۱۷۳۴۱
۲۰۸۵۰۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران
تأسیس ۱۳۰۲ هجری شمسی

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران
شمارهٔ ثبت کتاب ۲۰۸۵۰۶
کتاب اللآلی البهیة عن الملفوظات الفتحیة
مؤلف فتحعلی سبط کریم خان زند
مترجم
شمارهٔ قفسه ۱۷۳۴۱

[illegible]

توضيح العوام

[illegible]

واما جبريه بيان

پس دليل بر نجاست ايشان نيست

واما مجسمه يعنى ايشان كه خدا را جسم ميدانند

پس دليل بر نجاست ايشان نيز ... است و اظهر طهارت است

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی حسر عن ادراک جلاله فهم کل عارف و قصر عن وصف جماله لسان کل واصف لقد عزت لعظمة العظماء و تقاصرت عن فهم صفاته العقلاء و عجزت عن معرفة شانه البلغاء شهدت بوجوب وجوده احتیاج العالمین و تحیرت [illegible] و وضوح برهانه عقول العالمین و سنت [illegible] نور وجهه الکریم و عنت الوجوه لجده القدیم ثم صلواة الله التامات علی کلمة الله التامات محمد [illegible] و قرم الانبیاء الاطهار الذی بعثه [illegible] الباهرة و الایات [illegible] و البراهین الواضحة الزاهرة و عترته الائمة الطاهرة **اما بعد** فیقول [illegible] الی [illegible] الکریم [illegible] [illegible] السلطان المغفور و الخاقان [illegible] ملک الملوک [illegible] [illegible] [illegible] ان هذا هو المجلد الثالث من کتاب [illegible] [illegible] من الاخبار [illegible] و الاثار [illegible] و معرفة منافع الحیوانات و النباتات و [illegible] المنجیات و ذکر بعض الادعیة و [illegible] [illegible] و الاخبار و [illegible] و ما یناسب [illegible] و الله الهادی الی سواء الطریق **فائده** قال بعض [illegible] نفس انسانی جوهریست مجرد غیر بدن و اجزاء و اعراض ان و نوع حقیقی است و اختلاف اغراض بحسب امزجه است و حادث است بحدوث بدن زیرا که بدن مادهٔ امکان استعداد او است و بعضی گویند مخلوق قبل از بدن است و هر بدن را یک نفس است نه بیشتر و باقی است بعد از فناء ان و [illegible] او بلذات و ادراک ان بالات است و مسخ و رسخ و فسخ و نسخ باطل است و ان را چهار قوت است یکی نظری که بان ادراک کند و کمال او علم بحقایق اشیا است و مراتب ان چهار است عقل هیولانی که استعداد محض است با خلو از جمیع صور و چون تحصیل مبادی کند عقل بالملکه شود زیرا که راسخ است این حالت در او و چون مطالب العقل حاصل شود عقل مستفاد شود زیرا که صور مستفاد از مبداء فیاض است و چون [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] عقل بالفعل شود [illegible] ما کان و ما یکون و دیگر عملی که بان تدبیر و تصرف در بدن کند و کمال او [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] و [illegible] [illegible] میان تهور و جبن است و هر کیفیت ان را عدالت گویند **فائده** [illegible] متحرک بود قسر است و دائر در اراده بود یا شعور ارادی است و الا طبیعی و هر حرکت را [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] بعض [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] و ذبول و در کیف [illegible] [illegible] [illegible] و [illegible] چهار حرکت بود و در میان هر دو حرکت مختلف سکونی لازم است چون [illegible] و حرکت [illegible] [illegible] [illegible] عرض و طفره محال است و زمان موجود است و ان مقدار حرکت فلک اطلس است [illegible] [illegible] [illegible] بقاء ممکن و اجزاء ان مجتمع نشوند [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] محال است و اجسام [illegible] [illegible] [illegible] و مختلف بفصول و حادث [illegible] [illegible] [illegible] بالنوع و الهیولی **فائده** [illegible] طبقات [illegible] است **اول** ارض بسیط نزد مرکز [illegible] **دوم** طینی [illegible] **سیم** [illegible] **چهارم** [illegible] **پنجم** [illegible] **ششم** [illegible] **هفتم** ناری صرف و الله العالم **فائده** اجزاء مائیه ممتزج بهوا را بخار گویند و مرکب از ناری و ارضی را دخان نامند و [illegible]

[illegible]

مراتب النفس

اقسام حرکه و حقیقة الزمان

مدارج

مدارج ملک نظام الدین الحنفی

برارض و ما [illegible] بخار شود و بتلطیف ان را متصاعد کند و چون بزمهریر رسد و متکاثف شود ابر بود و متقاطر ان باران است و اگر برد قوی باد در [illegible] از اجتماع اجزاء ابر برف شود و بعد از ان تگرگ شود و اگر بخار بزمهریر نرسد یا بتلطیف [illegible] شود بالسبب [illegible] و شبنم و [illegible] و چون با بخار دخان [illegible] بود و بعد از تکاثف بخار در [illegible] شود و [illegible] خود معود خواهد به تبرد نزول [illegible] [illegible] کند و صوت ان را رعد گویند و اگر از شدت حرکت مشتعل شود برق بود و اگر ماده [illegible] غلیظ داشته باشد صاعقه بود و گاهی بعد از نزول جسمی از و حاصل شود صلب و چون دخان قرب بنار شود بسبب [illegible] مشتعل شود [illegible] [illegible] شود شهاب بود و اگر [illegible] ذوابه و ذنب و [illegible] بود و گاهی بشکل حیوانات نماید و گاه چون اتش افروخته و خاکستر باشد و گاه بزمین متصل شود و [illegible] شود و از راه [illegible] طبقه دخانیه [illegible] را و باد بسبب [illegible] هوا بود و حرکت ابر با [illegible] [illegible] هوا و چون دو باد مخالف [illegible] [illegible] شوند گردباد شود و از [illegible] شعاع [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] بر [illegible] دور ماه هاله نماید و گاه دور افتاب [illegible] و اگر در حوالی افق بخلاف جهة شمس باشند و [illegible] کثیف بود چون کوه قوس قزح نماید و اختلاف الوان ان باختلاف ماده و ترکیب [illegible] [illegible] [illegible] بود و زمین را [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] و چون از زمین برابر زلزله شود و گاهی زمین [illegible] [illegible] حرکت [illegible] شود و [illegible] دخان یا ناریه [illegible] شد و حرارة هوا با انعکاس شعاع یا قرب شمس [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] و الله العالم **مثنوی** نزد اهل کس [illegible] [illegible] [illegible] زلزله هست از بخارات زمین **فائده** سئل بعض [illegible] الشیخ الرئیس عن معنی قول الصوفیة من عرف سر القدر فقد الحد فقال [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] سئل امیر المؤمنین علیه السلام فقال انه طریق [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] ان سر القدر [illegible] [illegible] مقدمات منها نظام العالم و منها حدیث الثواب و العقاب و منها اثبات معاد النفوس **فالمقدمة الاولی** هی ان [illegible] ان العالم بجملته [illegible] **و المقدمة الثانیة** [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] **و المقدمة الثالثة** [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] **فقد** [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

وعند الاشاعرة ان الجميع منه ومراده وان ما ورد به الامر والنهي في العالم من افعال المكلفين فانما هو من قبيل من كان في المعلوم انه
يحصل فيه المأمور والنهي يصير من جملة المعلوم انه ينتهي عن المعلوم وكان الامر سببا لوقوع الفعل ممن كان معلوما وقوع الفعل منه
والنهي سببا للانزجار ممن يرتدع عن القبيح لذلك ولولا الامر لما رغب في ذلك الفعل ولولا النهي لما انزجر فهذا فان
يتوهم ان ما به جزم الفساد كان يمكن وقوعها اولا النهي واذا وجد النهي وقع حصول جزاء الفساد ولو لم يكن
نهي وقع ما به جزم وكل حكم الامر لو لم يكن امر لكان لا يقع شيء من الصلاح فاذا ورد الامر حصل جزاء الصلاح فاما
المدح والذم فانما ذلك لامرين احدهما حيث فاعل محل الجزاء معاودة مثله الزجر وارادة وقوعه والذم زجر عما
حصل منه الفعل عن معاودة مثله والتحصيل منه ذلك ان يحجم عن فعل ما لم يرد منه وقوعه فانه وسواء الفعل ولا يجوز ان يكون
الثواب والعقاب عطاء نظير التكلف من اخذ الازمة مشتمل لوضع الاشكال والاغلال والاحراق بالنار مرة بعد اخرى وارسال
الحيات والعقارب عليه فان ذلك فعل من يريد التشفي من عدوه لغرض اذ ان يرى تعديه عليه وذلك محال في صفة الله عليهم
او فعل من يريد ان يرتدع عن التمثل به عن مثل فعله ويزجر هو عن معاودة مثله ولا يتوهم ان بعد القيمة يكون تكليف
وامر ونهي على احد حتى ينزجر او يرتدع لاجل مشاهدة من الثواب والعقاب عما زجروا عنه ورغبوا فيما امروا به
فبطل ان يكون الثواب والعقاب عطاء ما توهموه واما الحدود الشرعية في مرتكبي المعاصي فانه يجري مجرى النهي في انه زجر
لمن ينهى عن المعاصي مما لولاه لما توهم وقوعه منه وقد يكون منفعة الحدود ما يمنع عن فساد اخر ولان الناس
ينبغي ان يكونوا معتقدين باحد قيدين اما بقيد الشرع واما بقيد العقل ليستقيم نظام العالم الا يرى ان الحلول من اعتدى
جميعا لا بطال الحمل ما يرتكبه من الفساد وتخلل نظام العالم ستولية الحمل من اعتدى والله العالم **عجائب المخلوقات** من
تاليفات الفاضل عبد العلي البرجندي **طبريه** شهريست نزديك دمشق در انجا قرانان حكيم است گفته اند كه هر كه جهل
روز در آن باز ماند زيارت كند حكيم شود در انجا هفت چشمه است كه هفت سال متوالي از ان اب مي آيد وهفت سال ديگر خشك است
غوطه دمشق ناحيتي است از ولايت دمشق وان را از جنان دنيا شمرده اند **قيروان** شهري بزرگ است از افريقيه
واز عجائب انجا دو استوانه است كه جوهران معلوم نيست وهر روز جمعه پيش از طلوع آفتاب از ان اب ترشح ميكند و در
بقيه روزها نيست **كلال** ولايتي است از افريقيه در انجا گندم كه زراعت كنند با غذا خوش شود **قسنه** از دهات بخارا است
ولادت ابو علي سينا در انجا بود بطالع سرطان وزهره ومشتري در سرطان وقمر وعطارد در سنبله ومريخ در عقرب وآفتاب در اسد
ورأس وشوق عجائبا بر درجه طالع چون ده ساله شد علوم خوب تمام بدانست ووقتي در دوازده سالگي شروع نمود بر مذهب اهل خفيه ودر
شانزده سالگي قانون را تصنيف كرده وچون بيست وچهار ساله شد **فائده** قال الشيخ ابو علي الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى **فبهديهم اقتده** قيل
معناه اقتد بهم بالصبر مثل الذي قومك واصبر كما صبروا حتى تستحق من الثواب ما استحقوه وقيل معناه اولئك الذين قبلوا
هدى الله واهتدوا والطفوا ما الذي فعله بهم فاقتد بطريقتهم في التوحيد والادلة وتبليغ الرسالة والاشارة بأولئك الى
الانبياء عليهم السلام الذين تقدم ذكرهم عن ابن عباس والسدي وابن زيد وقيل الى المؤمنين الموكلين بحفظ دين الله الذين
مر ذكرهم عن الحسن وقتادة وعلى هذا الاول يكون لفظ المدار وقيل يعني اقتد بالصبر ايوب وبالشكر ابراهيم وبالعلو موسى
وبالزهد عيسى عليهم السلام **فائده** قال الشيخ ابو علي الطبرسي رضوان الله عليهم وهذا الكتاب عجيب

تاريخ وفات ابن سينا ودفنه

هيچ علمي از علوم نبوده كه تحصيل نكرده
ووفات او در همدان سنة
ثمان وعشرين واربعمائه هجريه و
عمر او پنجاه وهشت سال بوده

القرآن انزلناه من السماء الى الارض لان جبرائيل اتى به من السماء وانما سماه مباركا لانه ممدوح مستعد به كل من
تمسك به نال الفوز عن ابي مسلم وقيل ان البركة ثبوت الخير على النماء والزيادة ومنه تبارك الله اي ثبت له
ما يحق به التعظيم لم يزل ولا يزال فالقرآن مبارك لانه غزارة خيره وعمل بموجبه وفيه حكم الاولين والاخرين
وفيه مغفرة للذنوب وفيه الحلال والحرام وقيل البركة الزيادة فالقرآن مبارك لما فيه من زيادة البيان
على ما في الكتب المتقدمة لانه ناسخ لا يرد عليه نسخ لبقائه الى اخر التكليف انتهى **شرح الفقه الاكبر** الرسل الذين يوحي
اليهم بجبرئيل والانبياء هم الذين لم يوحى اليهم بجبرئيل بل بملك اخر واري في المنام او بشيء اخر من الالهام ثم الارسال
من درجة الرسالة والنبوة جميعا لا يجري بوجه ما ظهر له في درجة النبوة قبل ان يجيء اليه جبرئيل بذلك ولو
فعل يكون ذلك زلة منه وصغيرة كما فعل داود عليه السلام في تزويج امرأة اوريا من غير انتظار الوحي وكان ذلك
منه زلة ولما كان محمد صلى الله عليه وآله انتظر الوحي وما تزوج ما ظهر له في درجة النبوة نجي من الزلة انتهى **كنت ساجدا**
دعاء في ربع كو عند لحمة التصدق بالنفس اللهم هذا منك واليك اللهم انه فداؤه من النفس فتقبله مني بسم الله والله اكبر
من املاء شيخنا المقداد طاب ثراه يعذر الجاهل الحكم في اربع مواضع **الاول** جاهل حكم **التقصير بالصوم** فانه اذا صام
جاهلا لا يجب عليه القضاء **والثاني** اذا وطئ الحائض جاهلا بالحكم فانه لا يجب عليه الكفارة **والثالث** الوقوف بعرفة
فانه اذا مضى قبل الغروب لا شيء عليه **والرابع الجهر والاخفات** **مجمع البيان** مقرنين بالاصفاد اي مشدودين في قرن
اي حبل من الاصفاد والقيود عن ابي مسلم وقيل يقرن كل كافر مع شيطان كان يضله في غل من حديد عن ابن عباس
والحق الاصفاد جمع صفد وهو الغل الذي يقرن به اليد الى العنق ويجوز ان يكون السلسلة التي يقع بها
التقرين والتقرين جمع الشيء الى نظيره والقران الحبل يقرن به شيئان انتهى **لقائله** سبب رزق قناعت كسب
رازق تو سبب الاسباب **مسئلة** قال العلامة طاب ثراه في كتاب النهاية يجب ترك التامين اخر الحمد فلو قال آمين
عقيبها بطلت صلوته عند علمائنا اجمع سواء كان منفردا او اماما او مأموما لقوله عليه السلام ان هذه الصلوة لا يصلح
فيها شيء من كلام الادميين وانما هي من كلامهم ولان معناه اللهم استجب ولو نطق به بطل صلوته لعدم سبق ادعائه
فكذا ما قام مقامه ولانه يستدعي سبق دعاء ولا يتحقق الا مع القصد **اقول** قال الشهيد رحمه الله في كتاب الدروس قول
آمين وهو حرام مبطل للصلاة سرا وجهرا في الفاتحة وغيرها وقول ابن الجنيد شاذ واحتمال الكراهة في المعتبر مردود
والرواية المجوزة له محمولة على التقية ولا ريب في جوازه حينئذ انتهى **الدرس** يعني المدروس وهو حلقة متناسبة
من الكلام شبيه الفصل وقال في مجمع البيان الدرس اصله استمرار التلاوة ودرس الاثر اذا انمحى لاستمرار
الزمان به ودرست الريح الاثر درسا محته باستمرارها عليه انتهى **قيل** ان التسبيح في اللغة على اربعة اقسام
احدها التنزيه كقوله سبحانه الذي اسرى والثاني بمعنى الاستثناء كقوله لولا تسبحون والثالث بمعنى الصلوة
كقوله فلولا انه كان من المسبحين والرابع بمعنى النور كما جاء في الحديث فلولا سبحات وجهه اي نوره انتهى
مسئلة قال فخر الدين في شرحه اوجبهما يعني سجدتا السهو ابن بابويه والمصنف في كل زيادة ونقيصة لقول
الصادق عليه السلام تسجد سجدتي السهو في كل زيادة تدخل او نقصان **اقول** قال الشهيد طاب ثراه في

القدوس ونقل الشيخ ره انهما يجبان في كل زيادة ونقصان ولم الظفر بقائله ولا بمأخذه الا الرواية
الجلية السالفة وليس صريحة في ذلك لاحتمالها الشك في زيادة الركعات ونقصانها او الشك في زيادة
فعل او نقصانه وذلك غير المدعى الا ان يقال بالاولوية المدعى عدم المنطوق وفرع الشيخ على وجوبها
بزيادة النفل ونقصه واوجبها الحلبي سهوا وقال ابن الجنيد ولو نسي القنوت قبل الركوع وبعده
قنت قبل ان يسلم في تشهده ويسجد للسهو **مسئلة** روى الامام العسكري عليه السلم عن جعفر عن ابيه عليهما السلام
قال لبن الجارية وبولها يغسل منه الثوب قبل ان يطعم لان لبنها يخرج من مثانة امها ولبن الغلام
لا يغسل من الثوب ولا بوله قبل ان يطعم لان لبن الغلام من العضدين والمنكبين لانه لو كان نجسا لوجب
غسله كبول البالغ ولم يكتف بصب الماء عليه ثم ان بوال **قبل** الطعم في السند اولا وبالقول بالموجب ثانيا فان
انتفاء الغسل لا يستلزم انتفاء الصب ونحن لم نوجب الغسل وانما اوجبنا الصب ومن الثاني بالمنع من اشتراك
كيفية الازالة فان النجاسات تتفاوت قال في الدروس ولا ينجس لبن البنت **اقول** خلافا لابن الجنيد
حذلق اظهر الحذق او ادعى اكثر مما عنده كتحذلق قاله في ق وقال صاحب دستور اللغة حذلق تشادق
نمود انتهى **عضبه** عضبا اي قطعه والعضب السيف القاطع وعضب الرجل بكا اي اذا شتمه ورجل
عضاب اي شتام وعضب لسانه عضوبة صار عضبا اي حديدا في الكلام ابو زيد العضباء الشاة
المكسورة القرن والاعضب من الرجال الذي لا اخ له والمعضوب الضعيف وناقة عضباء اي مشقوقة الاذن
قاله في الصحاح باب الحبس المهملة انتهى هر كه از و فائده مي رسد : ديدن او راحت جان ودل است
والكه از و فائده نتوان گرفت : صحبت او را هنر ري حاصل است : چون ميان من و تو قربت جانست
چه تفاوت كند ار بعد مكاني باشد : **الاحتجاج** وعن زرارة بن اعين قال قال زيد بن علي وانا عنده لابي
عبد الله يا فتى ما تقول في رجل من ال محمد استنصرك قال قلت ان كان مفترض الطاعة نصرته وان
كان غير مفترض الطاعة فلي ان افعل ولي ان لا افعل فلما خرج قال ابو عبد الله اخذته والله من بين يديه ومن خلفه وما تركت له مخرجا **وقيل** للصادق عليه السلام ان الخوارج منكم اهل البيت يقتل
ويقتل معه بشر كثير فاطرق طويلا ثم قال ان فيهم الكذابين وفي غيرهم المكذبين **وروى** عنه عليه السلم
انه قال ليس منا احد الا وله عدو من اهل بيته فقيل له بنو الحسن لا يعرفون لمن الحق قال بلى ولكن يحملهم الحسد
وعن ابن ابي يعفور قال لقيت انا ومعلى بن خنيس الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب عليهما السلام
فقال يا يهودي فاخبرنا بما قال جعفر بن محمد عليهما السلام فقال والله هو اولى باليهودية منكم
من شرب الخمر وبهذا الاسناد قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام لما توفي الحسن بن الحسن عن الزنا والربا
وشرب الخمر كان خيرا مما توفي عليه **وعن** ابي بصير قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن هذه الاية ثم
اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا قال اي شيء تقول قلت اني اقول انها خاص لولد فاطمة عليها
السلام فقال اما من سل سيفه ودعا الناس الى نفسه الى الضلال من ولد فاطمة وغيرهم فليس بداخل في هذه الاية قلت من
المقتصد منا اهل البيت العارف بحق الامام والسابق بالخيرات الامام **مجمع البيان** قال الكلبي والقرطبي

اي جعلهما يجريان في افلاكهما بحساب لا يتجاوزانه حتى ينتهيا الى اقصى منازلهما فتقطع الشمس جميع البروج الاثني عشر في ثلثمائة و
خمسة وستين يوما وربع والقمر في ثمانية وعشرين يوما ويبني عليهما الليالي والايام والشهور والاعوام كما قال لكانا
الشمس والقمر بحسبان **فائده** قال الله تعالى حتى اذا بلغ بين السدين اخبر سبحانه عن حال ذي القرنين بعد نصرفه عن المشرق
انه سلك طريقا الى ان بلغ بين السدين وهما الجبلان اللذان جعل الردم بينهما وهو الحاجز بين ياجوج وماجوج
ومن ورائهم عن ابن عباس وقتاده والضحاك وقيل اراد بالسدين الموضع الذي فيه السد وورد في الخبر
عن حذيفة قال سالت رسول الله صلعم عن ياجوج وماجوج فقال ياجوج امة وماجوج امة كل امة اربعمائة امة
لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى الف ذكر من صلبه كل قد حمل السلاح قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم ثلثة اصناف
صنف منهم امثال الارز قلت يا رسول الله وما الارز قال شجر بالشام طوال وصنف منهم طوله وعرضه سواء وهؤلاء
الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفترش احدى اذنيه ويلتحف بالاخرى ولا يمرون بفيل ولا وحش ولا جمل ولا
خنزير الا اكلوه ومن مات منهم اكلوه مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية
قال وهب ومقاتل انهم من ولد يافث بن نوح ابي الترك **وقال** السدي الترك سرية من ياجوج وماجوج
خرجت تغير فجاء ذو القرنين فضرب السد فبقيت خارجة **وقال** قتاده ان ذو القرنين بنى السد على احدى و
عشرين قبيلة وبقيت منهم قبيلة دون السد فهم الترك **وقال** كعب هم نادرة من ولد آدم وذلك ان آدم
احتلم ذات يوم وامتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء ياجوج وماجوج فهم متصلون بنا من جهة
الاب دون الام وهذا بعيد **فائدة** طه روى عن الحسن انه قرا طه بفتح الطاء وسكون الهاء فان صح ذلك
عنه فاصله طا فابدل من الهمزة هاء ومعناه طا الارض بقدميك جميعا فقد روى عن النبي صلعم كان يرفع احدى رجليه
في الصلوة ليزيد تعبه فيها فانزل الله تعالى طه ما انزلنا عليك القران لتشقى فوضعها وروي ذلك عن ابي
عبد الله عليه السلم قال الزجاج ويجوز ان يكون طه امرا من وطئ يطا على قول من لم يهمز ثم حذفت الالف
فصار طه ثم زيدت الهاء في الوقف ويجوز ان يكون طه جاريا مجرى القسم فيكون ما انزلنا عليك القران لتشقى
جواب القسم **فائدة** قال تعالى كان من الجن يعني ابليس من قال ان ابليس لم يكن من الملائكة استدل بهذا
لان الجن غير الملائكة كما انهم غير الانس ومن قال انهم من الملائكة قال ان المعنى كان من الذين يستترون
عن الابصار ماخوذ من الجن وهو الستر وقيل كان من قبيل من الملائكة يقال لهم الجن كانوا خزان الجنان
فاشتقوا اليها كقولك كوفي وبصري وضعف الاولون هذين الوجهين لان لفظ الجن اذا اطلق فالمفهوم منه
هذا الجنس المعروف لا الملائكة **فائدة** قال تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي
اختلف في الروح المسئول عنه على اقوال **احدها** انهم سالوه عن الروح الذي في بدن الانسان ما هو ولم يجبهم
وسأله عن ذلك قوم من اليهود عن ابن مسعود وابن عباس وجماعة واختاره الجبائي وعلى هذا فانما
عدل النبي صلعم عن جوابهم لعلمه بان ذلك ادعى لهم الى الصلاح في الدين ولانهم كانوا بسؤالهم متعنتين لا مستفيدين
فلو صدر الجواب لازدادوا عنادا وقد قيل ان اليهود قالت لكفار قريش سلوا محمدا عن الروح فان اجابكم

فلبس منى وان الحكيم فهو نبي فانا نجده في كتابنا ذلك فامره سبحانه بالعدول عن جوابهم وان يكلهم في معرفة الروح الى ما
في عقولهم ليكون ذلك علماً على صدقه ودلالة لنبوته **وثانيها** انهم سألوه عن الروح اهي مخلوقة محدثة
ام ليست كذلك فقال سبحانه قل الروح من امر ربي اي من فعله وخلقه وكان هذا جواباً لهم عما سألوه عنه
بعينه وعلى هذا فيجوز ان يكون الروح الذي سألوه عنه هو الذي به قوام الجسد على قول ابن عباس وغيره ام جبرئيل
عليه السلم على قول الحسن وقتادة ام ملك من الملائكة له سبعون الف وجه لكل وجه سبعون الف لسان يسبح الله
بجميع ذلك على ما روي عن علي عليه السلم ام عيسى فانه قد سمي بالروح **وثالثها** ان المشركين سألوه عن الروح
الذي هو القرآن كيف يلقاك به الملك وكيف صار معجزاً وكيف صار نظمه وترتيبه مخالفاً لانواع كلامنا من
الخطب والاشعار وقد سمى سبحانه القرآن روحاً في قوله وكذلك اوحينا اليك روحاً من امرنا فقال سبحانه قل يا محمد ان الروح
الذي هو القرآن من امر ربي انزله علي دلالة على نبوتي وليس من فعل المخلوقين ولا مما يدخل في امكانهم وعلى هذا
فقد وقع الجواب ايضاً موقعه واما على القول الاول فيكون معنى قوله الروح من امر ربي هو من الامر الذي يعلمه ربي
ولم يطلع عليه احداً **واختلف** العلماء في ماهية الروح **فقيل** انه جسم رقيق هوائي متردد في مخارق الحيوان
وهو مذهب اكثر المتكلمين واختاره الاجل المرتضى علم الهدى قدس الله روحه **وقيل** جسم هوائي على بنية حيوانية
في كل جزء منه حيوة عن علي بن عيسى قال فلكل حيوان روح وبدن الا ان [illegible] **وقيل** ان الروح عرض **ثم اختلف**
فيه فقيل هو الحيوة التي يتهيأ بها المحل لوجود القدرة والعلم والاختيار وهو مذهب الشيخ المفيد ابي عبد الله
محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه والبلخي وجماعة من معتزلة البغداديين وقيل هو معنى في القلب عن الاسواري
وقيل ان الروح الانسان وهو الحي المكلف عن ابن الاخشيد والنظام وقال بعض العلماء ان الله تعالى خلق
الروح من ستة اشياء من جوهر النور والطيب والبقاء والحيوة والعلم والعلو الا ترى انه ما دام في الجسد كان
الجسد نورانياً يبصر بالعينين ويسمع بالاذنين ويكون طيباً فاذا خرج من الجسد نتن الجسد ويكون باقياً فاذا
فارقه الروح يبلى ويفنى ويكون حياً وبخروجه يصير ميتاً ويكون عالماً فاذا خرج منه الروح لم يعلم شيئاً ويكون علوياً
لطيفاً يوجد به الحيوة بدلالة قوله تعالى في صفة الشهداء بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين واجسامهم قد بليت في
التراب **فائدة** اختلف المفسرون في الدلوك فقال قوم دلوك الشمس زوالها وهو قول ابن عباس و
ابن عمر وجابر وابي العالية والحسن والشعبي وعطاء ومجاهد وقتادة والصلوة المأمور بها على هذا هي صلوة الظهر وهو
المروي عن ابي جعفر وابي عبد الله عليهما السلم ومعنى قوله لدلوك الشمس اي عند دلوكها وقال قوم دلوكها غروبها
وهو قول النخعي والضحاك والسدي والصلوة المأمور بها على هذا هي المغرب وروي ذلك عن ابن مسعود و
ابن عباس والقول الاول هو الاوجه ليكون الاية جامعة للصلوات الخمس فصلاتا دلوك الشمس الظهر والعصر
وصلاتا غسق الليل هما المغرب والعشاء الآخرة والمراد بقرآن الفجر صلوة الفجر فهذه خمس صلوات وهذا هو قول
الحسن واختاره الواحدي وغسق الليل هو غروب الشمس عن مجاهد وقيل سواد الليل وظلمته عن الجبائي وقيل هو انتصاف
الليل عن ابي جعفر وابي عبد الله عم واستدل قوم من اصحابنا بها على ان وقت صلوة الظهر موسع الى آخر النهار لانه سبحانه

اوجب

اوجب اقامة الصلوة من وقت دلوكها الى غسق الليل وذلك يقتضي ان ما بينهما وقت ولم يرتضه الشيخ ابو جعفر قدس الله
روحه قال لان من قال ان الدلوك هو الغروب فلا دلالة فيه عنده بل يقول اوجب الله تعالى اقامة
المغرب الى وقت اختلاط الظلام الذي هو غروب الشفق ومن قال الدلوك هو الزوال امكنه ان يقول
ان المراد بالاية وجوب الصلوات الخمس على ما ذكره الحسن لا بيان وقت صلوة واحدة **واقول** الذي يمكن
الاستدلال بالاية على ذلك بان يقال ان الله سبحانه جعل من دلوك الشمس الذي هو الزوال الى غسق الليل
وقتاً للصلوات الاربع لان الظهر والعصر مشتركة في الوقت من الزوال الى الغروب والمغرب والعشاء الآخرة
مشتركة في الوقت من الغروب الى الغسق وافرد صلوة الفجر بالذكر في قوله وقرآن الفجر ففي الاية
بيان وجوب صلوات الخمس وبيان اوقاتها **ويؤيد ذلك** ما رواه العياشي بالاسناد عن عبيد بن
زرارة عن ابي عبد الله عليه السلم في هذه الاية قال ان الله افترض اربع صلوات اول وقتها من زوال الشمس
الى انتصاف الليل منها صلوتان اول وقتهما من عند زوال الشمس الى غروبها الا ان هذه قبل هذه ومنها صلوتان
اول وقتهما من غروب الشمس الى انتصاف الليل الا ان هذه قبل هذه واليه ذهب المرتضى علم الهدى في اوقات الصلوة **فائدة**
يقول بسم الله وبالله ومن الله والى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله اللهم اليك اسلمت
واليك وجهت وجهي واليك الجأت ظهري واليك فوضت امري فاحفظني بحفظ الايمان من
بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي ومن تحتي وادفع عني بحولك وقوتك
فانه لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم عن الصادق عليه السلم لا ابالي اذا قلت هذه الكلمات
لو اجتمع علي الانس والجن **وعنه** عليه السلم من قال في كل يوم هذه الكلمات ثلثين مرة دفع الله تعالى عنه
تسع وتسعين من البلاء [illegible] بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين تبارك الله احسن
الخالقين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم سهل علي كل عسير وانت على كل شيء قدير
فائدة السبب في اصطلاح الاصوليين وصف وجودي ظاهر منضبط دل الدليل الشرعي على كونه معرفاً لحكم
حكم شرعي **فائدة** واعلم ان المراد بقولهم ان الميت لا قول له انه لا يجوز ان يعول على قوله في المسائل الخلافية
ويعمل بما ادى اجتهاده اليه وليس معناه انه لا يعتبر قوله مطلقاً والا تطرق الاشكال الى شهادته وروايته و
نقلت من كتاب مطالب المظفرية في شرح رسالة الجعفرية للشيخ جواد رحمه الله عليه **فائدة** النية في اللغة العزم
وفي اصطلاح الفقهاء فقد قيل انها ارادة قلبية لايجاد الفعل مقارنة له على الوجه المأمور به شرعاً وقيد المقارنة فارق بين
النية والعزم لانها ارادة مقارنة للفعل المراد بخلاف العزم فانه لا يشترط فيه المقارنة والدليل على وجوب النية في
الوضوء انه عبادة وكل عبادة يجب فيه النية فالوضوء يجب فيه النية اما الصغرى فقد قيل في بيانها ان الوضوء وسيلة
الى العبادة والوسيلة الى العبادة عبادة وفيه بحث جلي اذ الكبرى هنا في حيز المنع لان غسل الثوب والبدن
عن النجاسة لاجل الصلوة وكذا الماء والتراب اذ كل واحد من ذلك وسيلة الى العبادة وليس شيء منها عبادة و
يمكن الاستدلال على الصغرى بقوله عليه السلم الوضوء على الوضوء نور على نور اذ الظاهر ان اطلاق النور على هذا الفعل الخاص

فلا منافاة بين انما هو باعتبار كونه طاعة لله تع فيكون عبادة وقد اما الكبرى فلان الله تع اوجب الاخلاص له في العبادة
حيث قال وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين والاخلاص لله في العمل لا يتحقق الا بان يقصد ايقاعه متقربا الى الله تع ولان
الفعل يجوز صدوره على اي وجه كان لا يصير عبادة اذ صدوره يمكن على وجه لا يكون ذلك الوجه مرادا للشارع
فاذن لا يتخصص مراد الشارع ولا يحصل الامتثال بالامر الا بالقصد ولا نعني بالنية الا ذلك القصد المخصوص ولقوله عليه السلم
انما لكل امرئ ما نوى وانما الاعمال بالنيات اذ المراد منه ان العمل الذي ليس بالنية فهو في الحقيقة ليس بعمل لا كما قيل
انما المراد بالسوية انما الرجل بالشجاعة فان المستفاد منه قياسا الى استعمال هذا التركيب في لغة العرب ان الرجل اذا كان
مع غير تلك الصفة لا يعتد برجوليته واعلم ان قيد المقارنة للفعل في تعريف النية يخل بالتعريف لانه يخرج منه نية
الصوم عن التعريف وكذا نية الاحرام اذ ليس شيء منهما فعلا لان كل منهما عبارة عن الامساك عن امور مخصوصة
كما ان كل واحد من الوضوء والغسل عبادة وكذلك جزؤهما عبادة مع ان كل واحد منها النية ليس بمقارنة للفعل
من اعضاء الوضوء والغسل انتهى فائدة روى محمد بن مسلم عن احدهما عليهما السلم انه سئل عن المسح على
الخفين وعلى العمامة فقال ع لا تمسح عليهما ولو كان الى بل غيرها مانع من ايصال الرطوبة الى محل الفرض لم يجز لان الباء
في الاية كما اقتضت التبعيض اقتضت الالصاق ويستحب ان يكون بقدر ثلث اصابع من جهة العرض وما زاد على
المسمى موصوف بالوجوب لان الواجب هو المسح الكلي وله افراد فبأي فرد اتى تحقق الامتثال به وتحقق الكلي
في ضمنه قال بعض علمائنا بوجوب المسح بالقدر المذكور وما ذكرناه هو مختار الاكثر فائدة ويجب في الوضوء مسح بشرة
الرجلين ومستند الوجوب الكتاب والسنة ويجب ان يكون مسحهما من رؤس الاصابع الى العظمين الناتيين في وسط
القدم الذين هما قبتا القدم المسميان بالكعبين وتفسير الكعبين بما ذكرناه مذهب معظم الاصحاب لو استدلوا عليه
بقوله تع الى الكعبين فانه يدل على ان في الرجلين كعبين ولو كان المراد ملتقى الساق والقدم كما ذهب اليه
العلامة رحمه الله لقيل الى الكعاب اذ لكل قدم كعبا فلا بد فيهما من تعقيد من اهل اللغة وقد فسر الجوهري الكعب ب
العظم الناتي عند ملتقى الساق والقدم [illegible] الى مقالتهم وقال بعض المحققين من اهل اللغة ان العقد
في اسفل [illegible] الكعبين عند العامة [illegible] وغيرهم [illegible] والاسلام [illegible]
المنجمين بفتح الميم والجيم [illegible] والنقل المتواتر عن اهل البيت عليهم السلم يؤيد هذه المقالة ولا ريب
لو بلغ بالمسح الى المفصل كان ذلك احوط واليقين بهذا المسح من جهة العرض لم يقدر مخصوص وجوبا بل الواجب الاتيان
بمسماه لما ذكره من اطلاق الامر بالمسح فيحصل الامتثال بالمسمى ويخرج به عن العهدة ولا بد ان يكون بالبلل الباقي
[illegible] على يده بغير ماء جديد ولو كان من شعر الوجه ولو استانف ماء جديدا بطل قال الشيخ جواد ره يبطل اجماعا
ويكره ان يأتي بالمسح منكوسا وقيل لا يجوز النكس لقوله تع الى الكعبين لان كلمة الى للانتهاء [illegible] الجواز
لرواية حماد بن عثمان عن الصادق عليه السلم لا بأس بمسح القدمين مقبلا ومدبرا والرواية التي تدل على المنع
تحمل على الكراهة جمعا بين الروايات فائدة من كتاب الذكرى في البحر الذي [illegible] تحريره في صلوة الكسوف قطعا
متى وقع الشك بين الاولى والثانية من الحد الاول بطلت الصلوة وان وقع الشك فيما بعد ذلك [illegible]

لكن

كبين الاثنين والثلث والاربع او بين الثلث والاربع او بين الثلثة فانه يبني على الاكثر ثم يتلافى بعد الفراغ من الصلوة
وان كان الشك بين الاربع والخمس فبهاته ما يلزمه سجدتا السهو وهل [illegible] في ذلك بناء منه على انه [illegible]
محال رواية عمار بان الشاك يبني على الاكثر في الصلوة ثم يتلافى ما ظن انه نقص فان قلنا بها بنى على الخمس وسجد
ثلاثا فنقول انه يتخير بين ان يركع ولا يركع فان ركع فلا يتلافى بركعة بعد الفراغ من الصلوة وان لم يركع كان
ركع فلا يتلافى بركعة من بعد الفراغ من الصلوة وان لم يركع تلافى وانما قلنا بالتخيير لورود الاثر بان من شك
في الركوع وهو قائم ركع وورود الاثر بان البناء في الصلوة على الاكثر ثم يتلافى وهذان الاثران متنافيان
فكان الوجه التخيير وان لم نقل بذلك بنى على الاقل فليتم بركعة ثم يعود الى السجود وحكم ما بعد الخامس في الشك
الخامس ولو قلنا ان الحكم في الخمس الثانية مثل الحكم في الخمس الاوائل كان اوجه فيطرد القول فيه انتهى كلامه
في الدروس لو شك في ركعات الكسوف بنى على الاقل ولو شك في الركعتين بطلت ولابن طاوس رحمه الله
هنا قول ذكره في البشرى حققناه في الذكرى فائدة في ميراث الخنثى وشبهه من له فرج الرجال والنساء
يورث بما يبول منه فان بال منهما فبان للذي يسبق منه البول فان سبق منهما معا ورث على الذي ينقطع اخيرا
وقال القاضي يورث على الذي يسبق انقطاعه وهو ضعيف فان تساويا سبقا وقطعا فهو المشكل فقال المفيد و
المرتضى وابن ادريس بعد اضلاعه فان كانت ثمانية عشر فهو انثى وان كانت سبع عشر من الجانب الايمن
تسع ومن الايسر ثمان وضلع ناقص صغير فهو ذكر لما روي ان حوا خلقت من ضلع آدم عليه السلم الايسر
ونقل فيه المفيد والمرتضى الاجماع ورواية ميسرة بن شريح من قضاء امير المؤمنين عليه السلم وفي الخلاف
يورث بالقرعة وقال الحسن ان كان هناك علامة من لحية او بول او حيض او احتلام او جماع والا ارث
ميراث رجل [illegible] والمشهور انه نصف النصيبين وضعف ابن ادريس بانحصاره في الذكورة
والانوثة [illegible] حتى يكون الامر فيه كذلك واحتج بقوله تع يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء
الذكور تدفع الروايات وتمنع منافاة ذلك الحصر سلمنا لكن الاية لا تدل على الحصر لانها خرجت
مخرج الاغلب وفي تقريره طرق اقربها ان يحصل التركة منقسمة على تقدير الذكورية مرة وعلى تقدير
الانوثية اخرى ثم يضرب احدهما في الاخرى او وفقها او في الاكثر مع التداخل ثم يضرب الى ما حصل في
اثنين ثم يعطى كل وارث نصف ما حصل له في المسئلتين واما كون الخنثى زوجا او زوجة فالبعد لبطلان النكاح
ما دام مشكلا سواء تزوج بذكر او انثى وقال الشيخ نصف النصيبين [illegible] لو تزوج خنثى بخنثى
وحكمنا بصحة العقد وهو ضعيف ومن ليس له الفرجان اما ان يفقدا وينفذ الدبر وله مخرج بين المخرجين
يخرج منه الفضلة او بان يكون هناك لحمة زائدة يخرج منها او بان يتقيأ ما يأكله او بان يخرجا مع
الدبر كما نقل ذلك كله يورث بالقرعة فيكتب عبد الله وامة الله على سهم ويجعل في سهام مبهمة ويقول كما
رواه الفضل بن يسار عن الصادق عليه السلم اللهم انت الله لا اله الا انت عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون فبين لنا امر هذا المولود وكيف يورث ما فرضت له في كتابك ثم يجال

الالهام ويورث عيناً ما يخرج له واللفظ ان الله عز وجل يستحب وفي رواية مرسلة الكافي عن احدهما عليهما السلام اذا لم
يكن له الا ثقب يخرج منه البول فيجري ابو اعنده حروسه فذكر وان كان لا يخرج فهو انثى وعليها ابن الجنيد وتظهر من
الشيخ جواز العمل بها والقرعة احوط ولو كان له رأسان وبدنان على حقو واحد يوقظ احدهما بعد
نومهما فان انتبها معاً فهما واحد وان انتبه احدهما فهما اثنان كما قضى علي عليه السلام وقال ابو جعفر رأيت
بفارس امرأة لها رأسان وصدران في حقو واحد من وجه يتغايران انتهى ما اردنا نقله من كلام الشهيد
الاول قدس الله روحه في الدروس وقد اوردنا جملة مما يتعلق بهذه المسئلة في المجلد الاول والثاني من
هذا الكتاب **فائدة** ذكوة الجنين ذكوة امه ان تمت خلقته سواء ولجته الروح اولا ولو خرج حيا
لم يحل الا بالتذكية ولو ضاق الزمان عنها فان لم يكن حيوة مستقرة حل والا ففي الحل وجهان من اطلاق
الاصحاب وجوب التذكية اذا خرج حيا ومن انه مع قصور الزمان في حكم غير المستقر الحيوة ولو لم تتم خلقته
فهو حرام ومن تمام الخلقة الشعر والوبر وقال الشيخ وجماعة يشترط اشعاره مع تمام خلقته ان لا تلجه الروح
فان ولجته وجبت تذكيته والروايات مطلقة والغرض بعيد **فائدة** روايت است از حمزة بن حمران كه روز
هرون الرشيد از در مسجد الحرام در آمد و حضرت علي بن موسى الرضا عليه السلام از در ديگر داخل شد چون هرون
نگريست فرمود ما ابعد الدار واقرب اللقاء يا طوس ستجمعني واياه **فائدة**
يشترط قطع الاعضاء الاربعة في الذبح وهي المري مجرى الطعام والشراب والحلقوم مجرى النفس والودجان
وهما العرقان المحيطان بالحلقوم فلو قطع البعض لم يحل وان بقي يسير وكلام الشيخ ره في ف يظهر
الاجتزاء بقطع الحلقوم ومال اليه الفاضل بعض الميل لصحيحة زيد الشحام عن الصادق عليه السلام اذا قطع
الحلقوم وجرى الدم فلا بأس ولكنها في سياق الضرورة المجوزة للذبح بغير الحديد وهي معارضة بحسنة
عبد الرحمن بن الحجاج عن الكاظم عليه السلام اذا فري الاوداج فلا بأس ذكره الشهيد ره في الدروس **فائدة**
يستحب اذا زار الحسين عليه السلام ان يزور عقبيه ولده علياً الاكبر عليه السلام وهو الاكبر على الاصح وامه ليلى بنت ابي
مرة بن مسعود الثقفي وهو اول قتيل من ولد علي عليه السلام في الطف وله رواية عن جده علي عليه السلام ثم يزور
الشهداء ثم ابي الفضل العباس بن علي عليه السلام فيزوره وامه ام البنين بنت حزام بن خالد بن ربيعة اخي لبيد
ابن ع **فائدة** اجمع الاصحاب على الاستشفاء بتربة الحسين صلوات الله على مشرفها وعلى فضيلة التسبيح
بها وبذلك اخبار متواترة ويجوز اخذها من حرمه وان بعد وكلما قرب من الضريح كان افضل ولو ختم
تربة ثم وضعت على الضريح كان حسناً وليقل عند قبضها وتناولها ما هو مشهور ولا يتجاوز المستشفي قدر الحمصة
ويجوز لمن جاز بها بيعها كيلاً ووزناً ومشاهدة سواء كانت تربة مجردة او مشتملة على هيئة الانتفاع وينبغي ان
يستصحب معها المكين تتم البركة اهله وبلده فهو شفاء من كل داء وامان من كل خوف ولو اختلطت التربة قصداً
للحفظ على التهافت لا بأس به وتركه افضل والسجود عليها من افضل الاعمال **فائدة** قال رسول الله صلى الله عليه وآله
من زار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حيوتي فان لم تستطيعوا فابعثوا الي بالسلام فانه يبلغني ورسوله

صلى الله عليه

ذي الرأسين

قال في الدروس

قال في الدروس

افريت الاوداج قطعتها وافريت الشيء شققته صحاح

قال في الدروس

قال في الدروس صح

قال في الدروس صح

صلى الله عليه وآله هو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ولد بمكة في شعب ابي طالب يوم
الجمعة بعد طلوع الفجر سابع عشر شهر ربيع الاول عام الفيل وكان حمل امه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة
بن كلاب به ايام التشريق في منزل ابيه عبد الله بمنى عند الجمرة الوسطى وصدع بالرسالة في اليوم السابع والعشرين
من رجب لاربعين سنة وقبض بالمدينة يوم الاثنين لليلتين بقيتا من صفر سنة احدى عشرة من الهجرة
وقيل لاثنتي عشرة ليلة بقيت من شهر ربيع الاول عن ثلاث وستين سنة **ويستحب** زيارة فاطمة عليها السلام
ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله وزوجة امير المؤمنين علي عليه السلام وام الحسن والحسين عليهما السلام **قالت**
اخبرني ابي انه من سلم عليه وعلي ثلثة ايام اوجب الله له الجنة فقيل لها في حيوته قال نعم وبعد موتنا وتزار
ببيتها والروضة والبقيع ولدت عليها السلام بعد المبعث بخمس سنين وقبضت بعد ابيها بنحو مائة يوم **ويستحب** زيارة
الائمة عليهم السلام **فالاول** امير المؤمنين ابو الحسن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف و
ابو طالب وعبد الله اخوان لابوين وامه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهو اول هاشمي ولد بين هاشميين ولد يوم
الجمعة ثالث عشر رجب وروي سابع شعبان بعد مولد رسول الله صلعم بثلثين سنة وقبض قتيلاً بالكوفة ليلة
الجمعة لتسع ليال بقين من شهر رمضان سنة اربعين عن ثلث وستين سنة ودفن بالغري من نجف الكوفة
بمشهده الآن قال الصادق عليه السلام من زار امير المؤمنين عليه السلام ماشياً كتب الله له بكل خطوة حجة وعمرة
وان رجع ماشياً كتب الله له بكل خطوة حجتين وعمرتين وقال الصادق عليه السلام زيارة علي عليه السلام تعدل حجتين
وعمرتين وزيارة الحسين عليه السلام تعدل حجة وعمرة وقال عليه السلام من زار امير المؤمنين عليه السلام عارفاً بحقه
كتب الله له بكل خطوة حجة مقبولة وعمرة مبرورة والله ما تطعم النار قدماً اغبرت في زيارة امير المؤمنين عليه السلام
ماشياً كان او راكباً **ويستحب** زيارة آدم عليه السلام ونوح عليه السلام معه وقال الصادق عليه السلام اذا
زرت جانب النجف فزر عظام آدم وبدن نوح وجسم علي عليه السلام الى غير ذلك من الصحاح القراح
الثاني الامام الزكي ابو محمد الحسن بن علي عليهما السلام سيد شباب اهل الجنة ولد بالمدينة يوم الثلثاء منتصف
شهر رمضان سنة اثنين من الهجرة وقال المفيد في حدائق الرياض سنة ثلث وقبض بها مسموماً يوم الخميس سابع
وعشرين من صفر سنة تسع واربعين او سنة خمسين من الهجرة عن سبع او ثمان واربعين سنة **الثالث**
الامام الشهيد ابو عبد الله الحسين بن علي عليهما السلام سيد شباب اهل الجنة ولد بالمدينة سنة ثلث من الهجرة آخر
شهر ربيع الاول وقيل يوم الخميس ثالث عشر شهر رمضان وقال المفيد ره في حدائق الرياض لخمس خلون من
شعبان سنة اربع وقتل بكربلا يوم السبت عاشورا سنة احدى وستين عن ثمان وخمسين سنة وثواب زيارته
لا يحصى حتى روي ان زيارته فرض على كل مؤمن فان تركها ترك حقاً لله تعالى ولرسوله وان تركها عقوق رسول
الله صلعم وانتقاص في الايمان والدين فانه حق على الغني زيارته في السنة مرتين والفقير في السنة مرة وقد ذكرنا
جملة وافية من ثواب زيارته في المجلد الاول من هذا الكتاب وفي تربته الشفاء من كل داء وهي الدواء
الاكبر رواه سليمان البصري عن الصادق عليه السلام ويؤخذ من قبره الى سبعين ذراعاً على الافضل وحملها

امان من كل خوف ويستحب حمل سبحة من طينه ثلاثا وثلثين حبة ويستحب وضعها مع الميت في قبره وخلطها بالحنوط
رواه الحميري عن الصادق عليه السلام ويجب لزائره ان يأتيه محزونا شعثا اغبر جائعا عطشان ولا يتخذ
في طريقه السفرة ولا يتطيب ولا يدهن ولا يكتحل ويأكل الخبز واللبن ويزوره بالماثور **الرابع** الامام ابو
محمد زين العابدين علي بن الحسين عم ولد بالمدينة يوم الاحد خامس شعبان سنة ثمان وثلثين وقبض
بها يوم السبت ثاني عشر المحرم سنة خمس وتسعين عن سبع وخمسين سنة وامه شاه زنان بنت شيرويه
بن كسرى ابرويز وقيل ابنة يزدجرد **الخامس** الامام ابو جعفر محمد بن علي الباقر عم ولد بالمدينة يوم
الاثنين ثالث صفر سنة سبع وخمسين وقبض بها يوم الاثنين سابع ذي الحجة سنة اربع عشرة ومائة
وروي سنة ست عشرة امه ام عبد الله بنت الحسن بن علي عم فهو علوي بين علويين **السادس**
الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عم العالم ولد بالمدينة يوم الاثنين سابع عشر شهر ربيع
الاول سنة ثلاث وثمانين وقبض بها في شوال وقيل في منتصف رجب يوم الاثنين سنة ثمان واربعين
ومائة عن خمس وستين سنة امه ام فروة ابنة القسم الفقيه بن محمد بن النجيب ابي بكر وقال الجعفي اسمها
فاطمة وكنيتها ام فروة وقبره وقبر ابيه وجده وعمه الحسن بالبقيع في مكان واحد وفي بعض الروايات ان
فاطمة بنت اسد جدتهم معهم في تربتهم والروايات في زيارة الحسن عليه السلام تدل على فضيلة زيارتهم عم وعن
ابي محمد الحسن بن علي العسكري عم من زار جعفرا واباه لم تشتك عيناه ولم يصبه سقم ولم يمت مبتلا وعن الصادق
عليه السلام من زارني غفرت له ذنوبه ولم يمت فقيرا **السابع** الامام الكاظم ابو الحسن وابو ابراهيم وابو
موسى بن جعفر الصادق عليهما السلام وامه حميدة البربرية ولد بالابواء سنة ثمان وعشرين ومائة وقيل سنة
تسع وعشرين ومائة يوم الاحد سابع صفر وقبض مسموما ببغداد في حبس السندي بن شاهك لست بقين
من رجب سنة احدى وثمانين ومائة ودفن بمقابر قريش في مشهده الان سئل الحسن بن علي الوشاء الرضا عم
عن زيارة ابيه ابي الحسن عليه السلام اهي مثل زيارة الحسين عليه السلام قال عليه السلام من زار قبر ابي ببغداد كمن
زار قبر رسول الله صم وقبر امير المؤمنين عم وقال عم ان الله نجى ببغداد لمكان قبره بها وان لمن زاره الجنة
الثامن الامام الرضا ابو الحسن علي بن موسى عليهما السلام ولي المؤمنين وامه ام البنين ام ولد ولد بالمدينة
سنة ثمان واربعين ومائة وقيل يوم الخميس حادي عشر ذي القعدة وقبض بطوس في صفر وقبره بسناباد مشهده
الان سنة ثلث ومائتين والاخبار في ثواب زيارته عم اكثر من ان تحصى **منها** عن الكاظم عليه السلام من زار قبر ولدي
علي كان عند الله كسبعين حجة مبرورة قال قلت لسبعين حجة قال نعم وسبعين الف حجة **ومنها** عن الرضا عم
من زارني على بعد داري ومزاري اتيته يوم القيمة في ثلث مواطن حتى اخلصه من اهوالها اذا تطايرت
الكتب يمينا وشمالا وعند الصراط وعند الميزان **التاسع** الامام الجواد ابو جعفر محمد بن علي الرضا عم وامه الخيزران
ام ولد وكانت من اهل بيت مارية القبطية ولد بالمدينة في شهر رمضان سنة خمس وتسعين ومائة وقبض
ببغداد في اخر ذي القعدة وقيل يوم الثلثا حادي عشر ذي القعدة سنة عشرين ومائتين ودفن في ظهر جده

الكاظم

الكاظم عليه السلام بمقابر قريش عن الهادي عليه السلام في فضل زيارتهما على زيارة الحسين عليه السلام وهذا اجمع واعظم اجرا **العاشر**
الامام الهادي ابو الحسن علي بن محمد الجواد عليهما السلام امه سمانة ام ولد ولد بالمدينة منتصف ذي الحجة سنة اثنتي عشرة
ومائتين وقبض بسر من راى في يوم الاثنين ثالث رجب سنة اربع وخمسين ومائتين ودفن في داره بها
الحادي عشر الامام ابو محمد الحسن بن علي عليهما السلام امه حديث ام ولد ولد بالمدينة في شهر ربيع الاخر وقيل
يوم الاثنين رابعه سنة اثنتين وثلثين ومائتين وقبض بسر من راى يوم الاحد وقال المفيد ره في الحدائق
يوم الجمعة ثامن شهر ربيع الاول سنة ستين ومائتين ودفن الى جانب ابيه وثواب زيارتهما على ما في الاخبار
السابقة وروى ابو هاشم الجعفري قال قال لي ابو محمد الحسن العسكري عم قبري بسر من راى امان لاهل
الجانبين وقال المفيد طاب ثراه في الحدائق يزاران من ظاهر الشباك ويمنع من دخول الدار وقال
الشيخ ابو جعفر ره وهو الاحوط لانها ملك الغير فلا يجوز التصرف فيها الا باذنه قال ولو ان احدا دخلها لم يكن
ماثوما **اقول** وفي الصحيح انهم جعلوا شيعتهم في حل مما لهم **الثاني عشر** الامام المهدي الحجة صاحب العصر والزمان
بن ابي محمد الحسن العسكري عليهما السلام عجل الله فرجه ولد بسر من راى يوم الجمعة ليلا وقيل ضحى خامس عشر شعبان
سنة خمس وخمسين ومائتين امه صيقل وقيل نرجس وقيل مريم بنت زيد العلوية وهو المنتظر ظهوره وتمكنه و
انه يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وقد ذكرنا جملة من احواله عليه السلام في المجلد الاول من هذا
الكتاب **وتستحب** زيارة منتجبي الصحابة رضوان الله عليهم خصوصا جعفر بن ابي طالب بموتة بضم الميم وسكون الواو
والعباس وسلمان بالمدائن وعمار بصفين وحذيفة وزيارة الانبياء عليهم السلام حيث كانوا خصوصا ابراهيم
واسحق ويعقوب في مشهدهم المعروف وباقي الانبياء عليهم السلام بالارض المقدسة وزيارة المسجد الاقصى واتيان مقابر
الانبياء وزيارة قبور الصلحاء والشهداء من المؤمنين قال الكاظم عليه السلام من لم يقدر ان يصلنا فليصل صالحي
اخوانه يكتب له ثواب زيارتنا وليقل ما قاله ابو جعفر عليه السلام على قبر رجل من الشيعة اللهم ارحم غربته وصل وحدته
وانس وحشته وامن روعته واسكن اليه من رحمتك رحمة يستغني بها عن رحمة من سواك والحقه بمن كان
يتولاه **فائدة** المدينة حرم وهو من ظل عاير الى فيء وعير بفتح الواو ولا يعضد ما بين الحرتين منه اعني
حرة ليلى وحرة واقم وهو على الكراهة وظاهر الشيخ التحريم **فائدة** لو تلفظ السكران بكلمة الكفر لم يرتد عند
الشيخ في الخلاف لعدم القصد ولزمه عدم الحكم باسلامه حال السكر اذا كان كافرا ويمكن حصول ردته لالحاقه بالصاحي
فيما عليه كقضاء العبادات والاحتياط تجديد اسلامه بعد افاقته ولا حكم لردة الغالط والغافل والساهي والنائم اجماعا
وتقبل دعوى ذلك كله وكذا الاكراه مع القرينة كالاسر وتثبت الردة بالاقرار بها وبشهادة عدلين فلو كذبهما
لم يسمع وان ادعى الغلط سمع بلا يمين وان ادعى الاكراه فكذلك ان كان هناك قرينة ولو خرج الاسير بعد ان نطق
الكفر مكرها استحب تجديد اسلامه واما احكام المرتد فان كان رجلا مولودا على فطرة الاسلام وجب قتله لقوله صلى الله عليه وآله
من بدل دينه فاقتلوه ولا تقبل منه التوبة ظاهرا وفي قبولها باطنا وجه قوي وان اسلم عن كفر ثم ارتد لم يقتل بل

يستتاب بالوسل عود موقيل يقتل ان لم يتب قتل واستتابته واجبة عندنا والمرأة لا تقتل مطلقا
بل تضرب اوقات الصلوات ويدام عليها السجن حتى تتوب او تموت والمرتد عن ملة لو تكررت منه الردة
والاستتابة في الرابعة او الثالثة على الخلاف وقاتل المرتد الامام او نائبه ولو بادر غيره الى قتله فلا ضمان
لانه مباح الدم ولكنه يأثم ويعزر قاله الشيخ لعدم اذن الامام وقال العلامة رحمه الله يحل قتله لكل من سمعه
فائدة رُشيد بضم الراء المهملة الهجري بفتحتين مشكور مدحه روى في كش وسين دين رشيد الهجري وفي كش وكان امير
المؤمنين عليه السلم يسميه رشيد البلايا وكان قد القى اليه علم البلايا والمنايا وكان في حيوته اذا لقي الرجل قال
له فلان يموت بميتة كذا او يقول انت يا فلان تموت بقتلة كذا وكذا فيكون كما يقول رشيد رُذيق بضم
الراء المهملة الحلقاني بالخاء المعجمة المفتوحة والقاف بعد اللام وبعد الالف نون وهو ابن الزبير ابو العباس
روى عن ابي عبد الله عليه السلم في فهرست في باب الراء كما وكذا ذكره النجاشي في باب الزاي ونقله عن السيد
جمال الدين الرزين مشترك بين تسعة رجل رزين بن اسيد الكوفي صاحب الزمان ق رزين الابزاري
ق مجهول شرح رزين بن انس الجلي الكوفي ق رزين الانماطي ق مجهول وهو بياع الانماط الكوفي
رزين بن عبد ربه الكوفي اسند عنه ق رزين بن عبيد السواط الكوفي ق رزين بن عدي الاسدي
الكوفي ق رزين بن عمر الازدي الكوفي ق رزين الكوفي ق [illegible] رجل من [illegible]
والرفاعة مشترك بين ستة رجل رفاعة بن ابي رفاعة العبدي الذي دفع عليه السلم اليه راية همدان يوم خرج الى
صفين رفاعة بن رافع ك ي الانصاري رفاعة بن شداد ي ل رفاعة بن عبد المنذر ابو لبابة
ل رفاعة بن محمد الحضرمي ق رفاعة بكسر الراء وبعدها الفاء والعين المهملة بعد الالف بن موسى النخاس بالنون
والخاء المعجمة والسين المهملة روى عن الصادق والكاظم ع كان ثقة في حديثه مسكونا الى روايته لا يعترض عليه بشيء
من الغمز حسن الطريقة صه وفي جش الى ان ذكر كتابا مبوبا في الفرائض فائدة روى شيخنا الجواد في شرح
في مسالك المظفرية عن النبي صلى الله عليه وآله ان الله كتب عليكم الجمعة فريضة واجبة الى يوم القيمة [illegible] وليس للمكلف ان يقابلها
بالظهر لانه مأمور بالجمعة ومن جعلها ظهرا مقصورة عنده نقل النية من الجمعة الى الظهر كالمسافر الذي دخل في الصلوة
فنوى في اثناء الصلوة الاقامة وفي الخبر المذكور دلالة على ان وجوبها على الاعيان وقال عليه السلم فمن تركها في
حيوتي او بعد موتي وله امام عادل استخفافا وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في امره الا ولا صلوة له الا ولا
زكوة له الا ولا حج له الا ولا صوم له الا ولا بركة في امره حتى يتوب فان تاب تاب الله عليه قال شيخنا الشهيد ره
في الدروس تجب صلوة الجمعة ركعتين بدلا عن الظهر بشرط الامام او نائبه وفي الغيبة يجمع الفقهاء مع الامن وتجزي
عن الظهر على الاصح مع البلوغ والعقل والحضر والحرية والذكورة والصحة من العمى والمرض والاقعاد والشيخوخة
المانعة وعدم البعد بازيد من فرسخين وعدم اشتغاله بجهاز ميت او مريض او حبس بباطل او حق عجز عنه او خوف
على نفسه ظلما او ماله او مطر او وحل شديد ولو حضروا وجبت عليهم وانعقدت بهم الا غير المكلف والمرأة على الاصح
انتهى قال الصادق عليه السلم اذا كانوا سبعة يوم الجمعة فليصلوا في جماعة وفي رواية منصور عن الصادق عليه السلم يجمع القوم
يوم الجمعة

قال العلامة الاسترابادي

يوم الجمعة فليصلوا اذا كانوا خمسة فما زاد والاخبار الصحيحة المستفيضة دالة على ان الفقيه الجامع للشرائط مأذون فيه منصوب من
جهة الائمة ع وقيل ان الاذن انما يعتبر اذا كان ممكنا وفي صورة عدم الامكان يسقط ويبقى عموم الاية خاليا عن المعارض
واذا كان كذلك فلا مانع من انعقاد الجمعة في رواية سماعة عن الصادق عليه السلم يستحب الارتداء ببرد
او عدني اقتداء بالنبي ص ويستحب الاعتماد والاتكاء في حال الخطبة على سيف او عكاز او قضيب او عنزة وكان النبي
يعتمد على عنزة وفي حديث الصادق عليه السلم ويتوكأ على قوس او عصا ويستحب للخطيب اذا صعد المنبر واستقبل الناس
التسليم عليهم اولا لما روي عن امير المؤمنين عليه السلم انه قال من السنة اذا صعد المنبر ان يسلم اذا استقبل الناس
ونفى الشيخ رحمه في الخلاف استحباب التسليم متمسكا بالرواية واذا استحب وجب الرد لعموم الامر برد التحية ويستحب له اذا
صعد المنبر الجلوس قبل الخطبة بعد التسليم حتى يفرغ المؤذنون فيستريح عن تعب الصعود ولانه لا فائدة في القيام حال
الاذان قال الباقر عليه السلم كان رسول الله ص اذا خرج الى الجمعة قعد على المنبر حتى يفرغ المؤذنون وهذا الخبر صريح
في كون الاذان بعد صعود الامام على المنبر وروي انه عليه السلم كان يخطب خطبتين ويجلس جلستين ومن اصحابنا من
قال اذا زالت الشمس امر مؤذنيه بالاذان فاذا فرغوا صعد المنبر فخطب انتهى سماعة الحناط كوفي ق
سماعة بن عبد الرحمن المزني الكوفي ق سماعة بن مهران بن عبد الرحمن الحضرمي مولى عبد الله بن وائل
بن حجر الحضرمي يكنى ابا ناشرة وقيل ابا محمد روى عن الصادق والكاظم عليهما السلم مات بالمدينة ثقة ثقة وكان
واقفيا صه وكذا في جش وله بالكوفة مسجد بحضرموت وهو مسجد زرعة بن محمد الحضرمي قال احمد بن الحسين ره
انه وجد في بعض الكتب انه مات في سنة خمس واربعين ومائة في حيوة ابي عبد الله عليه السلم وذلك ان ابا
عبد الله عليه السلم قال له ان رجعت لم ترجع الينا فاقام عنده فمات في تلك السنة وكان عمره نحوا من ستين سنة
وليس اعلم كيف هذه الحكاية لان سماعة روى عن ابي الحسن الكاظم عليه السلم وهذه الرواية تتضمن انه مات في حيوة
ابي عبد الله عليه السلم والله اعلم له كتاب يرويه جماعة كثيرة انتهى كان عبد الله بن سنان متوليا
على خزائن المنصور والمهدي وسنذكر احواله ان شاء الله تعالى قال السيد الجليل احمد بن المحقق العلوي سنان بن عبد
الرحمن روى عباس بن ساباط عن محمد بن اسحق بن عمار عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلم ان سنان بن عبد الرحمن من اهل
قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى وفي خبر اخر لا يزداد على الكبر الا خيرا وفي خبر اخر انه يزيد على السن خيرا انتهى
فائدة قال في الدروس ولا يشترط علوق الغبار باليدين خلافا لابن الجنيد ويجب مسح الجبهة من قصاص
الشعر الى طرف الانف الاعلى بادئا بالاعلى ملصقا باطن كفيه بها ولا تجزي الواحدة وان كانت يمنى خلافا لابن
الجنيد ثم مسح ظهر كفه اليمنى ببطن اليسرى من الزند الى اطراف الاصابع ثم مسح اليسرى ببطن اليمنى واوجب ابن
بابويه استيعاب الوجه والذراعين والموالات وان كان بدلا من غسل يجوز تفريقه ولا يضر الفصل بما لا يعد
تفريقا انتهى اعجوبة قال رحمه الله في بحث التيمم من الدروس ان البرام يجزي وان المعدن غير مجز مع جزمه
في كتاب المشتركات من الدروس بان البرام معدن فالجمع مشكل فتم فائدة سويد بن غفلة
ي كش وفي صه سويد بن غفلة الجعفي قال البرقي انه من اولياء امير المؤمنين عليه السلم انتهى قال ابن داود وهو الجعفي [illegible]

قال العلامة الاسترابادي ره

قال العلامة الاسترابادي ره

والغا المشوهه وفی کتاب الشیخ ره ضبط بالمعجمه وهو الاشهر وفی کتاب الاول اصحاب علی علیه السلام سوید بن غفله الجعفی بالعین
المهمله وکذا صرح به العلامه **فائده** مشهورست که هدایت در دو معنی مستعمل شده اول اراءة الطریق
دوم ایصال الی المطلوب پس هرگاه حق تعالی بمعنی ثانی هدایت نکند شیاطین جن وانس را چه مجال که او را اضلال
توانند اما اگر هدایت بمعنی اراءة الطریق باشد پس چون حق تعالی خود شیطان را بنابر مصلحتی تسلط داده که اغوا
بنی ادم نماید بوجه مشهور هذا الازم من ایه وروایات واخبار منافات بمسلک حقه اثنا عشریه ندارد وکلام الکافی
علی الغافل المنصف **فائده** در نفحات الانس مسطورست که علاء الدوله سمنانی وقتیکه امیر نوروز او را
تکلیف خوردن گوشت خرگوش نمود گفت من نخواهم خورد گفت چرا گفت بقول امام جعفر صادق حرام است
وچون یکی از بزرگان از احرام داشته اند ناخوردن آن بهترست پس انصاف باید نمود در زمانی که اهل
بیت شیعیانند که بالاتفاق بنموده جناب صادق علیه السلم گوشت خرگوش را حرام میدانند حتی ابن زهره ره
در کتاب غنیه النزوع از الخبیث میداند وبرین ادعای اجماع کرده است با سنیان بی ایمان که گوشت از احرام میدانند
وحلال وپاک میدانند **فائده** اهل سنت اجماع اهل بیت را حجت نمیدانند چنانچه در مختصر الاصول وشرح
آن مذکورست که لا ینعقد الاجماع باهل البیت وحدهم مع مخالفة غیرهم لهم او عدم الحاقهم
خلافا للشیعه **فائده** وفی کتاب المیزان للذهبی ذهب الله بنوره فی ترجمة الصادق علیه السلم
ما لفظه **جعفر** بن محمد بن علی بن الحسین الهاشمی ابو عبد الله احد الائمة الاعلام بر صادق
کبیر الشان لم یحتج به البخاری قال یحیی بن سعید مجالد وهو یحیی بن سعید القطان شیخ البخاری احب الی منه
فی نفسی شیئا وقال مصعب عن الدراوردی قال لم یرو مالک عن جعفر حتی ظهر امر بنی العباس و
قال مصعب بن عبد الله کان مالک لم یرو عن جعفر از جمله شیوخ بخاری عمران بن حطان است وملعون
از جمله خوارج وعدو جناب امیر المؤمنین علیه السلم بوده ودر کتاب ملل ونحل گفته که از جمله فرقه ازارقه است
وانها جناب ولایت ماب را تکفیر می کنند ومیگویند در شان او نازل شده ومن الناس من یعجبک قوله
فی الحیوة الدنیا ویشهد الله علی ما فی قلبه وهو الد الخصام وعبد الرحمن بن ملجم علیه اللعنه را تصویب نموده
دربابت قتل آنحضرت ومیگویند در شان اوست ومن الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضات الله
وعمران بن حطان که مفتی خوارج بوده وزاهد ایشان در باب ضربت ابن ملجم علیه اللعنه میگوید **شعر**
یا ضربة من تقی ما اراد بها ٭ الا لیبلغ من ذی العرش رضوانا ٭ انی لاذکره یوما فاحسبه
اوفی البریة عند الله میزانا ٭ صاحب عینی در شرح صحیح بخاری انصاف نموده میگوید که عمران بن حطان
رئیس خوارج بوده واو کسی است که قاتل حضرت علی بن ابی طالب را مدح نموده بابیاتی که مشهور است پس
اگر کسی گوید که چگونه بخاری بروایت او اعتماد دارد وچگونه قول کسی را که مدح کند قاتل علی بن ابی طالب را قبول
میتوان نمود در جواب گوییم که بعض توجیه درین باب چنین کرده اند که بخاری بنابر قاعده خود او هرگاه متدین
صادق اللهجه باشد روایت احادیث ازو مضایقه ندارد وبعد از آن گفته که بخاری حجت ودلیل نداده

بجواز

بجواز اخذ حدیث ازو واز اینجاست که رسم از روایت نمی نماید واز کجا ثابت شد که او صادق اللهجه بود وحال آنکه
افحش کذب را در باب مدح ابن ملجم مرتکب گردیده ومتدین چگونه مسرور خواهد شد بقتل مثل علی بن ابی طالب علیه السلم
تا مدح کند قاتل او را انتهی ترجمه عبارته **عبره** قال الرازی فی نهایة العقول والعجب انهم یزعمون فی التقی والنقی
والحسن العسکری انهم کانوا عالمین بجمیع مسائل الاصولیه والفروعیه جملها وتفاصیلها مع انهم کانوا فی زمان کثر
خوض الناس فی اصناف العلوم وکثرت تصانیفهم ومع ذلک لم یظهر من احد منهم شئ من العلوم لا بالقلیل
لا بالکثیر ولم یحضروا المحافل ولا تکلموا فی شئ من المسائل مع المخالفین ولم یظهر منهم تصنیف منتفع به کما ظهر من الشافعی
ومحمد بن الحسن وغیرهما من الفقهاء والمتکلمین والمفسرین والجواب عن ذلک مذکور فی کتاب عماد الاسلام فمن شاء
فلیرجع الیه **کتاب اسماء الرجال** لهمس بن الحسن التمیمی ابو الحسن البصری عن ابی الطفیل وعبد الله بن بریده و
عبد الله بن شقیق وغیرهم وعنه ابن عون والقطان وابن المبارک ووکیع وغیرهم قال ابو طالب عن
احمد ثقه وزیاده وقال ابن معین وابو داود ثقه وقال ابو حاتم لا باس به وذکره ابن حبان فی الثقات
انتهی **تقریع** شهرستانی در ملل ونحل بعد از اینکه کرامیه را از اهل سنت شمرده میگوید که ایشان دوازده فرقه
وشمار نموده از آن جمله عابدیه ونونیه وزربیه واسحاقیه وواحدیه وگفته که هر یک از ایشان را رایست الا آنست
که چون این سخن از علمای معتبر ایشان صادر نشود بل از نادان جاهل شنود از آن [illegible]
مقاله که از اعیان سنیان است گفته که ابو عبد الله نقل کرده که حق تعالی بر عرش قرار دارد بجهت فوق واطلاق
جوهر کنند بر وی ودر کتاب عذاب القبر گفته که حق عز وعلا واحدی الذات وواحدی الجوهرست ومماس
عرش است از صفحه علیا وانتقال وتحول ونزول بر وی جائزست وبعضی از ایشان بر انند که حق تعالی بر بعضی از
اجزای عرش است وبعضی بر انند که عرش ممتلی است بذات او واز متاخرین بعضی بر انند که در جهت بالا
محاذی عرش است وبعد از آن اختلاف کرده اند عابدیه گفته اند که میانه ذات حق ومیانه عرش
قدر دوری ومسافتیست که اگر فرض کنیم که مشغول بودی بجواهر متصل بودی جواهر بحضرت او ومحمد بن الهیصم گفته
که میانه الهی ومیانه عرش بعد بی نهایتست وشیخ عبد القادر جیلانی در کتاب غنیة الطالبین نیز قائل گردیده
حق تعالی ونزول وصعود او قائل شده بنابر حدیث صحاح سته ایشان که در شب نیمه شعبان ولیله جمعه به
آسمان دنیا نزول می کند والا سنیان پادشاهان را گو فاسق وفاجر وظالم وکافر باشد ظل الله میدانند
ومعلوم است که حرکت ظل بدون حرکت صاحب ظل متصور نمیشود پس هرگاه ظل الله **جهانگیر پادشاه** بطرف
کشمیر رفته یا **همایون پادشاه** از دست **شیرشاه** گریخته بحضرت **شاه عباس** صفوی شیعی پناه
گرفته نعوذ بالله باید که جناب باری تعالی هم بموافقت شاهان بتقریب سیر یا بتقریب فرار کشمیر وایران
زمین ماوی ساخته باشد وازین بدتر اینکه پیران متصوفه از اهل سنت مثل مولوی و[illegible]
وغیرهم خداوند عالم را عین کلاب وخنازیر روی زمین میدانند که برای جیفه خوردن وفضلات
مظهر خود را ظاهر کرده تعالی الله عما یقولون علوا کبیرا ولعنة الله علیهم لعنا کثیرا **میبدی** میگوید که شیخ

شريف مسكويه كه مسوفي را با تحكم اتفاق مباحثه افتاد در مسلم گفت بيزارم از ان خداى كه در رنگ وگربه ظهور كند
مسوفي گفت بيزارم از ان خدائيكه در رنگ وگربه ظهور نكند ومحبت الدين مسكويه سبحان من اظهر الاشيا
وهو عينها والشيخ در فصوص از ناسخ الفصوص است در فص حكمة قدوسية مسكويه قوله ثم قال فانظر ماذا ترى قال
يا ابت افعل ما تؤمر والولد عين ابيه فما راى يذبح سوى نفسه وفداه بذبح عظيم فظهر بصورة كبش من ظهر بصورة
الانسان وظهر بصورة ولد لا بل بحكم الولد من هو عين الوالد وخلق منها زوجها فما نكح سوى نفسه فمنه الصاحبة و
الولد **وقال** في موضع اخر فقد علمت من يلتذ ومن يتألم قال المحشي اي لا يلتذ ولا يتألم الا الله **وقال**
والعارف المكمل من راى كل معبود مجلى للحق ولذلك يسموه كلهم الها مع اسمه الخاص بحجر او شجر او حيوان او انسان
او كوكب او ملك **اقول** وقد ذكرنا جملة من خرافاته في المجلد الاول من هذا الكتاب وكذا في شهاب الثاقب نعوذ بالله من طغيان الاوهام وزلل الاقدام

عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام شهد معه [illegible]
الحجاج حتى اسود كتفاه [illegible] علي عليه السلام وفي كش بالاسناد عن الاعمش قال رايت عبد الرحمن بن ابي ليلى
وقد ضربه الحجاج حتى اسود كتفاه ثم اقامه للناس على سب علي عليه السلام [illegible] يقولون سب الكذابين [illegible]
العن الكذابين علي وابن الزبير والمختار قال ابن شهاب يقول اصحاب العربية [illegible] يقول لحوله على ابتدا
الكلام وفي [illegible] في الصحابة [illegible] عبد الرحمن [illegible] ابي ليلى الانصاري شهد معه وكذا في **وفي تاريخ ابن خلكان** ابو
عيسى عبد الرحمن بن ابي ليلى يسار وقيل داود بن بلال بن احيحة بن الجلاح الانصاري وفي اسم ابيه خلاف
غير هذا وكان من اكابر تابعي الكوفة سمع علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان وابا ايوب الانصاري وغيرهم و
ابو ليلى له رواية عن النبي صلى الله عليه وآله وشهد وقعة الجمل وكانت راية علي بن ابي طالب معه وقتل بجبل وقيل غرق
بنهر البصرة وقيل بدير الجماجم في وقعة ابن الاشعث سنة ثلاث وثمانين وقيل سنة احدى وثمانين وقيل
اثنين وثمانين للهجرة واحيحة بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء المثناة من تحتها وفتح الياء المثناة وبعدها
ها والجلاح بضم الجيم وبعد اللام الف وحاء مهملة انتهى **صعصعة** بالصاد المهملة المفتوحة وسكون العين
المهملة قبل الهاء ابن صوحان بضم الصاد المهملة وسكون الواو عظيم القدر من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام روى عن
الصادق عليه السلام انه قال ما كان مع امير المؤمنين عليه السلام من يعرف حقه الا صعصعة واصحابه **تهذيب الكمال**
صعصعة بن صوحان يروي عن عبد الله بن عباس وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وشهد معه صفين و
امره علي بعض الكراديس روى عنه عامر الشعبي وعبد الله بن بريدة وقال النسائي ثقة وقال محمد بن سعد كان من
اصحاب الخطط بالكوفة وكان خطيبا وكان من اصحاب علي عليه السلام وشهد معه الجمل هو واخوه زيد وسيحان وكان سيحان
الخطيب قبل صعصعة وكان الراية يوم الجمل بيده فقتل فاخذها زيد وقتل فاخذها صعصعة وتوفي بالكوفة في خلافة
معوية وكان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في كتاب الثقات روى له النسائي حديثا واحدا عن علي
في النهي عن حلقة الذهب والقسي **ظالم** بن ظالم وقيل ظالم بن عمرو يكنى ابا الاسود الدؤلي ثم
بن ظالم بن عمرو وقيل ظالم بن ظالم ويكنى ابا الاسود الدؤلي كذا في سيق وفي [illegible] ابن الدؤلي [illegible]

(margin) ابو عمر وقيل ابو طلحة وقيل ابو عكرمة الكوفي اخو زيد بن صوحان وسيحان بن صوحان صح

الاسود

الاسود الدئلي وقيل الدؤلي منسوب الى الدئل وقيل الدئل بن بكر بن عبد مناف بن كنانة قال ابو علي القالي في كتاب
البارع قال الاصمعي وسيبويه والاخفش وابن السكيت وابو حاتم والعدوي وغيرهم هو بضم الدال وكسر الهمزة
وانما فتحت في النسب كما فتحت ميم نمرة في النمري ولام سلمة في السلمي قال الاصمعي وكان عيسى بن عمر يقولها في
النسب بكسر الهمزة الفتح تبعية على الاصل وحكاه عن يونس وغيره وقال ابن قتيبة على الاصل شاذ في القياس
قال ابو علي وكان الكسائي وابو عبيدة ومحمد بن حبيب يقولون ابو الاسود منسوب الى الديل بكسر الدال
وسكون اليا **عامر** بن كثير بالثاء المثلثة المنقطة فوقها ثلث نقط السراج من دعاة الحسين عليه السلام قاله الشيخ رحمه الله
والبرقي ايضا وقال النجاشي انه زيدي كوفي ثقة وانا اتوقف في روايته لقول النجاشي فيه [illegible] وفي جش
عامر بن كثير السراج زيدي كوفي ثقة له كتاب اخبرنا ابن شاذان عن ابن حاتم قال حدثنا الحميري عن
عن محمد بن الحسين عن عامر به وفي سيق عامر بن كثير السراج وكان من دعاته والذي يظهر ان من ذكره
جش غير هذا وليس هذا هو الزيدي فان من البعيد ان يكون محمد بن الحسين والظاهر انه ابن ابي الخطاب [illegible]
لقي هذا والله اعلم **عامر** بن واثلة بالثاء المنقطة فوقها ثلث نقط كنيته ابو [illegible] وفي ل عامر بن واثلة ابو
الطفيل وفي تي عامر بن واثلة يكنى ابا الطفيل ادرك ثماني سنين من حيوة النبي صلى الله عليه وآله ولد عام احد وفي ل ي ك
بن واثلة بن الاسقع وفي تي عامر بن واثلة الكناني يكنى ابا الطفيل من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام وفي تي محمد و
في خواص علي عليه السلام وفي **كش** وكان عامر بن واثلة كيسانيا ممن يقول بحيوة محمد بن الحنفية وله في ذلك شعر
وخرج تحت راية المختار وكان يقول ما بقي من الشيعة غيري في موضع اخر منه واما عامر بن واثلة
بعد عند عبد الملك بن مروان وفي **هب** وكان من محبي علي رضي الله عنه وبه ختم الصحابة في الدنيا مات
سنة عشر ومائة على الصحيح **فائدة** صحيح الترمذي باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وآله
انا سيد العالمين وعلي سيد العرب **وفيه** عن ابن عباس وانس بن مالك بعث رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الاثنين و
يوم الثلثا واول من اسلم علي عليه السلام **وفيه** عن جميع بن عمير قال دخلت مع عمتي على عائشة فسئلت اي الناس كان
احب الى رسول الله صلى الله عليه وآله قالت فاطمة قيل من الرجال قالت زوجها **صحيح البخاري ومسلم** عن انس انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام **وفيهما** ايضا لا يبقين في المسجد باب الا سد
الا باب ابي بكر **وفي الترمذي** باسناده ان رسول الله صلى الله عليه وآله امر بسد الابواب الا باب علي **وفيه** عن ابي
موسى الاشعري قال قيل يا رسول الله من احب الناس اليك قال عائشة قيل من الرجال قال ابوها **وفيه**
ايضا في حق الشيخين هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والاخرين **وفيه** في حديث طويل قال النبي صلى الله عليه وآله
هذا ملك نزل لم ينزل الى الارض قط قبل هذه الليلة استاذن ربه ان يسلم علي ويبشرني ان فاطمة سيدة
نساء اهل الجنة واكر اشاله اين اختلافات را بيان كنم صحيح كتابي [illegible]
فائدة قرانيطس بلغت يونان برسام تيز را گويند وبرسام تيز اماس غشاء دماغ باشد [illegible]
دماغ وغشاء دماغ دو پوست يكي بر دماغ پوشيده است واين را غشاء الين گويند وديگري در زير استخوان كاسه [illegible]

(margin) تصحيح [illegible]

قدیم را غشی و صلب گویند و برسام لفظی فارسی است همچون برسام از بهر آنکه بر سینه است و سام اماس است یعنی
اماس عضلهای سینه و برسام یعنی اماس سر هرگاه اخلاط غلیظ حاره صفراوی در غشاء دماغ تواند که زیرک دو
و جزای ان از هم تواند کشید و در جوف اجزای ان جای تواند کرد تا جای در غشاء اماس کند و اگر اخلاط
بدان متشابه حاد و لطیف نباشند در غشاء البته تحلیل ان کمتر تواند کرد اگر در کوهر دماغ کذر کنند دماغ بدل
اماس کند و اماسی که در دماغ است برسام از بهر آنکه درتبع اماس باشد گویند چون تب گرم و سختی بهم آید
و اشتغال و شوریدن عقل و ترجمه قرانیطس یعنی سهر است و هرگاه در دماغ یا غشاء ان اماس گرفت تب
گرم و سخت بهم آید و اشتغال عقل پیدا شود لکن قرانیطس اماس غشاء دماغ را گویند خاصه و این مرض تا روز
چهارم بکشد و اگر از ان بگذرد امید خلاص باشد و علامت ان درشتی طبع و در تبهای حاره و امراض حاده
مقدمه برسام باشد و هم چنین درد سر و بی خوابی و اضطراب و اختلاج اندام و در آنکه شیخ اگر حرکات و فراموشی کند
و بی سبب غمگین شود و خوابها شوریده بیند و سر او گران باشد و گونه او بزردی زند و روشنایی را دشمن دارد
اینها همه مقدمه برسام باشد و چون در برسام ابتدا کند چشمها سرخ شود و پیش از ان از یک چشم وی اشک
اید و چشمهای خود را بمالد و هرگاه مریض مرض خود را فراموش کند علامت انست که در برسام افتاده
علاج انکه علامات خون ظاهر تر باشد و قوت قوی باشد و مانعی نباشد هم روز که عقل شوریده شود
هم بر ان کوید فصد قیفال کنند و اگر در ان روز ممکن نشود در هر ساعتی که فصد قیفال کنند و هر چند زودتر
تر کنند انفع باشد و اگر رگ قیفال را نیابند رگ اکحل بزنند و خون باندازه قوت و ضعف بیرون کنند
و اگر قوت قوی داشته باشد چندان خون بگیرند که نزدیک غشی باشد و سرکه و گلاب و روغن گل بر سر او باید مالید
و طلیه استشمام کنند و صفت طلیه آنست اب سبز اب مورد تر و صندل دانه کافور بهم زنند و استشمام نمایند
و حقنه نیز نافع باشد **مجنونی** اماس خونی را گویند و اینکه در دماغ افتد و این اماس از خون تباه
پوسیده بهم رسد و این مرض را علامات چند است **صبارا** دیوانگی و اشتغال با فراط را گویند و این بار برسام
باشد و از صفرا اکحلی سوخته تولد کنند و علامات ان از جهد خیز باید یافت از خواب و احوال ان
از چشم و احوال ان از سخنهای مریض از حرکات مریض و اوقات ان از تبع اعراض ان از نفس و
نفس از دردهایی که ظاهر گردد و البته چنین مریض خواب کمتر کند و اگر خواب کند مضطرب باشد و
خوابهای شوریده بیند و در خواب بترسد و بجهد و چشمهای او سرخ باشد و چشمها را گردانی کند و چشم
او بچشمی ماند را خاشاک در ان افتاده باشد و از چشم او آب میریزد و اصل در علاج این مرض
تسکین صفراست **مالیخولیا** بعضی از اطبا مالنخولیا بالنون بعد از لام گفته اند و جمعی مالیخولیا بیاء
دو نقطه تحتانیه بعد از لام گفته اند و این لفظی است یونانی و معنی آن سودا است و خولیا نام خلطی است
چون خواستند که بگویند خلط سودا گفتند مالیخولیا و صاحب این مرض را مالیخولا گویند و این مرضی است سودا
و صاحب این علت همیشه ترسان باشد و بد اندیش و اندوهمند و این علت از دماغ است و باید دانست که

این

این علت اوهام و خیالات فاسد کند بعضی چنین توهم کنند که زود خواهند مرد و بعضی از ترک کنند
و از ان ترسند و بعضی چنان توهم کنند که او را خواهند گرفت و کشت و بعضی توهم کنند که او را زهر داده
اند و بدان سبب از اکل و شرب باز مانند و بعضی توهم کنند که سر ندارند و بعضی توهم کنند که پوست او
چون کاغذ شده است و بسبب این خشکی مزاج و خشکی ماده سوداوی باشد و بعضی توهم کنند که ماری بحلق او
فرو شده است **حکایت** آورده اند که در اعصار ماضیه زنی را این توهم افتاده بود که بحلق او ماری
فرو شده است و بدین سبب بیمار و بد حال شده طبیب ان روزگار و برا امر بقی نمود و داروی قی
داد و بخت از وی پرسید که این حالت کی بر تو روی داد و چگونه بود زن گفت فلان موضع در
باغی خفته بودم ماری بیامد و بحلق من فرو شد و من از ان وقت بیمار شدم طبیب گفت این سخن راست است
و این بسیار اتفاق افتد زیرا که در چنان مواضع ماران بسیار باشند و بحلق آدمی روند پنهان از این
زن ماری را حاضر کرده بکشت و پاره پاره نمود و بعد از قی آن مار را پنهان از ان زن در طشت
چون قی تمام کرد ان مار را باو نمود تا ان وهم از وی زایل شد و علاج پذیرفت و اکثر اوهام ایشان
از جنس کاری باشد که در تن درستی عادت کرده باشد **جالینوس** گوید که مردی را دیدم از اهل نجوم که
که باین مرض مبتلا شده بود که اسمان او را توهم این شده بود که اسمان بر زمین خواهد افتاد و دستهای
خود را بر داشته بود که چون اسمان افتد او بدست خود او را نگاه دارد تا بر سر او فرو نیاید **و دیگری را**
دیدم که در حال صحت مرغ فروشی کردی چون باین مرض مبتلا شد چنان توهم می کرد که او مرغ شده است
هر بار بازوهای خود را حرکت دادی و بانگ خروس کردی **و دیگری را** دیدم که سفال فروشی می کرد
چون باین مرض مبتلا شد چنان توهم می کرد که او سفالین شده است ترسیدی که اگر به دیوار آید بشکند **و ایضا**
دیگری را دیده که از هیچ چیز نترسیدی مگر از اواز رعد و چون اواز رعد را شنیدی از بیم ان بودی که هلاک
شود و همه قول و فعل او درست بودی جز از این و باین جهت سردابها و خانهای پوشیده ساخته بود
که چون رعد اواز کند او در ان خانها شود و اواز رعد را نشنود **و ایضا** دیگری گفته است که همه قول
و فعل او صحیح بودی الا انکه از سگ ترسیدی با اینکه هرگز مضرتی از سگ بوی نرسیدی و بالجمله احوال
صاحبان این علت مختلف میشود از دو وجه یکی بجهة تحلیل ماده علت و دوم بجهة امتحان خلطی دیگر با خلط
و از جالینوس منقولست که مردی را این علت افتاده و مسکن او حجره بود و از دریچه ان بکوی نظاره کردی
و مردمان نیز بدو نظاره کردندی و از وی بر سبیل فسوس و بازی چیزها خواستندی و او نیز مردمان را آواز دادی
و گفتی چه خواهید که فرو اندازم هر کس چیزی خواستی و برا انچه بودی بمردم انداختی تا روزی و برا هیچ
نمانده کودکی پیش وی بود آواز داد که هیچ نمانده جز این کودک اگر کسی خواهد تا فرو اندازم کودک را
بگرفت و فرو انداخت و کودک هلاک شد و مردمان غمگین شدند و فسوس و بازی مردم ماتم شد
و ایضا جالینوس میگوید که یکی از اطبا روزگار را این علت افتاد و او را خیال نمودی و پنداشتی که اندر خانه او

ملطرا بشند شکسته و بستاده بازی میکنند و نای می نوازند فرمودی که اینها را بیرون کنید **دا الفیل** بکار احکا
رمانزا سنک و بوانه گزید چون در گرما بشد بصورت سنک ماده و اب و بد تر رسید چون هنوز افت مجل
تیز ترسیده بود بخور اندیشید که ممکن هست که در میکان و در میان اب سنک باشد این خیال بل
فاسدست که مرا می نامید و بین اندیشه خود را دلیر کرده اب خورد و از ان افت سلامت یافت **ذنبت**
بدانکه دیوانکی چهار نوع است **اوّل** مانیا **دوم** داء الکلب **سیم** مسبار **چهارم** قطرب اما مانیا
وان دیوانه ایست از خوی دیوان کرد هرچه باید بشکند و ندرد و همیشه قصد ان می کند که در مردم
افتد و انرا او بنظر مردم تاند بلکه بنظر دیوان و درنده کان ماند و داء الکلب نیز نوعیست از مانیا و
ان که هر چه خود کند و کاه اهرمانی و تملق چون خوی سکان و او در علت مانیا بخار صفرائی سوخته
باشد که در دماغ کرد اید یا بخار سوداء سوخته و فرق میان مانیا و سرسام انست که بجبار سرسام ورب
مطبقه سوزان باشد و چشمهای او سرخ و رکهای او بهم خواسته و چشمان صاحب مانیا خشک و فرو رفته
باشد و پوست ذوی و پیشانی او خشک و درشت باشد و تن او لاغر و سخن بیهوده کوید و نبض او سیست
تنک و صلب صغیر باشد **الکافی** محمد بن یحیی عن محمد عن محمد بن خالد عن محمد بن یحیی عن حمزة العلاء عن اسمعیل
بن الحسن المتطبب قال قلت لابی عبد الله علیه السلم انی رجل من العرب ولی بالطب بصر و طبی طب عربی ولست اخذ
علیه صفدا فقال لا بأس قلت انا نبط الجرح و نکوی بالنار قال لا بأس قلت و نسقی هذه السموم الاسمحیقون
و الغاریقون قال لا بأس قلت انه ربما مات قال وان مات قلت نسقی علیه النبیذ قال لیس فی حرام شفاء قد
اشتکی رسول الله صلعم فقالت له عائشة بک ذات الجنب فقال انا اکرم علی الله من ان یبتلینی بذات الجنب قال فامر
فلد بصبر **تم الحدیث** **العیون** محمد بن موسی المتوکل قال حدثنا علی بن ابرهیم بن هاشم عن ابیه
عن ریان بن الصلت عن علی بن موسی الرضا عن ابیه عن ابائه عن امیر المؤمنین عم قال قال
رسول الله صلعم قال الله تع ما آمن بی من فسر برأیه کلامی و ما عرفنی من شبهنی بخلقی و ما علی دینی من استعمل القیاس **فائده** قال الرازی فی
تفسیر الکبیر و سمیت المدة التی بین الانبیاء فترة لفتور الدواعی فی العمل بتلک الشرائع انتهی **وفی** نهایة الاثیر
الفترة ما بین الرسولین من رسل الله من الزمان الذی انقطعت فیه الرسالة انتهی و قال الفیروزابادی فی
القاموس الفترة ما بین کل نبیین انتهی **کابوس** علتیست که مردم پندارند که در خواب شخصی کران بر سینه
او افتاده و او را بیفشارد و نفس او تنک شود و خواهد که فریاد کند و برخیزد نتواند و بیم ان باشد
که خفه شود هر کاه ابتلا بر عکس رود و بیدی الغور بیدار شود و این علت مقدمه سه علت صعب است
یا صرع دوم سکته سیم دیوانکی که ان را مانیا کویند سبب این علت بخار غلیظ است که از معده بدماغ برزد
و ماده ان بخار بلغم بود یا سودا یا خون غلیظ سودائی **سبب** خارش بینی بر امدن بخاری کرم و تند
باشد بجانب سر و دماغ و یا مقدمه نزله و زکام باشد و یا مقدمه خون امدن از بینی یا علامت افتادن
حصبه **جلنار** سرد و خشک است بدرجه دوم و قابض است **جاوشیر** کرم است بدرجه سیم و تر است بدرجه

دو

دوم و ورم کننده است **دارچینی** کرم و خشک است بدرجه سیم لطیف کننده است و تاریکی چشم را که از رطوبت
باشد زایل کند و بصر را تیز کند و رطوبت از دماغ فرو آرد **دازابج** کرم است بدرجه سیم و خشک است بدرجه
اول اب چشم را دفع میسازد **زنجبیل** کرم و خشک است بدرجه سیم تحلیل کننده است و بصر را تیز کند **زعفران**
کرم است بدرجه دوم و خشک است بدرجه اول و قابض است و چشم را قوت دهد **سنبل** کرم است بدرجه
اول و بدرجه سیم لطیف است و از قبض و تیزی خاصیت ماده ها را از چشم باز دارد **شقایق النعمان**
کرم است بدرجه اول و در وی قوتیست زداینده و تحلیل کننده ریشها را پاک کند و برک او را ضماد
کنند اماس را بنشاند و چیزیکه چشم را او سپیدی را بر دارد **شب یمانی** کرم و خشک است بدرجه اول
و قابض است **صبر** کرم است بدرجه دوم و خشک است بدرجه سیم محلل و زداینده است جراحت و ریشها
بر و باند و پاک کند **صمغ عربی** سرد و خشک است **صمغ البطم** کرم است بدرجه دوم لطیف است و
محلل و زداینده **صدف** تری را بچیند و چشم را قوت دهد و او را سوخته بکار دارند موی ترویی
باز دارد **طین ارمنی** خشک تر و قابض تر از طین رومی است **عسل** کرم و خشک است بدرجه دوم
و زداینده است **فلفل** کرم و خشک است بدرجه سیم تاریکی چشم را ببرد و باید و رطوبت را تحلیل
کند و دمعه را باز دارد **فوفل** سرد و خشک است استرخا چشم را سود دارد **فلفل ابیض**
کرم و خشک است بدرجه دوم التهاب چشم را قوت دهد **قرنفل** کرم و خشک است بدرجه سیم بصر را
تیز کند و التهاب چشم را قوت دهد و ماده غلیظ را تحلیل کند **کندر** کرم است بدرجه دوم و
خشک است بدرجه اول ماده تنها و ریشها را تحلیل کند و بزداید و جراحتهای ریشها را هموار کند و کوشت بر ویاند
و از قبض خاصیت **کمون** بصر را تیز کند و اشک را فرو دارد و او را بکوبند با صمغ و بر موضع موی بلند
طلا کنند موی را باز دارد **لبن** بهترین شیرها شیر زنان است و بعد از ان شیر الاغ سرد است و زداینده
و مسکن اوجاع **لاجورد** زداینده است و در وی قبضی است شره بر اورد و چشم را نیکو کند **مشک**
کرم است بدرجه سیم و خشک است بدرجه سیم اعضا را قوت دهد و قوت دارد و ماده را اندرون طبقات
برساند **جامع الاصول** نقلا عن صحیح البخاری و مسلم ان الله تع یبقی للنار من یشاء فیلقون فیها فتقول
هل من مزید ویلقون فیها فتقول هل من مزید حتی یضع تع قدمه فیها فتمتلی و تزوی بعضها الی بعض و تقول
قط قط قط **وفیه** عن صحیح الترمذی عن عائشة انها قالت فقدت رسول الله صلعم لیلة فاذا هو بالبقیع فقال
اکنت تخافین ان یحیف الله علیک و رسوله قلت یا رسول الله انی ظننت انک اتیت بعض نسائک فقال
ان الله تبارک و تع ینزل لیلة النصف من شعبان الی السماء الدنیا فیغفر لاکثر من عدد شعر غنم کلب
مشکوة الاخبار عن عبد الرحمن بن عایش انه قال قال رسول الله صلعم رأیت ربی عز و جل فی احسن
صورة قال فیم یختصم الملأ الاعلی قلت انت اعلم فوضع کفه بین کتفی فوجدت بردها بین ثدیی **جمع بین
الصحیحین** عن جابر قال فتدحی الامم باوثانها و ما کانت تعبد الاول فالاول ثم یاتینا ربنا بعد ذلک

فيقولون تنظرون فيقولون ننظر ربنا فيقول انا ربكم الاعلى فيقولون حتى ننظر اليك فيتجلى لهم فيضحك قال ثم ينطلق
بهم ويتبعونه ويعطى كل انسان منهم منافق او مؤمن نورا ثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كلاليب وحسك تاخذ من
شاء الله ثم يطفى نور المنافقين ثم ينجو المؤمنين الخبر **يقول جامع هذه الحكم ومؤلف جوامع الكلم** عفى عنه روى
ثقة الاسلام عطر الله مرقده فى كتاب الكافى باسناده عن ابان عن ابى عبد الله عليه السلام قال ان الجمعة
حقا وحرمة فاياك ان تضيع او تقصر فى شىء من عبادة الله فيه وتتقرب اليه بالعمل الصالح وترك المحارم
كلها فان الله يضاعف فيه الحسنات ويمحو فيه السيئات ويرفع فيه الدرجات الى ان قال فان ربك ينزل فى
اول يوم الجمعة الى السماء الدنيا الى اخر الخبر **روى الصدوق ره** فى الفقيه باسناده عن عبد العظيم بن عبد الله
الحسنى رضى الله عنه عن ابراهيم بن ابى محمود قال قلت للرضا عليه السلم ما تقول فى الحديث الذى ترويه
الناس عن رسول الله صم انه قال ان الله تبارك وتع ينزل فى كل ليلة جمعة الى السماء الدنيا فقال عم
لعن الله المحرفين الكلم عن مواضعه والله ما قال رسول الله صم كذلك انما قال ان الله تبارك وتع ينزل
ملكا الى السماء الدنيا كل ليلة فى الثلث الاخير وليلة الجمعة من اول الليلة فيامره فينادى هل من سائل فاعطيه
هل من تائب فاتوب عليه هل من مستغفر فاغفر له يا طالب الخير اقبل ويا طالب الشر اقصر فلا يزال ينادى
حتى يطلع الفجر فاذا طلع الفجر عاد الى محله من ملكوت السموات حدثنى ابى عن جدى عن ابائه عن رسول
الله صم **قال** شيخنا المحدث الربانى الشيخ يوسف البحرانى طاب ثراه فى كتاب حدائق الناضرة بعد نقل هذين الخبرين
الاخبار **اقول** ويمكن ان يكون وجه الجمع بين هذا الخبر وما تقدم فى حديث ابان حمل تحريف الكلم عن مواضعه
فى هذا الخبر على فهم المخالفين من الحديث الذى نقلوه عنه فى التجسيم وان نزوله انما هو باعتبار نزول
امره فان هذا المجاز شائع فى الكلام كما يقول قتل الملك فلانا وضرب فلانا باعتبار امره بذلك ويكون
الخبر الذى نقله عليه السلم هنا انما هو عبارة عن معنى ذلك الخبر وان لفظه المراد به ذلك لا ما فهموه من التجسيم
وجواز الانتقال عليه عز وجل كما هو مذهب الحنابلة انتهى كلامه زيد فى الخلد اكرامه **فائده** بايد
دانست كه زنان را پس از وضع حمل مدتى خون ايد وان خون حيض باشد كه بعضى از ان غذاى طفل
باشد وبعضى شير گردد وتتمه در ايام نفاس بيرون ايد ان خون را كه درين ايام ايد بزبان عرب
نفاس گويند بكسر نون وزن را نفسا ومدت نفاس از پس فرزند ذكور بيست وپنج روز باشد و
از پس اناث سى وپنج روز يا چهل روز اگر بعد از وضع حمل اسم نفاس نباشد يا قليل باشد معالجه بايد
كرد كه تمام ان بيايد كه مضرتست وعلاج چنان است كه چشم ماهى وپشم اب زيرا ودود كنند
وشوربای كرد وخود كه دار چينى دران مطبوخ شده باشد وبخور امند كذا فى كتاب الذخيره **نكته**
بايد دانست كه بتجربه معلوم شده است كه هرگاه منى مرد كمتر باشد از منى زن فرزند ذكور متولد شود خصوصا
اگر جماع پس از پاك شدن از حيض باشد ودر شهرهاى سرد وفصل زمستان وروزى كه باد شمال ايد
بجهة انكه حرارت بيشتر ميل باطن دارد واب در رحم بدان سبب گرم تر شود وبعكس بعكس است

دیعه زکه انه

وبعضى گفته اند كه اگر منى مرد از جانب راست بيشتر ايد ودر رحم بجانب راست افتد فرزند ذكور متولد
شود وبالعكس العكس واگر از جانب چپ مرد ايد وبجانب راست زن افتد فرزند اناث متولد شود و
لكن طبع وخوى مردها داشته باشد واگر از جانب راست مرد بجانب چپ زن افتد فرزند ذكور متولد
شود ولكن مخنث بود وايضا گفته اند كه اگر جماع بعد از حيض اتفاق افتد تا پنج روز گذشته فرزند
ذكور متولد شود وبعد از پنجم تا روز هشتم اناث ايد وبعد از هشتم تا پانزدهم ذكور متولد شود و
بعد از ان خنثى وبايد دانست كه زنى كه به پسر حامله باشد نيكو رو وخوش رنگ تر باشد از زنى
كه به دختر حامله است وحركت پسر از جانب راست باشد وشير ان از پستان راست ايد وشير
قوام دار باشد واگر قطره در شيشه چكانند وبر افتاب دارند چون قطره سيماب با دانه مرواريد
نمايد ولون سر پستان زن به سرخى مايل باشد ونبض دست راست او ممتلى تر باشد از جانب چپ
وحركت او از جانب راست بيشتر باشد وپسر بعد از سه ماه بحركت ايد ودختر بعد از چهار ماه ودگر
انكه اگر اب دهن زن شيرين است فرزند او نرينه است واگر تلخ است مادينه است **ودر علم تشريح مقرر** است
كه هرگاه نطفه در رحم افتد ورحم قبول كند وان نطفه در رحم قرار گيرد ان نطفه چون كفك شود
وسبب ان نطفه قوت مصوره حيوانى ونفسانى وطبيعى است كه افريدگار تبارك وتعالى در نطفه افريده
وچون در رحم قرار گيرد قوى مذكوره در حركت ايند واز حركت ايشان وحرارت رحم بادها در
نطفه پديد ايد واز رطوبت نطفه وحرارت قوى بادها كفك تولد كند وبسبب حركت قوى كه انت كنند
بفرمان حق تعالى هريك ميل بجانب معدن خود كنند وبدين سبب بادهائى كه در ميان كفك بود
اول بميان رطوبت ميل كنند چنانكه دل شكافته شود ولفيف دل از ان رطوبت بدان جانب باشد
بعضى از ان بادها دو شاخ شود واز ان موضع دل شكافته شود يكى بسوى بالا ميل كند وديگرى بجانب
راست وانچه لطيف اعلا رود موضع دماغ مسكون شود ورطوبت باو باشد تا بعد ملع شود وانچه بجانب
راست ايد موضع جگر رسته شود ورطوبت چون كفك باك باشد وبادى كه در وى بود از موضع دل
ودماغ وجگر پديد ظاهر شود ورطوبت ميل كند واز ان سينه وناف پديد ايد از ان موضع بند
يابد واگر چه اول موضع دل ودماغ وجگر پيدا شود واز اين حركات وتكوين اين اندام كه مذكور شد
از نطفه زن غشائى افريده شود كه طفل را محفوظ دارد واين احوال در مدت شش روز يا هفت روز
تمام شود ودر مدت از رحم هيچ غذا بطفل نرسد وبان حاجت نداشته باشد واز پس اين مدت در
سه روز ديگر اندامها وخطها ونقطها پديد ايد كه جمله نه روز شود واز پس شش روز ديگر ماده خون در
عروق بگذرد وصورت پديد ايد كه جمله پانزده روز باشد وبعد از دوازده روز ديگر علقه گوشت
گردد ودل ودماغ وجگر بهم گسترده شود ورطوبت نخاع كشيده شود واين حال نيز بعضى را دو

ينطلق
فيقول ان تنظرون فيقولون ننظر ربنا فيقول انا ربكم الاعلى فيقولون حتى ننظر الى ذلك فيتجلى لهم فيضحك قال ثم ينطلق بهم ويتبعونه ويعطى كل انسان منهم منافق او مؤمن نورا ثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كلاليب وحسك تأخذ من شاء الله ثم يطفى نور المنافقين ثم ينجو المؤمنين الخبر **يقول جامع هذه الحكم ومؤلف جوامع الكلم** عفى عنه روى ثقة الاسلام عطر الله مرقده فى كتاب الكافى باسناده عن ابان عن ابى عبد الله عليه السلم قال ان الجمعة حقا وحرمة فاياك ان تضيع او تقصر فى شئ من عبادة الله فيه والتقرب اليه بالعمل الصالح وترك المحارم كلها فان الله يضاعف فيه الحسنات ويمحو فيه السيئات ويرفع فيه الدرجات الى ان قال فان ربك ينزل فى اول يوم الجمعة الى السماء الدنيا الى اخر الخبر **روى الصدوق ره** فى الفقيه باسناده عن عبد العظيم بن عبد الله الحسنى رضى الله عنه عن ابرهيم بن ابى محمود قال قلت للرضا عليه السلم ما تقول فى الحديث الذى ترويه الناس عن رسول الله صم انه قال **ان الله** تبارك وتع ينزل فى كل ليلة جمعة الى السماء الدنيا فقال ع لعن الله المحرفين الكلم عن مواضعه والله ما قال رسول الله صم كذلك انما قال ان الله تبارك وتع ينزل ملكا الى السماء الدنيا كل ليلة فى الثلث الاخير وليلة الجمعة من اول الليلة فيامره فينادى هل من سائل فاعطيه هل من تائب فاتوب عليه هل من مستغفر فاغفر له يا طالب الخير اقبل ويا طالب الشر اقصر فلا يزال ينادى به حتى يطلع الفجر فاذا طلع الفجر عاد الى محله من ملكوت السموات حدثنى ابى عن جدى عن ابائه عن رسول الله صم **قال** شيخنا المحدث الربانى الشيخ يوسف البحرانى طاب ثراه فى كتاب حدائق الناضرة بعد نقل هذا الخبر من الاخبار **اقول** ويمكن ان يكون وجه الجمع بين هذا الخبر وما تقدم فى حديث ابان حمل تحريف الكلام فى هذا الخبر على فهم المخالفين من الحديث الذى نقلوه عنه فى التجسيم وان نزوله انما هو باعتبار نزول امره فان هذا المجاز شائع فى الكلام كما يقول قتل الملك فلانا وضرب فلانا باعتبار امره بذلك ويكون الخبر الذى نقله عليه السلم هنا انما هو عبارة عن معنى ذلك الخبر وان المراد به ذلك لا ما فهموه من التجسيم وجواز الانتقال عليه عز وجل كما هو مذهب الحنابلة انتهى كلامه زيد فى الخلد اكرامه **فائده** بايد دانست که زنان را پس از وضع حمل مدتى خون ايد وان خون حيض باشد که بعضى از ان غذاى طفل باشد وبعضى شير گردد وتتمه در ايام نفاس بيرون ايد ان خون را که درين ايام ايد بزبان عربى نفاس گويند بكسر نون وزن را نفسا ومدت نفاس از پس فرزند ذكور بيست وپنج روز باشد واز پس اناث سى وپنج روز يا چهل روز اگر بعد از وضع حمل خون نفاس نباشد يا قليل باشد معالجه بايد كرد كه تمام ان بيايد كه مضرتست وعلاج چنان است كه چشم ماهى وپشم اب زيراوند دكننه وشونيز كرفس وتخم كه دار چينى در ان مطبوخ شده باشد وبخور انند كذا فى كتاب الذخيره **نكته** بايد دانست كه بتجربه معلوم شده است كه هرگاه منى مرد گرمتر باشد از منى زن فرزند ذكور متولد شود خصوصا اگر جماع پس از پاك شدن از حيض باشد ودر شهرهاى سرد وفصل زمستان ودر روزى كه باد شمال ايد بجهت انكه حرارت بيشتر ميل باندرون دارد واب در رحم بدان سبب گرمتر شود وبعكس عكس است

وبعضى گفته اند

وبعضى گفته اند كه اگر منى مرد از جانب راست بيشتر ايد ودر رحم بجانب راست افتد فرزند ذكور متولد شود وبالعكس بالعكس واگر از جانب چپ مرد ايد وبجانب راست زن افتد فرزند اناث متولد شود لكن طبع وخوى مردان داشته باشد واگر از جانب راست مرد بجانب چپ زن افتد فرزند ذكور متولد شود ولكن مخنث بود و**ايضا** گفته اند كه اگر جماع بعد از حيض اتفاق افتد تا پنج روز گذشته فرزند ذكور متولد شود وبعد از پنجم تا روز هشتم اناث ايد وبعد از هشتم تا پانزدهم ذكور متولد شود وبعد از ان خنثى وبايد دانست كه زنى كه بپسر حامله باشد نيكورو وخوش رنگتر باشد از زنى ... وشير ان از پستان راست ايد وشير ...

... روز ديگر ...
عروق بگذرد وصورت پديد ايد كه جمله پانزده روز باشد وبعد از دوازده روز ديگر علقه گوشت گردد ودل ودماغ وجگر هر يك سخت تر شود ورطوبت نخاع كشيده شود واين حال نيز بعضى را دو ...

احوال حسن درجنگ ببا بكرت جگر زبه

اساس دال ع ى ن ق افع ى ن ال ف ل ام ب اى ا
نظيره ص ى ض ب خ غ ه س ج ن خ غ س ض ج ض س ظ ع س ج س
متصله س ق ج ه ب ع ق ث ز ك ز م ج ل ث وش ج ن م ط ح
عزيز س
مدد
مؤخر

اح وال ح س ن د ر ج ن ك س ى ا ل ك د ت ج گ ر ن ب ع
ب د د
۱۰۷۴
دال ع ى ن
ص س ض خ غ

وبعضی گفته اند که اگر منی مرد از جانب راست بیشتر اید و در رحم بجانب راست افتد فرزند ذکور متولد
شود و بالعکس بالعکس واگر از جانب چپ مرد اید و بجانب راست زن افتد فرزند اناث متولد شود و
لکن طبع وخوی مردان داشته باشد و اگر از جانب راست مرد بجانب چپ زن افتد فرزند ذکور متولد
شود ولکن مخنث بود و ایضا گفته اند که اگر جماع بعد از حیض اتفاق افتد تا پنج روز گذشته فرزند
ذکور متولد شود و بعد از پنجم تا روز هشتم اناث اید و بعد از هشتم تا دهم ذکر متولد شود و

فیقول من تنظرون فیقولون ننظر ربنا فیقول انا ربکم الاعلی فیقولون حتی ننظر الیک فیتجلی لهم فیضحک قال ثم ینطلق
بهم ویتبعونه ویعطی کل انسان منهم منافق او مؤمن نورا ثم یتبعونه وعلی جسر جهنم کلالیب وحسک تاخذ من
شاء الله ثم یطفی نور المنافقین ثم ینجو المؤمنون الخبر یقول جامع هذه الحکم ومؤلف جوامع الکلم عفی عنه روی
ثقة الاسلام عطر الله مرقده فی کتاب الکافی باسناده عن ابان عن ابی عبد الله علیه السلم قال ان الجمعة
حقا وحرمة فایاک ان تضیع او تقصر فی شیء من عبادة الله فیه وتتقرب الیه بالعمل الصالح وترک المحارم
کلها فان الله یضاعف فیه الحسنات ویمحو فیه السیئات ویرفع فیه الدرجات الی ان قال فان ربک ینزل فی
اول یوم الجمعة الی السماء الدنیا الی اخر الخبر روی الصدوق ره فی الفقیه باسناده
الحسنی رضی الله عنه عن ابراهیم بن ابی محمود قال قلت للرضا علیه السلم ما تقول فی
الناس عن رسول الله صلعم انه قال ان الله تبارک وتعالی ینزل فی کل لیلة جمعة الی
لعن الله المحرفین الکلم عن مواضعه والله ما قال رسول الله صلعم کذلک انما قال ان الله
ملکا الی السماء الدنیا کل لیلة فی الثلث الاخیر ولیلة الجمعة من اول اللیلة فیامره فینادی
هل من سائل فاعطیه هل من تائب فاتوب علیه هل من مستغفر فاغفر له یا طالب الخیر اقبل ویا طالب الشر اقصر
حتی یطلع الفجر فاذا طلع الفجر عاد الی محله من ملکوت السموات حدثنی ابی عن جدی عن رسول
الله صلعم قال شیخنا المحدث الربانی الشیخ یوسف البحرانی طاب ثراه فی کتاب حدائق
الاخبار اقول ویمکن ان یکون وجه الجمع بین هذا الخبر وما تقدم فی حدیث ابان
فی هذا الخبر عند قدم المخالفین من الحدیث الذی نقلوه عنه فی التجسیم وان نزوله انما
امره فان هذا المجاز شایع فی الکلام کما یقول قتل الملک فلانا وضرب فلانا باعتبار
الخبر الذی نقله علیه السلم هنا انما هو عبارة عن معنی ذلک الخبر وان الله المراد به هذا
وجواز الانتقال علیه عز وجل کما هو مذهب الحنابلة انتهی کلامه زید فی الخلد [illegible]
دانست که زنان را پس از وضع حمل مدتی خون اید و ان خون حیض باشد که
باشد و بعضی شیر گردد و تتمه در ایام نفاس بیرون اید ان خون را که درین
نفاس گویند بکسر نون و زن را نفسا و مدت نفاس از پس فرزند ذکور [illegible]
از پس اناث سی و پنج روز تا چهل روز اگر بعد از وضع حمل اسم نفاس باشد [illegible]
گرد که تمام ان جا اید که مضرست و علاج چنان است که چشم ماهی و پشم [illegible]
و شوربای کرو نخود که دار چینی و [illegible] ان مطبوخ شده باشد و بخورانند کذا [illegible]
باید دانست که بتجربه معلوم شده است که هرگاه منی مرد کمتر باشد از منی زن فرزند [illegible]
اگر جماع پس از پاک شدن از حیض باشد و در شهرهای سرد و فصل زمستان [illegible]
بجهت انکه حرارت بیشتر میل باندرون دارد و اب در رحم بدان سبب گرمتر شود

وبعضی گفته اند

وبعضی گفته اند که اگر منی مرد از جانب راست بیشتر اید و در رحم بجانب راست افتد فرزند ذکور متولد
شود و بالعکس بالعکس و اگر از جانب چپ مرد اید و بجانب راست زن افتد فرزند اناث متولد شود و
لکن طبع و خوی مرد را داشته باشد و اگر از جانب راست مرد بجانب چپ زن افتد فرزند ذکور متولد
شود و لکن مخنث بود و ایضا گفته اند که اگر جماع بعد از حیض اتفاق افتد تا پنج روز گذشته فرزند
... ذکور متولد شود و
... تر باشد از زن
... راست اید و شیر
... با دانه مروارید

106

ا ل ع ی ل ق ا ف
ص س ض ب خ غ ﻫ س ج

ص ت

ا ب ج د ه و ز ح ط ی ک ل م ن
س ع ف ص ق ر ش ت ث خ ذ ض ظ غ

فیقول من تنظرون فیقولون ننظر ربنا فیقول انا ربکم الاعلی فیقولون حتی ننظر الیک فیتجلی لهم فیضحک قال ثم ینطلق
بهم ویتبعونه ویعطی کل انسان منهم منافق او مؤمن نورا ثم یتبعونه وعلی جسر جهنم کلالیب وحسک تاخذ من
شاء الله ثم یطفی نور المنافقین ثم ینجو المؤمنین الخبر **یقول جامع هذه الحکم ومؤلف جوامع الکلم** عفی عنه روی
ثقة الاسلام عطر الله مرقده فی کتاب الکافی باسناده عن ابان عن ابی عبد الله علیه السلام قال ان للجمعة
حقا وحرمة فایاک ان تضیع او تقصر فی شیء من عبادة الله فیه وتتقرب الیه بالعمل الصالح وترک المحارم
کلها فان الله یضاعف فیه الحسنات ویمحو فیه السیئات ویرفع فیه الدرجات ...
اول یوم الجمعة الی السماء الدنیا الی اخر الخبر **روی الصا...**
الحسنی رضی الله عنه عن ابراهیم بن ابی محمود قال ...
الناس عن رسول الله صلی الله علیه وآله انه قال ان الله ...
لعن الله المحرفین الکلم عن مواضعه والله ما ...
ملکا الی السماء الدنیا کل لیلة فی الثلث الاخیر و ...
هل من تائب فاتوب علیه هل من مستغفر فاغفر ...
حتی یطلع الفجر فاذا طلع الفجر عاد الی محله من ملکوت ...
السلام **قال** شیخنا المحدث الربانی الشیخ یوسف ...
الاخبار **اقول** ویمکن ان یکون وجه الجمع بین
هذا الخبر عند قوم المخالفین من الحدیث الذی نقل ...
امره فان هذا المجاز شایع فی الکلام کما یقول ...
الخبر الذی نقله علیه السلام هنا انما هو عبارة عن ...
وجواز الانتقال علیه عز وجل کما هو مذهب ...
دانست که زنان را پس از وضع حمل مدتی خون ...
باشد و بعضی بیشتر گردد و تتمه در ایام نفاس ...
نفاس گویند بکسر نون و زن را نفسا ومدت ...
از پس اناث سی و پنج روز یا چهل روز اگر بعد ...
گردد که تمام ان بیاید که مضرست و علاج ...
و شوربای کره و نخود که دارچینی در ان مطبوخ ...
باید دانست که بتجربه معلوم شده است که هرگاه منی ...
اگر جماع پس از پاک شدن از حیض باشد و در ...
جهت انکه حرارت بیشتر میل باندرون دارد ...

روز یا سه روز بیشتر یا پس تر افتد و از پس نه روز دیگر شراسیف پدید اید و دستها از پهلوها
وشکم پدید اید و متمیز شود و این جمله سی و شش روز بود و بعضی در مدت چهل روز بدین حالت رسد
و بعضی گفته اند که اگر جنین چهل روزه از مادر جدا شود و اگر غشای او را شکافند و او را در
اب سرد گذارند اطراف هر یک جدا شود و نرمی و ما دیگ هر یک ظاهر شود و شیخ ابو علی بن
سینا گفته است کمترین مدت در تمام شدن خلقت و صورت ابتدا سی روز است
و چون این مدت مضاعف شود طفل در شکم مادر بحرکت اید و این هفتاد روز بود و هرگاه
این حرکت مضاعف گردد وقت زادن باشد و این سه هفتاد روز باشد که جمله دویست
و ده روز باشد و این هفت ماه باشد بدین قیاس اگر صورت او در مدت چهل و پنج روز
پدید اید و بعد از نود روز حرکت کند و بعد از دویست و هفتاد روز متولد شود و این نه ماه
تمام شود و بقراط گفته است که اول دماغ و چشم افریده شود و صحیح انست که دل افریده شود زیرا
که هیچ عضوی که قوت حیوانی و حرارت غریزی در وی نباشد حساس در وی ظاهر نشود و تا قوه
حساس نداشته باشد قوه غاذیه بهم نرسد و هیچ اعضای اجتذاب اغذیه نتواند کرد پس معلوم شد
که اول عضوی که خلق شود که حرارت غریزی و قوه حیوانی از وی منبعث شود دل عضوی که غذا دادن
از وی منبعث گردد و دیگر انکه نطفه را در حالت تصویر بقوت غذا دهنده حاجت نیست و حاجت او
بقوت حیوانی و حرارت غریزیست و باید دانست که دم حیض در وقت ابستنی سه قسم شود یک
قسم غذای طفل شود و قسم دوم در پستانها شیر شود و قسم سیم از جهت زیادی اید و در وقت
نفاس از ان پاک شود و دیگر باید دانست که تولد فرزند از اب پدر و مادر باشد لکن بنیاد
اعضای فرزند بیشتر از اب مادرست و قوه مصوره و غیره بیشتر از اب پدرست و اب مادر
چون شیرست و اب پدر مانند پنیرمایه و از ینجاست که فرزند بیشتر شبیه ببرادران مادری میشوند
حکمة اطبای روزگار و حکمای عالیمقدار فرموده اند که از جماعی تا جماعی دیگر باید سه روز کم
نباشد بجهة انکه غذا اکثر از ین مدت خون نگردد و احوال ممکن ان یکسان نیست بلکه اعتماد
بر اوعیه منی و علامات آن باید کرد و عمل اعلام خلاف طبیعت افزونش است و هم انقطاع
نسل است و هم عند الناس قبیح است بجهة انکه اعلام محل این کار نیست و در قوارا و قوه جانی
منی نیست والله اعلم فصل پسر سینا گفته است که اگر چه سبب نرینگی و مادگی قوت مزاج و غلبه
اب مرد و زن است و سبب این علت مزاج محض نیست بجهة انکه بسیاری از مردان ضعیف قوه
و ضعیف مزاج در کار جماع ضعیف هستند و ایشان را این علت یعنی علت ابنه و این شهوت
نیست لکن این علت کسی را افتد که بکودکی خوکرده باشد مرا او این معالجت کنند و چون بالغ

شود داروی مجامعت و شهوت آن بروی کرد و منی او بسیار بود و دل او ضعیف باشد و عضو او
در اصل ضعیف افتاده باشد پس او را آرزوی جماع باشد و توانائی او تمام نباشد شهوت
اندر ایران دارد که دیگری با او جماع کند وایضا که جاهلترین مردمان انکس است که این علت
معالجه کند و حال انکه علاج پذیر نیست زیرا که این علتیست واهی نه طبیعی و مزاجی و علاج ان ترک
شهوتست محمد بن زکریا گوید که بر زمین سرد و تر نشستن و بر بستر کتان و برگ کوک و برگ
بید خوابیدن و بر کرباسی که با یخ تر کرده باشد خفتن و کمرگاه را خنک کردن و کمری از سرب
بر میان بستن نافع باشد این علت را و مردی را دیدم که هرگاه بر جامه خواب شدی این علت
شدت کردی بفرمودم تا از یخ شیافی تراشید و عمل کرد شب بخوابید و این علت ساکن شد وایضا
محمد بن زکریا گوید که چون قوه اب مرد و زن برابر باشد فرزند خنثی اید و این مردی بود که الت مردان
والت زنان هر دو دارد و بسا باشد که فرزند نرینه باشد لکن قضیب و خصیه او کوچک و بیرون
نامده بود و اوعیه منی مجاری او اندرون بود چون خصیه و اوعیه منی زنان و انکه بدین صفت
باشد هرگاه که منی او بسیار گردد و گرم شود و شهوت وی بحرکت اید دغدغه و حرکت شهوت
او میل بجانب روده کند بجهة انکه اوعیه منی و مجاری ان میل بان جانب دارد بنابرین خواهش کند
که موضع دغدغه او را بجنبانند و از ان لذتی یابد چون کسی را کوشش و جنبانیدن او خوارش ماند و بسیار
باشد که در ان لذت او را انزال شود و بران خوکند و علت مستولی شود و همین است علت ابنه
والله اعلم حکمة اعضای رئیسه چهارست اول مغز دوم دل سیم جگر چهارم اوعیه منی و حیات
بقای نوع تعلق بقوت چهارم دارد و بقای شخص بقوه و سلامت این سه گانه است یا انکه سستی در
کار مجامعت تمام کرده کار بقوه این سه گانه اگر مغز ضعیف بود انکس از روی جماع کند و لکن
از جماع لذت نیابد و قضیب سست بود و اگر اعصاب ضعیف باشند نیز چنین است شرح التجرید
للقوشجی الایمان فی اللغة هو التصدیق مطلقا قال الله تع حکایة عن اخوة یوسف وما انت بمؤمن لنا
ای بمصدق فیما حدثناک وقال ع الایمان ان تؤمن بالله وملائکته ای التصدیق واما فی الشرع
فهو عند الاشاعرة التصدیق للرسول فیما علم مجیئه به ضرورة فتفصیلا فیما علم تفصیلا واجمالا فیما علم اجمالا
فهو فی الشرع تصدیق خاص وقال الکرامیة هو کلمتا الشهادة وقال قوم انه اعمال الجوارح و ذهب
الخوارج و العلاف و عبد الجبار الی انه الطاعات بأسرها فرضا کان او نفلا و ذهب الجبائی وابنه
واکثر معتزلة البصرة الی انه الطاعات المفترضة من الافعال والتروک دون النوافل وقال المحدثون
وبعض السلف کابن مجاهد انه التصدیق والاقرار باللسان والعمل بالارکان وقال طائفة هو التصدیق
مع کلمتی الشهادة وروی هذا عن ابی حنیفة ولعل هذا المراد لهم حیث قال التصدیق بالقلب والاقرار
ولا یخفی الاول یعنی التصدیق القلبی وحده لیس ایمانا لقوله تع وجحدوا بها واستیقنتها انفسهم

لكنه را الاستيقان النفسي وهو التصديق القلبي فلو كان الايمان هو التصديق القلبي لزم اجتماع الكفر والا[illegible]
ولا شك انهما متقابلان ولا يكفي الثاني يعني الاقرار باللسان لقوله تع قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا
ولكن قولوا اسلمنا ولقوله تع ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الاخر وما هم بمؤمنين فقد ثبت
بهاتين الايتين التصديق اللغ ونفي الايمان فعلم ان الايمان ليس هو التصديق اللغ فقط ولكثرة
الايات الدالة على محلية القلب للايمان نحو اولئك كتب في قلوبهم الايمان ولما يدخل الايمان في قلوبكم
وقلبه مطمئن بالايمان ومن ذلك الايات الدالة على الختم والطبع على القلوب وكونها في اكنة فانها
واردة على سبيل البيان لامتناع الايمان منه ويؤيده دعاء النبي صلى الله عليه وآله اللهم ثبت
قلبي على دينك وقوله لاسامة وقد قتل من قال لا اله الا الله هلا شققت قلبه واذا ثبت انه
فعل القلب وجب ان يكون عبارة عن التصديق لان فعل القلب اما التصديق واما المعرفة والثاني
باطل لانه على ذلك التقدير يكون منقولا عن معناه اللغوي وكان على الشارع ان يبين النقل كما بين نقل
الصلوة والزكوة وامثالهما ولو نقل لاشتهر اشتهار نظائره بل هو كان بذلك اولى لكن
الشارع لم يرد على ان قال الايمان ان تؤمن بالله وملائكته الحديث كما نقلناه عنه انفا والدليل على ان
الاعمال خارجة عن الايمان انه جاء الايمان مقرونا بالعمل الصالح معطوفا عليه في غير موضع من الكتاب
نحو الذين امنوا وعملوا الصالحات ومن يعمل من الصالحات [illegible] لما تقرر ان الشيء لا يعطف على نفسه وايضا قد قرن الايمان
بضد العمل الصالح نحو وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاثبت الايمان مع وجود القتال وظاهر ان
الشيء لا يمكن اجتماعه مع ضده ولا مع ضد جزئه **فائدة** بايد دانست كه اسباب ضعيفي قوت ماسكه
پنج نوعست **اول** رطوبت لزج كه بر سطح معده الوده شود و طعام را فرو لغزاند **دوم** انكه بر
سطح معده بثرها پديد ايد و معده بدان سبب طعام بر نتابد و بدان التفات نكند و از مجاورت ان
بگريزد و قوت ماسكه بدان سبب بگريزد و ضعيف گردد **سيم** انكه از پس طعام حركتهاي عنيف
افتد و طعام بدان سبب فرود ايد ناگوارده انتهى چشم اگر [illegible] و ابروان [illegible]
اين الوداع اي زهد والتقوى الفراق اي عقل ودين **قال** بعض الصوفية الرضا سكون
القلب تحت جريان الحكم وقيل هو طرح النفس بالقضا **نقل** روزى شيخ ابو سعيد بيرون امد
و در زير درختي نشست كه برگ ان زرد شده بود اين بيت خواند تو از مهر زر دو مي
از مهر زرد تو از مهر ماه و من از مهر ماه **وهم** از وي پرسيدند التصوف چيست گفت
در سر داري بنه و انچه در كف داري بده و از انچه بر تو ايد نجهي **اجتمع** عدة رجال على
امراة يخطبونها فتورع احدهم ودفع الباقي [illegible] وقال اذا [illegible] الى [illegible]
فقولوا قد فعل فقالت معاذ الله ان الكذب في يوم الجمعة [illegible] **شعر** اذا كنت [illegible]
الرجال فكن فتى كانك مملوك لكل صديق وكن مثل طعم الماء عذبا وباردا على الكبد الحرى لكل

قال

قال ابو موسى الدبيلي عرضت على ابي يزيد رحمه الله كتابا [illegible] عبد الرحيم في الاخلاص فما عجبه منه الا حكاية ابي حاتم
الشوق اذ قيل له اتشتاق الى الله قال لا قيل ولم قال انما يشتاق الى غائب فاذا كان الغائب حاضرا
فالى من يشتاق **شعر** حسبي من غزالي ان روحي عنده فالروح في غربة والجسم في وطني فليعجب الناس مني ان
لي بدنا لا روح فيه ولي روح بلا بدن **قال** بعض الصوفية ذكر المعصية [illegible] لانه بعد الصفاء [illegible] غفلة
ما معنى للذكر **قال** الجنة اثر من اثار الوصال والنار شرارة من حرارة الانفصال **قيل** لذة الوصال هي
غاية الاحوال وصفوتها ونهاية المقام وزبدتها [illegible] ويكون هذه المرتبة للاولياء
خواص المقربين وهي [illegible] نور الشمس [illegible] قال **رباعي**
دوش از سر لطف بنده پروردن خويش بنمود [illegible] جرم [illegible]
خندان خندان [illegible] كردن خويش **يحيى** بن اكثم [illegible]
كنند و از هر يكي از ايشان [illegible] ميان ان دو پسر [illegible]
يحيى گفت ان دو پسر [illegible] خواهند بود **للشيخ العراقي** نخستين باده كاندر جام كردند
ز چشم مست جانان وام كردند لب ميگون جانان جام در داد شراب عاشقش نام كردند
چو خود كردند راز خويشتن فاش عراقي را چرا بدنام كردند [illegible]
[illegible] زبهر صيد دلهاي جهاني كمند زلف خوبان
دام كردند سر زلف بتان ارام نگرفت ز بس دلها كه بي ارام كردند چه گوي حسن در ميدان
فكندند يكي جولان دو عالم رام كردند ز بهر نقل مستان از لب و چشم مهيا شكر و بادام كردند
نهان با مجرمي رازي بگفتند جهاني را از ان اعلام كردند
عصمت بخاري سر خوش از كوي خرابات گذر كردم دوش بطلبكاري ترسا
بچه باده فروش پيشم امد بدر خانه پري رخساري كافرانه كشي زلف چو زنار بدوش گفتم
كوي چه كويست و ترا خانه كجاست اي مه نو خم ابروي ترا حلقه بگوش گفت تسبيح بخاك افكن و
زنار ببند سنگ بر شيشه تقوي زن و پيمانه بنوش توبه بگسو بنه و ساغر مستانه طلب
خرقه بيرون فكن و كسوت رندانه بپوش بعد از ان سوي خرابات بتو گويم خبري را هبين اي اگر
بر بخشم داري گوش دين براشاده و بي هوش و ديدم زپيش تا رسيدم بجائي كه نه دين ماند و
نه هوش محو گشته از ورق كون و مكان نقش وجود نه پري ماند و نه ادم نه طيور و نه وحوش
ديدم از نار گروهي همه ديوانه و مست وز تف باده شوق امده در جوش و خروش
بي ني و مطرب و ساقي همه در عيش و سرور بي مي و جام و صراحي همه در نوش نوش چون سر
رشته ناموس برفت از دستم خواستم تا خبري پرسم از و گفت خموش اين نه كعبه است كه بي پا و

سرای الطواف • وین نه مسجد که در وی ادب ای درجوش • این خرابات مغان ست و درو مستانند
از دم صبح ازل تا بقیامت مدهوش • گر ترا نیز درین شیوه سر بکر نگاست • دین و دنیا بیک
جرعه چه عصمت بفروش • عراقی خوش دردی که درمانش تو باشی • خوش راهی که پایانش
تو باشی • خوش چشمی که رخسار تو بیند • خوش جانی که جانانش تو باشی • چه خوش باشد دل
امیدواری • که امید دل و جانش تو باشی • خوشی و خرمی و کامرانی • کسی دارد که خواهانش
تو باشی • همه شادی و عشرت باشد ای دوست • دران خانه که مهمانش تو باشی • چه باک آید
زکس انکس که اورا • نگهدار و نگهبانش تو باشی • مشو پنهان ازان بیچاره کورا • همه پیدا و پنهانش
تو باشی • مپرس از کفر و ایمان و الهی را • که هم کفر و هم ایمانش تو باشی • عراقی طالب درد
دوام • بجوی انکه درمانش تو باشی • من کتاب الجواهر للفاضل همایون
بن جلال الدین مسئلة داشت یک مرد دو زن بی نظیر • هر دو بخوبی چو مه مستنیر • زان
ده یکی مر پسر خرد را • از ره نادانی خود داد شیر • گشت بر او ان زن دیگر حرام • تا نتوانست
نشود حل پذیر • این بدو طریق میشود یکی انکه پسری را شیر خورده برادر زن دیگر از دختر
و چونکه ان زن خواهر رضاعی پسر از دختر شود بر او حرام میشود دوم انکه پسر با نکاح زوج ان زن
دیگر هم باشد یا بکه بولایت او را از جهت پسر عقد کرده باشد و ان زن بسبب علتی او را در نکاح
شده باشد فسخ عقد هم باشد پس بعد از رضاع پسر رضاعی او میشود و چونکه وقتی ان زن
معقوده پسر هم بر شوهر حرام شود خواجه نصیر علیه الرحمه در معینیه گفته که انچه شیخ ابو علی گفته
کز زهره یا چون خال سیاه دیدم بر روی خورشید غلطست از جهت انکه زهره چون در حضیض بود
بود قطر او قریب پنج دقیقه باز یاده بر نیاید و قطر افتاب سی و دو دقیقه است پس سدس از قطر
افتاب بجرم زهره پوشیده شود و شک نیست که شعاع زهره و جمیع کواکب دیگر در قوت و غلبه مقابل
شعاع افتاب باطلند چه اگر سهم جرم افتاب منکسف شود و مقدار جرم کوکبی روشن باند جمله کواکب در
چندان نور نه هند که انقدر ازو پس بوقت احتراق زهره چون ان مقدار از افتاب بر زهره محجوب
باشد و شعاع و نور نه چون باقی جرم بود و بدین سبب خط سیاه نماید بر روی او غرض از بیان
ان ست که بسیاری از مردم چون این مقالات میشنوند الکار و اعتراض نادانسته می کنند انتهی
کان معویة معروفا بالحلم فتغیظ احد فادعی احد ان یغضبه فدخل علیه فقال اطلب منک ان
تزوجنی والدتک فلما و برکبیرها قال فذلک سبب حب ابی لها ثم قال اعطا زن اعطه الف دینار
لیشتری جاریة قالت امرأة لزوجها یا دیوث یا مفلس فقال الحمد لله لیس الذنب فالاول منک

والثانی

والثانی من الله ذکر ابن خلکان ان ابن الحجاج الشاعر لما حضرته الوفاة اوصی بان یدفن تحت
رجلی الامام موسی بن جعفر ع وان یکتب علی قبره وکلبهم باسط ذراعیه بالوصید فائدة ینبغی للمرأة ان
تخیل عند الجماع وخصوصا عند الانزال احسن ما یکون من الصور من الرجال والنساء وکذلک الرجل
فان لذلک مدخلا عظیما فی صورة الولد عند الاطباء قال الفاضل العلامة الشیرازی فی شرح الکلیات
ما هذه عبارته حکی الامام الفاضل مفخر الاماثل ملک العلماء وقدوة الحکماء جمال الملة والدین عمر
محمد بن مصدق السعدی ابا الکاشغری مولدا ومنشأ المعروف بجمال الترکستانی ادام الله فضله وکثر
فی الافاضل مثله ان بنت الامام الفاضل نجم الدین الحفصی الخوارزمی الکاسی ولدت ولدا
رأس انسان والباقی بدن حیة وکان یحیی الی امه ویرتضع ثم یخلی الام ویری نفسه فی برکة ماء هناک
ویغوص ویخرج من الماء کالحیة بعینها ثم یعود الی امه ثم یری فی غیبة الماء وعلی هذا بقی الی مدة شهر
ان الائمة افتوا بان یجب القتل فقتل ولما سئل عن المرأة ما کان سبب ذلک قالت لا ادری الا انه
قد خفت حیة وعند الانزال تخیلت بصورتها ولهذا یوصی المباشر ان تخیل احسن ما یکون من الصور
وافضل من یکون من البشر لیتشبه الولد بها صورة وسیرة وقال سرک الهندی لا تجامع وانت
البول والوجع ولا الامتلاء والمراضیة والحرشة والهرمة والتی قروا عند الجوع والعطش والنوم
الرعد والخار والمشی والقیء والمراد بالشی بهنا انطلاق البطن فی الاوزان المثقال درهم
ثلثة اسباع درهم المن والمنا یا بمعنی واحد وهو رطلان المن المکی ماتان وستون درهما
المن الرومی عشرون اوقیة المن المصری ستة عشر اوقیة المن الاسکندری ثلثون اوقیة
الرطل اثنی عشر اوقیة وهو مائة وثمانیة وعشرون درهما واربع اسباع درهم الاوقیة
اربعون درهما وکذلک کان فیما مضی فاما الیوم فیما یتعارفها الناس ویقدر علیها الاطباء فالاوقیة
عندهم عشرة دراهم وخمسة اسباع درهم وهو استار وثلثا استار والجمع الاواقی مثل الاثفیة
الاثافی وان شئت خففت الیاء فی الجمع والاستار وزن اربعة مثاقیل ونصف والمثقال
درهم وستة اسباع درهم قال فی صحاح اللغة الاستار بکسر الهمزة فی العدد اربعة والاستار
الذی وزن اربعة مثاقیل ونصف والجمع الاساتیر اول من سمی الغالیة غالیة معویة وذلک
ان عبد الله بن جعفر الحدیها واهداها الیه فسأله عن نفقتها فقال کذا وکذا دینار فقال هی غالیة
اختلف اللغویون فی اشتقاق اسم الوزیر علی اقوال فقیل انه ماخوذ من الوزر الذی هو الملجأ
ومنه قوله تعالی کلا لا وزر الی ربک یومئذ المستقر وقیل من الازر وهو القوة والثقل ومنه قوله تعالی

ودونهما عليك وزرك وقيل من الوزر الذي هو الاثم لشدة ما في الوزارة من ارتكاب المآثم فهو ان
وزير الملك يتحمل اوزاره نقلست که مردی در شیخ الاسلام زمان خود بود در سن نود سالگی متعلق
عشق گریبانش گرفته بر کوی ملامت و رسوائی کشید مضمون این بیت باو رسانیدند قاضی احمد
عمر نمازی که تو کردی * محراب تو ابروی بتان بود قضا کن * روزی جوانی باو رسیده
وز روی مطایبه پرسید که هیچ میدانی این شعر از کیست * ای پیر گشته بهر جوانان زره مرو *
ریش سفید در پی زلف سیه مرو * او به تأمل جواب گفت که این شعر از جوانی کیست که این بیت
گفته * پیرانه سر نهادم سر در ره سگانت * موی سفید کردم جاروب آستانت * جوان از روی
محبت پیش دوید و دست شیخ را بوسه داد و شیخ او را در بر گرفت الاقوال فی اضاءة الکواکب
ثلثة الاول ان الکواکب کلها مضیئة بذاتها الا القمر فان نوره مستفاد من الشمس الثانی ان المضیء بذاته
هو الشمس فقط و ما سواها مستضیء منها الثالث ان الثوابت مستضیئة بذاتها وما عدا الشمس من السیارة
مستضیئة من الشمس ذهب بعض الاطباء الی ان شعر المیت و ظفره لیطولان بعد الموت قال العلامة فی
شرح القانون لا شک انهما یظهران بعد الموت ازید مما کانا فقال قوم انهما لا یطولان ولکن الجلد
[illegible] عن حولهما فظن انهما طالا وقال قوم انهما یطولان لانهما من الفضلات البخاریة وجسم المیت فی اول
امره یوجد فیه فضلات بخاریة عفنة فیکونان عنها قال العلامة فی شرح حکمة الاشراق ان حکماء
الفرس قائلون باصلین احدهما نور والآخر ظلمة وهو رمز الی الوجوب والامکان فالنور قائم
مقام وجود الواجب والظلمة مقام وجود الممکن لان المبدأ الاول اثنان احدهما نور والآخر ظلمة
لان هذا لا یقول عاقل فضلا عن فضلاء فارس الخائضین غمرات العلوم الحقیقیة ولذا قال النبی ص
فی مدحهم لو کان العلم فی الثریا لتناوله رجال من فارس قال البهائی رحمه الله فی الکشکول مسئلة التوحید لا
تخلف فیها الا الثنویة [illegible] المثلثة مع النون وما یوجد فی بعض الکتب الکلامیة ان المجوس
منهم [illegible] من الوثنیة غلط فهم لا یثبتون الهین واجبی الوجود ولا یعتقدون ذلک فی اوثانهم وانما
اطلقوا علیها اسم الاله بل اتخذوها تماثیل للانبیاء والملائکة والکواکب وقالوا لیس لنا اهلیة
عبادة واجب الوجود تعالی وتقدس وانما نعبد هذه لتشفع لنا الیه واما الثنویة فقد قالوا
بوجود الهین واجبی الوجود احدهما فاعل الخیر والآخر فاعل الشر فبعضهم قال فاعل الخیر النور
وفاعل الشر الظلمة وهم المانویة وقال بعضهم فاعل الخیر یزدان وفاعل الشر اهرمن انتهی

ان تقرو بين

ان تقروين قرية اهلها سنيا هون في التشيع فمر بهم رجل فسألوه عن اسمه فقال عمران فضربوه ضربا شديدا فقال
ليس اسمي عمر فقد تضربوني فقالوا هذا اشر من الاول فانه عمر وفيه حرفان من اسم عثمان فهو احق بالضرب
قيل لجعفر بن محمد الصادق ع ان المنصور لا يلبس منذ ولي الخلافة الا الخشن ولا يأكل الا
الخشن [illegible] فقال الحمد لله الذي حرمه دنياه ما ترك لاجله دينه حکی کان الامام [illegible]
عند المامون فلما حضر وقت الصلوة رأى الخدم يأتونه الماء والطست فقال الرضا عليه السلام لو
توليت هذا بنفسك فان الله تع يقول فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة
ربه احدا في بعض التواريخ لما قتل الفضل بن سهل في الحمام بسرخس كما في الكتب سطور ارسل المامون
الى امه ان ترسل من تركته ما يليق بالخليفة من الجواهر النفيسة الثمينة والكتب النفيسة وامثال ذلك
فارسلت الى المامون سفطا مقفولا مختوما بخاتم الفضل ففتح المامون السفط فاذا فيه درج بخط الفضل
مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قضى الفضل بن سهل انه يعيش ثمانية واربعين سنة
ثم يقتل بين ماء ونار سلمان تو راه [illegible] هر کسی بجای نیست * سرمست عشق که بمجلس [illegible]
تو نیست * قال ابن السماک لبعض الصوفية ان کان لباسکم هذا موافقا لسرائرکم فقد
احببتم ان يطلع الناس عليها وان كان مخالفا فقد هلكتم الوقت في اصطلاح الصوفية هي
الحال الحاضرة التي تغلب عليك بها فان كان سرورا فالوقت سرور وان كان حزنا فالوقت
حزن فلهذا قولهم الصوفي ابن الوقت يريدون به انه لا يشتغل في كل وقت الا بمقتضاه من غير
التفات الى ماض ومستقبل قال العارف الرومي في المثنوی * صوفی ابن الوقت باشد ای رفیق
نیست فردا گفتن از شرط طریق * فائدة في حقيقة النفس يعني ما يشير اليه كل احد بقوله انا
كثيرة والدائرة منها على الالسنة والمذكورة في الكتب المشهورة اربعة عشر مذهبا الاول هذا الهيكل المحسوس
المعبر عنه بالبدن الثاني انها القلب اعني العضو الصنوبري اللحماني المخصوص الثالث انها الدماغ
الرابع انها اجزاء لا تتجزى في القلب هو مذهب النظام ومتابعيه الخامس انها الاعضاء الاصلية
المتولدة من المني السادس انها المزاج السابع انها الروح الحيواني ويقرب منه ما قيل
انها جسم لطيف سار في البدن كسريان الماء في الورد والدهن في السمسم الثامن انها الماء
والحرارة الغريزية التاسع انها النفس العاشر انها هي الواجب تع عما يقولون علوا كبيرا ١١
انها الاركان الاربعة ١٢ انها صورة نوعية قائمة بمادة البدن وهو مذهب الطبيعيين ١٣
انها الماء ١٤ انها جوهر مجرد عن المادة الجسمانية وعوارضها لها تعلق بالبدن تعلق
التدبير والتصرف والموت هو قطع هذا التعلق وهذا هو مذهب الحكماء الالهيين والاكابر من الصوفية
والاشراقيين وعليه استقر رأي المحققين من المتكلمين كالامام الرازي والغزالي والمحقق الطوسي وغيرهم
من الاعلام وهو الذي اشارت اليه الكتب السماوية وانطوت عليه الانباء النبوية وقادت اليه الآثار

الحمد لله والمستغاث الله وقيه كما قال الشحنة في الكشكول وقد ذكرنا جملة وافية من ذلك في المجلد الاول
من هذا الكتاب المحدثان من العرب يسمون المائدة ابو جابر والخبز ابو جابر والملح ابو عون والماء
ابو غياث والسكر ابو طيب والجوز ابو القعقاع والسمك ابو الحسن والبقل ابو تمام والجبن ابو عيسا والنبيذ
ابو غالب والدينار ابو الفرج والدرهم ابو الضيح لابن الحجاج الشيخ لذنوب شيخ عن
حملها المطايا قد بيضت شعره الليالي وسودت معجمه الخطايا فائدة قال الشحنة في الكشكول
قال شهاب الدين احمد بن يوسف الصفدي وقد رايت لابي القسم الجرجاني مصنفا قد قسم
اللام فيه ثلثين قسما وفصلها وذكر على كل قسم شواهد ولا باس بذكرها هنا من غير تمثيل وهي
لام الملك لام الاستحقاق لام كي لام الجحود لام ان لام الابتداء لام التعجب لام تدخل على المقسم
به لام جواب القسم لام المستغاث لام المستغاث من اجله لام الامر لام المضمر لام تدخل في النسبي
بين المضاف والمضاف اليه لام تدخل بين الفعل المستقبل لازمة في القسم لا يجوز حذفها لام تلزم
ان المكسورة اذا خففت من الثقيل لام العاقبة وسماها الكوفيون لام الصيرورة لام التبيين لام لو
لام لولا لام التكثير لام تزاد في عندك وما اشبهه لام تزاد في فعل لام الفتاح المعول من اجله
لام يعاقب حروفها لام تكون بمعنى الى لام الشرط لام توصل الافعال الى المفعول به حكيم
المال مال الله مال الناس عن طاعة الله عز وجل الكشكول رايت في التواريخ المعتمد عليها ان عبد الله بن
طاهر كان يحمل الى الواثق بالله البطيخ من مرو الى بغداد وكان يتبع في مدينة الري ويرمي بما فسد
منه فياخذه اهل الري حتى ذلك الفاسد فزرعوه وهو اصل البطيخ الجيد وكان ينفق عليه كل سنة خمسة
الف درهم فيه النصارى مجمعون على ان الله تع واحد بالذات ويريدون بالاقانيم
الصفات مع الذات ويعبرون عن الاقانيم بالاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب
الذات مع العلم ويطلقون عليه اسم الكلمة ويريدون بروح القدس الذات مع الحيوة واجمعوا على ان
المسيح ولد من مريم وصلب والانجيل الذي بايديهم انما هو سيرة المسيح ع جمعها اربعة من الصحابة وهم متى ولوقا
ومارقوس ويوحنا ولفظ الانجيل معناه البشارة ولهم كتب تعرف بالقوانين وضعها اكابرهم يرجعون
اليها في الاحكام من العبادات والمعاملات ويصلون بالمزامير والشمعة وهم ثلث فرق الاولى الملكانية
يقولون قد حل جزء من اللاهوت في الناسوت وتجسد بجسد المسيح وتدرع به ولا يسمون العلم قبل تدرعه
ابنا وهؤلاء قد صرحوا بالتثليث واليهم الاشارة بقوله تع لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة وهؤلاء
قالوا ان القتل والصلب وقع على الناسوت لا اللاهوت الثانية اليعقوبية قالوا ان الكلمة انقلبت لحما ودما فصار
المسيح هو الاله واليهم الاشارة بقوله تع لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم الثالثة النسطورية
قالوا ان اللاهوت اشرق على الناسوت كاشراق الشمس على البلورة والقتل والصلب انما وقع على المسيح من جهة
ناسوتيه لا من جهة لاهوتيه والمراد بالناسوت الجسد وباللاهوت الروح فائدة في معرفة الالفاظ المتداولة

في الجرح والتعديل بين المحدثين وعلماء الرجال فمن الالفاظ التعديل قولهم عدل او ثقة او حجة او صحيح الحديث او متقن او ثبت
او حافظ او ضابط او صدوق او يحتج بحديثه او يكتب حديثه او ينظر فيه او لا باس به او شيخ او جليل او مشكور
او صالح الحديث او خير او فاضل او خاص او زاهد او عالم او ممدوح او صالح او قريب الامر او يسكن الى روايته
ومن الفاظ الجرح قولهم كذاب وضاع ضعيف غال مضطرب الحديث منكره لين مرتفع القول متروك
في نفسه ساقط متهم ونحو ذلك نكتة قال في موارد الارشاد وجد القصد بتنقية القران في كتب الجان وهي كتب اربعة
برهما وكتاب مهاديو مهادي بلغة الهند بمعنى الكبير وديو بمعنى الملك بفتح اللام يعني ملك الكبير وهو ابو الجان وبرهما
اسم جبرئيل عليه السلم في لغتهم وتلك الكتب موجودة عند علماء الهند مترجمة بالفارسية وغير مترجمة البشت بالباء الموحدة
المكسورة اولا والشين المعجمة المكسورة قبل السين المهملة كنه ثانيا ثم التاء المثناة الفوقانية رابعا وياء النسبة المشددة
رابعا والتاء بعد ماس وسائر نسبة الى البشت اسم نبي من انبياء بني الجان كان له كتاب نقله الى الفارسية بعض
فضلاء دولة الاكبر الهندي ثم اشتغلت النسخ الى اصبهان وانتشرت بها فجعلوا معناها ونشكوا في الزندقة بها ومن جملة
الملاحدة تبعوا الحاج عبد الوهاب النائيني الذين ظهروا في عصرنا المتقومون برفض الاصول الدينية وفروعها اللتين في
اول وهلة والتجري بخرق القران وحرقه وسب النبي الخاتم والائمة المعصومين سلام الله عليه وعليهم اجمعين ولهم كتب
لهم كتب منسوب لعقد الفضلا منهم ظفرنا بعقيدتهم بالمعاشرة والمداراة اشكك فاعرض عالم فراينا شواهد الفعل منهم
مصدقة لشواهد القول ومما شاع من بعض دعاتهم وهو ملا علي المشهدي المعروف بملا فرشته الخراساني بردم
احمد كدائي ميكند لكك شيرش لي وفاني ميكند فيا لثارات الدين من فتن الملحدين ولا يعترض لها عالم
الا انه احد من المسلمين مع كثرتهم وتمسكهم بحبال الشريعة الحقة ورفضهم الدين خصوصا بنواحي فارس الى نواحي
اصبهان وكرمان وانتشار دعاتهم الى زابلستان وكابلستان وما كان اسعدني التوفيق لشرح حالهم وعالم
واسماء رجالهم وما ابدعوه من البدعات المزندقة والعادات الملحدة اتماما للحجة واستنصارا للدين الاسلام وعلى
البشت والبشتية اللئام الذين تركوا شريعة سيد الاكوان وادعوا انهم تحلوا ملة بني الجان فائدة في مختار اهل العلم من
المحدثين على ما هو المعهود بين متقدميهم ومتاخريهم اعلم ان الرواية من كتاب الا بعد الاسنة لا تقع الا بعد شروط
اربعة الاول السماع من الشيخ او من نفسه ولو نعتا او وضعا الثاني القراءة عليه بعد السماع منه الثالث الضبط
بالكتابة والاعراب في محل الحاجة والاشتباه الرابع العرض عليه بعد الضبط وحينئذ يصح للشيخ بخبره رواية ما حمل عنه
من كتاب السنة والنبيه قوله تعالى عليه السلم رب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل الى من هو افقه منه واعلى
المرتبة لا تشترط فيها الفقاهة والدراية ثم عقده عليها وعمله بها بينه وبين ربه متوقف على شروط سبعة الاول العلم
بالصدور عن الشارع تعالى او المشرع عليه السلم الثاني القطع بالمراد وتحقق العقل بالسداد الثالث العلم ببقاء الحكم
والآثار تفادي نسخ او تخصيص الرابع العلم بالموضوع كذلك الخامس العلم بحسب تعلق ذلك الحكم بالموضوع السادس
العلم بدوام الحكم من دوام ايمان او بدنه او حرب السابع العلم بحال الحكم من اختيار او اضطرار او عزيمة او رخصة
وتعيين او ترتيب او تخيير او كفاية او عين او موسع او مضيق فان قلت ما المراد الفارق بين السكون

البادی و العلم المعبر عنه بالعقل المستفاد قلت المراد ما افاده الامام علیه السلم و شهد به عقول الاعلام و قام علیه البرهان التام و هو ان لا یحتمل الکلام غیر ذلک المرام بحسب قواعد لسان العرب و تحاورهم بحیث اذا سمع السامع ذلک الکلام ان یقول ما عنیت به ما فهمته لدلالته کذا و کذا او هذا الذی علم و عمل و یظهر فیه قوله علیه السلم العلم مقرون بالعمل ان اجابه و الا ارتحل و العلم کله حجة الا ما عمل به **فائده** قال الجزری فی کتابه درة الغواص فی اوهام الخواص من جملة الارض علی ارضین فقد وهم بل یجمع علی ارضات و ارضون بفتح الراء لان الاسم ثلاثیه و الثلاثیه لا یجمع علی افاعل و اصل ارض ارضة فالهاء مقدرة و ان لم تنطق بها و لاجل تقدیر هذه الهاء جمعت بالواو و النون علی وجه التعویض لها عما حذف منها کما قیل فی جمع عضة عضون و فی جمع عزة عزون و فتح الراء فی الجمع لتؤذن بالفتحة ان اصل جمعها ارضات انتهی **یقول المؤلف** عفی عنه قال الفیروزابادی الجمع ارضات و اروض و ارضون و اراض و الاراضی غیر قیاسی انتهی **فائده** فی القاموس القدوس اسم من اسماء الله تعالی و یفتح ای الطاهر المبارک و کل فعول مفتوح غیر القدوس و سبوح و ذروح و فروج و بالضم و یفتح انتهی **اقول** الذروح بالضم دویبة حمراء منقطة بسواد و هی من السموم و الجمع ذراریح **فائده** اختلاف کرده اند علما که الله کلی منحصر در فرد است یا جزئی حقیقی ملاسعد تفتازانی و اکثر متأخرین بر آنند که علمست و جزئی حقیقی و بعضی بر آنند که کلی منحصر در فرد است اما دلیل بر آنکه جزئی حقیقی است آن است که اگر جزئی حقیقی نباشد لازم می آید که کلمه طیبه لا اله الا الله افاده توحید نکند و این باجماع امت باطل است و وجه لزوم آنست که کلی من حیث هو کلی احتمال کثرت دارد و کثرت منافی توحید است و دلیل دیگر آنست که اگر الله جزئی حقیقی نباشد لازم می آید در کلمه توحید کذب یا استثناء الشیء از نفس بواسطه آنکه مراد از اله در این کلمه مستثنی منه واقع است یا معبود بحق است پس لازم می آید استثناء الشیء از نفس بواسطه آنکه معنی چنین میشود که نیست معبود بحقی مگر معبود بحقی و اگر از اله مطلق معبود مراد باشد خواه بحق و خواه باطل کذب لازم می آید بواسطه آنکه معنی کلام چنین میشود که نیست معبود مطلقا نه معبود بحق و نه باطل مگر معبود بحق و این کاذب است برای آنکه معبود باطل بسیار است پس باید الله جزئی حقیقی باشد تا استثناء الشیء از نفس و کذب لازم نیاید و معنی کلام چنین شود که نیست معبود بحقی مگر ذات مقدس الله و دلیل جماعتی که گفته اند بآنکه الله کلی منحصر در فرد است آنست که اگر الله جزئی حقیقی باشد لازم می آید که قل هو الله احد افاده توحید نکند و حال آنکه باجماع مفسرین افاده توحید می کند و جواب آنست که مفسرین اتفاق کرده اند بر آنکه سوره افاده توحید می کند باعتبار آیه آخر است که و لم یکن له کفوا احد و آیه اول دلالت می کند بر نفی ترکیب [redacted] قال العلامة رحمه الله فی منتهی المطلب روی ان امرأة کانت تزنی و تضع اولادها فتحرقهم بالنار خوفا من اهلها و لم یعلم بها الا امها فلما ماتت و دفنت فانکشفت التراب عنها و لم تقبلها الارض فنقلت عن ذلک الموضع الی غیره فجری ذلک لها فجاء اهلها الی الصادق علیه السلم و حکوا له القصة فقال لامها ما کانت تصنع هذه فی حیاتها من المعاصی فاخبرته بباطن امرها فقال علیه السلم ان الارض لا تقبل هذه لانها کانت تعذب بخلق الله بعذاب الله

قربا

قربا شیئا من تربة الحسین علیه السلام فی قبرها ففعلوا ذلک فسترها الله تعالی **روی البخاری** و مسلم بالاسناد عن انس قال کان النبی صلی الله علیه و آله و سلم فی السوق فقال رجل یا ابا القاسم فالتفت الیه النبی صلی الله علیه و آله و سلم فقال انما دعوت هذا فقال النبی سموا باسمی و لا تکنوا بکنیتی فانی انما جعلت قاسما اقسم بینکم اخرجه صاحب المشکوة و المصابیح **قال الحکیم الفهلوی**
آنکس که بداند و بداند که بداند ❊ اسب طرب خویش بر افلاک جهاند ❊ و آنکس که بداند و بداند که نداند ❊
او لاشه خر خویش بمنزل برساند ❊ و آنکس که نداند و نداند که نداند ❊ در جهل مرکب ابد الدهر بماند ❊
فی علل الشرائع عن محمد بن علی ماجیلویه عن محمد بن یحیی عن احمد بن محمد عن ابیه عن ابن ابی عمیر عن ابان بن عثمان عن حماد قال سمعت ابا عبد الله علیه السلم یقول لا یحل لاحد ان یجمع بین ثنتین من ولد فاطمة ان ذلک یبلغها فیشق علیها قلت یبلغها قال ای و الله **و رواه** الشیخ الطوسی باسناده عن محمد بن ابی عمیر عن رجل من اصحابنا قال و ذکر مثله الحدیث و روی الشیخ فی التهذیب باسناده الصحیح عن محمد بن قیس عن ابی جعفر علیه السلم قال کان امیر المؤمنین علیه السلم اذا صلی یقرأ فی الاولتین من صلوة الظهر سرا و یسبح فی الاخیرتین من صلوة الظهر علی نحو من صلوة العشاء و کان یقرأ فی الاولتین من صلوة العصر سرا و یسبح فی الاخیرتین علی نحو من صلوة العشاء و قال ان رسنا علیه السلم فی فقه و یسبح القراءة و التسبیح بعض الشک فیما یجهر فیه بالقراءة و روی عن حنان بن سدیر الی اخر ما مر فی المجلد الاول من هذا الکتاب
عبرة لمن اعتبر قال [redacted] فی کتاب انسان العین ما لفظه فمن اباح لهم العمل بمطلق الظن و جعله مسلک الجهة کما ذهب الیه من ذهب من متحلی التشیع من المعاصرین الی ان قال الشیخ ابو موسی الفقاق اعلی الله کعبه فی و لنقتصر بذکر عبارات ثلث [redacted] **الاولی** فی التوحید **و الثانیه** فی اصول الفقه **و الثالثه** فی الطهارة قال فی مباحث التوحید
ابن ترس مدنی ان مقتضی القدم عدم امکان العدم و قد تقرر فی العقول ان معلول الذات لا یحول و لا یزول و لا یخفی ان اطلاق المعلول علی الصفات الذاتیه کفر و کذلک اطلاق مقتضی الذات علیها لکونه مشعرا بان المستفاد منه اللازم غیر قابل للانفکاک فیلزم الاثنینیة و تلازمهما و قضیتهما اما بان یکون احدهما علة للاخر او کلاهما معلولین لعلة اخری فان کان صفاته الذاتیه من مقتضیات الذات فاما ان یکون معلولة لعلة خارجة و هو یستلزم حدوث ذاته و صفاته کلیهما و اما ان یکون معلولة للذات کما صرح به فی الاحدیة و السرمدیة و هو یستلزم حدوث صفاته الذاتیه و کلاهما باطلان بالبراهین العقلیه و الدلائل النقلیه و بالجملة فصفاته الحقیقیة المحضة کالسرمدیة و الاحدیة عین ذاته تعالی کما هو مذهب الامامیه فالقول بان القدرة و القدم و الازلیة من مقتضیات الذات و کون السرمدیة معلول الذات یستلزم ان یکون الذات القدیمة محلا للحوادث و ان یکون الذات من حیث هی خالیة عن الصفات و ان یکون العین غیرا اذ معلول الشیء غیره و ان یکون الشیء علة و معلولا و ان یکون الواحد اثنین و ان یکون الجبار المطلق مضطرا اذ الذات من حیث هی مقتضیة للعلم و القدرة عن منع الی غیر ذلک من المفاسد الکفریة و النقائص المنفیة عنه تعالی عقلا و نقلا قال الحسین علیه السلم الهی تقدس رضاک ان یکون له علة منک فکیف یکون له علة منی **و قال** فی مباحث اصول الفقه فی البحث التاسع و العشرین فالاولویة تعتبیه و تنقیح المناط و منصوص العلة لا ینبغی التأمل فی اعتبارها و کذا ما ینقدح فی ذهن المجتهد من تتبع الادلة بالانظار الثاقب و الطبع السلیم و الادراک المستقیم بحیث یکون مفهوما لدیه من مجموع الادلة فان ذلک من جملة النصوص فان للعقل علی نحو

الحرزة وقالت وشما وسمعا ونطقا من حيث الاصل الى الحواس الى وسعيد ان هذا هو الحق لنا الذى اكره الامامية فرقة
سلفا وخلفا ولا اعرف من احدهم القول بها ابدا وهذه اول قارورة كسرت فى مذهب الامامية ثم الكيفى عمن ناوس تعلم
ان اثبات اللمس والشم وامثالها من القوى الجسمانية بمعقل اثبات ما كان من خواص الجسم الحيوان ولوازمه فلا لازم
له وقد اتفق الحكماء على انه جوهر مجرد وهو لنصوص الفصاحة قال عليه السلم وهو اول خلق من الروحانيين وقال اول ما
خلق الله العقل وقال خلق الارواح قبل الاجساد بالفى عام وقال فى فن العبادات فى الطهارة الخشنة و
اف مهما العقل القسم الثاني ما كان من الحيوان وهو اربعة اقسام الى ان قال الاول الكافر بالذات الى ان
قال القسم الثاني ما يترتب عليه الكفر بطريق الاستلزام الى ان قال وان اشنع عن ثلاث مرات وقتل فى الرابعة
وان لم يكن ذلك وترتب على وجوده فتنة العباد وبعثهم على فساد الاعتقاد اخرج من البلاد ونادى المنادى الا ان
منه من رؤس الاشهاد ويجرى نحو ذلك فى المبدعين فى فروع الدين المدعين للاستقلال الناشئين من ضلال الجهال
العاملين بظاهر الروايات من دون خبرة بالمقدمات او المتوجهين للكلمات لمجرد الرجوع الى فتاوى الاموات
قوله المدعين للاستقلال مدلول عبارته ان ان احدها ادعاء استقلال الكتاب والسنة فى افادة التكليف بدون انضمام
نظر المجتهد الحى بزعمهم وذلك لان معتقدهم ان الكتاب والسنة لا يفيدان الظن بحكم الله تعالى فضلا عن اليقين الا بانضمام
نظر المجتهد الحى وقد اخرجت فى كتابى الكبير احاديث كثيرة زهاء الف حديث على خلاف ذلك منها عن الرضا عليه السلم
فى حديث له طويل قال ان الله لم يقبض نبيه حتى اكمل له الدين وانزل عليه القران فيه تبيان كل شىء بين فيه الحلال
والحرام والحدود والاحكام وجميع ما يحتاج الناس اليه كلا فقال عز وجل ما فرطنا فى الكتاب من شىء وانزل الله فى حجة
الوداع وهى اخر عمره صلى الله عليه واله وسلم اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا وامر
امر الامامة من تمام الدين الى ان قال عليه السلم وما ترك شيئا تحتاج اليه الامة الا بينه فمن زعم ان الله لم يكمل دينه فقد
رد كتاب الله ومن رد كتاب الله فهو كافر به ومنها عن ابى الحسن عليه السلم اذا جاءكم ما تعلمون فقولوا واذا جاءكم
ما لا تعلمون فها ويضع يده على فيه فقلت لم ذلك قال لان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اتى الناس بما اكتفوا به
على عهده وما يحتاجون اليه الى يوم القيامة ومنها قوله عليه السلم بل كل شىء فى كتاب الله وسنة نبيه ومنها قول الصادق عليه السلم
فى محاجته مع ابى حنيفة فى حديث له فانت الذى تقول سانزل مثل ما انزل الله قال اعوذ بالله من هذا القول قال
عليه السلم اذا سئلت كما تصنع قال اجيب عن الكتاب والسنة او الاجتهاد قال عليه السلم اذا اجتهدت من رايك وجب
على المسلمين قبوله قال نعم قال عليه السلم وكذلك وجب قبول ما انزل الله فكانك قلت سانزل مثل ما انزل الله وثانيهما ادعى
المحدثين الاستقلال فى فهم الكتاب والسنة بدون رجوع الى المجتهدين وقوانينهم الاجتهادية كما كان فى زمن الائمة
قوله المبدعين فى فروع الدين عنى بهم المحدثين العاملين بالكتاب والسنة المعروفين عندهم من باب التسامح بالاخباريين
وتسميتهم بالمبدعين مع انه عليه السلم قال كل من خالف السنة فهو المبدعة وقال كل بدعة ضلالة وكل ضلالة سبيلها الى النار فكيف
كيف جعل الاخذ باحاديث اهل العصمة بدعة والعاملين بها مبدعين وقد نوع الدين اخراجا لمنكري العدل والامامة
له فى نوع التقليد العدل والامامة فى حقيقة الاسلام الى اخر ما افاد فى

فالكعب

قال شيخنا المجلسى صاحب البحار فى اول كتاب ملاذ الاخيار فى شرح تهذيب الاخبار ما لفظه فظهر ان جميع هذه الاخبار كانت
معتبرة عندهم فيما ذكره فى كتب الرجال من التوثيق والتضعيف فانما كان يعملون به عند التعارض اذ العمل بالاقوى
اولى والذى يقوى عندى واوردت دلائله فى كتابى الكبير هو ان جميع الاخبار الواردة فى تلك الاصول الاربعمائة
وغيرها من مؤلفات الصدوق والبرقى والصفار والحميرى والشيخ والمفيد وما تيسر لنا من الاصول المعتبرة المذكورة
فى كتب الرجال وقد ادخلت اخبارها فى كتاب البحار كلها معمول بها والعمل واقوى من الاصول العقلية والاستحسانات
والقياسات المتداولة بين بعض المتاخرين من الاصحاب لكن لا بد فى رعاية احوال الرجال عند جمع بين الاخبار و
التعارض بينهما انتهى كلامه طاب ثراه جامع الاصول الربيع بضم الراء وتشديد الياء المنقطة تحتها نقطتين المكسورة
ومعوذ بتشديد الواو وضم الميم وذال المعجمة والربيع لها قد عظم حدقيها بين المدنيين والمصريين [redacted]
فى تحديد الممسوح من الرجلين [redacted] فالكلام هنا فى مقامين الاول
فى ان التحديد بذلك وهو مما صرح به من كتب شيئا فى الفقه ودل عليه بعد الاجماع الكتاب والسنة المتواترة بل هى من ضروريات
المذهب ولذا لم يتعرض لاثبات هذا التحديد احد مما اعرف الا ان الكلام فى ان هذا التحديد هل هو للممسوح كالمقدم فى الراس
بحيث لو وقع المسح على جزء منه يجزى ام هو للمسح فيجب الاستيعاب الطولى وتحقيق هذه المسئلة محله بحث كيفية المسح ثم المراد منه
اطراف الاصابع فظاهر وسيأتى كما صرح به الشيخ ابراهيم الثاني فى تحقيق معنى الكعب فلنسق اولا كلام القوم فى تفسيره ثم نعقبه
بدليل ما قالوه من كلام اهل اللغة والروايات الواردة فى تفسيره ثم نرجح ما هو الحق فنقول قال المفيد ره الكعبان
هما قبتا القدم امام الساقين ما بين المفصل والمشط وسيجى خبر الشيخ ان شاء الله تعالى وتبعه المحقق فى الشرائع والنافع
وهما قبتا القدمين وكذا الشهيد فى الذكرى انهما قبتا القدم امام الساق عند معقد الشراك والشهيد الثانى فى
تبع عبارة المحقق وقال المرتضى فى الانتصار هما العظمان الناتيان فى ظهر القدم عند معقد الشراك وتبعه الشيخ فى ط و
وكذا ابن زهرة وكذا ابن ادريس فسرهما بما فى حكم فقال هما الناتيان فى وسط القدم وكذا ابن زهرة فى الغنية والحلبى فى شرح والشهرستانى فى
وقال المحقق فى المعتبر هما العظمان الناتيان فى وسط القدم وهما معقد الشراك وكذا العلامة فى ير وفسرهما بما فى ط و
وكذا المحقق الثانى فى الجعفرية وقال فى حاشية انهما العظمان الناتيان فى سواد ظهر القدم امام الساق وفى عن ابى الصلاح انهما
معقد الشراك وقال الكلينى فى الاشارة اى موضع معقد الشراك وعن ابن ابى عقيل الكعبان ظهر القدم وعن ابن الجنيد الكعب فى ظهر القدم
دون عظم الساق وهو المفصل الذى قدام العرقوب وفسرها فى الشرح باعلى القدمين ونقل فى الذكرى عن العلامة اللغوى عميد الرؤساء
فى كتاب الكعبان الكعب هو الناشز فى سواد ظهر القدم امام الساق حيث يقع معقد الشراك من النعل فهذه كلمات الاصحاب التى
ترجع فى الحقيقة الى معنى واحد [redacted] قال فى ق الكعب العظم الناشز عند ملتقى الساق والقدم والكل الاصمعى قول الناس
انه فى ظهر القدم والكعوب اتر جمع النواشز فى اطراف الانابيب وقال فى ق الكعب كل مفصل للعظام والعظم الناشز فوق القدم و
الناشزان من جانبيها ج الكعب كعوب وكعاب والذى فيه كالكعبة ج كعوب وكعاب وكعبات وما بين الانبوبين من القصب

القابس الكاف والعين والباء اصل صحيح يدل على نتوء وارتفاع في الشيء من ذلك الكعب كعب الرجل وهو عظم طرفي الساق عند ملتقى القدم والساق الى ان قال والكعوب من القصب انبوب ما بين العقدتين وكعوب الرمح كذلك انتهى عبرة لمن اعتبر قال الغزالي في كتاب الاحياء فان قيل هل يجوز لعنة يزيد لكونه قاتل الحسين او امر به قلنا فهذا لم يثبت اصلا ولا يجوز ان يقال انه قتله او امر به فضلا عن اللعنة ولانه لا يجوز نسبة كبيرة من غير تحقيق بل يجوز ان يقال ان ابن ملجم قتل عليا رضي الله عنه وقتل ابو لولو عمر رضي الله عنه فان ذلك ثبت متواترا فلا يجوز ان ترمي مسلما بفسق وكفر من غير تحقيق وعلى الجملة ففي الكف من خطر فليتجنب ولا خطر في السكوت عن لعنة ابليس فضلا عن غيره قال التفتازاني في شرح العقائد وبعضهم اطلق اللعن عليه لانه كفر حين امر بقتل الحسين رضي الله عنه واتفقوا على جواز اللعن على من قتله او امر به او اجازه او رضي به والحق ان رضا يزيد بقتل الحسين واستبشاره بذلك واهانته اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مما تواتر معناه وان كان تفاصيله احادا فنحن لا نتوقف في شانه بل في ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه انتهى كلامه قصة عجيبة دهلي كه معظم شهرهای هندست و از اقلیم چهارم ست کوهی دارد تا اقلیم پنجم کشیده و مسافت ان کوه صد فرسنگ است و بحره در میان ان کوه بسیار از عفونت اطراف او رسیده و در حوالی ان چشم سیار نهاده شد و اکثر مردم اندر حسن او تو باشند و در تاریخ سطور است که در هندوستان بود پیش از طوفان نوح علیه السلام یک دو سال قوم را گفت که کواکب سبعه سیاره در اخر برج حوت قران خواهند کرد و بفرمان حق تعالی چنان می باید که چندان باران ببارد که هیچ بنا در زمین باقی نماند و جمله عمارات ربع مسکون خراب شود و من شما را چیزی تعلیم نمایم که بوسیله ان خلاصی یابید پس بفرمود تا که وی بسیار کشتند و خشک کردند بعد از ان صحرای مسطح هموار پیدا کردند و کشتی‌ها از ان کوه‌ها پهلوی یکدیگر نهادند و در میان محکم کردند و هر کس مقامی از برای خود بسازد بهم متصل بعد از ان کشتیها اگر انچه گفتم را است شما باین واسطه نجات یابید و الا چوب در میان و کوه و هیچ جا نرود و قریب از ده فرسنگ در دراز ده فرسنگ که در پهلوی هم بستند و هر یکی جای خود را نشان کردند چون باران اغاز کرد و ابتدای ان از سه شنبه بود روز جمعه یکدم نایستاد ان خلق بمقام خویش نقل کردند و متاع نفیس و ما یحتاج را که لی چند ماهه همراه بردند چون اب غلبه کرد ان کوه‌ها بر خواست و بر سر اب ایستاد و ایشان بلوا از نوح علیه السلام هیچ خبر نبود و دعوت انحضرت باشان نرسیده بود و بعد از ان چون اب کم شد و ان قوم بزمین رسیدند هیچ عمارت باقی نمانده بود و همه نیست شده ان چه موضع است که فرود امده اند پس بنیاد شهری کردند و انرا دهلی نامیدند زیرا که دهلی در لغة ایشان بمعنی فرود امدن ست بموضعی والله اعلم بحقائق الامور فائدة [redacted] اطلاق المقدم على ثلثة معان احدها اول الشيء فاذا نسبت المقدم الى الراس يكون بمعنى اوله و الثاني الناصية والثالث الجبهة والاول منها هو الذي اتفقت عليه كلمة اهل العرف وعليه ايضا اتفقت كلمة اهل اللغة فيما ذكره هنا فان المراد من الاول في عبارته ما قابل الاخر كما ذكره في مادة اخر حيث قال والاخر خلاف الاول ومن الاول والعلوم كل بالنسبة الى الراس هو المقدم كما ان الاخر هو المؤخر ومن ذلك ما صرح به في كتاب مجمع البحرين حيث قال والمقدم نقيض الدبر

والقشه

والقشه نقيض المؤخر ومنه مسح مقدم الراس وفيها دلالة واضحة على ان المراد شرعا ما في الصحاح ومؤخر الشيء هو نقيض مقدمه وقال في المصباح ومؤخر كل شيء بالتثقيل والفتح خلاف مقدمه واما معنى الثاني وهو اطلاقه على الناصية فهو دليل عليه على ما ادعاه طاب ثراه فان الناصية عند اهل اللغة انما هي عبارة عن القصاص الذي هو لغة وشرعا اخر منابت شعر الراس قاله في ق والناصية عند الفقهاء كما تقدم في كلام قدس سره و هو الذي عليه المزبور ويحكى بمجمع مسح به ما ارتفع من القصاص حتى ايست اعلى الراس و ح فاطلاق المقدم على الناصية في عبارة قد عرفت من معنا اللغة لا دليل فيه على ما ادعاه و مع تسليم ان المراد بها ما ادعاه فقد اطلق فيه الفم على ما ادعيه و هو المعنى الاول لا تخصيص بما ادعاه ترجيح من غير مرجح بل الراجح في جانب المعنى الذي ادعيناه حيث انه مما اتفقت عليه كلمة اهل العرف واللغة كما عرفت ويحمل الاخبار عليه اظهر الادلة على ان هذا المعنى الذي ذكره الخبر في شيء من كتب اهل اللغة بعد الفحص يوى ثم وكيف كان فلا ريب في رجحان مقابله و مما نقل الفم في رسالة عبارة المصباح المنير حيث قال الغنية لناصية الراس وجمعها النواصي والقصوت فلا نائب الى رب قبل قبضت عليها ناصية وقول اهل اللغة الزعقان وهما البياضان اللذان يكتنفان الناصية والقفا مؤخر الراس والجانبان القرعتين والقفا والوسط ما احاط به ذلك وتسميتهم كل موضع باسم ما كتبه كالصريح في الناصية مقدم الراس فكيف يستقيم على هذا التقدير الناصية ربع الراس وكيف يصح اثباته بالاستدلال والامور النقلية انما تثبت بالسماع لا بالاستدلال ومن كلامهم جز ناصيته واخذ بناصيته ومعلوم انه لا يتقدم لانه لو الطرة هي الناصية واما الحديث فمسح بناصيته فهو دالة هذا سنة ولا يلزم نفي ما عداها وان قلنا الباء فيها للتبعيض انقطع النزاع انتهى ثم قال قدس سره وهو نص على ما بيناه ونحن نصدق على ما ادعيناه انتهى اقول والذي يلوح للمتامل القاصر ان مراد صاحب المصباح من سوق هذا الكلام حيث انه شافعي المذهب الرد على ابي حنيفة فيما ذهب اليه من وجوب المسح على ربع الراس مدعيا انه الناصية مستندا الى رواية المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه و اله انه مسح على ناصيته قال والناصية ربع الراس فقال رحمه الله بعد تفسير الناصية بما فسره غيره من اهل اللغة بعد اشعره كقبيل اهل اللغة الكل من ثبت الموضع من اجزاء الراس باسم على حدة وهو البعيد الاستعمال فيه التي من القصاص مما يلي الوجه الى ما قال ان ابا حنيفة ان ارادة بناصيته في كلامه اسم المقدم الراس الذي هو عبارة عن هذه الى ان قال ح فاما ان يكون الناصية عبارة عن القصاص او هو المشهور في كلامهم او عن مجموع المقدم لو هو المستفاد من هذا التقسيم والقول عبارة عن ربع الراس كما ادعى المعترض عليه هذا كيف يثبت بالاستدلال اشارة الى الاستدلال بالرواية المذكورة وساق الكلام في الرد على ابي حنيفة وهو الحديث الذي اسنده اليه هذا ما يفهم من العبارة المذكورة وقد دل لفظ في ان الناصية مقدم الراس على الناصية ولا يكون يرشد الى ذلك و ح فالعبارة على ما عرفت ظاهرة في الدلالة على ما ندعيه [redacted] فائدة
انتخاما من [redacted] ومن ذلك قوله عليه السلام وقد ذكر عنده شريح الحضرمي قال ذلك الرجل لا يتوسد القران وهذه من الاستعارات العجيبة والكنايات الغريبة وهي تحتمل المعنيين احدهما مدح والاخر ذم فاما المدح فهو ان يكون المراد به انه لا ينام عن قراءة القران بل يقطع ليله بالتهجد به والتعرف بحفظه فيكون القران عنده كالمشتمل به والنائم كالمتوسد له كانه جعله وساد الخده وفراش الجنبه ومما يقوي هذا الوجه ما روي من قوله عليه السلام في حديث اخر يا اهل القران لا تتوسدوا القران واتلوه حق تلاوته واما المعنى الاخر الذي يحتمل الذم فهو ان يكون المراد انه غير حافظ للقران ولا كان من حزنته ولا وعاه من ادعيته فاذا نام لم يكن متوسدا له

كلام الغزالي في عدم جواز اللعن على يزيد بن معاوية عليه ما يستحق

وجه تسمية الدهلي

معنى المقدم

اعلم ان مع

كتاب مجازات النبويه للسيد الرضي رضي الله عنه

كالتوسد من هو ظرف فيه الحاوية له والمشتملة عليه فمثل ذلك ما روي عن ابي الدرداء انه قال لرجل ساله عن طلب العلم
لان يتوسد العلم خير من ان يتوسد الجهل اراد لان تنام ومعك العلم خير من ان تنام ومعك الجهل فجعل العلم كالفراش
الممهد والوسادة المتوسد ومن ذلك قوله عليه السلم في الكلام للانصار انتم الشعار والناس الدثار وهذا مجاز لانه
اراد انكم اقرب الناس مني واشدهم اشتمالا علي فانتم له كالشعار وهو الثوب الذي يلي جسد الانسان والناس الدثار لانهم
ابعد مني وانتم بينهم وبيني ومثل ذلك قولهم فلان من فلان كناية عن القرب منه والاختصاص به تشبيها ببطانة الثوب
التي تلي الجسد ويكون اقرب اليه من [illegible] ومن ذلك [illegible] ما روي عن عبادة قال والخبر مطعون في سنده
ترون ربكم يوم القيمة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته وفي رواية اخرى لا تضارون في رؤيته بالتشديد فيهما وفتح
التاء وعامة المحدثين يقولون تضارون وتضامون بالتخفيف وضم التاء الا انه عن الضير والضيم اي لا تختلفون في مطلع
ولا تمارون في رؤيته فيضير بعضكم بعضا في رفع [illegible] ذلك الاستار عليه والادراك له رؤية فاما من روى تضارون
وتضامون بفتح التاء والتشديد فالقرار منهما راجع الى معنى الخبر مما ذكرناه لانه من المضارة وهي المفاعلة من الضرر
فكان الضرار وقع بينكم لاجل خلافكم وتنازعكم ومن قال لا تضامون بالتشديد فمعناه انكم ترون القمر رؤية جلية
لا تحتاجون معها الى ان ينضم بعضكم الى بعض لطلب الرؤية وتحققها على مشاهدته فهو ماخوذ من الانضمام وهو الاجتماع للتشوف
على نظر الشيء البعيد والخفي وهذا الخبر كما قلنا مطعون في سنده ولو صح نقله وسلم لكان مجازا كغيره من المجازات التي
يحتاج ان يحمل على التاويلات الموافقة للعقل وبعد فان هذا الخبر من اخبار الاحاد وما كان من شانه ان يكون معلوما فغير
جائز قبوله لان كل واحد من المخبرين يجوز عليه الغلط فيما يخبر به والصحيح كونه كاذبا في نقله فلا يجوز ان يقطع في مثله على
الشيء من وجه يجوز فيه الغلط لانه لا يامن بالاقدام على اعتقاده من ان يكون جهلا وثانيا ان يكون اخبار [illegible]
انما يعمل باخبار الاحاد في فروع الدين وما يسوغ ان يتبع العمل بها غالب الظن وقد علقنا عن قاضي القضاة ابي
الحسن عبد الجبار بن احمد عند بلوغنا في القراءة عليه الى الكلام في الرواية ان من شرط قبول الخبر الواحد ان يكون راويه
عدلا وراوي هذا الخبر قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي وكان منحرفا عن امير المؤمنين عليه السلم وقيل انه
كان من الخوارج وذلك يقدح في عدالته ويوجب تهمته في روايته [illegible] ذلك [illegible] الرواية [illegible]
روى هذا الخبر في الحال [illegible]
خبره ويوجب اطراح روايته [illegible]
[illegible]
قال من قال ان محمدا راى ربه فقد كذب [illegible] فقد اعظم الفرية على الله
وقالت [illegible]
اهل العدل والتوحيد في هذا الخبر [illegible]
الا [illegible]
يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة لانا نقول ان في الكلام [illegible] الى ثواب ربها ناظرة فكذلك [illegible]

الخبر قد يجوز ان يكون المراد به انكم ترون اشراط يوم المعاد وما وعد وتوعد به واوعد من الثواب والعقاب كما ترون القمر ليلة
البدر [illegible] والاجمار [illegible] ولو كان هذا الخبر صحيح الاصل واضح النقل لكان عندنا محمولا على ما ذكرناه لان اطلاق
لفظ الرؤية بمعنى العلم في الكلام مشهور الاستشهاد [illegible] وهذا موضع المجاز الذي [illegible] بكتابنا هذا [illegible]
[illegible] هذا التاويل بان [illegible] اخرج هذا الكلام مخرج البشارة [illegible] ولا يجوز ان يبشرهم بمعنى كان حاصلا
في الدنيا وهو علمهم بالله سبحانه فهو اعتراض عليل واحتجاج مدخول وذلك لان العلم بالله عز وجل يستدل [illegible]
[illegible] الشبه والظنون ويحتاج العالم في حل عقود تلك الشبهة الى الكلفة ومشاق [illegible] الخواطر [illegible]
ذلك [illegible] الاخرة فيكون علمهم بالله سبحانه اضطرارا [illegible] ولا معقود [illegible] القائل اذا اراد
ان يخبر عن شدة تحققه للشيء انا اعلم هذا الامر كما ارى هذه الشمس وقوله من بعد لا تضامون في رؤيته او لا تضارون بالتخفيف
والتشديد على الخلاف الذي قدمنا ذكره مقوي للتاويل الذي [illegible] من معنى العلم الذي لا شبهة فيه ولا شك
والصحيح ان يكون الضمير في قوله لا تضامون في رؤيته راجعا الى القمر لا الى الله سبحانه كانه قال تعلمون ربكم كما ترون القمر
لا تضامون في رؤيته اي في رؤية القمر وقد يجوز ايضا ان يكون الضمير راجعا الى الله سبحانه ويكون بمعنى العلم كانه قال
تعلمون ربكم كما ترون القمر لا تضامون في علمه اي في علم ربكم انتهى الأشبع [illegible] وفيه لغات الاشبع
والشبع [illegible] الهمزة وضمها والباء مفتوحة فيهما وكذلك ان تتبع الضمة الضمة فتقول الشبع وكذلك ان تتبع الكسرة الكسرة
فتقول الشبع [illegible] كذا نقله الجوهري في الصحاح عوالي العلوم [illegible]
[illegible] ومن ذلك قوله عليه السلم اجد نفس ربكم من قبل اليمن وهذا القول مجاز لانه عليه السلم اراد ان الله
ونصره ياتيان من قبل اليمن يعني [illegible] والقبيلة الانصار الذين [illegible] الدين [illegible]
كرب المؤمنين ومن كلامهم انت نفسي [illegible] وبعنى [illegible] القائل [illegible]
كربه وكشف همي ومما يقوي هذا التاويل الحديثان المرويان عنه عليه السلم في مثل هذا المعنى واحدهما قوله عليه السلم لا تسبوا
الريح فانها من نفس الرحمن يريد انه تعالى تفرج بها الكروب ويطرد بها الجدوب والحديث الاخر قوله عليه السلم الريح من روح
الله فقوله عليه السلم من روح الله كقوله من نفس الرحمن والمعنيان متقاربان ومن ذلك قوله عليه السلم لامير المؤمنين علي
[illegible] ان لك بيتا في الجنة وانك لذو قرنيها وهذه استعارة لان المراد انك ذو قرني الامة فكانه عليه السلم قال
راس هذه الامة لان [illegible] والقرنين لان القرنين انما يكونان في [illegible] عليه وهذا الخبر [illegible]
الاخبار الدالة على ان امير المؤمنين عليه السلم افضل الناس بعد رسول الله اذ كان راس امته ورئيس اسرته ومثل قوله
لذو قرنيها في ان المراد به الامة وان لم يجر لها ذكر قوله تعالى حتى توارت بالحجاب وقوله سبحانه ولو دخلت عليهم من اقطارها
[illegible] المراد [illegible] المدينة وان لم يجر لهما ذكر وقد قال بعضهم المراد بهذا الخبر [illegible] هذه الامة كذي القرنين في امته
وعلى هذا التاويل [illegible] لا بد من تسليم الرياسة له [illegible] لان ذا القرنين [illegible]
والسبقة [illegible] هذا ان كان ذو القرنين هو الاسكندر الرومي على ما يقوله بعضهم وان كان [illegible]
على ما يقوله الاخرون [illegible] الاحتجاج بالفضل ايضا موجود لان ذلك النبي في دهره كان افضل امته وخيار اهل

نقلا من مجازات النبوية للسيد الرضي [illegible]

دعوته وقد روي عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال ذكر ذو القرنين فقال دعا قومه الى عبادة الله فضربوه على قرنيه ضربتين
وان فيكم لمثله فيرى انه ع اراد بهذا القول نفسه اي انا ادعوا الى اتباع الحق وسأضرب بعده ضربتين تكون فيهما منيتي كذي
القرنين وقد يجوز ان يكون النبي ص اراد بقوله وانك لذو قرنيها هذا المعنى والله اعلم وقال بعضهم انه عليه السلام لما ذكر
اول الكلام الجنة قال وانك لذو قرنيها يريد قرني الجنة اي طرفيها فكانه وصفه ببلوغ غايات ما بين فيها وفي هذا القول
وحكي عن ثعلب انه سئل عن هذا الحديث فقال اراد ع انك لذو جبليها يعني الحسن والحسين عليهما السلام وقال ويجوز قوله
ذو قرنيها يريد به طرفي الامة اي انت سيد اولها واخرها قال ويجوز ذلك من قولهم عصرت الفرس قرنا او قرنين
اي استخرجت عرقه بالجري مرة او مرتين فكانه ع ذو اقتباس العلم الظاهر واستخراج العلم الباطن والا فيها ما قد منا ذكره من
انه ولي الاول وهو من تأمل ومن ذلك قوله عليه السلام وقد سئل اي الاعمال افضل فقال الحال المرتحل
قيل وما الحال المرتحل قال الخاتم المفتتح وهذا القول مجاز لانه ع انما اراد المتتابع لتلاوة القران فهو يختم ويفتتح
ويتم ويستأنف فشبهه ع بالمسافر المجد بينا ينزل حتى يرتحل وبينا يسير حتى ينزل فشبه ع ختم التلاوة بنزول المنزل وشبه
استئنافها بابتداء الرحل وجعله تمر ابدا على هذه الطريقة ابدا لا يرى الى غاية ولا يقف عند نهاية وقد قيل ان المراد بذلك
المجاهد في سبيل الله الذي يغزو والقول الاول اظهر عند العلماء وادخل في مذاهب الفصحاء ومن ذلك ابنوا المساجد
واتخذوها جما وهذه استعارة لان المراد ابنوها ولا تجعلوا لها شرفا فشبهها ع بالكباش الجم وهي التي لا قرون لها استعارة
وهذا الخبر المشهور في ذكر القيامة انه يؤخذ بلجام من القرى او ذلك من احسن استعارة واوقع تمثيل وقال ابن
الاعرابي الجم الذي لا رمح معه ومن ذلك قوله عليه السلام لرجل قيل له انه نام عن الصلوة حتى اصبح ذاك رجل بال في
اذنه الشيطان وهذا مجاز لانه عليه السلام اراد ان الشيطان تهكم به وسخر منه لانهم يقولون ذلك بمعنى الهزء [illegible]
[illegible] انه اراد ان الشيطان قد افسده وفسخ عقله فعبر عن افساده بوله
فيه تشبيها بالبائل في الماء لانه يفسد عذبه ويمنع شربه ومن ذلك قوله ع ان الاسلام ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى
جحرها وهذا القول مجاز لانه تشبيه استعارة والمراد ان الاسلام ينضم الى المدينة كما تأوي الحية الى جحرها واصل ذلك الارز
من التقبض والاجتماع يقال ارز يارز اذا كان له ذلك

الدرة الباهرة من الاصداف الطاهرة

قال ع العلم وديعة الله في ارضه والعلماء امناؤه عليه فمن عمل بعلمه ادى امانته ومن لم يعمل بعلمه كتب في ديوان الخائنين
وقال ع انكم لن تسعوا الناس باموالكم فسعوهم باخلاقكم وقال ع تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم فانه من اقبل على الله بقلبه
جعل الله قلوب العباد منقادة اليه بالود والرحمة وكان الله بكل خير اليه اسرع وقال ع لا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر
الا البر وان الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه وقال ع حسن الظن بالله من عبادة الله وقال [illegible] لا يرى
كمثل الذي يرى نفسه كنز الفوائد قال النبي ص من سرته حسنة وساءته سيئة فهو مؤمن [illegible] العيش الا لرجلين عالم
مطاع ومستمع واع كفى بالنفس غنى وبالعبادة شغلا لا تنظروا الى صغر الذنب ولكن انظروا الى ما اجترأتم وقال ص افة
الحديث الكذب وافة العلم النسيان وافة العبادة الفترة وافة الظرف الصلف لا حسب الا بالتواضع ولا كرم الا بالتقوى ولا
عمل الا بنية ولا عبادة الا بيقين وقال ص من اراد ان يكون اعز الناس فليتق الله عز وجل وقال ص من خاف الله كلت

نفس

نفسه عن الدنيا ومن رضي من الدنيا بما يكفيه كان ايسر ما فيها يكفيه وقال ص باب التوبة مفتوح لمن اراده فتوبوا الى الله توبة
نصوحا وقال ص بادروا بالعمل الخير قبل ان تشغلوا عنه واحذروا الذنوب فان العبد يذنب الذنب فيحبس عنه الرزق كنز الفوائد
قال صلى الله عليه واله وسلم الكبائر تسع اعظمهن الاشراك بالله عز وجل وقتل النفس المؤمنة واكل الربا واكل مال اليتيم
وقذف المحصنة والفرار من الزحف وعقوق الوالدين واستحلال البيت الحرام والسحر فمن لقي الله عز وجل وهو بريء منهن
كان معي في جنة وفيه ايضا قال ص الايمان في عشرة المعرفة والطاعة والعلم والعمل والورع والاجتهاد والصبر واليقين
والرضا والتسليم فايها فقد صاحبه بطل نظامه اعلام الدين قال رسول الله ص لا عيش الا لرجلين عالم ناطق ومستمع واع

فائدة انتخبناها من غرر الحكم ودرر الكلم للآمدي مما ورد من حكم امير المؤمنين علي بن ابي طالب ع في حرف الالف
بلفظ المطلق في خطاب [illegible] الدنيا امد والاخرة ابد العلم يهدي [illegible] العدل مألوف الجور عسوف
الصدق وسيلة العفو فضيلة السخاء [illegible] الشرف [illegible] الحزم بضاعة التواني اضاعة الوفا كرم المودة رحم التواضع
يرفع التكبر يضع الحكمة عصمة العصمة نعمة الكرم فضل الفضائل العقل زين الحمق شين الصدق امانة الكذب خيانة
الانصاف راحة الشره وقاحة الجود رياسة الملك سياسة الامانة ايمان البشاشة احسان الكريم ابلج اللئيم ملهوج الفكر
يهدي الصدق ينجي الكذب يردي القناعة تغني الدنيا تغوي الشهوة تغري الهوى يردي الحسد يضني الحقد يذوي البغض
عبادة المعروف سيادة الشكر زيادة الفكر عبادة العفاف زيادة الامور بالتجربة الاعمال بالخبرة العلم بالفهم
الفهم بالفطنة الفطنة بالبصيرة التدبير بالرأي الرأي بالفكر الظفر بالحزم الحزم بالتجارب المكارم بالمكاره الثواب بالمشقة
العجب هلاك الرياء اشراك الجهل موت التواني فوت الشهوات آفات المنصف كريم الظالم لئيم [illegible]
خرق العلم كنز العبادة فوز القناعة عز الدين حرز اليقين نور الايمان امان الكفر خذلان الرضا غنا [illegible] التوكل
كفاية التوفيق عناية الاحلام غاية الخوف [illegible] الوجدان سلوان الفقد احزان الدين [illegible] الصدق فضيلة
الكذب رذيلة المعروف [illegible] المودة نسب الصمت وقار الهذر عار [illegible] اللجاج شوم الجبن آفة العجز سخافة [illegible]
[illegible] فاقة الصدق نجاح الكذب فضاح العلم عز الطاعة حرز الشجاعة زين الجبن شين الاصابة سلامة الخطاء ملامة
البخل ذمامة الرزق مقسوم الحريص محروم البخيل مذموم الحسود مغموم الظالم ملوم [illegible] الحازم يقظان
الغافل وسنان الحرمان خذلان [illegible] الامل خوان [illegible] شوم البخل فقر الخيانة غدر [illegible]
فضيلة الاحتكار رذيلة الامانة ديانة الاذاعة خيانة التقية ديانة التقوى [illegible] الحزم [illegible] العجز اضاعة
الورع جنة [illegible] التاجر مخاطر الفاجر مجاهر العلم دليل [illegible] الحياء جميل [illegible] اليأس عتق [illegible]
قروض الشكر مفروض الفطنة هداية العبادة [illegible] الزهد ثروة الهوى صبوة الحلم عشيرة السفر [illegible] الاماني تخدع الامل
يصرع الدنيا تغر الاخرة تسر الامل [illegible] الرحيل [illegible] العلم يحكك الجهل يرديك الموت [illegible]
الامر قريب المنافق مريب العدل انصاف القناعة عفاف الاجل جنة التوفيق رحمة القناعة نعمة العلم جلال الجهالة
ضلالة [illegible] الصبر مدحة الجزع منقصة [illegible] الصمت وقار الامن اغترار الخوف
استظهار المال حساب الظلم عقاب الشك ارتياب العلم حياة الايمان نجاة التوبة ممحاة اليأس فلاة الهوى

اجتناب الظن ارتياب الطمع مذل الورع محل الحسن معان المتبني مهان الكور سلطان الجاهل حيران الاين خسران
الشهوات قاتلات اللذات آفات العلم محل الجهل مقتل الدين نور اليقين حبور الصبر ظفر العجل خطر الرياسة عطب
الشهوة حرب الجبن عن اعوان الرياء ان الاحتكار داعية الحرمان الفقر راس الايمان السخاء زين الانسان العفو
الاحسان الفقر زينة الايمان القلب خازن اللسان اللسان ترجمان الجنان آفات فقد الاحسان الوفاء
بحبة الكرام الغدر شيمة اللئام الاعمال ثمار النيات الصدقة افضل الحسنات المواعظ حياة القلوب الذكر مجالسة
المحبوب الدين افضل مطلوب الرفق مفتاح الصواب السفه مفتاح السباب الهوى آفة الالباب العاقل بالعفو
الجاهل يميل الى شكله السلامة في التفرد الراحة في التزهد البطنة تمنع الفطنة الريبة توجب الظنة الحرص
دعوات الراوندي
الغافة العجب راس كل الحماقة الهيبة مقرونة بالخيبة الحيا مقرون بالحرمان اليقين عنوان الايمان
قال امير المؤمنين عليه السلام كيف يكون حال من يفنى ببقائه ويسقم بصحته ويؤتى مأمنه وقال عليه السلام في كل جرعة
تحف العقول
شرقة ومع كل اكلة غصة وقال عليه السلام الناس في اجل منقوص وعمل محفوظ سأله رجل بالبصرة عن الاخوان
فقال الاخوان صنفان اخوان الثقة واخوان المكاشرة فاما اخوان الثقة فهم الكهف والجناح والاهل والمال
فان كنت من اخيك على حد الثقة فابذل له مالك ويدك وصاف من صافاه وعاد من عاداه واكتم سره
وعيبه واظهر منه الحسن اعلم ايها السائل انهم اقل من الكبريت الاحمر واما اخوان المكاشرة فانك تصيب منهم لذتك
وفيات الاعيان
فلا تقطعن منهم لذتك ولا تطلبن ما وراء ذلك من ضميرهم وابذل لهم ما بذلوا لك من طلاقة الوجه وحلاوة
اللسان **اقول** قال في الصحاح كشر البعير عن نابه اي كشف عنها ابن السكيت الكشر التبسم انتهى
ابو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الجنس والمولد الحموي المولى البغدادي الدار الملقب شهاب الدين اسر من
بلاده صغيرا وابتاعه ببغداد رجل تاجر يعرف بعسكر بن ابي نصر ابراهيم الحموي وجعله في الكتاب لينتفع به في ضبط
تجارته وكان مولاه عسكر لا يحسن الخط ولا يعلم شيئا سوى التجارة وكان ساكنا ببغداد وتزوج بها واولد عدة اولاد
ولما كبر ياقوت المذكور قرأ شيئا من النحو واللغة وشغله مولاه بالاسفار في متاجره وكان يتردد الى كيش وعمان وتلك النواحي
ويعود الى الشام ثم جرت بينه وبين مولاه نبوة اوجبت عتقه وابعده عنه وذلك في سنة ست وتسعين وخمسمائة فاشتغل
بالنسخ بالاجرة وحصلت له بالمطالعة فوائد ثم ان مولاه بعد مدة عطف عليه واعطاه شيئا وسفره الى كيش ولما عاد
كان مولاه قد مات فحصل شيئا مما كان في يده واعطى اولاد مولاه وزوجته ما ارضاهم به وبقيت في يده بقية جعلها راس مال
وسافر بها وجعل بعض تجارته كتبا وكان متعصبا على علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكان قد طالع شيئا من كتب الخوارج فاشتبك
في ذهنه منه طرف قوي وتوجه الى دمشق في سنة ثلث عشرة وستمائة وقعد في بعض اسواقها وناظر من يتعصب لعلي رضي الله عنه
وجرى بينهما كلام ادى الى ذكره عليا رضي الله عنه بما لا يسوغ فثار الناس عليه ثورة كادوا يقتلونه فسلم منهم وخرج من
دمشق منهزما بعد ان بلغت القضية الى والي البلد فطلبه فلم يقدر عليه ووصل الى حلب خائفا يترقب وخرج عنها في العشر الاول
او الاوسط من جمادى الآخرة سنة ثلث عشرة وستمائة وتوصل الى الموصل ثم انتقل الى اربل وسلك منها الى خراسان
وتحامى دخول بغداد لان المناظر بدمشق كان بغداديا وخشي ان ينقل قوله فيقتل فلما انتهى الى خراسان اقام بها يتجر في

ياقوت بن عبد الله صاحب المعجم

بلادها واستوطن مدينة مرو مدة وخرج عنها الى نسا ومضى الى خوارزم وصادفه وهو بخوارزم خروج التتر وذلك في سنة
ست عشرة وستمائة فانهزم بنفسه كبعثة يوم الحشر من رمسه وقاسى في طريقه من المضايقة والتعب ما كان يكل عن شرحه
اذا ذكره ووصل الى الموصل وقد تقطعت به الاسباب واعوزه دنيء المآكل وخشن الثياب واقام بالموصل مدة مديدة
ثم انتقل الى سنجار وارتحل منها الى حلب واقام بظاهرها في الخان الى ان مات في التاريخ الآتي ذكره ان شاء الله تعالى
ونقلت من تاريخ اربل الذي عمله ابو البركات ابن المستوفي المتقدم ذكره ان ياقوت المذكور قدم اربل في رجب سنة
سبع عشرة وستمائة وكان مقيما بخوارزم وفارقها للواقعة التي جرت فيها بين التتر والسلطان محمد بن تكش خوارزم شاه
وكان قد تتبع التواريخ وصنف كتابا سماه ارشاد الالباء الى معرفة الادباء يدخل في اربع مجلدات كبار وذكر في اوله قال جمعت في
هذا الكتاب ما وقع الي من اخبار النحويين واللغويين والنسابين والقراء المشهورين والاخباريين والمورخين
والوراقين المعروفين والكتاب المشهورين واصحاب الرسائل المدونة وارباب الخطوط المنسوبة المعينة وكل من صنف
في الادب تصنيفا او جمع في فنه تأليفا مع ايثار الاختصار والاعجاز في نهاية الايجاز ولم آل جهدا في اثبات الوفيات
وتبيين المواليد والاوقات وذكر تصانيفهم ومستحسن اخبارهم والاخبار بانسابهم وشيء من اشعارهم في تردادي
الى البلاد ومخالطتي للعباد وحذفت الاسانيد الا ما قل رجاله وقرب مناله مع الاستطاعة لاثباتها سماعا واجازة
الا انني قصدت صغر الحجم وكثرة النفع واثبت مواضع نقلي ومواطن اخذي من كتب العلماء المعول في هذا الشأن عليهم
المرجوع في صحة النقل اليهم ثم ذكر انه جمع كتابا في اخبار الشعراء المتأخرين والقدماء ومن تصانيفه ايضا **كتاب** معجم البلدان
وكتاب معجم الادباء **وكتاب** معجم الشعراء **وكتاب** المشترك وضعا المختلف صقعا وهو من الكتب النافعة **وكتاب** المبدأ
والمآل في التاريخ **وكتاب** الدول **ومجموع** كلام ابي علي الفارسي **وعنوان** كتاب الاغاني **وكتاب** المقتضب
في النسب يذكر فيه انساب العرب **وكتاب** اخبار المتنبي وكانت له همة عالية في تحصيل المعارف وذكر القاضي الاكرم
جمال الدين ابو الحسن علي بن يوسف بن ابراهيم بن عبد الواحد الشيباني القفطي وزير صاحب حلب كان رحمه الله تعالى
في كتابه الذي سماه انباه الرواة على انباه النحاة ان ياقوت المذكور كتب اليه رسالة من الموصل عند وصوله اليها
هاربا من التتر يصف فيها حاله وما جرى له معهم انتهى **تذنيب** نقل في عوالم العلوم عن غرر الحكم ودرر الكلم للآمدي
ما هذا لفظه **الباب الثالث والعشرون** مما ورد من حكم امير المؤمنين عليه السلام في حرف اللام وهو سبعة فصول ثلثمائة وعشرة
حكم **الفصل الاول** باللام الزائدة وهو ثلثمائة واربعون حكما **الفصل الثاني** باللام الاصلية وهو اربعة وستون
حكما **الفصل الثالث** بلفظ لن وهو ثمانية وعشرون حكما **الفصل الرابع** بلفظ ليس وهو ثلثة وسبعون حكما **الفصل الخامس**
بلفظ لم وهو ثمانية وعشرون حكما **الفصل السادس** بلفظ لو وهو ثلثة وثلثون حكما **الفصل السابع** باللفظ المطلق وهو عشرون
حكما ومن **الفصل الاول** من فصول السبعة لكل اجل كتاب لكل حسنة ثواب لكل امرء يوم لا يعدوه لكل ذي رمق قوت
من اجله يعدوه لكل امرء حضور لكل امل غرور لكل ناكث شبهة لكل دولة برهة لكل حي موت لكل شيء قوت لكل هم
لكل ضيق مخرج لكل حي داء لكل علة دواء لكل شيء بذر وبذر الشر الشره لكل امرء عاقبة لكل كثرة قلة لكل كبد حرقة لكل جمع
فرقة لكل مقام مقال لكل امرء بال لكل شيء من الدنيا انقضاء لكل شيء من الآخرة بقاء لكل شيء فضيلة وفضيلة الكرم اصطناع

لكل شيء زكوة وزكوة العقل احتمال الجهال وفي الفصل الرابع ليس الخير ان يكثر مالك وولدك وانما الخير ان يكثر علمك وان يعظم
حلمك ليس يحكم من اشرك بالله [illegible] الى غير [illegible] من العدل [illegible] على الثقة بالظن ليس من الكرم تكدير الحسن بالمن
ليس في شرب المسكر والمسح على الخفين تقية ليس لعبد ان يخرج في سفر شهر رمضان لقوله عز وجل فمن شهد منكم الشهر فليصمه
عمل احب الى الله من الصلوة فلا يشغلنكم عن اوقاتها امور الدنيا فان الله عز وجل ذم اقواما فقال الذين هم عن صلوتهم
ساهون يعني انهم غافلون استهانوا باوقاتها وفي الفصل الخامس لم يصف الله سبحانه الدنيا لاوليائه ولم يضن بها
اعدائه لم يصف بالمروة من لم يرع ذمة او داره ولم يصف اخلاقه لم يطلع الله سبحانه العقول على تحديد صفته ولم يحجبها
عن واجب معرفته لم يخلق الله الخلق لوحشته ولم يستعملهم لمنفعته لم يخل الله سبحانه عباده من حجة لازمة او محجة قائمة
لم يترك الله سبحانه خلقه مهملا ولا ترك امرهم سدى [illegible] لم يخلقكم عبثا ولم يترككم سدى [illegible]
بكانه في الاشياء فيكون فيها كائنا ولا نائيا عنها فيقال هو عنها بائن لم يأمر سبحانه الا بحسن ولم ينهك الا عن قبيح
دليل جليل اعلم ان الحكم النفس الامري هو نفس الامر وليس مبناه من علم الله لان ما علم الله لم يتخلف و
لو كان حكم الشرع خارجا عما خرج تحققه لما تخلف الامر بالعصيان فصدور العصيان في مقابلة الاحكام
الشرعية دليل ان حسنه كونها خارجة من امره ونهيه المتفرعين على حكمته وقدرته لا على علمه المستحيل تخلفه فالحكم الواقعي
والظاهري شيء في واحد وهو الذي ظهر من امر الله وهو نفس الامر ولا دخل لملاحظة علم الله في الاحكام ويبين ذلك قوله
امر الله ولم يشأ وشاء ولم يأمر امر ابليس ان يسجد لادم وشاء ان لا يسجد ولو شاء لسجد ونهى ادم عن اكل الشجرة وشاء
ان يأكل منها ولو لم يشأ لم يأكل انتهى وذلك لان المشية تابعة للعلم فلم يمكن عصيانهما والامر والنهي تابعان للحكمة
والتكليف تابع لها فيمكن من العبد عصيانهما وكان اكل ادم مخالفا للنهي لا للمشية وكذلك لا سجود ابليس مخالفا للامر
لا للمشية لامتناع تحقق المعصية والمخالفة للارادة نعم التابعة للعلم المستحيل تخلفه وقد تبين ان اقحام علم الله في مبحث
الاصابة والتخطئة من فقد التحصيل والمهارة في الكلام والحرمان عن التحقيق فكل امر عمل بما وصل اليه من الشارع
نعم والمشرع عليه السلم فهو الممتثل وكل من تركه وتخلف عنه فهو العاصي فسمي واقعيا لوصوله الينا [illegible]
وسمي ظاهريا لظهوره بين المكلفين من امر رب العالمين وتبليغ الامين وتبيين الامناء [illegible]
واحتمال الحجة الثقات المنتجبين وسمي نفس امريا لكونه نفس امر الله فافهم ان كنت له اهلا فالاجتهادي [illegible]
ان الحكم الاجتهادي حكم ظاهري بينه وبين الحكم النفس الامري عموم وخصوص من وجه ويكون الاصابة عند المطابقة
والخطاء عند عدم المطابقة واهل التحقيق يقولون ان حكم الله النفس الامري وحكم الله الواقعي وحكم الله الظاهري
تعبير عن شيء واحد باعتبارات ثلثة وهو مدار التكليف وبين الحكم الاجتهادي [illegible] ذلك الحكم الشرعي نفس امريا او ظاهريا
[illegible — crossed out]
او واقعيا تباين كلي [illegible] براهين قاطعة ودلائل ساطعة ذكرنا منها عدد المنازل القمرية
[illegible] فائدة از شمس حكيم نقل كرده اند كه جرم افتاب وماه وساير
انجم وافلاك را مساحت توان كرد وكفته اند چون فلك سيصد وشصت درجه است زمين را نيز سيصد وشصت درجه
بايد كرفت وچون بحسب رسم فرسنگ مسح كردند هشت هزار فرسنگ برآمد واين دور كره زمين است قطر

زمين

عدد [illegible]

قال الامير زا محمد الاخباري في كتاب [illegible] النبيه في شرح [illegible] الفقه [illegible]

زمين دو هزار و پانصد و چهل و پنج فرسنگ باشد ومجموع سطح كره زمين بيست هزار هزار وسيصد وشصت فرسنگ باشد
ده يك فرسنگ وسطح ربع مسكون از خط استوا تا زير قطب شمالي پنج هزار هزار ونود فرسنگ باشد ومساحت اقاليم هفتگانه با كوه‌ها ودريا‌ها
جبال وصحاري تا تمام ميل كلي كه نهايت عمارت عالم است سه هزار هزار وهفتصد وپنجاه وشش هزار وچهارصد وبيست فرسنگ است
والخارج اقاليم سبعه است از طرف شمال كه عمارت ونبات وحيوان بيست يك هزار هزار وسيصد وسي وسه هزار وپانصد و
هشتاد فرسنگ است وچون طول ربع مسكون نصف كره زمين است از اقصي مشرق تا اقصي مغرب چهار هزار فرسنگ است
چون در ربع مسكون ملاحظه مي‌كنند كه از طرف شمال قطب معدل النهار مرتفع است ربع مسكون را افاق شمالي مي‌خوانند
واز طرف خط استوا كه قطب شمال ظاهر بود ووقف شمالي غارب مقدار شانزده درجه زمين وعمارت يافته اند وان
غير اقاليم سبعه است ودر عرض جنوبي كه ان مواضع سيصد وپنجاه وشش فرسنگ برآيد وطولش از مشرق تا مغرب چهار هزار
فرسنگ ومبدا طول بلدان را از ابتداي عمارت مغرب مي‌گيرند واز جزيره خالدات مي‌گويند ودر قديم الايام
معمور بوده واين زمان اب گرفته وحكماي هند ابتداي طول را از اقصاي مشرق مي‌گيرند از موضعي كه ان را كنگدز
مي‌خوانند وابتدا را بالاتفاق از خط استوا مي‌گيرند الحاكه مدام شب وروز يكسان بود وان شاء الله بعد از اين مذكور
خواهد شد انتهى تبصرة روي ان امير المؤمنين عليه السلم لما فرغ من وضوئه شرب بقية ماء وضوئه قائما ثم التفت الى الحسن عم
وقال هكذا رايت فعل جدك رسول الله صلى الله عليه واله [illegible] ان يكون ماء الوضوء قدرا يبقى بعد الوضوء شيء يمكن
ان يشرب والشرب لغرض [illegible] فلو قلنا بجميع المستحبات وفرضنا زيادة شيء يسير منه يمكن ان يشرب تلك الزيادة [illegible] وان
لم نعمل باكثر المستحبات ويزيد شيء كثير يمكن ان يشرب بالتمام فانه لا يزيد اكثر من نصف المد يمكن شربه فغاية الامر ان لا نعلم
استحباب المد بخصوصه في بعض الصور فان الشرب يمكن بما قل من بقية المد واكثر او بعد ايدفع الاشكالات الواردة في [illegible]
منها الاشكال بعامة [illegible] ايضا [illegible] لا يكون ماء الوضوء [illegible] وجوب غسل الرجلين [illegible] في الوضوء اكتفى
الى هذا القدر من الماء ومنها الاشكال الوارد على القول بعدم استحباب المضمضة والاستنشاق وغسل اليدين مرة
او مرتين كما اشار اليه سيدنا ومنها الاشكال الذي اشار شيخنا [illegible] الاشكالات والاحتياج في
بعضها الى دخول ماء الاستنجا حتى يستبعد انتهى الذكرى روى حريز عن ابي عبد الله عليه السلم قال ان لله ملكا يكتب
سرف الوضوء كما يكتب عدوانه وجه الدلالة ان استحباب المد يستلزم ان يكون الاقل والاكثر خلاف المستحب وفي هذه
الرواية تهديد لطرفي الافراط والتفريط والظاهر انها رد على العامة فانهم يسرفون في ماء الوضوء لاجل غسلهم الزائدة
التي منها غسل الرجلين والمراد من العدوان التعدي عن الوسط الى جانب التفريط بقرينة المقابلة والا فاللفظ
في التعدي الى جانب الافراط وقال المحدث الكاشاني في الوافي في بيان هذا الحديث يعني بالسرف سرف الماء واكثاره
[illegible] غسل الرجلين مكان المسح فاللفظ [illegible]
الملا خليل القزويني انه قرأ عدوانه وارجع الضمير الى الله [illegible] ان الملك يكتب سرف الوضوء [illegible]
نظير قراءة قوله [illegible] يوم الجمعة بالخاء المعجمة [illegible] اقول [illegible]
الضبع [illegible] فائدة يكره من سور [illegible]

[illegible]

الاوّل سؤر الذهب و ولد الزنا ولا شک ولا ریبة فی الکراهة لقوة القول بکفرهما ونجاستهما سیما الاوّل فیجتنب الاحتیاط عن
سؤرهما الا ان الاقوی ثم ان کراهة سؤر ولد الزنا بعد البلوغ اشد وسؤر الناصب بعده اشد ثم اشد من الانما نجس من الکلب والخنزیر
بل هما وان طهارته بظاهر الاسلام لنفی الحرج الثانی سؤر الجسم والجدرة فلان لعاط التام نسبانه الاوّل الثالث
سؤر المستقنعة تخرج من شبهة خلاف المرتضی فی ان کل ما ظاهر الروایة فی فضل فضل المسلمین علی النجاسة بالمسکر من خصلة الرابع
سؤر الجنب مثلا وفضله لکن بغیر المأمون منه کما قرر فی محله الخامس سؤر شارب الخمر ومن تورعی له احد من اصحابنا وقال
ابو حنیفة بنجاسته الا اذا ابتلع بصاقه ثلثا وقد ورد فی روایاتنا عدم البأس بصابته ولکن من تتبع الروایات
حکم بالکراهة سؤر شارب الخمر وربما یدل علیه فحوی ما دل علی الاجتناب عن سؤر غیر المأمون السادس سؤر الحائض
ولا اطلاق فیه کراهة اذا لم تکن مأمونة بل قیل بالتجنب عنه مع امنه والاظهر کراهة مطلقا وفاقا للمرتضی والشیخ والصدوق
والاسکافی وبعض من تأخر ویدل علیه الروایات المستفیضة نعم تتأکد الکراهة فی غیر المأمونة السابع المتهم
الاطلاق عجایب فاضل متبحر ملا محمد تقی یا دری علیه الاسلام در رساله کفر الصوفیه میگوید که بدان ای برادر
دینی که کانونی که در صاحب کتاب لغه لتین ویونانی وعربیت وکتاب او در نزد نصاری نهایت اعتبار دارد
در لغه سه که معنی سبین است تعریف ذکر شده از احوال صوفیان قدیم می کند ومیگوید که صوفی بزبان
مردم آن زمان اسم عالم ماهر در هر فن بود اما یکی از جمله آن جماعت که خود عالم را قبل از فیثاغورس بود
در زمان یونان بهم رسیده بودند اسامی ایشان طالس وسولان وقیلان وپیتاواس وپیاس
وکلیابلوس وپیاندر بوده که مذهب ایشان بعد از آن معلوم شد معنی اسم صوفی را در حکما استعمال
کرده و هر وقت که لفظ صوفی بلغة آن زمان اطلاق می کردند آن جماعت را مراد بود و بعد از آن
جماعت اهل عالم سالها بان اسم موسوم می کردند تا آنکه مردم بد مذهبی را در برابر آنها اشعاری خواندند
و وجدی کردند مفهوم این اسم را باصطلاح مردم آن زمان نشان خود کردند چنانچه حالا جماعتی از اسلامیان
که اکثر ایشان کاسب بیچاره اند یعنی آنکه پیران صوفیه خاطرنشان کرده اند که انسان می تواند که بمرتبه
برسد در حلقه ذکر و از کردن اوامر شاده و ملکه دیگران بایدار ایشان کاو کنند در مجامع صوفیه حاضر شوند
از راه آنکه از کثرت مشاغل دنیایی فانی بیاد گرفتن امور واجبی خود اقدام نتوانستند کرد با مسجد وسول
برتبه که وجیبات ساقط تواند شد آن مجمع را امکان وصول وحلول پنداشته بخواندن اشعار مردم بد
کردار چون مولوی و شیخ عطار و غیر هما مشغول میشوند وگاهی بزکر وگاهی بوجد وگاهی بسماع سمع خود را
از استماع ذکر مناقب وفضائل اهل بیت رسول خدا محروم میدارند و هم چنانکه آن مردم بد مذهب
قدیم در برابر آنها وجد می کردند و شعر می خواندند این جماعت نیز در برابر پیر خوش روی که در ان مجلس
با آهوای صدای مطرب خوش نوائی بطرب در می آیند وانتقم حرکات سلسله عبادت می دانند
و در وقتی که فیثاغورس در میان آمد از برای امتیاز مابین حکما و آن مردم بد مذهب خود را فیلسوف
نام کرده یعنی علم دوست پس معلوم میگردد که این طایفه غیر مرضیه صوفیه از زمان قدیم نقش زده

وجوی مخالف ادیان و ملل بوده که حکمای یونان هم از سلوک طریقه ایشان عار میداشته اند حالا حکیم کسی این
نصرانیان است تغیر جز آن زمان که خود را از زمره شیعیان باسم صوفی جدا کرده اند بغیر از آنکه بعقربان نصاری
زمان قدیم بروند هر چند میدانم را در جهنم مرتبه عذاب اینها صوفیه از نصاری زمان قدیم عظیمتر خواهد
بود و با آنها در یک طبقه نخواهند بود بلکه بسبب اعتقاد و اصل شدنی را دارند وصول ایشان بدرکات
جحیم غیر وصول آن نصاری خواهد بود چرا که سبب گمراهی آن نصاری آنست را از پرتو نور محمدی ام و تجلی انوار
محبت اهل بیت اطهار خود را محروم کرده و در ظلمت آباد کفر مخفی مانده اند و بدین علت رفته رفته
دلهای ایشان قساوت بهم رسانیده سیاه گشته و حکمی دارند که در وقت احاطه لمعان نور شهاب
بجمیع دنیا خود را در بیت الخلاء مخفی کرده و در بر روی خود دسته باشد و با این حال باکی را را انکشاف
بروشنی و تسقیفی شدن از نور آفتاب میکند نزاع دارد و میگوید روشنی و روشنی همین است را من دارم
نه آنکه تو نشان میدهی اما این نصرانیان حال یعنی صوفیه از آن نصاری بدترند زیرا که لطف الهی
شامل حال ایشان شده و در اسلام تولد نموده اند **والیضاً** میگوید که این جماعت صوفیه دست از طریقه و
شیوه رسول خدا و ائمه هدی برداشته اند و بدامن پیران جاهل چسپیده و از راه وحدت موجودی که
مطمح نظر پیران کامل ایشان است خود را در سلک نصاری مندرج گردانیده اند زیرا که اطوار و اوضاع
این طایفه مثل آن دسته افشانیها که در حالت وجد وسماع دارند وان از خود رفتن وهر کار انظار ایشان
بر روی پیر نمودن افتادن از پا در افتند که در میان ایشان بوصول و حظه انوار ذات خدا اشتهار دارند
هیچ مغایرتی با اطوار عبادتهای نصاری را در برابر بتها در کلیسا ها میکنند ندارد و پیر و بر یدی نصاریست
نشان پیر و مریدی در میان صوفیه شده است و الا در هیچ کتاب حدیثی وارد نشده است که سوای ائمه هدی
صلوات الله علیهم مرشد و راهنمای دیگری است و لوای متابعت علمای ابرار شعار در هیچ امر از فضایل ایشان
قرآن و احادیث معصومین و ائمه هدی تجاوز نتمایند متابعت دیگری میتوان کرد **والیضاً** ملا علیقلی نصرانی
میگوید مستور است اجمالی از احوال استادان ایشان را از کتب نصاری اطلاع بهم رسانیده ام تقریر نمایم تا بدانند
که حکما و صوفیه سابق در مذهب مغایرتی با هم نداشته اند و این اعتقاد در اینجا دکار از برای صوفیه این
زمان گذاشته اند **مخفی نماناد** که یونانی را بزبان لتین گروک میگویند و گروک چنانکه جرانیم در فهرست
معنی اسامی عبری که در کتاب خود بجهت نصاری نوشته است یعنی زیب دهنده است و یونانی در میان بنی
اسرائیل یعقوب دهنده مشهور بوده اند و چنین مستنبط میشود که این زهر قاتل یعنی طریقه حکما که حالا در میان
اهل اسلام شهرت دارد و ارمردم بسبب طلب آن اخر گمراه گشته و از حسرت داشت دین حق در روز قیامت
پشیمانی دارند هم چنانکه در زمانی از شریعت موسی علی نبینا وعلیه السلام منسوخ نشده بود است کار حکمت و حکما ایجاد
بوده است که از ایشان یعقوب دهنده تعبیری کرده اند بدان ای عزیز که این جماعت که خود را در آن زمان از اهل
این صوفیه باعتبار مذهب تصوف ممتاز میدانستند جماعتی بودند که همه اشیا را خدا میدانستند اما در میان خدا

مراتب در شدت و ضعف قرار داده بودند کسی که بهنیامی امده کارهای عظیم از او سر میزد و در علمی یا صنعتی مهارت تام میرسانید
او را خدای قوی میگفتند و بعد از فوت او او را خدای آن فن میدانستند خواه مرد میبود و خواه زن بعد از ان اهل
ان فن که او مرتبه مهارت رانداشتند بتخانه میساختند و صورت او در یا انزن را در ان بتخانه قرار میدادند و او را
می پرستیدند و نذر و قربانیها از برای او می کردند باعتقاد آنکه ان خدا حاجتهای ایشان را روا میکند چون ایشان بعلتی
در خوف ان بتها داخل میشدند با ایشان سخن میگفتند اعتقاد ایشان این بود که صاحب الصوت زیاده میشد و اعتقاد
ایشان این بود که الحاصل که خدا میشدند از ان زنان که مرتبه الوهیت هم رسانیده بودند در انعام بعقد خود در می اوردند
و فرزندان از ایشان بهم رسیده و خدایان بسیار بهم میرسید و گاه میشد که خدایان در سر زنان یا فرزندان
خود در بالای حکومت با یکدیگر جنگ می کردند و بر یکدیگر تسلط بهم میرسانیدند غالب و مغلوب را بهر صورتی را اراده میکرد
مستور میبود و میگویند این احجار و اشجار و حیوانات همه ان خدایانند که خدایان دیگر ایشان را مسخ کرده اند معتقد بوده
این مقال تعلیت که کالوبین صاحب کتاب لغة یونانی در لغة سطورنا که اسم یکی از خدایان بلکه از همه قدیمتر بوده
میگوید که سطورنا از همه خدایان سابق تر بوده است و زن او اوب نام داشت و از او پسری بهم رسید و او را
جاولیس نام کرد و این ان کسی است که بعد از انکه بزرگ شد پدر خود را از خدائی اسمان بیرون کرد و خداوندی
اسمان را خود تصرف نمود چون اعتقاد ایشان ان بود که این جاولیس از پدر خود پر زورتر و در تدبیر قوی تر
او را چو پتر می گفتند و چون نسبت بردم و پیران خود مهربان تر شد او را پدر خدا نامیدند و این است ان چو پتر
که رومیان قدیم او را پدر و خدای بزرگ میگفتند و او را دیو چو پتر مینامیدند اما تولد او باین وضع بود که ابیس مادر
او در جزیره که او را کرت میگویند او را با خواهری در یک شکم وضع کرد و اسم خواهر او را جون کرد و چون
چو پتر بزرگ تر شد خواهر خود را بعقد خود در اورد و این لفظ جون که نزد ایشان بمعنی خواهر و زوجه
در می اید پس چون ابیس چو پتر و جون خواهر او را زائید خواهر را برداشت و چو پتر را در ان جزیره گذاشت از برای
انکه سطورنا پدرش میادا او را بخورد چنانچه پسران دیگر را خورده بود و این قصه چنان است که سطورنا برادری
داشت تیتن نام که او برادر در خدائی زمین و اسمان با خود شریک کرده بود و چون او را بسیار دوست میداشت
شرط کرده بود که هر فرزند نرینه که از او بهم رسد بخورد که مبادا او باید بر سر خدائی دعوی کند اما چون ابیس حیله
کرده و چو پتر را در ان جزیره گذاشته و سطورنا را از ان خبر نبود جماعت کریتی ساکنان ان جزیره چو پتر را
برداشته و بزرگ کردند و چون بحد بلوغ رسید و دانست که سطورنا پدر او میخواسته که او را بکشد و بخورد با دو برادر
خود که انها را نیز در جائی دیگر پنهان کرده بود متفق شده با پدر خود جنگ کردند و او را از خداوندی معزول
کردند و چون چو پتر بزرگتر و پر زورتر بود خدائی را با دو برادر خود قسمت نمود که نپتان برادر میانی خدای
دریا باشد و پلوطان برادر کوچک خداوندی جهنم را بگیرد و خود نیز خدائی اسمان و زمین را اختیار کرد
و خواهر خود جون را از برای انکه در خدائی بپا رسد مانند زن خود کرد و از او پسری بهم رسید و او را دولقانا
نام کرد و همچنین فرزندان چو پتر و ان برادران دیگر خدایان گفته شدند چنانچه گفتم هر کس در فنی ماهر میشد

او را بعد از فوت او داخل خدایان کامل میشمردند و اعتقاد داشتند که گاهی زنان دنیا پسند ایشان میافتادند و با
ایشان جماع میکردند و فرزندان هم میرسانیدند و این فرزندان از برای اینکه خدائی با ایشان منتقل شود این بود
که عالم در فنی میشدند اهر ماهر در فنی را بعد از فوت او خدای کامل میدانستند و میشمردند و اکثری از بزرگان حکمای
یونان است نقل میکنند ارجماعتی گراه شده چو پتر خدای بزرگ را سه میدانسته اند که یک اسم چو پتر نامیده میشده
اند و بخدایان دیگر اعتقاد نداشته خود را اتیالی مینامیدند یعنی سه پرست و سیرو این را بعنوان شکوه و شرزنش
برالجماعت نقل میکنند و این همان شکوه است از صوفیان اسلام که قائلند بوحدت موجود از نصاری گله
بسه خدا قائلند میتوانند کرد یعنی چرا در زیر اسم یک خدا سه خدا میدانند و سه خدا را میدانند مثل الجماعت که در زیر
اسم چو پتر سه خدا میدانسته اند و می پرستیده اند چرا بجمل میورزند و بخدائی دیگران قائل نیستند و هم چنانکه در
ان زمان هر کس چو پتر را سه خدا میدانسته و سه پرست بود او را اتیالی مینامیدند امروز نیز در میان نصاری
مشهور است که هر کس بکلمه قالت اورا اتیالی مینامیدند یکی از پیران صوفیه ان زمان میگوید اگر نصاری در
این سه خدا توقف نکردند ما با ایشان هیچ نزاعی نداشتیم بلکه ایشان را خوب میدانستیم اما توقف در سه خدا
صورت ندارد بلکه می باید گفت همه چیز خدا است اما بتفاوت خداوندی با این نحو در بعضی خدائی شدیدتر و در بعضی
ضعیف است و این است که الخدائی را خداوندی در او قوی تر است تسلطی زیادی بهم میرساند مثل پادشاهان
و ارباب استیلا و امثال انها و اگر نه قبل از امدن در دنیا همه یک خدا بوده اند و در باز گشت همه نیز یک خدا
میشوند چون دریا که در وقتی که آرمیده است و طوفانی نیست همه یک دریا است همین که طوفان آمد تلاطم
در می اید و موجهای بیشمار در ان بهم میرسد بعضی بزرگ و بعضی کوچک و با هم اختلاف دارند اما وقتی از طوفان
ایستاد و تلاطم برطرف شد همه موجهای مختلف الدیده میشدند بهمان دریا برگشته یکی میشوند این بعینه شبیه بهمان
مثلیست که حالا جماعت صوفیه این امت جاهلان را بان فریب میدهند اما با مثل نصاری را در باب تثلیثی
او نیز مشابهتی دارد چرا که طایفه نصاری مثلی می اورند که شمع مثل بار چه ایست که او را سه تا کرده باشند وقتی او را با هم
ملاحظه میکنی سه پارچه مینماید اما چون از سه تاه و اشدان سه تاه یکپارچه میگردد و از قبیل شمع روشن است که
ان موم و پنبه و آتش می باشد که سه چیزند اما یک شمع است همین خدا است شخصی دارد پدری و پسری و روح القدس اما
همه یک ذات است چون مثل ان صوفیان و صوفیان این امت و نصاری هر سه یک نحو است معلوم میشود که ایشان
در گمراهی یکیست و اگر چه انچه از این صوفیان یا افلاطونیان قدیم بر میسند او موافق عقل بکه میتوان جسمانی را مثل از
جای شناختن مجرد اورد و چون نتیجه درست حاصل نشود با وجود اکثر فرق شان اتفاق دارند که در میان مخلوقات
ذات الهی مثل و شبیهی ندارد و او را نمیتوان دید و بکنه نمیتوان شناخت پس هر گاه ذات او یگانه و تو بکنه شناختن نشود
این مثل پوچ و نامربوطها که صوفیه میگویند هیچ صورتی ندارد و از برای همین اختراع کرده اند در جاهلان بیچاره که
فریب بدهند با بحار میرسند همان جوابی در نصاری در باب تثلیث میگفتند ایشان نیز چون با نصاری برادرند همان
جواب میگویند که این سریست تا او را کسی قبول نکند در یافتنها نکند نمیتوان یافت و اگر صاف تو در عقاب کنی

دیگوئی و چون من هنوز ریاضتها نکشیده ام اگر این سر را نیابم تواند بود اما شما که ریاضت کشیده اید و بان مرتبه که
ادعا میکنید واصل شده اید البته این سر را یافته خواهید بود چه میشود که از این خاطر نشان کنید در اینجا که گلوی
ایشان گرفته شد جواب گویند که این سر گفتنی نیست باید بتقلید قبول کرد نه در باب این سخن گفت زیرا که در باب
ادمی این سخن گفته شود و نمیشود که کفری گفته شود که هرکس بشنود لابد است از انکه سب و لعن کند و اگر ایشان را الزام کرده بان که
بگوئی در خدای تو زبان را خلق کرده از برای همین امر و لیل ذهن باشد و آن ان اظهار ما فی الضمیر خود بان تواند
کرد و بغیر تواند فهماند انوقت چاره ندارند بغیر از انکه بعجز خود اعتراف نمایند و کاشکی زبان خود میبستند و این
قسم نامربوطها را میگفتند بعد از انکه دیگر جواب نتوانند داد چون حیوانات صامت میشوند هر چند حرف بایشان
و جواب طلب نمائی هیچ نمیگویند و اگر آن شخص یکی از پیران ایشان است که در مراتب کفر خود را بالاتر از دیگران
میداند از میان خرقه صدائی خواهد کرد از من واصل شده ام تو منبع الحال خود بگذار از ذکر خفی ای کم چون
تو جاهلی این سر را نمی یابی اما چون دید که تو تنگ امده و لعن بر او کرده و رفتی همین که میدان را خالی دید
خرقه را از خود دور کرده کوچک ابدال خود را که وجاهتی دارد و باعتقاد خود از برای تقویت روح او را
نگاه داشته است مطلبیده و با او میگوید برو در اطراف لقمه نظر کن که مبادا کسی از اینجا ملال باشند چون کوچک
ابدال بر میگردد و پیر خود را خاطر جمع میکند با او میگوید برو اباوران نان و حلوا یا مرغ بریان یا کباب یک گنجه
بوده ام حاضر کنی تا بخوریم کوچک ابدال در زیر زمین یا گنجه را باز کرده ان نعمتها را برای پیر حاضر میکند
بر نشسته از قرار واقع شکم خود را پر میکند نزدیک سیر شدن کوچک ابدال را طلب میکند و میگوید بنشین
و بخور کوچک ابدال شروع بخوردن میکند چون می بیند که پیر را با او شفقت هست از او می پرسد هر گاه شما
مریدان خود را میگوئید که روزه بگیرند و ترک لذات دنیائی بکنند چرا شما موافقت نفرموده خود کجائی او ربه
خود از نعمتها میخوری ولی نیز میدهی در جواب میگوید ار من واصل شده ام و ریاضتها از من استقلال دیده
اما مریدان چون هنوز کامل نگردیده اند و مرتبه وصول مرا بهم نرسانیده اند مدتهای بسیار ریاضت باید
کشید و من که در برابر ایشان چیزی نمیخورم از قبیل تقیه است اما چون تو نظر کرده منی و ترا مصاحب خود کرده ام
احتیاج بریاضت نداری بان تنها و پیران بر کوچک ابدال را فقه و من خود کرده و انچه مدعای او است از او حاصل
اگر گویند که این اطوار پیران صوفیه را از کجا بلد شده پنداری صد سال صوفی بوده جواب انست که میان بنده و
ایشان و پیران تفاوتی نیست زیرا که هر دو از یک کاسه اب خورده ایم من که خود مدتی پادری و پیر بودم مریدان
داشتم دقایق و رموزی که پیران را با مریدان هست همه را میدانم و غرضی از اظهار انکه شاید از ترک کردن
کمترین پادری گری را پیران صوفیه متنبه شوند و اگاه گردند و دست از جهل و پیری برداشته بواسطه اسلام چون
شوند و چنانچه فقیر حالا از دین نصاری بیرون امده ام و امیدوارم که جماعتی که در انوقت مریدان من بودند
به بینند و بخوانند چون به بینند که من از دینی که در ان پیشوا بودم بیزار گردیده حق را اختیار کرده ام ایشان
نیز پیرو من گشته و تابع من در حق شوند پیران صوفیه نیز از این اگاه گشته دست از پیر بودن که عین جهل است بر دارند

ردا

ره پیران بعقیدهائی که مریدان را تعلیم کرده اند خوب سنجید تا شاید از بدیهائی که در ان بدعت فرو رفته اند از ان بدعتها
فسخ اعتقاد نمایند و در اینصورت ممکن گشت که توبه پیران صورت قبول بهم رساند **والقضا** پادری مزبور در کتاب
سطور مسطور نماید که انجماعت صوفیه ابلیس را مرشد و یار و دوست و مددکار خود میدانند و تعظیم او را بجای
می اورند با انکه حق تعالی میفرماید ان الشیطان لکم عدو فاتخذوه عدوا **احمد غزالی** که از اکابر صوفیه است
ابن ابی الحدید نقل کرده است که او در بغداد واعظ و تعصب ابلیس میکشید و او را رئیس الموحدین میگفت و بر منبر می
گفت که من لم یتعلم التوحید من الابلیس فهو زندیق و دیگر از قبایح مذهب صوفیه است که قائل بجبرند و افعال
بد و نیک بنده را از خدا میدانند و صاحب گلشن راز که از جمله ملاحده است گفته هر انکس را که مذهب غیر
جبر است نبی گفته که او مانند گبر است و ملای روم نیز صاحب این مذهب است و از مثنوی او معلوم میشود
که ابن ملجم را قاتل حضرت امیر المؤمنین علیه السلام نمیداند بلکه قاتل او را خدا میداند و از زبان حضرت
این دروغ گفته که یعنی انحضرت با ابن ملجم گفت هیچ بغضی نیست در جانم ز تو زانکه این را من نمیدانم ز تو
الت حقی تو فاعل دست حق چون زنم بر الت حق طعن و دق انتهی ما اردنا نقله من تلک الرسالة مختصرا
وقد اوردنا جملة من اقوالهم وعقائدهم وکلمات خصوصا به فی کتابنا الموسوم بشهاب الثاقب فی ابراز هذا الملقب
بحسام الاسلام فمن اراد الاطلاع فلیرجع الیه **مجالس المفید** احمد بن الولید عن ابیه عن الصفار عن ابن عیسی عن محبوب
عن ابن حازم عن علی بن الحسین علیهما السلام قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ما من خطوة احب الی الله من خطوتین
خطوة یسد بها صفا فی سبیل الله وخطوة الی ذی رحم قاطع یصلها وما من جرعة احب الی الله من جرعتین جرعة غیظ
یردها مؤمن بحلم وجرعة جزع یردها مؤمن بصبر وما من قطرة احب الی الله من قطرتین قطرة دم فی سبیل الله وقطرة دمع
فی سواد اللیل من خشیة الله **کشف الغمة** قال علی بن الحسین ع من قنع بما قسم الله له فهو من اغنی الناس **نثر الدرر**
نظر علی بن الحسین ع الی سائل یبکی فقال لو ان الدنیا کانت فی کف هذا ثم سقطت منه ما کان ینبغی ان یبکی علیها وسئل ع
لم اوتم النبی ص من ابویه فقال لئلا یوجب علیه حق المخلوق **الوطواط** شجر تنحت منه الهدی وبلاد الوقواق
فوق بلاد الصین **هدایة المضلین** ملا عتیق الباذری رحمه الله شک نیست که از زمان سقراط و افلاطون
تا این زمان علمائی که در این فن حکمت ارسته و برجسته اند در میان نصاری خصوصا در فرنگ اند هر چند که
اسلام کسی را بمرتبه مهارت انها رسیدن معتقد و منشود چرا که ایشان قطع نظر از انکه اصل کتب حکمت را
در دست دارند بعلت انکه بسیاری از ایشان همین حکمت است و بان حفظ مذهب بد خود مینمایند
بجد و سعی تمام بتحصیل ان مشغول میشوند که دیگران را ان مرتبه سعی ممکن نیست زیرا که پادریان ایشان
که باین امر مشغول میگردند میباید زن نکنند از برای انکه حواس ایشان بسبب متوجه شدن بفرزند و عیال
بتحصیل معاش متفرق نگردد و ایشان فرقهای بسیار هستند هر سلسله و فرقه پیری دارند که او را
پدر رهنما میدانند و او طریقه و دستوری از لباس برای ایشان قرار داده است و هر سلسله متلبس بلباسی بر خود
میشوند و احکامی که ان پیر در کتاب علیحده برای ایشان ترتیب داده بعمل می اورند و هر سلسله باعتبار

شیعه

در تحقیق تحصیل فرنگیان علوم حکمیه را

لباس پر واحکام او از آن سلسله دیگر ممتاز است و می باید که ایشان همه در یکمدرسه باشند و در آن مدرسه پیری
که جانشین آن پیر بزرگ است دارند و اطاعت او را واجب میدانند و در هر باب از سخن او بیرون نمیروند
و از آن خانه بی اذن او حرکت به بیرون نمیکنند و اگر اذن حرکت بدهد آن هم در ساعتی معین بلکه باید
با رفیقی که آن پیر مقرر کند اگر صبح رفته اند قبل از ظهر باید برگردند و اگر بعد از ظهر رفته اند پیش از شام باید
مراجعت کنند تا آنکه شب در خارج آن مدرسه نمانند و در هر یک از این مکتبخانهای ایشان سه چهار زنگی
هست که در وقت سفید شدن در هر یک جمع میشوند و کار ایشان چنین است که هر روز از طلوع صبح بمدرسگاه
میروند و مشغول درس و بحث می کردند تا سه ساعت بظهر مانده و بعد از آن از درسگاه بیرون می آیند
بقدر یکساعت هر کدام در اطاق علیحده که دارند مشغول بمطالعه میشوند اگر چنین نکنند پادری که بر ایشان است
ایشانرا تنبیه میکند بعد از انقضای این یکساعت زنگ بزرگی که دارند مینوازند همان لحظه همه یکبار (؟)
چنین (؟) از حجرای خود بیرون آمده و در خانه بسیار طولانی و وسیع که در هر طرف جاها دارد داخل
میشوند و در آن مکانها بترتیب می نشینند و الکسی که در آن زمان درس حکمت می گوید بر بالای سندلی که
در آن خانه طولانی قرار داده اند میرود و دستور است که در هر مدرسی استاد حکمی می نشیند و درس میگوید
بعد از آن در (؟) استاد و بر سندلی قرار گرفت دو نفر از شاگردان خود را که هر روزه تعیین می کند بر بالای
منبر می نشاند بعد از ترتیب این وضع یکنفر از استاد فن حکمت مسئله که میدانند مشکل است مطرح میکند
و یکی از این دو شاگرد در آن مسئله بحث می نماید آن شاگرد بقدر قوه خود جواب میگوید اما چون جواب
کافی استاد و بالای منبر می بیند که شاگرد نزدیک است ملزم شود خود جواب آن مسئله را می گوید و بعد از
آن دو مسئله دیگر با یکی از استادان بحث میکنند تا آنکه استاد در تنگی ماند و بعد از آن مسئله دیگر در میان
می اندازند بدستور اول ابتدا با شاگردان و بعد از آن با استاد گفتگو می نمایند تا نزدیک ظهر آن زنگ
بار دیگر نواخته میشود همینکه صدای زنگ بگوش ایشان برخورد همه از آن خانه یکدفعه بیرون آمده بخانه
دیگر که برای غذا (؟) مقرر است داخل میشوند و در آنجا هر کدام جای معینی دارند در آن می نشینند و چهار
نفر از پادریان که باصطلاح صوفیه هنوز بمرتبه کمال نرسیده اند در میان ایستاده و بخدمت قیام دارند
و از مطبخ خوردنی آورده و پیش ایشان می گذارند و متعارف است که پنج رنگ خوردنی می آورند هر
یک قسم خورده شد قسمی دیگر پیش می آورند تا پنج قسم تمام میشود و همین که از خوردنی فارغ شدند (؟)
که در مسند است زنگوله در پیش او گذاشته است میزند و همه برمیخیزند و در میان خانه برپا ایستاده بطور
نحوی که دارند فاتحه میخوانند و بیرون آمده هر یک با طاق خود میروند و تا دو ساعت بعد از ظهر میخوابند
اما همینکه وقت و ساعتی که در هر مدرسه دارند ساعت بعد از ظهر رسید و آن زنگ هم نواخته میشود
و باز بدرسگاه میروند و در آنجا یکساعت مشغول مطالعه میشوند تا استاد دیگر آمده و بالای منبر میرود و ترجیح (؟)
میکند در درس حکمت بطریق صبح گفته شده است و بدرس خواندن مشغول میشوند تا دو ساعت بشام مانده

که صدای

که صدای زنگ دیگر باره بر می آید از منازل خود بیرون آمده بهمان دستور در آن خانه طولانی جمع آمده و بهمان نحو آن
استاد نیز بر بالای منبر رفته دو شاگرد خود را در بالای منبر واداشته با ایشان در مسئله مشکل بحث می کنند و بعد از آن تمام
در این نوع حکمت بهمان وضع که ذکر شد بحث میکنند تا شام شود و همین که شام شد همه بیرون آمده در کلیسا جمع میشوند و
در آنجا یکساعت بهای وهوی مشغول می گردند تا آن زنگ نیز باز نواخته میشود بهمان نحوه خانه میروند و بهمان
ترتیب چاشت شام میخورند و بعد از فاتحه بیرون می آیند و در منزل دیگر یکساعت مشغول هستند بقدر یکساعت که آواز
آن زنگ می آید و صدای آخرین علامت وقت خوابیدن است باین وضع در نهایت تنگی هفت سال علم الهیات را
درس حکمت میخوانند و نه فکر زن دارند و نه عیال و نه فرزند و نه وجه معاش و نه لباس چرا که همه ما یحتاج ایشان را
سوای زنان در آن مکانها مهیا کرده اند بدون آنکه ایشان از آن چیزی داشته باشند و بعد از اتمام هفت سال
از این مدرسه بمدرسه دیگر نقل میکنند از برای تحصیل علم دین خود و آن مدرسه که خالی شد شاگردان دیگری آمده
که هرگز هیچ مدرسه خالی نمی ماند و در آن ولایت هر استادی که فن حکمت درس میدهد مثل اینجاها نیست که کتابی
بدست بگیرند و یکتاب درس نتوانند گفت بلکه دستور است که آن نفر استاد را که در آن مدرسی مدرسی میکنند
میگویند دو سال یا کمتر قبل از تدریس او را خبر میکنند و او می باید در کتب افلاطون و ارسطو و سایر کتب حکمت را
نزد خود گذاشته و تفتیش کند و در هر مسئله قولی اختیار کرده او را بدلیل عقلی ثابت کند و در آن هفت سال
آن تصنیف خود را تعلیم شاگردان خود کند و ماه بماه هر مسئله که در هر روز تعلیم کرده و قولی که در آن مسئله
اختیار نموده است می باید که در یکورق کاغذ بنویسد و بر در مدرسه خود بچسباند تا آنکه همه استادان آن مدرسهای
دیگر که این دستور را میدانند در یک روزی از هر ماه که بواسطه این کار تعیین کرده اند آمده و مسئله را که
او بیان کرده است ببینند و در هر یک از آن مسئلها (؟) خواهند با آن استاد که بالای منبر برای همین کار نشسته است
بحث میکنند و باید او همه را جواب بگوید و ملزم نشود انتهی **فتوح (؟) الفوائد** سئل رجل الصادق علیه السلم
فقال اخبرنی بالجل (؟) حرکة ولا تتم الصلوة الا به فقال ابو عبدالله علیه السلم لا تتم الصلوة الا لذی طهر سابغ **دعائم الاسلام**
عن النبی صلعم انه قال بنیت الصلوة علی اربعة اسهم سهم اسباغ الوضوء وسهم الرکوع وسهم السجود وسهم الخشوع
وفیه عن نوف الشامی قال رایت علیا علیه السلم وکان ینظر الی البصیص الماء (؟) یعنی من اسباغ الوضوء قال (؟)
البصیص البریق وقد بص الشیء یبص لمع والبصاصة العین انتهی **فقه الرضا علیه السلم** قال علیه السلم لا صلوة الا باسباغ
الوضوء **مجالس الصدوق** عن عبد العظیم الحسنی رض عن ابی الحسن العسکری ع قال لما کلم الله تعالی موسی ع قال الهی ما جزاء من اتم
الوضوء من خشیتک قال ابعثه یوم القیمة وله نور بین عینیه یتلالأ **مجالس الطوسی** عن انس بن مالک قال قال رسول
الله صلعم یا انس اکثر من الطهارة یزید الله فی عمرک الحدیث **مجالس المفید** باسناده عن الحسن البصری قال لما قدم علینا
امیر المؤمنین علیه السلم البصرة مر بی وانا اتوضأ فقال له یا غلام احسن وضوءک یحسن الله الیک **بیان** قال
الجوهری فی الصحاح شیء سابغ ای کامل واف وسبغت النعمة تسبغ بالضم سبوغا اتسعت واسبغ الله علیه النعمة ای اتمها و
اسباغ الوضوء اتمامه **وفی المقاییس** السین والباء والغین اصل واحد یدل علی کمال الشیء وتمامه یقال اسبغت الامر

در اسباغ وضو (؟)

والصبغ فلان وصنوه ونق الصبغ الله عليه نعمه ورجل سبغ اى عليه درع سابغه وفي المصباح المنير للفيومي سبغ الثوب سبوغا
من باب قعد تم وكمل وسبغت الدرع وكل شيء اذا طال من فوق الى اسفل ودرعه سابغه والتثنيه سابغه اى طويله وسبغت
النعم سبوغا اى اتسعت واسبغ الله النعمه افاضها واتمها واسبغت الوضوء اتممته انتهى قصة في كتاب اخبار الزمان
قتلوا جرجيس عليه السلام سبعين مره وفي بعض الكتب قتلوه الف مره وسببه ان جرجيس عليه السلام كان من اهل فلسطين وكان ملك
يقال له راذانه وكان يعبد الاصنام وكان يوما من الايام نصب سريرا ووضع صنما على السرير وزينها بالجواهر والحلي
وطيبها بالمسك والكافور واوقد النار تحت السرير فمن سجد للصنم اعفاه ومن لم يسجد القاه في النار فارسل الله تعالى جرجيس
فاتى اليه ودعاه الى عبادة الله فقال لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا قال الملك ان لى المال والملك
ما لا يحصى عدده منذ عبدت الصنم فاين اثرها ذلك لربك لا يظهر عليك شيء من النعم فقال جرجيس عليه السلام ان نعيم الدنيا
فانيه والله تعالى اعطاني نعيم الاخره في الجنة فجرى بينهما مخاصمات شديده ومكالمات كثيره حتى امر الملك بقتل جرجيس ع
وامر ان يشق بالخردل بالحبل فقشروه [illegible] جرجيس ع وشقوا لحمه بمشط الحديد حتى لم يبق عليه شيء الا العظم ثم احياه الله تعالى
من ساعته باحسن صورة مما كان فنادى باعلى صوته يا كافر قل لا اله الا الله ثم امر الملك بان ياتوا الستة اوتاد من
حديد فاتوا به فضرب الوتدين على رجليه ووتدين على راسه ووتد على كبده فارسل الله تعالى اليه ملكا فاخرج الاوتاد من اعضائه
وقام حيا كما كان وقال يا كافر قل لا اله الا الله فامر ان ياتوا بقدر عظيم فاتوا بها فالقوا جرجيس عليه السلام فيها واوقدوا
النار واغلوها فاخرج الله تعالى من القدر عينا بارده حتى لم يضر عليه [illegible] القدر شعرة من شعور جرجيس عليه السلام فخرج من القدر
فصار كما كان وقال قل يا ايها الكافر لا اله الا الله ثم امر ان يعذب بعذاب اخر مرة بعد اخرى حتى قال الملك
يا جرجيس لي اليك حاجة فان اعطيتني اطعتك في كل ما امرتني فقال جرجيس عليه السلام ما حاجتك قال اريد ان تسجد للصنم
سجدة واحده وتقرب القربان لاجلها فاذا فعلت ذلك اطعتك في كل ما تامرني به فسكت جرجيس ع فلم يجب
فظن الكافر انه قبل كلامه قال لجرجيس عذبتك [illegible] بانواع العذاب واذيتك كثيرا فاذهب معي الى بيتي تستريح
الليله فذهب جرجيس ع معه الى منزله وقام الى الصلوة وقرا الزبور حتى طلع الفجر فاثر قراءته في قلب امراة الملك
فبكت بكاء كثيرا وقامت خلف جرجيس ع وتابت فعرض عليها الاسلام فاسلمت فلما اصبح خرج من بيت الملك
فدعاه الملك الى السجدة للصنم فدخل بيت عجوز لها ابن اصم ابكم اعمى [illegible] من الطعام والشراب وكانت سارية في بيت
العجوز فدعا جرجيس عليه السلام فاخضرت [illegible] فاثمرت بانواع الثمار [illegible] العجوز ورات [illegible] فاسلمت وسالت جرجيس
ان يدعو لابنها المعلول فدعا له فازال الله تعالى عنه ما كان فيه فصاح جرجيس عليه السلام وقال يا غلام فقال لبيك يا رسول الله
فقال اذهب الى بيت الاصنام وقل لهن ان جرجيس يدعوكن فذهب الغلام الى بيت الاصنام وكان فيها سبعون صنما فلما بلغ الرسالة
من جرجيس خرجت الاصنام وسعت [illegible] وسجدن لجرجيس [illegible] فلما رات امراة الملك هذه المعجزة صعدت القصر ونادت
يا اهل البلاد ارحموا انفسكم واسلموا فقال لها زوجها اني رايت منذ سبعين سنة معجزات كثيره ما اسلمت فانك اسلمت
برؤية معجزة واحده فقالت فذلك من شقوتك وهذا من سعادتي فامر بقتلها فقتلت ثم ان جرجيس عليه السلام [illegible] وقال
اللهم [illegible] عبيدك هذا اليوم [illegible] الشهاده [illegible] عذابا شديدا فلما فرغ من دعائه [illegible] نارا من السماء

فلما رات النار اليهم سلوا سيوفهم وقتلوا جرجيس عليه السلام فنزلت النار واهلكتهم وكان ذلك يوم الثلثا نكتة قال ارسطو اعظم
مصائب الاحرار حاجتهم الى مداراة الاشرار قيل لامير المؤمنين عليه السلام كيف اصبحت قال كيف اصبح من كان لله عليه حافظان
وعلم ان خطاياه مكتوب في الديوان ان لم يرحمه ربه فمرجعه الى النيران كتاب اثار البلاد معرة النعمان بليدة بين حلب
حماة ينسب اليها ابو العلا احمد بن عبد الله المعري الشاعر المشهور بالذكاء ومن عجيب ما ذكر عنه انه اخذ جمعه وقال هذا شبيه
الباري وهذا اشبه من اول الابصار فضلا عن الاكمه وقد ذكر بعير عنده انه حيوان يحمل حملا ثقيلا وينهض به فقال ينبغي ان يكون
رقبته طويله [illegible] فيقدر على النهوض به وكان له سرير يجلس عليه فجعلوا في غيبته تحت قوائمها اربعة دراهم فقال ان الارض
[illegible] او السماء نزلت حكي ان صاحب بن عباد كان جالسا في مسجد فوقف عليه سائل فالح
في المسالة فلم يعطه شيئا فقال شعر رايت عماما ورايت طولا فغرتني العمائم والطلول اتيتكم اذا طمعت فيكم
ولم اعلم بانكم طبول فضحك الصاحب وامر له بجائزة كان ملك الهند قد ذهب سمعه فاشتد حزنه وجزعه وجزع
عليه اهل مملكته ليعزيه في سمعه فقال ما جزعي وحزني على ذهاب هذه الجارحة ولكن لصوت المظلوم كيف اسمعه اذا
استغاث بي ولكني اذا ذهب سمعي فما ذهب بصري فامرت لكل مظلوم يلبس الاحمر حتى رايته عرفته وقربته وانصفته
حكي عن بعض القضاة انه مر في طريقه ومعه بعض العدول فسمع صوت عود فامسك القاضي على اذنيه واسرع السير
فسال له العدول عن ذلك فقال له وجدت حلاوته في قلبي فخفت الفتنة فقال العدول اما انا فلم استحلوه ولم استطبه ثم انه شهد
عند القاضي بشهادة فلم يقبل شهادته وقال ان كنت صادقا انك لا تستطيب السماع فلست بسليم العقل والحاسه وان كنت
كاذبا فانت من الكذابين بحر الجواهر اكر كسى زبان خود را تخت بدندان كرد پس زنبور زرد در ابدست كرد [illegible]
[illegible] ورد ان من قرا فاتحة الكتاب عند
رؤية الهلال [illegible] عوفي من رمد العين في ذلك الشهر وقال السيد بن طاوس [illegible] يستحب اكل الجبن اول كل شهر فعن الصادق
نعم اللقمة الجبن يعذب الفم ويطيب النكهة ويشهي الطعام [illegible] ومن يعتمد اكله راس كل شهر اوشك ان لا يرد له حاجة فيه انتهى
وفيات الاعيان مرو الشاهجان احدى كرسي خراسان وشاهجان لفظ عجمي تفسيره روح الملك وان ه الملك
والروح الجان وعادتهم ان يقدموا ذكر المضاف اليه على المضاف [illegible] في لسان العجم [illegible] فقال المروزي كما قالوا في النسبة
الى الري رازي والى اصطخر اصطخرزي وهذه الزيادة تختص ببني ادم وما عدا ذلك لا يزاد فيه الزاي فيقال فلان مروزي
والثوب ونحوه من المتاع المروي بسكون الراء وقيل انه يقال في الجمع زيادة الزاي وانما قيل له مرو الشاهجان لتميزه من مرو الروذ
بالمعجمة وهي شهر من خراسان وبينهما وبين مرو الشاهجان اربعون فرسخا واما الاصطخر بكسر الالف وسكون الصاد المهمله
وفتح الطاء المهمله وسكون الخاء المعجمة وبعدها راء وهي مدينة كبيرة بارض فارس وينسب اليها اصطخرزي واصطخري ايضا نقل
في الكشكول قال في الهياكل رايت الحديدة الحامية تتشبه بالنار لمجاورتها وتفعل فعلها فلا تعجبن من نفس استشرقت واستنارت
واستضاءت بنور الله تعالى فاطاعتها الاكوان وقال القيصري في شرح الفصوص الارواح منها كلية ومنها جزئية فارواح
الانبياء ارواح كلية تشتمل كل منها على ارواح من يدخل في حكمه [illegible] كما يدخل الاسماء الجزئية في الاسماء الكلية والية
الاشاره بقوله تعالى ان ابراهيم كان امة قال الشيخ في الشفاء رؤس الفضائل عفة وحكمة وشجاعة ومن اجتمعت فيه فهو الحكيم

النظرية فقد سعد ومن فاز مع ذلك بالخواص النبوية كان اكسيرا ان نبيد بكا وان تحل عبارة بعد التقوم عالما على صورنا ازالعره العالم [illegible] به نفسه وقد شار الى ذلك عبد الله بن عباس فيما روى عنه من حديث الكعبة انها بيت واحد من اربعة عشر بيتا وان في كل ارض من الارضين السبع خلقا مثلنا حتى ان فيهم ابن عباس وصدقت هذه الرواية عند اهل الكشف وكل ما فيه حي ناطق وهو باق لا يتبدل واذا دخله العارفون فانما يدخلونه بارواحهم لا باجسامهم فيتركون هياكلهم في هذه الارض الدنيا ويتجردون وفيها مداين لا تحصى وبعضها تسمى مداين النور لا يدخلها من العارفين الا كل مصطفى مختار وكل حديث وارد وروت عندنا تحكم فيها العقل الظاهر ما وجدنا على ظاهر ما في هذه الارض وهذا العالم تسميه حكماء الاشراق الاقليم الثامن وعالم المثال وعالم الاشباح **انوار نعمانية** نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله من كلامه صلى الله عليه وآله **فان قلت** ما تقول في السؤالين الواردين على ظاهر قوله نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله اما اولا فلما روي ان افضل العبادة احمزها ولا ريب ان العمل احمز من النية فيكون مفضولا وروي ان المؤمن اذا هم بحسنة كتب له واحدة واذا فعلها كتب عشرا وهذا صريح في ان العمل افضل من النية الثاني انه روي ان النية المجردة لا عقاب فيها فكيف يكون شرا من العمل **قلت** قد اجيب عنهما باجوبة كثيرة **الاول** ما حكاه سيدنا المرتضى طاب ثراه من ان المراد نية المؤمن بغير عمل خير من عمله بغير نية واجاب عنه ره بان افعل التفضيل يقتضي الشركة والعمل بغير نية لا خير فيه فكيف يكون [illegible] اختلافه باب التفضيل ولهذا الاتصال كمثل احسن من الكل **الثاني** انه عام مخصوص ومطلق مقيد اي ان نية بعض الاعمال الكبيرة كالجهاد خير من بعض الاعمال الخفيفة كتسبيحة واحدة مثلا فان تلك النية من [illegible] الثواب ما لا يوازنه تلك الافعال **الثالث** ان النية يمكن فيها الدوام بخلاف العمل فانه يتعطل عنه المكلف احيانا فاذا نسبت هذه النية الدائمة الى العمل المنقطع كانت خيرا منه **الرابع** ان النية لا يكاد يدخلها الرياء والعجب [illegible] على تقدير النية المجردة شرعا بخلاف العمل فانه معرض لذلك ويرد عليه ان العمل وان كان معرضا لهما الا ان المراد به العمل الخالي منهما والا امتنع تفضيل **الخامس** ان المراد بالمؤمن المؤمن المغمور بمعاشرة اهل الخلاف فان غالب افعاله جارية على التقية ومداراة اهل الباطل ولكن نيته مع الله تعالى على العمل الصحيح من الواقع وهذه الاجوبة الثلثة لشيخنا الشهيد رحمه الله **السادس** ان لفظ خير ليس بمعنى افعل التفضيل بل هو الموضوع لما فيه منفعة ويكون معنى الكلام ان نية المؤمن من جملة الخير من عمله حتى لا يقدر مقدار ان النية لا يدخلها الخير والشر [illegible] **السابع** ان لفظ افعل التفضيل قد يكون مجردا عن الترجيح كما في قوله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا **الثامن** ان المؤمن ينوي الاشياء من ابواب الخير كالصدقة والصوم والحج والعلم [illegible] عنها او عن بعضها فيؤجر على ذلك لانه مقصود النية عليه وهذا الجواب منسوب الى [illegible] ورواه الكليني ره في الاصول في باب [illegible] عن ابي بصير عن الصادق عليه السلام **التاسع** ما اجاب به الغزالي وهو ان النية تدوم الى آخر العمل حقيقة او حكما واجزاء العمل لا يتصور فيها الدوام لانها تنصرم شيئا فشيئا **العاشر** قول الصادق عليه السلام انما خلد اهل النار في النار لان نياتهم كانت في الدنيا ان لو خلدوا فيها ان يعصوا الله ابدا وانما خلد اهل الجنة في الجنة لان نياتهم ان لو بقوا فيها ان يطيعوا الله ابدا فبالنيات خلد هؤلاء وهؤلاء ثم تلا قوله تعالى قل كل يعمل على شاكلته قال اي على نيته وهذا جواب

واضح

واضح الصحة **الحادي عشر** ان مراده كون طبيعة النية خيرا من طبيعة العمل وذلك انه لا يترتب عليها عقاب بل ان كانت خيرا اثيب عليها وان كانت شرا كان وجودها كعدمها بخلاف العمل **الثاني عشر** ان النية من اعمال القلب وهو افضل الجوارح فعمله افضل من عملها الا ترى ان قوله تعالى اقم الصلوة لذكري جعل الصلاة وسيلة الى الذكر والمقصود اشرف من الوسيلة **الثالث عشر** ان المراد بها تأثر القلب عند العمل وانقياده الى الطاعة واقباله على الآخرة وانصرافه عن الدنيا وذلك يشتد بشغل الجوارح في الطاعات وكفها عن المعاصي فان بين الجوارح والقلب علاقة شديدة يتأثر كل منها بالآخر والمقصود من اعمال الجوارح حصول ثمرة القلب فلا تظن ان من وضع الجبهة على الارض غرضه من حيث انه حكم يؤكد صفة التواضع في القلب فكانت النية روح العمل وثمرته والمقصود الاصلي من التكليف فكانت افضل وهذا قريب مما تقدم **الرابع عشر** ان النية ليست مجرد قولك عند الصلوة او الصوم او التدريس اصلي او اصوم او ادرس قربة الى الله وانما النية المعتبرة انبعاث النفس وميلها وتوجهها الى ما فيه غرضها ومطلبها وهذا الانبعاث والميل اذا لم يكن حاصلا لها لم يمكنها اختراعه واكتسابه بمجرد النطق بتلك الالفاظ وتصور تلك المعارف **الخامس عشر** ان العمل يوجد بالنية لا النية بالعمل الى آخر ما افاد واجاد **في بعض التواريخ المعتمدة** روزي جعفر برمكي در صحراي با خليفه سوار بود ناگاه [illegible] پيش خليفه آوردند خليفه پرسيد اين از كجاست گفتند كه اين هديه فلان است از خراسان فرستاده خليفه او را ا[illegible] والى كرده بود وفضل برادر جعفر او را عزل كرده بود [illegible] سرزنش گفت اين مال در زمان حكومت برادرت كي بود جعفر گفت در كيسه صاحب اين مال **ظريفه** از طبيبي پرسيد [illegible] گفت اما اينقدر دارم كه [illegible] هرگاه بگورستان رسيدي [illegible] گفت مردگان گورستان شرم دارم زيرا كه هر كه ميگذرم ضربتي از من خورده است و شربتي از من چشيده **شعر** جانان [illegible] هر كرا ميكشم [illegible] **گويند** ملاجامي در اوان جواني با پسري يوسف طلعت تعلق خاطري داشت و در غلبات عشق [illegible] گفته اي كه داري بر سر خوبان [illegible] سر نبود و [illegible] سوداي تو در سر داشتم گر تراشيدم سر و ريشي و ببريدم موي سرزنش كم كن كزان معقول [illegible] داشتم مانده بود از هستي من در رشت موي [illegible] عاقبت [illegible] از ميان برداشتم **در وجه ديگر** [illegible] حسن او بود و خطش آغاز دميدن كرده بود [illegible] تراشي [illegible] ملاجامي [illegible] خود ميلافيد [illegible] **كان** من عادة رابعة العدوية انها كل ليلة قالت لنفسها هذه آخر ليلة من عمرك لعلك لا تعيشين الى الغد فقومي واجتهدي لكي لا تندمي وقامت تصلي الى الصبح فاذا دنت فرض الصبح قالت مثل ذلك [illegible] قد بقيت البارحة فهنيئا لك [illegible] اليوم هذا آخر يوم من ايام الدنيا فاذا غلبها النوم قامت ودارت في البيت وتقول ايتها النفس ما هذا النعاس سيطول منامك في الارماس واتبعت النوم فانه [illegible] هكذا [illegible] حتى ماتت ولم تنقطع [illegible] **اول من خصي الغلمان** همای بنت بهمن بن اسفنديار **لا تطلبن** الى خصي حاجة يوما فما لك عنده من خبر واكشف لعمر ابيك انه لا شيء اجب عنده من اير

قيل اول من اخذ مال الناس بالظلم وسماه خواسته ضحاك كان ابن الجوزي يجلس على المنبر للوعظ والخليفة ينظر اليه
فدخل رجل مسود الوجه والثوب وصاح مظلوم مظلوم مظلوم فرفع ابن الجوزي راسه الى الخليفة وقال اذا كان وجه المظلوم
هكذا فكيف يكون وجه الظالم قيل انما سموا الاكراد لان سليمان عليه السلم لما غزا الهند سبى منهم ثمانين جارية واسكنهن
جزيرة فخرجت الجن من البحر فواقعوهن فحمل منهم اربعون جارية فاخبر سليمان عليه السلم بذلك فامر باخراجهن من الجزيرة
الى ارض فارس فولدن اربعين غلاما فلما كثروا اخذوا في الفساد وقطع الطريق فشكوا ذلك الى سليمان عليه السلم
فقال اكردوهم الى الجبال فسموا بذلك الاكراد يقول المؤلف معنى الكرد الطرد اي فاطردوهم الى الجبال وقال الجوهري الكرد الطرد ... لامير المؤمنين
... ويطردهم والمكاردة المطاردة والكرد جيل من الناس وهم الاكراد قال الجوهري
ومن طلب النكاح بغير مال ✿ كصياد الغزال بلا كلاب ✿ ومن يرجو من الدنيا وفاء ✿
كمن يرجو الشراب من السراب ✿ جلال الدين الدواني غازي غازي باشهادت اندر تك و پوست
غافل كه شهيد عشق فاضلتر از وست ✿ فرداي قيامت اين بدين كي ماند ✿ اين كشته دشمن است واو كشته دوست
امير عليشير در رهروي كه بي الم مي كذرد ✿ باخاطر آسوده زغم مي كذرد ✿ زنهار غنيمت شمر اي دوست كه عمر
تا چشم كشاده زهم مي كذرد ✿ غزاله مشهدي در كعبه اكر دل سوى غيرست ترا ✿ طاعت همه فسق وكعبه ديرست ترا
ور دل بحق است وساكن ميكده ✿ مي نوش كه عاقبت بخيرست ترا كتب الشيخ ابو سعيد ابو الخير الى الشيخ ابي علي
اياك ان تعتمد على مباحث المعقول فان اول البديهيات الشكل الاول وفيه دور لان ثبوت النتيجة موقوف
على كلية كبراه ولا يصير كبراه كلية حتى لا يكون الاكبر صادقا على الاصغر لان الاصغر من جملة افراد الاكبر واجاب
الشيخ الرئيس بان كلية الكبرى موقوفة على اندراج الاصغر اجمالا والمقصود من النتيجة تفصيلا حيوة الحيوان قال
الدين الدميري ايضا في كل حيوان له مرة سوى الابل ولذلك كثر صبره والقاذورات ... على كبده شيء يشبه
وهي جلبده فيها لعاب يكحل بها ينفع من الغشاء العتيق وفيه انه الذي يحيض من الحيوان المرأة والضبع والخفاش
والارنب وفيه ايضا رايت في دلائل تاريخ بغداد لابن النجار في ترجمة نصر الحنفية وكان ثقة عدلا قال زوجت
ايام عضد الدولة ببعض غلمان الاتراك صبية في جوارنا وكان لها ولوالدتها انس بدارنا وكانت من الموصوفات
بالستر والعفاف ومضى على ذلك سنتان وحضر الى الغلام التركي وقال يا سيدي هذه المراة التي زوجتني بها
قد ولدت مني ابنا وما اشكو شيئا من امرها ولا اكره غير انها ما ارتني ولدي منذ ولدته كلما طلبته به دفعتني عنه
واريد ان تسدد عنها وتسالها عن ذلك قاله فاستدعيت والدتها فحضرت فخاطبتها من وراء الستر عما قال له
زوج ابنتها فاسترت اني وقالت يا سيدي صدق فيما حكاه وانما دفعناه عن هذا الا انا قد طلبنا ببلية قبيحة وذلك
ان زوجته ولدت ولدا ابلق من راسه الى سرته ابيض وبقية بدنه اسود وسمع التركي قولها فصاح ابني ابني
وهكذا احدى بلاد الترك وقد رضيت فخرجت المراة بقوله فانصرفت واظهرت له الولد عن اسمعيل بن حماد
بن ابي حنيفة قال كان عندنا طحان رافضي له بغلان سمى احدهما ابا بكر والاخر عمر فرمحه احدهما فقتله فاخبروا ابا حنيفة
فقال انظروا الذي رمحه فهو الذي سماه عمر فنظروا فوجدوه كذلك ودل ذلك على شدة عنادة حيوة الحيوان

طبع البومة

بسم ... (ملاحظة مائلة في أعلى الصفحة، غير مقروءة)

البومة

طبع البومة ان تدخل على كل طائر في وكره وتخرجه منه وتاكل فراخه وبيضه وهي قوية السلطان بالليل ولا تنام في الليل
واذا راها الطير في النهار قتلوها ونتفوا ريشها للعداوة ومن اجل ذلك صار الصياد يجعلها تحت شبكته ليقع له الطير
وقال القزويني في اثار البلاد البوقير طائر ابيض يجيء منه طائفة كل سنة في وقت معلوم الى جبل يقال له جبل الطير بصعيد
مصر قرب الفسطاط بلدة مارية ام ابراهيم بن النبي صلعم فيتعلق على هذا الجبل وفيه كوة ياتي كل واحد منها ويدخل راسها
فيها ثم يخرجه ويلقي نفسه في النيل ويعوم ويذهب من حيث جاء حتى يدخل واحد راسه فيقبض عليه شيء من الكوة
ويبقى معلقا حتى يتلف ويسقط بعد مدة فاذا تعلق ذلك انصرف الباقون في الجبل فلا يرى شيء من ذلك الطير
ذلك الجبل الى مثل ذلك الزمان من العام المقبل قال ابو بكر الموصلي سمعت من اعيان تلك البلاد انه اذا كان العام
مخصبا قبضت الكوة على طائرين وان كان متوسطا قبضت على طائر واحد وان كان مجدبا لم تقبض شيئا قيل
في التورية لا يغرنك طول اللحى فان التيس له لحية ✿ ليس بطول اللحى يستوجبون القضا ✿ ان كان هذا كذا فالتيس عدل
رضى في الجراد خلق عشرة من جبابرة الحيوان وجه فرس وعينا فيل وعنق ثور وقرن ايل وصدر اسد و
بطن عقرب وجناح نسر وفخذ الجمل ورجل نعامة وذنب حية في التلقيح ان يزيد بن ابي يزيد المعروف
بالضم وهو العقرب دخل العقرب في لحيته فاقامت ثلثة ايام ولا يدري بها لعظم لحيته وطولها قال بعضهم وكونها
معقدة بثلثة ايام فهذا التقدير كيف يصح لانه لو علم بها في اول وجودها في لحيته ما تركها فمن اين هذا المدة قيل
عنده انه يحتمل ان يكون في مكان يكون فيه العقرب وكان مبدا كونه في ذلك الموضع من ثلثة ايام فلما راها بعد
ذلك علم ان مبدا وجودها في لحيته من ذلك الوقت قال في المجلد الثاني من بحر الجواهر والذي وقع في زماننا
وثبت عندنا ان في قرية ... كانت تضيفنا في كل سنة كانت امراة وهي في بعض الليالي باتت مع ابن لها
ابن اربعين سنة فوجدت معه في طول الليلة تململا وعدم استقرار في المبيت فلما اصبحت سالته عن ذلك فقال
اذا اني احمل جدا في فخذي ... فلما حلت ... وجدت فيه تسع عقارب صفر وهذه اعجب من الاول والعلم
قال نفطويه النحوي سمي الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبقى وسمي الفضة فضة لانها تنفض اي تتفرق فلا يبقى
فحسبك بالاسمين دلالة على فنائهما قال المطرزي في الاقناع الدلالة بالكسر تستعمل في المحسوسات والدلالة بالفتح
تستعمل في المعاني يقال دل على الطريق دلالة ودل على الحكم والمسئلة دلالة الوزاغ قال ان قبور الخلفاء من بني
العباس بسامره عليها من ذرق الخفافيش والطيور ما لا يحصى ولا يرى على راس قبر العسكريين عليهما السلم وعلى
قبابهما بالمشاهد ذرق طير فضلا على قبورهم الهاما للحيوانات واجلالا لهم صلوات الله عليهم اجمعين تاريخ
سنة اربع وخمسين وستمائة كان ظهور النار بخارج المدينة النبوية وكانت من ايات الله ولم يكن لها حر على عظمها
وشدة ضوئها وهي التي اضاءت لها اعناق الابل ببصرى قطاهر ظهورها المعجزة العظمى التي اخبر بها النبي صلعم وكان نساء
المدينة يغزلن على ضوئها بالليل ولبثت اياما وظن اهل المدينة انها القيامة وضجوا الى الله تعالى وكان ظهورها في جمادى
الاخرى وكانت تاكل كل ما ياتي عليه من احجار وجبال ولا تاكل الشجر ولم يكن لها حر وذهب اليها بعض غلمان الشريف
صاحب المدينة فادخل فيها سهما فاكلت النار نصله ثم قلبه فادخله فيها فاكلت ريشه وبقي العود بحاله قال بعضهم

حكاية عجيبة

معنى الذهب والفضة

القول في النار التي ظهرت بالمدينة

ان علة عدم الطهارة الشجر كونه في حرم المدينة قال اليافعي والظن ان السهم الكين شجر الحرام لان شجره لا يصلح للسهام ولعل
هذه الفارة لما كانت اية من ايات الله تعظيم وجاءت خارقة للعادة مخالفة للنار [illegible] **حكاية عجيبة** حكى
شيخنا البهائي طاب ثراه في الكشكول كنت في بعض ايام اقامتي بالهراة مارا مع بعض الطلبة قاصدين زيارة
بعض الاخوان فمررنا بزقاق فيه بيتي بالخيابان فرايناه فيه جماعة مزدحمين على شخص فسألت عن سبب اجتماعهم
فقيل لنا انه شخص اعمى وعنده الة من الات الطرب يقال لها الرباب وكل من يمر عليه فاذا اصاب يحادثه بالة [illegible]
فنا سئلنا في شيره فقلت في نفسي انني عازم على كسر ربابه ومنعه من الكسب منه فان قرا مني مرورك به
محادثا اني له شعرا ابيات ما في منبر كشفت عنه والا كسرت ربابه فلما مررت محاذيا له من بعيد صاح واوى
بيده الي نحوي وقال هي هي **شعر** گر بر سر نفس خود امیری مردی ⁂ ور بر دگری خورده نگیری مردی ⁂
مردی نبود فتاده را پای زدن ⁂ گر دست فتاده بگیری مردی ⁂ فحصل لي من استماع هذين البيتين حالة عجيبة
لا يمكن شرحها اللهم وفقنا واخواننا لكل خير بمنك وجودك **عبرة لمن اعتبر** قد نقل [illegible]
در مجلد اول از این کتاب مذکور شد در رساله که صوفیه [illegible] عبارت کرده فقیر که مدتی با [illegible] بودم و بر [illegible]
و طریقه نصاری کمال اطلاع دارم و تتبع زیادی کرده ام میدانم که اقوال این طایفه صوفیه با اقوال نصاری [illegible]
و اعتقادات ایشان با عقاید نصاری مطابق است هر گاه صوفیه حال در مجالس و محافل پیوسته از ذکر اوصاف [illegible]
خود دم میزده باشند گاهی از منصور و گاهی از عطار و گاهی از ملای روم و غیره اشعار و عبارات در باب اینکه همه چیز
خداست و غیری در میان نیست بلکه همه [illegible] است و در واقع یکیست که هر روز به تنزل کرده و جلوه نمود
میرساند اگر کسی اینها را گوش کند و از ملاقات [illegible] با ایشان اجتناب نماید فرقی میان اهل الکلیسا [illegible]
اقوال پیران خود را میکنند و میان نصاری نخواهد بود با اعتبار اینکه بیجا که صوفیه اینند مذهب باطل خود را از امثال این
اقوال که یکی از پیران ایشان گفته ⁂ نیست غیری بمیان این چه حدوث و قدم است ⁂ یکسر رشته وجود و سر دیگر علم
و از قبیل گفته ملای روم ⁂ چونکه بیرنگی اسیر رنگ شد ⁂ موسی با موسی در جنگ شد ⁂ و قول صاحب گلشن راز که گفته
اگر مسلم بدانستی که بت چیست ⁂ بدانستی که دین در بت پرستی است ⁂ اگر کافر ز بت آگاه گشتی ⁂ چرا در دین خود گمراه
گشتی ⁂ در نظر مردم جلوه میدهند نصاری نیز اعتقاد باطل خود را که میگویند بتوسط اتحاد ذات انسانی که حضرت
عیسی باشد با ذات خدای [illegible] خدا باشد از قول پیران جاهل خود که یکی از آنجمله بلوس ملعون است ثبوت
میرسانند زیرا که بلوس بنابرین اعتقاد است که در فصل سیم کتابی که برای طایفه از پیروان خود که آن طایفه را
دیتما نام میگویند نوشته است میگوید همه شما فرزندان خدا هستید بایمانی که آورده اید که عیسی خداست زیرا که هر
از شما با همه ایمان آورده است و غسل بدل خدا کرده است عیسی خدا را در خود پوشانیده است بدین سبب دیگر
در میان خود فرق نتوانید کرد که بگوئید ما یهودی را او یونانی یا من غلام و او [illegible] من مرد و او زن است چرا
که همه شما یکی هستید در عیسی که خداست و شما او را در خود پوشانیده اید و همچنین در فصل هشتم کتابی که طایفه کورنتوس
میگویند نوشته است که میپرسید از من که آیا آن چیزی را که به بتها نظر کرده میشود بخورید یا نه چرا که اینچنین میدانم [illegible]

کدر

کو در دنیا هیچ بت نیست و هیچ خدا نباشد مگر یکی و او هر چند در آسمان و در زمین کسانی هستند که خدا گفته میشوند
بسیار است که خدایان و اربابان بسیار هستند اما برای من یک خدای پدر است که از او همه چیز است و ما در او هستیم و
یک رب است که عیسی است و خداست و بواسطه او همه چیز بهم رسیده و ما بواسطه او هستیم اما این علم را هیچ کس ندارد و گرنه
علم [illegible] تا حال بعضی که دل ایشان بوسواس بیمارست [illegible] میشود اما میباید بدانید که خوردنی سفارش ما را بخدا
نمیکند اگر بخوریم زیاد نخواهیم شد و اگر نخوریم کم نخواهیم شد تأمل کنند حالا صوفیان انصاف [illegible] دریں عبارت
بلوس را چه قدر فریبنده دارد و غلط اندازی او را ملاحظه کنند که مذهب باطل و صوفیه از آن بیرون
می آید **شیخ اوحدی** بخت یار ما باشد گر تو یار ما باشی ⁂ از جهان نه بگریزی در کنار ما باشی ⁂
جای آشتی بگذار چون بجنگ می آیی ⁂ ایچنان مکن کآخر شرمسار ما باشی ⁂ خود کی روا باشد اینکه ما بدین گونه
از تو دور و تو آنکه در دیار ما باشی ⁂ غارت [illegible] شوخی با کسی و فکار دلی ⁂ ترسی از وفا ولی در شمار ما باشی
ای لطافت زیبائی [illegible] بهار رعنائی ⁂ در جهان چه خواهد شد گر تو یار ما باشی ⁂ **فائده** [illegible]
و یکدانه [illegible] چهار طسوج و هر طسوجی چهار جو است و هر جوی شش خردل و هر خردلی دوازده فلس است و هر فلسی شش [illegible]
و هر فتیلی شش نقیر است و هر نقیری هشت قطمیر است و هر قطمیری دوازده ذره است و هر ذره شش هباست و هر هبائی [illegible]
که بجهد بنظر می آید **مکتوب** شیخ المشائخ نصیر الحق والملة والدین طاب ثراه که بخواجه [illegible] نوشته بقلم مبارک [illegible]
بود که چند سطری متضمن وعظ میباید نوشت الامر اعجل من ذلك ایام صحت غنیمت میباید شمرد و [illegible]
بیان کشیده اند قطع می باید کرد و توکل علی الحی الذی لا یموت **نظم** قلم شکن و ورق سوز و سیاهی بریز و دم
در کش ⁂ حسین این قصه دردست درد و دفتر نمیگنجد ⁂ در دریغ سهل مدت از تعلق و تبدل احوال [illegible] تا معاینه شد
که طرفة العین غافل نتوان شد و لا تأمن من مکر الله **ع** یا ازین چاه ظلمانی برون شو تا جهان بینی ⁂ راه تا ایمنست و
منزل دور [illegible] و در عزم فتور **نظم** راستکاری پیشه کن کاندر مقام رستخیز ⁂ نیستند از خشم حق جز رستکاران
رستکار ⁂ اگر مردم در خواب غفلت و غرور نباشند بمهیات احتیاج نیفتد الناس نیام فاذا ماتوا انتبهوا
زهی از خود و از خدا بیزار آمدکان بزبان با خدا و بدل با شیطان بودن و توقع نجات استغفر الله العظیم زهی مکر
نفس وعده و وعید حق را در گوشه نهاده تسویلات شیطانی [illegible] العین خود گردانیده فبای حدیث بعده
یومنون تا بکی رقم عبودیت حق را از صحیفه احوال خود محو کردن و داغ عبودیت شیطان [illegible] الم یأن
للذین امنوا ان تخشع قلوبهم لذکر الله ⁂ دانی که مرا یار چه گفتست امروز ⁂ کز هر چه بجز ماست از و دیده بدوز
بقیه مکتوب از صمیم دل خود در خواه بضاعت ایمان از آفات مصون و مدد حق روز بروز در افزون باد بمنه
و کرمه **باباطاهر** پریشان گیسوان پرتاو مکن ⁂ خمارین نرگس ان پر خواو مکن ⁂ تو [illegible] که از ما بری مهر
ببرینه روزگار رشتا و مکن ⁂ **قیل** ان رجلا جاء الی عیسی علیه السلام و قال اسالک عن اربع مسائل فقال سل و ان
کان اربعینا فقال ما الواجب و ما الاوجب و ما القریب و ما الاقرب و ما العجب و ما الاعجب و ما الصعب و ما الاصعب
فقال اما الواجب فالتوبة عن الذنوب و اما الاوجب فترك الذنوب و اما القریب فالقیامة و الاقرب منه الموت و اما العجب

اشهی [illegible] من تلک الرسالة

والاعجب منه بحب الدنيا واما التشعب القبر والاصوب الذئاب بلا راد **قيل** ان الحجاج قال ذات ليلة انظروا لي في السجن من يصلح للمنادمة فطلبوا فوجدوا واتوا به الحجاج بجنبه فلما اكثر الحديث قال له الحجاج ما الذي ادخلك السجن قال ابن عم لي قتل ابنا فطلبت فلم يوجد فاخذت من قبله فقال الحجاج لقد صدق الشاعر حيث قال جنى ابن عمك والجاني به ؛ ان الفتى بابن عم السوء ماخوذ ؛ فقال الرجل بل قول الله اصدق ولا تزر وازرة وزر اخرى فقال الحجاج صدق الله وكذب الشاعر خلوا سبيله **فیضی** ذوق فنا نیافته ورنه در نظر ؛ رنگینی از بهار بود جلوه خزان ؛

سحابی هر روز که میرود شبی دنبالش ؛ چون نیک کنی تفحص احوالش ؛ مرگیست که میرسد ز اقلیم قدم ؛ عمریست که میرود باستقبالش ؛ **وله** پرسید یکی ز بشر حافی که راست ؛ [illegible] عادت و خوست ؛ گفتا که جهان سنده نیست همه ؛ پرسندش که نفس بردن نکوست ؛ **قال** المحقق المولی محمد باقر الیزدی رحمه ان الشمس فی ای جزء من اجزاء البروج کانت تسامت تقریبا نقطة القبلة فی بلدة اصفهان یعنی مقسی سموت ساکنی رحمه ویلمون حیث من الطلوع و ذلک حیث تقدیر کون عرض اصفهان لب له فاعمل تعرفه **قال** ابن سینا فی کتاب الشفاء الفاکهة انی قد شاهدت فیما بین سنة تسعین وثمانمائة واحد وتسعین حالة تامة الوان قوس قزح واخری ناقصة کلها کانت حول الشمس عن النبی صلعم للاربع لا تبقی مع الاربع المال مع الربوا والعمر مع الزنا والفقر مع السخا والذنب مع الحمی **قال** ابو نصر الجوهری فی کتاب درة الغواص فی اوهام الخواص ومن ذلک توهمهم ان الراحلة تختص بالناقة النجیبة ولیس کذلک بل الراحلة تقع على الجمل والناقة والهاء فیها للمبالغة کما فی داهیة وراویة وانما سمیت راحلة لانها ترحل ای یشد علیها الرحل فهی فاعلة بمعنى مفعولة کما جاء فی التنزیل فی عیشة راضیة ای مرضیة وقد ورد فاعل بمعنى مفعول فی عدة مواضع من القرآن کقوله تعالى لا عاصم الیوم من امر الله الا من رحم ای لا معصوم وکقوله سبحانه من ماء دافق ای مدفوق وکقوله عز وجل جعلنا حرما امنا ای ماموناً فیه وجاء ایضا مفعول بمعنى فاعل کقوله تعالى حجابا مستورا ای ساترا وکان وعده ماتیا ای اتیا وقد یکنی عن الجمل بالراحلة لکونها مطیة الرحل والبهاء شار الملغز بقوله ؛ واحلبه ست [illegible] **نگارستان** در بعضی از کتب اخبار وارد است که در شهور سنه اربع وارعمائه در روم علت عورتی را جذام پیدا شد و مرتبه مرتبه ولبها وانگشتان دست و پای افتاده اندام او منقص گشت اخر شوهر و پسرش از وی متنفر گردند و وی را بیرون انداختند و پسر هر روز دو گرده نان نزد او می انداخت روزی پسر گفت حسبة لله جزاک الله ای بعد تا باشام و وی قرصها را بدستور هر روز به نزد او انداخت و دیگر تشنگی بروی غلبه کرده در ان حوالی جوی ابی بود خواست تا خود را بدان رساند بجز اندک حرکت او را غشی دست داده از کمال تشنگی خوار بر روی خاک افتاد و بیکباره کرم نامتناهی الهی بموجب فحوای اما عند المنکسرة قلوبهم والمندرسة قبورهم **نظم** چو دلهای شکسته مهمان خانه عزت ؛ خوشا حلوای نومیدی ذهبی آلوده حرمان ؛ جلوه گر گشته چون او هوش آمد خود را صحیح الاعضا یافته خلایق چون مطلع شدند بروی هجوم آوردند از وی سبب صحت پرسیدند منعیفه گفت چنین تعز کرد [illegible] دو مرد و یک زن دیدم که قرص حوی در اندک سبزی و قدح ابی بمن دادند که بخور و باش بخوردم از ان قرص چون خوردم حالا که آدم بهمان کمال خود رسید وای شادم میدم که هرگز بخوبی ان ندیده بودم بس حالشان گفتم شهید نیست چنان ظاهر شد که حضرت

امام حسن

امام حسن وامام حسین علیهما السلم وفاطمه زهرا وخدیجه کبری علیهم السلم اند **ملا جلال** هست زنان خوش طبع این ؛ که گذشته زاوج علیتین ؛ حب ایشان دلیل صدق و وفاق ؛ بغض ایشان دلیل کفر و نفاق ؛ قرش ان ماند علو جلال ؛ بعد ایشان ماند عبور ضلال ؛ چه امید سبهائی کرش نخوانند ؛ کریمان از درش برون نرانند **سلمان** اگر بودی فلک را از من جز گرفتی بگریبان برجا قراری ؛ ز ما صد بار گردان تر ست او ؛ ز ما در کار خود حیران تر ست او ؛ **فائدة** الصفة کالعلم والسواد والنحویون فلیس یریدون بالصفة هذا لان الصفة عندهم هی النعت والنعت هو اسم الفاعل نحو ضارب او المفعول نحو مضروب او ما یرجع الیهما من طریق المعنى نحو مثل وشبه وما یجری مجرى ذلک یقولون رایت اخاک الظریف فالاخ هو الموصوف والظریف هو الصفة فهذا قالوا لا یجوز ان یضاف الشیء الى الصفة کما لا یجوز ان یضاف الى نفسه لان الصفة هو الموصوف عندهم الا ترى ان الظریف هو الاخ **فائدة** یستحب ان یوضع عند راس المیت علامة من حجار ولبنة او لوح لیزار ویترحم علیه لما نقل من فعل النبی صلعم بقبر عثمان بن مظعون کما هو المنقول عن دعائم الاسلام عن علی علیه السلم قال ان رسول الله صلعم لما دفن عثمان بن مظعون دعا بحجر فوضعه عند راسه وقال یکون علما لیدفن الیه قرابتی فلما رواه الشیخ عن یونس بن یعقوب قال لما رجع ابو الحسن موسى علیه السلم من بغداد ومضى الى المدینة ماتت له ابنة بفید فدفنها ورجع الیه بعض موالیه ان یجصص قبرها ویکتب على لوح اسمها ویجعل فی القبر ومضیفه ذلک ما نقل عن الکمال الکبیر عن خازنة لابی محمد علیه السلم ان ام المهدی ماتت فی حیوة ابی محمد علیه السلم وعلى قبرها لوح مکتوب علیه هذا قبر ام محمد علیه السلم **فائدة** قال المختار رحمه الله فی الکشکول ومما نقله جدی رحمه الله من خط السید الجلیل الطاهر ذی المناقب والمفاخر السید الجلیل رضی الدین علی بن طاوس قدس الله سره من الجزء الثانی من کتاب الزیارات لمحمد بن احمد بن داود القمی رحمه الله ان ابا حمزة قال للصادق علیه السلم انی رایت اصحابنا یاخذون من طین الحسین علیه السلم فیستشفون به فهل فی ذلک شیء مما یقولون من الشفاء فقال یستشفى بما بینه وبین القبر على راس اربعة امیال وکذلک قبر رسول الله صلعم وکذلک قبر الحسن وعلی ومحمد فخذ منها فانها شفاء من کل سقم وجنة مما تخاف ثم امر بتعظیمها واخذها بالیقین وتحبیها اذا اخذت **ومن** الکتاب المذکور ان الحسین علیه السلم اشترى النواحی التی فیها قبره من اهل نینوى والغاضریة بستین الف درهم وتصدق بها علیهم وشرط ان یرشدوا الى قبره ویضیفوا من زاره الى ثلثة ایام **وقال** الطیبی حرم الحسین علیه السلم الذی اشتراه اربعة امیال فهو حلال لولده وموالیه وحرام على غیرهم ممن خالفهم وفیه البرکة **الشیخ البهائی** ره مضى فی غفلة عمری کذلک یذهب الباقی ؛ ادر کاسا وناولها الا یا ایها الساقی ؛ شراب عشق بیساز و مرا از سر کار راکه ؛ ز تدقیقات مشائی و تحقیقات اشراقی ؛ الا یا ریح ان تمرر بحی عشیرة احباب ؛ فبلغهم تحیاتی وخبرهم باشواقی ؛ وقل یا سارقی انتم بنقض العهد عجلتم ؛ وانی ثابت باقی على عهدی ومیثاقی ؛ بهائی خرقه خود را اگر اتش زدی امشب ؛ جهان پر شد ز دود کفر سالوس زراقی ؛ **میر رضی** شیم عشق تو مشهور و نسیم خوشحال ؛ که هر که دید مرا او ز رو تو را لخیال ؛ **الشیخ البهائی** قدس الله روحه هر که بود مبتلای ماه روی ؛ اسم او از لوح انسانی بشوی ؛ دل اینجا شده حلقه ز مهرستان ؛ سینه ضحی بخوان خسته دلان ؛ سینه خالی ز مهر کلرخان ؛ کهنه انبانی بود پر استخوان

الشواذ : كل من لم يعشق الوجه الحسن : قرب الرحل اليه والرسن : يعني اكتس پالاكه بنود ومهرباره : بهره او بالان
افساری سیاره قال الصفدی فی شرح لامية العجم سئل ابن الجوزی کیف قتل الحسين عليه السلم
الى يزيد عليه اللعنة وهو بالشام والحسين عم بالعراق فانشد قول الرضي : سهم اصاب ورامیه بذی
سلم من بالعراق لقد ابعدت مرماك تاريخ وفات الغزالی رحمه الله حیوته : نصف حجة الاسلام از
سرای سپنج : حیوه پنجه وچهار وممات پنجه وپنج : وصله محتاج الى ادنى تامل : نهاية العقول الحقیقة
البسيطة لا يمكن تعريفها بنفسها ولا بالامور الداخلة ولا بالصفات الخارجة ولا يمكن تعريفها بالاشياء
العقلية ولا بالحسية اما العقلية فمثل ما اذا اردنا ان نعرف ماهية الالم واللذة فلا يمكننا ان نزيد على
الى السواد والبياض فليس لنا الا ان نشير الى هذه الالوان المخصوصة لكن الاشارة انما تفيد معرفة تلك الماهية اذا لم
يكن هناك شيئان يمكن توجه الاشارة الى كل واحد منهما والا لم يكن مجرد الاشارة مفيدا لتمييز ذلك المشار اليه عن غيره فلا
جرم العارفون الذين يبلغون في الاستغراق في الله الى ان زال عن عقلهم وقلبهم جميع الالتفات الى ما سوى الله
يكتفون بالتعبير عنه بلفظ هو فان الذين شاهدون سواه موجودا غيره وذلك درجة اصحاب النظر فانهم لا يكتفون
في التعريف بلفظ هو بل يضيفون الى ذلك ما تتميز به تلك الهوية عن غيرها فلا جرم احتاجوا الى ذكر لفظ يدل على اللوازم
التي بها تتميز عند عقولنا هويته سبحانه عن هوية غيره اعلام الدين وكان الحسين عليه السلام يوم قتل يقول
الموت خير من ركوب العار : والعار خير من دخول النار : والله ما هذا وهذا جاري : وقال عليه السلم ان
حوائج الناس اليكم من نعم الله عليكم فلا تملوا النعم فتحول الى غيركم فائدة مهمة اعلم ان المشهور ان سوء الترتيب في الاكل
هو تقديم سريع الهضم على بطيئه لان السريع ينهضم ويبقى الغليظ في المعدة ولا يجد السريع سبيلا الى الخروج حتى
ينهضم الغليظ لوقوفه في طريقه ويفسد وقال مولانا نفيس الدين في شرح الاسباب والعلامات سوء الترتيب عند
بعضهم هو ان يتقدم اللطيف على الغليظ فانه يجيد تهضم اللطيف قبل الغليظ للطافته والقوة الهاضمة في قعر المعدة واذا
انهضم انفتح الابواب بالضرورة ليخرج الى الامعاء فيقتضي شيئا من الغليظ قبل الهضم ويتولد منه السدة في الكبد
والماساريقا والامعاء ولو قدم الغليظ كونه في قعر المعدة واللطيف المؤخر فوقه اعلاها ولا شك ان الهضم في
قعر المعدة اقوى فلا ينهضم اللطيف بالهضم الضعيف وينهضم الغليظ بالهضم القوي فيتكافا الهضمان من غير ضرر والحق
ان التفاوت بين الغليظ واللطيف في قبول الهضم ان كان على مقدار تفاوت قوة الهضم في اسفل المعدة واعلاها
لكن في تقديم الغليظ ضرر في الحديث اذا تاب الشيخ الهرم قالت الملائكة الان قد تخمدت حواسك وبرد
انفاسك حسن اى حسن توبه ان زمان كردن : كه تر اقوت كناه نماند : وفي الحديث نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن قيل وقال فهي كتاب الفائق اي نهى عن فضول ما يتحدث به الناس من قولهم قيل كذا وقال فلان كذا و
بناؤهما على انهما فعلان محكيان فاني الاعراب على اخرهما بجر الاسم اطلوبين عن الضمير ومنه قولهم انما الدنيا قيل وقال
وقد يدخل عليهما حرف التعريف فائده قال في شرح لامية العجم ان المعتزلة طائفة من المسلمين يرون
ان الخير من الله وافعال الشر من الانسان وان الله تعالى يجب عليه رعاية الاصلح للعباد وان القران مخلوق

لمرتبة

محدث ليس بقديم وان الله تعالى ليس يرى يوم القيامة وان المؤمن اذا ارتكب الذنب مثل الزنا وشرب الخمر في منزلة بين
المنزلتين ويعنون بذلك انه ليس بمؤمن ولا كافر وان من دخل النار لم يخرج منها وان الايمان قول واعتقاد وان
اعجاز القران في الصرف عنه لا انه في نفسه معجز ولولا الصرف لاتى العرب بمعارضته لاتوا بمعارضته وان المعدوم شيء و
ان الحسن والقبح عقليان وان الله تعالى حي لذاته لا بحيوة عالم لا بعلم وقادر لا بقدرة نكتة النار عند العرب اربعة
عشر نارا وهي نار المزدلفة حتى يراها من عرفة واول من اوقدها قصي بن كلاب ونار الاستسقاء كانوا في
الجاهلية اذا تتابعت عليهم السنوات جمعوا ما قدروا عليه من البقر وعلقوا في عراقيبها واذنابها العشر والسلع
ثم صعدوا بها في جبل وعر واضرموا فيها النار وضجوا بالدعاء ويرون انهم يمطرون بذلك ونار التحالف
لا يعقدون حلفا الا عليها يطرحون الملح والكبريت فاذا ساطت قالوا هذه النار قد تهددت ونار الغدر
كانوا اذا اغدر الرجل بجاره اوقدوا له نارا بمنى ايام الحج ثم قالوا هذه غدرة فلان ونار السلامة توقد للقادم
من سفره سالما غانما ونار الزائر والمسافر وذلك انهم اذا لم يحبوا الزائر والمسافر ان يرجعا اوقدوا خلفه
نارا وقالوا ابعده الله واسحقه ونار الحرب توقد على يفاع اعلاما لمن بعد منهم ونار الصيد يوقدونها
فيعشى ابصارهم ونار الاسد كانوا يوقدونها اذا خافوها ونار السليم وهي الملدوغ اذا سهر ونار
الكلاب توقد لها حتى لا يناموا ونار الفداء كانوا ملوكهم اذا اسروا قبيلة طلبوا منهم الفداء كرهوا ان يعرضوا النساء
نهارا لئلا يفتضحن ونار الوسم التي يسمون بها الابل ونار القرى وهي اعظم النيران ونار الحرتين وهي التي اطفأها
الله تعالى لخالد بن سنان العبسي حيث دخل فيها وخرج منها سالما وهي خامسة عشر نكتة قال شيخنا في الكشكول
لما كانت المشاجرة بين الفلاسفة والمتكلمين في ان صدور العالم عن الواجب تعالى هل هو بالاختيار او بالايجاب
مذهب الفلاسفة ان صدوره بالايجاب لانه خير محض لا ينفك عن الفياض المطلق ويلزم من ذلك قدمه
تعلق غرض المتكلمين بابطال هذه الدعوى فاثبتوا حدوث العالم فانهدم بنيان الفلاسفة وانقطعت تشاجرهم
في ان صدوره بالايجاب واما صدور بعض المجردات عنه تعالى بالايجاب وصدور العالم عن ذلك المجرد بالقدرة
والاختيار فغير معقول عند الخصم الذي غرضنا ترتيب كلامه على الفلسفي القائل باستحالة انفكاكه عن الواجب لانه
حاصل على ذلك التقدير فيلزم الوقوع فيما فروا منه فالوسائط المذكورة بينه تعالى وبين العالم غير معقول عند القوم
من العقلاء والفلاسفة اذ الفلاسفة يوافقون المتكلمين على نفيها فلا فائدة مهمة في ذكرها والتعرض لابطالها
وبهذا انكشف ان هذا الذي قرره هو مراد المحقق الطوسي بقوله في التجريد وجود العالم بعد عدمه ينفي الايجاب والوسائط
غير معقول فاندفع ما اورده الشارح الجديد في هذا المقام من فتح للمتكلمين ان يقول لم لا يجوز فتدبر فانه
من خواص الكشكول عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليهما السلم : نحن البحور التي كنا لغائصها : دردا وليس من دونها
ومرجان : في الاصل كنا نجوما يستضاء بها : وللبرية كنا اليوم برهان : ساكن القدس في الفردوس يسكنها :
ونحن للقدس والقدوس خزان : من شذ عنا فرعون وساكنه : ومن اتانا فجنات وولدان : فائده در قانون
قهستاني كه بر آنکه هر مملکتی واهل ملتی را تاریخی باشد وچنان بوده که درین دار حوادث واقعه عام وحادثه شد

و وقایع

سمت ظهور یافتی اهل عالم اعیان تاریخ بجانب او نافتی و اهل روم را او قاتی چند بود که تاریخ ساخته بودند ان را
تا انکه قرار گرفت تاریخ ایشان بر وفات ذو القرنین و همچنین فرس تا عدل پادشاهی که بخشم مهر او در دلهای کاشتند تا
انکه قرار گرفت تاریخ ایشان بر هلاک یزدجرد که اخر ملوک ایشان است اما عرب تاریخ ایشان عام تفرق بود که ان
تفرق اولاد اسمعیل علیه السلم بود و خروج ایشان از مکه معظمه و بعد از ان تاریخ کردند عام الغدر وان فتنه مشهورست
و بعد از ان عام الفیل را تاریخ کردند پس قرار گرفت تاریخ عرب بعد از اینها بر هجرت حضرت نبوی صلی الله علیه واله
از مکه بمدینه و خلیفه دوم ابتدا کرد در ان وقت که عامل او از یمن امده بود و از و طلب تاریخ کرد و از وجوب است
که ابتدا از مبعث انحضرت کنند و بعد از ان گفتند که ابتدا از وفات انحضرت نمایند پس اتفاق کردند بر انکه ابتدا از تاریخ
هجرت باشد بعلت انکه ان وقت ظهور اسلام بود و ابتدا از شهر رمضان کردند بعد از ان ابتدا از محرم نمودند و این
عبث بر لطفا است اگر حساب بر تواریخ بر ایام است از برای انکه سالهای اجماعت بر شمسی است و سال عرب بر قمری است **دکوشیار**
در تاریخ جامع اورده که از تاریخ طوفان نوح که سایر تواریخ را بدان نسبت می کنند تا پنجشنبه غره محرم سال هجرت
سه هزار و هفتصد و بیست و پنج سال و چهل و هشت روز است والله اعلم **اخبار الزمان** قتل زکریا علیه السلام یوم
الثلثا و ذلک ان زکریا علیه السلم هرب من الیهود فقفوا علی اثره فلما دنوا منه رای شجرة فقال لها یا شجرة اخفینی فکلف
فانشقت الشجرة فدخل فیها ثم التأمت الشجرة فجاؤا فلم یجدوه فقال لهم ابلیس علیه اللعنة انه قد اکتتم فی هذه الشجرة فاتوا
بمنشار فشقوا هذه الشجرة بنصفین حتی یموت فیها ففعلوا کما قال ابلیس علیه اللعنة فلما بلغ المنشار الی ام راسه صاح
و قال اه لو وقعت الزلزلة فی ملکوت السموات فنزل جبرئیل علیه السلم و قال یا زکریا ان قلت مرة اخری اه لامحو
اسمک من دیوان الانبیاء فعض زکریا علیه السلم شفته حتی شقوه بنصفین لیعلم العالمون ان شدة البلاء للانبیاء
والاولیاء **حکی** عن یحیی بن معاذ الرازی انه ناجی ربه فی لیلة فقال الهی ان طلبتک اعتقنی وان هربت منک
احرقتنی وان اجتنبتک [illegible] فلا منک فرار و لا معک قرار **قلت** اسیه بنت مزاحم زوجة فرعون یوم
الثلث قوله تعالی و ضرب الله مثلا للذین امنوا امراة فرعون اذ قالت رب ابن لی عندک بیتا فی الجنة انها کانت
منذ سنین مسلمة و کانت تکتم ایمانها من فرعون فلما اطلع علیها بانها امنت بالله تعذیب فعذبوها بانواع العذاب
و قال ارتدی فلم ترتد حتی اوتادا و دقوا علی اعضائها قوله تعالی و فرعون ذی الاوتاد الذین طغوا فی البلاد
ثم قال ارتدی قالت لو قطعتنی اربا اربا ما ازددت الا احتیاجا فمر موسی علیه السلم بین یدیها فنادت یا موسی اخبرنی عن
امری عند ربی اراض هو عنی ام ساخط قال موسی علیه السلم یا اسیه ملائکة سبع السموات فی انتظارک والله تعالی یباهی بک
فانه لا یرد لک قالت رب ابن لی عندک بیتا فی الجنة **مادر بی فاطمه** دیدم بهین رواق معرفش کتابه
بر لوح لاجورد نوشته زرشک ناب • هر خانه را درین طاق ازرق است • گر صد هزار سال اخر
شود خراب • جای دگر گزین و بنا کن تو خانه • کش خوف انهدام نباشد بهیچ باب • **حکایة** گویند
که ذو القرنین چون از تسخیر ممالک فراغت یافت اهنگ یونان کرد در حوالی قومش از لشکر صداع افتاد
زعاف سفر او را روی داد بنا بر ضرورت یکی از امرا جوشن خود را فرش او ساخته دیگری بجهة رفع حرارت

افتاب

افتاب سپهر بر بدن خویش را سایه بان او گردانید چون اسکندر این صورت را ملاحظه کرد گفت که زمین از اهن
و اسمان زرین که منجمان از ان استدلال بموت من کرده اند انیست و مرا پیش از این زندگانی نیست
ارباب تحقیق گفته اند هیچ راهی بخدا نزدیکتر از راه فنا نیست که از خود گسستن و بدوست پیوستن
مثنوی راه فانی گشته راه دیگرست • زانکه هشیاری گناهی دیگرست • اتشی در زن بهر دو تا بکی
پر گره باشی ازین هر دو چو نی • تا گره با نی بود همراز نیست • همنشین ان لب و اواز نیست
ای خرابات ای خبر ره بی خبر • توبه تو از گناه تو بتر • جستجوی از ورای جستجو • من نمیدانم
تو میدانی بگو • حال و قالی از ورای حال و قال • غرقه گشته در جمال ذو الجلال • غرقهٔ نه که خلاصی باشدش
یا بجز دریا کسی نشناسدش • ایست خورشید نهان در ذره • شیر نر در پوستین بره • ایست دریای
نهان در زیر کاه • پا برین که تو منه از اشتباه • ما همه ماهیم و شیرهای ما • تو وجود مطلقی فانی نما
ما همه شیران ولی شیر علم • حمله شان از باد باشد دم بدم • حمله شان پیدا و ناپیداست باد •
انکه ناپیداست هرگز گم مباد • باد ما و بود ما از داد تست • هستی جمله همه از ایجاد تست •
لذت هستی نمودی نیست را • عاشق خود کرده بودی نیست را • لذت انعام خود را وا مگیر • نقل و باده
جام خود را وا مگیر • ور بگیری کیست جست و جو کند • نقش با نقاش چون نیرو کند • ما نبودیم و تقاضامان
نبود • لطف تو ناگفته ما میشنود • تو ز قران بازخوان تفسیر بیت • گفت حق که ما رمیت اذ رمیت
گر بپرانیم تیر ان نی ز ماست • ما کمان و تیر اندازش خداست • **عرایس** چون ادم علیه السلم بزمین امد
با خود از بهشت چهار برگ اورده بود یکی را گاو دراد عنبر شد و دیگری را اهو خورد مشک شد و
دیگری در حوصله زنبور عسل مصفی امد دیگری طعمه کرم شد ابریشم حاصل شد والله اعلم **مجمع البیان**
قوله تعالی و یوم نحشر من کل امة فوجا ممن یکذب بایاتنا فهم یوزعون استدل بصریح هذه الایة علی الرجعة من
ذهب الی ذلک من الامامیة بان قال ان دخول من فی الکلام یوجب التبعیض فدل ذلک ان الیوم المشار الیه فی
الایة یحشر فیه قوم دون قوم ولیس ذلک صفة یوم القیمة الذی یقول فیه سبحانه و حشرناهم فلم نغادر منهم احدا
وقد تظافرت الاخبار عن الائمة الهدی من ال محمد علیهم السلم فی ان الله تعالی سیعید عند قیام المهدی علیه السلم قوما ممن تقدم موتهم
من اولیائه و شیعته لیفوزوا بثواب نصرته و معونته و یبتهجوا بظهور دولته و یعید ایضا قوما من اعدائه لینتقم منهم و ینالوا
بعض ما یستحقونه من العذاب فی القتل علی ایدی شیعته والذل والخزی بما یشاهدون من علو کلمته ولا یشک عاقل
ان هذا مقدور لله تعالی غیر مستحیل فی نفسه و قد فعل الله ذلک فی الامم الخالیة و نطق القران بذلک فی عدة مواضع
مثل قصة عزیر و غیره علی ما فسرنا فی موضعه **مجمع اللطائف** قال رسول الله صلی الله علیه واله لو جمع الله نعم ما طلعت علیه
الشمس فی نفسه واحدة و اطعمه عبدا واحدا ثم قال الحمد لله فقد شکر نعم ربه عن الحسن قال قال رسول الله صلعم قال موسی ع
کیف استطاع ادم علیه السلم ان یودی شکر ما انعمت علیه خلقته بیدک و نفخت فیه من روحک و اسکنت جنتک و امرت
له ملائکتک و زوجت منه حوا امتک قال یا موسی علم ان ذلک منی فحمدنی علیه و کان ذلک شکرا ما صنعت الیه

قال شيخنا بهاء الدين في كتاب الكشكول قوله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ليس دالاً على ان الكواكب مركوزة في فلك القمر
بل على ان ذلك اعني تزيين بها وهو كذلك لشفافة الافلاك وكذا قوله تعالى وجعلناها رجوما للشياطين لا يقتضي ان
الكوكب نفسه ينقض ليشكل بنقص الكوكب على ان الامام لم يقطع بانه ما يلزم منه ان الشهب ينفصل عن الكواكب كما يقتبس من السراج
وانهم يريدوا بان على ان جميع الكواكب مركوزة في الافلاك الثامن وان لم يكن فيه الا القمر فلعل اكثر الكواكب المغير مركوزة
مركوزة فيه ومنها تنقض الشهب يختلف في معنى طلسم على اقوال ثلثة الاول ان الطلسم يعني الاثر والمعنى اثر الاسم
الثاني انه لفظ يوناني معناه عقدة لا تنحل الثالث انه كناية عن مقلوب اسمه اعني مسلط قال الشيخ اعلم في الكشكول
ده يقال من الالحان الموسيقية ماخوذه من الاصطلاحات الفلكية من جملة رموزهم اذ لا مسلوك في الافلاك
ولا قرع ولا صوت وكلام الحكماء ليس من الالفاظ في مطالبة الاخوان بالالفاظ نقل ان عمر الخيام كتب بحره
فنون الحكمة ستي الخلق له ضنة بالتعليم والافادة وربما طول الكلام في جواب ما يسأل عنه بذكر المقدمات البعيدة
وايراد ما لا يتوقف المطلوب على ايراده دخل عليه الغزالي يوما وسأله عن الترجيح بتعين جزء من اجزاء الفلك للقطبية
دون غيره مع انه متشابه الاجزاء فطول الخيام الكلام وابتدأ بان الحركة من اي مقولة ومتى بالخصوص بخل
النزاع كما هو دابه وامتداد كلامه الى ان اذن للظهر فقال الغزالي جاء الحق وزهق الباطل وقام وخرج
ابو حامد الغزالي المشهور عند اهل السنة بحجة الاسلام كان تلميذ الامام الحرمين اشتغل عليه في نيسابور مدة وخرج منها
بعد موته وقد صار ممن تعقد عليه الخناصر ثم ورد بغداد فاعجب فضلاء العراق واشتهر وفوض اليه تدريس النظامية وكان
يحضر مجلسه نحو ثلثمائة من الاعيان المدرسين في بغداد ومن ابناء الامراء اكثر من مائة ثم ترك جميع ذلك وتزهد
واثر العزلة واشتغل بالعبادة واقام بدمشق مدة وبها صنف الاحياء ثم انتقل الى القدس ثم الى مصر واقام بالاسكندرية
ثم القى عصاه بوطنه الاصلية وصنف الكتب المفيدة ونسبته الى غزال قرية من قرى طوس كان من عادة ملوك
الفرس انه اذا اغضب احدهم على عامل حرج جاهل رباعي اى عاشق وزا ميدار زتو در رساله وآه نزديك تو
دور تراحال تباه كس نيست از توجان تواند بردن از اتبع فلكشي ابن را بنگاه الكشكول التورية
خمسة اسفار السفر الاول يذكر فيه بدء الخلق والتاريخ من ادم الى يوسف عليهما السلام السفر الثاني فيه استخدام
المصريين بني اسرائيل وظهور موسى عليه السلام وهلاك فرعون وامامة هرون ونزول الكلمات العشر وسماع القوم
كلام الله تعالى السفر الثالث يذكر فيه تعليم القرابين الاجمال والسفر الرابع يذكر فيه عدد القوم وتقسيم الارض عليهم
واحوال الرسل التي بعثها موسى عليه السلام الى الشام واخبار المن والسلوى والغمام والسفر الخامس يذكر فيه بعض الاحكام
ووفاة هرون وموسى ويوشع ويعقوب عنهم بسبعة عشر كتابا يقيسونها الى خمسة اسفار التورية ويجعلونها
على اربع مراتب المرتبة الاولى وقد ذكرنا المرتبة الثانية اربعة اسفار يسمونها الاول اولها يوشع عليه السلام
يذكر فيها ارتفاع المن والسلوى ومحاربة يوشع ع وفتحه البلاد وقسمتها بالقرعة وثانيها يدعى سفر الحكام فيها اخبار
قضاة بني اسرائيل وثالثها شموئيل عليه السلام فيه نبوته وملك طالوت وقتل داود جالوت ورابعها سفر الملوك
فيه اخبار ملك داود وسليمان وغيرهما والملاحم ومجيء بخت نصر وخراب بيت المقدس المرتبة الثالثة اربعة

اسفار

فوائد نظم

الغزالي

اسفار يسمى الاخيرة اولها شعيا فيه توبيخ بني اسرائيل وانذار بما وقع وبشارة بالصابرين وثانيها الارمياء فيه خراب البيت
الى مصر وثالثها لخرقيال يذكر فيه حال البيعة وحكمة وبورموزة واخبار يأجوج ومأجوج ورابعها اثنى عشر سفرا فيه انذارات بالزلزل
وجراد وغيرها وبشارة الى المنتظر والحشر ونبوة يونس ع وابتلاع الحوت وتوبة زكريا ع وبشارة بنور وداود ع المرتبة الرابعة
يدعى الكتب وهي احد عشر سفرا الاول تاريخ نسب الاسباط وغيرهم ومزامير داود ع مائة وخمسون مزمورا كلها طلبات
وثانيها قصة ايوب وفيه مباحث كلامية ورابعها اثار حكمة عن سليمان ع وخامسها اخبار الكلام وسادسها مخاطبة سليمان
النفس والعقل وسابعها يدعى جامع الحكمة لسليمان فيه الحث على طلب اللذة العقلية الباقية وتحقير اللذات الجسمية الفانية
وتعظيم الله تعالى والتخويف منه وثامنها يدعى النواح لارميا ع فيه خمس مقالات على حروف المعجم تدعى البيت وتاسعها فيه
ملك اردشير وعاشرها لدانيال ع وفيه تعبير منامات وحال البعث والنشور والحادي عشر لعزير ع فيه صفة عود القوم من
ارض بابل الى البيت وبنائه بستان الادباء كان بالمدينة امرأة شديدة للاصابة بالعين لا تنظر الى شيء الا
ومرضه فدخلت على اشعب تعوده وهو يحتضر يكلم ابنته بصوت ضعيف ويقول يا بنت اذا مت فلا تنوحي ولا
تندبيني والناس يسمعونك تقولين والاباه ابكيك للصلوة والصيام والفقه والقران فيكذبونك ويلعنوني و
التفت اشعب فرأى المرأة فغطى وجهه بكمه وقال لها يا فلانة انشدك بالله ان كنت استحسنت شيئا مما انا فيه
صلى النبي صلعم فقالت استحسنت عينك وفي اي شيء انت حتى استحسنه انما انت في اخر رمق فقال اشعب قد علمت ذلك و
لكن قلت لا يكون قد استحسنت خفة الموت علي وسهولة النزع فيشتد ما انا فيه وخرجت من عنده وهي تشتمه فضحك من
كان حوله حتى نساؤه واولاده ثم مات ويقرب هذه الحكاية ما حكاه صاحب الظرائف درة التاج ملا سوف الاخر
انتهى انه رجل يقرأ عنده القران وكان الرجل ردي الصوت فلي طول القراءة فقال ملا سوف بالفارسية
ملابس كن كه مردم ثم مات لوقته حسن دهلوي دايم دل خود بصحبت شاد كني چون غم رسد ت خدا
ياد كني دنيا ز تو رفته وتو در دعوى ترك كنجشك بريده را چه ازاد كني جامي خوشحال بجود جهان بجا
وز خيك و بيد زمانه بي پروائي خورشيد صفت بسر كنان در عالم هر روز بمنزلي و هر شب جائي ملا درك
قائله الكه رخسار ترا رنگ گل نسرين داد صبر و ارام تواند بمن مسكين داد كنج زر گر نبود كنج قناعت باقيست
انكه ان داد بشاهان بگدايان اين داد قريب من هذا قول امير خسرو بل احسن منه خسروا از انچه اسباب
فراغت داد اند وزهمه چيز فراغت بگدا بخشيده اند نسب الغزالي الى الشيخ الرئيس القول بنفي المعاد الجسماني
مع ان الشيخ في اخر الشفاء والنجاة قال بحشر الاجساد قال بعض محققي المتاخرين لعل الغزالي نسب القول بذلك
الى الشيخ لان الشيخ قائل بازلية العالم وابديته فالقول بالمعاد الجسماني ينافي ذلك وفيه ما فيه قال في الفتوحات
على ان فلك الثوابت يتم الدورة في ثلثة وعشرين الف سنة ومائة واربع وستين سنة وهذا اقل مما ذهب اليه
بطليموس من انه يتمها في ستة وثلثين الف سنة ومما ذهب اليه المحقق الطوسي من انه يتمها في خمس وعشرين الف
سنة ومائتي سنة قال في الكشكول ذهب كثير من الحكماء الى ان فاعل الافعال النباتية والحيوانية من التغذية و
التنمية والتصوير وغيرها في الحيوان والنبات هو جوهر لطيف روحاني موكل من المبدأ الفياض في ملاك الاول

ويعبر عنها في لسان الشرع بالملائكة وهو مذهب الاشراقيين والغزالي قال بعض المحققين ولعمري ان هذا هو الحق اليقين
قال كسرى ان العبد الصالح خير من الولد لان العبد لا يرى صلاح امره في موت سيده والولد لا يرى ذلك الا بموت
ابيه قال الاطباء اكمل حيوان اذا خصي زال صنانه كالشيخ ونحوه الا الانسان فانه يزداد نتنا وصنانا ذكر
ابن الجوزي في تاريخه ان محمد بن يحيى المعروف بحامل كفنه توفي سنة تسع وتسعين ومائتين وغسل وكفن وصلي عليه
ودفن فلما كان الليل جاء نباش فنبش فلما حل اكفانه ليأخذها استوى قاعدا فهرب النباش فقام وحمل كفنه
وجاء الى اهله ومنزله وسمي حامل كفنه سمي الكواكب شواهد الليل لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا صلوة
بعد العصر حتى يبدو الشاهد قال الشيخ ابو [illegible] رأيت قوس قزح في هواء الحمام [illegible] بل الخيال بل كانت الوانه
حقيقية وكان الناظر ينتقل من مكان والالوان باقية بحالها وقال الشيخ كنت مع الجبل الذي بين [illegible] وطوس والله بين
الجبال وكان الشتاء المكشوف وكان في وسط الجبل بيني وبين الارض سحاب رطب والشمس في وسط السماء فنظرت الى
السحاب المذكور فرأيت فيه دائرة بلون قوس قزح فشرعت النزول من الجبل والدائرة تصغر وكلما نزلت اصغر
الى ان نزلت الى السحاب فاضمحل نكتة ان الاصل في النيروز ان جمشيد ملك الدنيا وعمر اقاليم ايران شهر دهي ارض
بابل فاستوت له اسبابه واستقام له اموره يوم النيروز اول فروردين القديم فصار سنة [illegible] وهو يوم ولد فيه
كيومرث ابن هبة الله بن ادم عليه السلم والمهرجان هو يوم النصف من ماه مهر فقيد افريدون الضحاك واسره
ارض المغرب وسجنه بجبل دماوند فشهد اليوم فقال افريدون لاصحابه اين كاركه من كردم مهرجان [illegible]
فسمي بذلك اليوم مهرجان واول من وضع رسم التهنية في النيروز والمهرجان افريدون واما النيروز السلطاني
يوم نزول الشمس اول دقيقة من برج الحمل وضع في عهد السلطان جلال الدين ملكشاه بن الب ارسلان في
يوم الخميس التاسع من شهر رمضان سنة احدى وسبعين واربعمائة واما صب الماء فانهم قوم اصابهم قحط
من الازل وانقطعت عنهم الامطار وتوتت مواشيهم وانعامهم ثم مطروا واستبشروا في الحديث عن امير المؤمنين
نشروا [illegible] ولو في اليوم مرة فان في قلب الانسان حالة لا يزيلها الا الشم [illegible] في الحديث خلق ادم
والنخلة والعنب والرمان من طينة واحدة حلب مدينة مشهورة كان الخليل عليه السلم يحلب غنمه بها ويتصدق
بلبنها يوم الجمعة فيقول الفقراء احلب فسميت بذلك سمي الحجاز حجازا لانها حاجز بين اليمن والشام وهو مسيرة شهر
كان المتوكل يصعد في منارة سامره على حمار مريسي والمريس قرية من قرى مصر وطول المنارة تسع وتسعون ذراعا
قيل لرجل لا تصلي قال السورة الصغيرة كالحمى بان اقرأها والكبيرة لا احفظها اول من امر بنسج الاثواب من القطن
وكان لبسهم من الصوف واظهر الكتان والابريسم والاصباغ جمشيد واول من لبس [illegible] السنجاب [illegible]
[illegible] هوشنج واول من [illegible] كيومرث واول من وضع [illegible] كان انوش بن
ادريس واول من امر بنسج الاثواب المعروفة بزربفت بهمن بن اسفنديار واول من امر بالكم الخابوتي اصله [illegible]
ورسمه [illegible] هماي بنت بهمن وخابوت اسم امرأة خياطة واول من اتخذ الخاتم جمشيد واول من نقش على الخاتم
اسمه ورسم ابيه قابوس بن كيقباد واول من امر بنسج الفرش هوشنج وفي عهد افريدون عملوا الحصير والبارياوا واول

من امر باخراج الحصا والرمل من المساجد وفرشها بالبواري الحجاج بن يوسف وقيل ان قتادة سجد فدخلت في جبهته قصبة
فقال لعن الله الحجاج ابتدع هذه البواري يؤذي بها المصلين اول من عمل المقراض وقطع الاثواب [illegible]
النبي عليه السلم وكان [illegible] من ادريس المقراض من التسكين عمل حكيم لافريدون شطرنج فيه البراق اول من [illegible]
به الابنة عزيز صاحب يوسف عليه السلم اول امرأة تهوى امرأة في العرب هند تهوى زرقاء اليمامة التي ترى الجيش من مسيرة
ثلثين ميلا اول من تزوج بزوجتين هماي اخت جمشيد الملك سئل يحيى بن معاذ الرازي عن حقيقة المحبة قال لا
تزيد بالبر ولا تنقص بالجفاء شعر اذا انت لم تعشق ولم تدر ما الهوى * فقم واعتلف تبنا فانت حمار نقل است كه
روزي حضرت امير المؤمنين علي عليه السلم در راهي ميرفت ودو صحابي كه يكي بالا بود بلند [illegible] بر يمين ويسار وي
وحضرت ميانه بالا بود يكي از ان دو بطريق مطايبه بحضرت امير المؤمنين عليه السلم گفت كه انت بيننا كالنون في لنا
حضرت در جواب فرمود لو لم اكن بينكما لكنتما لا مثل الاب والاخ فخ والعم غم والخال وبال والولد كمد و
الاقارب عقارب وانما المرء بصديقه شرح حكمة الاشراق ان الصور الخيالية لا تكون موجودة في الاذهان لامتناع
انطباع الكبير في الصغير ولا في الاعيان والا لرآها كل سليم الحس وليست عدما محضا والا لما كانت متصورة ولا متميزا بعضها
عن بعض ولا محكوما عليها باحكام مختلفة واذ هي موجودة في صقع وهو عالم يسمى بالعالم المثال والخيال متوسطا بين عالمي
العقل والحس لكونه بالرتبة فوق عالم الحس ودون عالم العقل لانه اكثر تجريدا من الحس واقل تجريدا من العقل وفيه جميع الاشكال
والصور والمقادير والاجسام وما يتعلق بها من الحركات والسكنات والهيئات والاوضاع وغير ذلك قائمة بذاتها
معلقة لا في مكان ولا في محل واليه الاشارة بقوله والحق في صور المرايا والصور الخيالية انها ليست منطبعة في المرآة
والخيال ولا في غيرهما بل هي صياصي اي ابدان معلقة في عالم المثال ليس لها محل لقيامها بذاتها وقد يكون لها في هذا
الصياصي المعلقة لا في مكان مظاهر ولا يكون فيها كما ان صورة المرآة مظهرها المرآة وهي معلقة لا في مكان ولا في
محل وصورة الخيال مظهرها الخيال وهي معلقة لا في مكان ولا في محل الكشكول وقد يسمع الجاهل ما ذكره اصحاب القلوب
من المبالغة والتاكيد في امر النية وان العمل بدونها لا طائل تحته كما قال سيد البشر انما الاعمال بالنيات ونية
المؤمن خير من عمله فيظن هذا المسكين ان قوله عند تسبيحه او تدريسه او تجارته [illegible] قربة الى الله وادرس قربة الى الله مخطرا
معنى هذه الالفاظ في خاطره فهو النية وهيهات انما ذلك تحريك لسان وحديث نفس وفكر وانتقال من خاطر الى
خاطر والنية عن جميع ذلك بمعزل انما النية انبعاث النفس وانعطافها وميلها وتوجهها الى ما فيه غرضها ومطلبها
اما عاجلا واما آجلا وهذا الانبعاث والميل ان لم يكن حاصلا لا يمكنه اختراعه واكتسابه بمجرد النطق بتلك الالفاظ المتخيلة وما ذلك
الا كقول الشبعان اشتهي الطعام واميل اليه قاصدا حصول تلك الحالة وكقول الفارغ اعشق فلانا واحبه واعظمه
بل لا طريق الى اكتساب صرف القلب الى الشيء وميله وتوجهه اليه الا باكتساب اسبابه فان النفس انما تنبعث الى الفعل
وتقصده وتميل اليه اجابة للغرض الموافق الملائم لها بحسب اعتقادها وما يغلب عليها من الاحوال فاذا غلبت شهوة
النكاح واشتدت توقان النفس اليه لا يمكن المواقعة قصد الولد بل لا يمكن الا على نية قضاء الشهوة وان
قال بلسانه افعل السنة لطلب الولد قربة الى الله مخطرا معاني هذه الالفاظ بباله ومخطرا لها في خياله واول

من هنا يظهر سر قوله صلى الله عليه وآله نية المؤمن خير من عمله فتبصر فالعاقل تكفيه الاشارة والله ولي التوفيق **فائدة** قال محمد بن يعقوب
الفيروزابادي في قاموس المحيط بنيامين كاسرائيل اخو يوسف عليه السلم ولا تقل ابن يامين وفيه كعب الحبره ولا
تقل الاحبار وفيه اللوذ بالشي الاستتار والاحتصان به كاللواذ مثلثة وقال في باب الزاي لاز اليه
يلوز لجأ والملاز الملجأ وفيه الياسمون معروف الواحد ياسم كصاحب وعالم ولا نظير له سوى عالمون جمع عالم
او معرب فلا يجري مجرى الجمع وهو ابيض واصفر نافع للمشايخ وللصداع البلغمي والزكام وقال في فصل العين
العالم الخلق كله او ما حواه بطن الفلك ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وغير ياسم وقال فيه الزاي اذا
مدت كتبت بهمزة بعد الالف ووهم الجوهري وفيه لغات الزاي والزاء والزي والزا والزاي ككي وزي ككي
وزآ منونة الجمع ازواء وازياء وازو وازي **قال** ارسطو في كتاب اثولوجيا من وراء هذا العالم سماء وارض
وبحر وحيوان ونبات وناس سماويون وكل من ذلك العالم سماوي وليس هناك شي ارضي والروحانيون
الذين هناك ملائمون للانس الذين هناك لا ينفر بعضهم عن بعض وكل واحد لا ينفر عن صاحبه ولا يضاده
بل يستريح اليه **شيخ نظامي** تو پنداری که عالم جز همین نیست ٭ زمین وآسمانی جز همین نیست ٭ چو آن کرمی
که در گندم نهان است ٭ زمین وآسمان او همان است ٭ **نكتة** قال الرازي في كتاب الاربعين اختلفوا
في ان ضمير النكرة نكرة او معرفة في مثل قولك جاءني رجل وضربته فقال بعضهم انه نكرة لان مدلوله كمدلول
المرجوع اليه وهو نكرة فوجب ان يكون الراجع اليه ايضا نكرة اذ التعريف والتنكير باعتبار المعنى وقال قوم
معرفة وهو المختار والدليل على ان الهاء في ضربته ليست شايعة شياع رجل لانها تدل على الرجل الجائي خاصة
لا على رجل والذي يحقق ذلك انك تقول جاءني رجل ثم يقول ارمي الرجل سوى فلا تعني بالرجل سوى
الجائي ولا خلاف في ان الرجل معرفة فوجب ان يكون الضمير معرفة ايضا لانه بمعناه ويعلم من هذا الجواب
شبهة من زعم انه نكرة اعني قوله لان مدلوله كمدلول المرجوع اليه **مسئلة** اناء مملو باربعة ارطال
من العسل وخمسة من الخل واخر بستة من الماء احببت الكل في اناء واحد فامتزجت وملئ كل اناء
كما كان فكم يخرج من كل وطريق استخراجه تجمع الجمع يكون ثمانية عشر فانسب التسعة اليها بالنصف ففي اناء ما
من كل جنس نصفه وكذلك الستة اسداس الثلث ففي اناء ما من كل جنس كذلك والاربعة بالتسعين كذلك
قال الفاضل ... الامير محمد باقر الداماد طاب ثراه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم شيبتني هود
قيل اي شي منها اي من تلك السورة شيبك فقال ص قوله تعالى فاستقم كما امرت **حكي** ثمامة قال
بعثني الرشيد الى دار المجانين لاصلاح ما فسد من احوالهم فرايت فيهم شابا حسن الوجه كانه صحيح العقل فكلمته
فقال يا ثمامة انك تقول ان العبد لا ينفك عن نعمة يجب الشكر عليها او بلية يجب الصبر لديها فقلت نعم هكذا
قلت فقال لو سكرت ومت وقال ان الملك ... واولج فيك مثل ذراع البكر فقل يا هذه نعمة يجب الشكر
عليها او بلية يجب الصبر لديها قال ثمامة فتحيرت ولم ادر ما اقول فقال وههنا مسئلة اخرى اسئلك عنها قلت
هات قال متى يجد النائم لذة النوم ان قلت اذا استيقظ فالمعدوم لا يوجد له لذة وان قلت قبل النوم

فلذلك

بنيامين

كعب الحبره

لاز

الياسمون

في مناظرة ثمامة بن اشرس مع ...

فلذلك وان قلت حال النوم فلا شعور له **درة الغواص** قولهم هارون خطأ اذ ليس في كلامهم فاعل والعين فيه واو
والصواب ان يقال هارون على وزن فاعول **تاريخ الحكما** كان منقوشا على خاتم بقراط الحكيم المريض الذي يشتهي
شيئا ارجى من الصحيح الذي لا يشتهي شيئا وكان مولد جالينوس بردوس بعد زمان المسيح عليه السلم بتسع وخمسين سنة
والقول برؤيته المسيح غير صحيح وما بين وفاة سقراط الى ظهور جالينوس ستمائة وخمس وستون سنة ومدة حيوته سبع وثمانون
سنة وكان حريصا في العلم مع كثرة مال ابيه وسعة جاهه وابوه من اهل الهندسة وكان جالينوس قليل الطعام
كثير الصيام وهو الذي رتب الطب من الحكمة وهو خاتم الاطباء الكبار وله اربعمائة كتاب في الطب قال لم اطلب احدا من
تلامذتي ولا من المرضى اجرة ويعطي المرضى ما يحتاج اليه من الادوية والاغذية **قيل** سمع من شيخنا البهائي رحمه الله
انه قال محمد بن بابويه وابن ابي عقيل والشيخ ابو جعفر بان الصلوة تجوز في ثوب تلوث بالخمر وهذا لا يدل على طهارته كما زعم
لاحتمال العفو مع نجاسته كما في الدم دون الدرهم النجاسة **الكشكول** مكتوب في صحف ابراهيم عليه السلم ...
صوم واليأس عما في ايدي الخلق ... صلوة والكف عن الشر صدقة وحفظ الجوارح عبادة وترك الهوى جهاد
كتاب ادب الكتاب يذهب الناس الى ان الظل والفيء واحد وليس كذلك لان الظل يكون من اول
النهار الى آخره ومعنى الظل الستر والفيء لا يكون الا بعد الزوال ولا يقال لما كان قبل الزوال فيء وانما سمي
فيئا لانه ظل فاء من جانب المغرب الى جانب المشرق والفيء الرجوع قال الله تعالى حتى تفيء الى امر الله اي ترجع
قال الخفري في رسالته في علم الهيئة والكلام ولعل ان نصف قطر العالم الكون ولعله اثنان واربعون
الفا وسبعمائة وتسع فراسخ واما من سطح الارض الى ما هو اقرب الينا من فلك القمر فاحد واربعون الفا واربعمائة
وستة وثلثون فرسخا وان بعد الثوابت عن مركز العالم خمسة وعشرون الف الف واربعمائة واثنا عشر الفا و
ثمانمائة وتسع وتسعون فرسخا وان الثوابت مع انها تقطع كل يوم ستة عشر فرسخا لا ترى حركتها في المدة التي هي
من خمسين سنة وترى في تلك المدة كانها ساكنة وان الفلك الاطلس يتحرك بمقدار ما يقول احد واحد الفا
وسبعمائة واثنان وثلثون فرسخا من تقويره والله اعلم **قال** اكثر الاطباء على ان العظم لا حس له وكلام الشيخ في
القانون متناقض فقد قال في تشريح الاسنان ليس لشيء من العظام حس البتة الا الاسنان وقال في امراض
الاسنان انها في جملة العظام التي لا حس وهذا صريح في ان لبعض العظام حسا البتة **يقول المؤلف** رأيت
في ظهر كتاب بخط بعض الاطباء ان السن ليس من جوهر العظام لان المومياي تثبت العظم المكسور ولا تثبت الاسنان
والدود ياكل السن ولا ياكل العظام **تفسير التبيان** قد يجيء التكرير للاستيعاب قال ابن الحاجب العرب
يكرر الشي مرتين ليستوعب تفصيل جميع جنسه باعتبار المعنى الذي دل عليه اللفظ المكرر كقولك ثبت له الكتاب
حرفا حرفا اي مفصلا وقوله تعالى فارجع البصر كرتين اي مرة بعد مرة ومنه قوله تعالى لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا اراد
دوام الرزق كما تقول انا عند فلان صباحا ومساء ولا تقصد الوقتين المعلومين بل الديمومة وعليه قوله تعالى
يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم اي لا ينفع شي من الاشياء الا سلامة القلب كقولك لا ينفع
زيد ولا عمرو اي لا ينفع احد **الكشكول** وجدت في كتاب صحيح يعتمد عليه كان قنوت افلاطون الالهي يا علة العلل

هارون

في احوال جالينوس وبقراط الحكيم

الفرق بين الظل والفيء

قنوت افلاطون ...

يا قديما لم يزل يا منشئ مبادي حركات الاول يا من اذ اش الفعل احفظ على سجيتي النفسانية ما دامت في عالم الطبيعة وكان دعا
فيثاغورس يا واهب الخيرة العدلي من دون الطبيعة الى جوارك على خط مستقيم فان المعوج لا نهاية له وفي الكشكول انه
في كتاب الزهد من الاحياء قال ابراهيم بن ادهم خلا لي المطاف ليلة وكانت ليلة مظلمة مطيرة فوقفت في الملتزم وقلت
يا رب اعصمني حتى لا اعصيك ابدا فهتف بي هاتف من البيت يا ابراهيم تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنون يطلبون ذلك فاذا عصمتهم
فعلى من اتفضل ولمن اغفر اقول كانه اخذ الخيام قوله **رباعي** آباد خرابات ز مى خوردن ماست * خون دو هزار توبه
در گردن ماست * گر من نكنم گناه رحمت كه كند * آرايش رحمت از گنه كردن ماست **قال** افلاطون اذا الجبر
ما وعدت فقد احرزت فضيلتين الجود والصدق **تفسير النيسابوري** في تفسير واياك نستعين الثالثة لا ارى ذلك الا
غيرك اقتداء بالخليل عليه السلم حيث قيد نمرود يديه ورجليه ورماه الى النار فجاءه جبرئيل عم وقال هل لك من حاجة فقال
واما اليك فلا فقال فاسأل قال حسبي من سؤالي علمه بحالي ومنها نكتة وهي ان المؤمن في الصلوة مقيد رجلاه عن المشي
ويداه عن البطش ولسانه الا عن القراءة والذكر كما ان الله تعالى قال يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم فكذلك يقول
يا نار جهنم اطفئ نورك الرابع لا استعين غيرك لان الغير لا يمكنه اعانتي الا اذا اعنته فاقطع الواسطة ولا انظر الا اليك
الخامسة اياك نعبد يورث العجب بالعبادة فاردفه بقوله واياك نستعين لازالته **فائده** في الغسل المندوب وافراده
كثيرة والمشهور منها ثمانية وعشرون غسلا وقد ذكر الشهيد رحمه الله في النفلية منها خمسون وانهاها بعضهم الى ستين وهي غسل
الجمعة والعيدين والمبعث والغدير والنيروز والدحو والمباهلة والتوبة والحاجة والاستخارة والتروية وعرفة والطواف
والحلق والذبح والرمي الجمار واحرام الحج والعمرة ودخول الكعبة والمدينة وحرميهما ومسجديهما والاستسقاء والمولود
ومن غسل ميتا او كفنه او مسه بعد تغسيله وليلتي النصف رجب وشعبان ولقضاء الكسوف بشرط احتراق القرص وقتل
الوزغ والسعي الى رؤية مصلوب بعد ثلثة ايام وعند الشك في حدث الاكبر مع تيقن الطهارة والحدث بعد غسل
الغسل وغسل الجنابة لمن مات جنبا وفرادى شهر رمضان وزيارة البيت واحد المعصومين عليهم السلم وعن الاسكافي
انه يستحب الغسل لكل مشهد او مكان شريف او يوم وليلة شريفة وعند ظهور الآثار في السماء وعند كل فعل يتقرب به
الى الله تعالى ويلتجأ اليه فيه وعن المفيد رحمه الله الغسل لرمي الجمار والعلامة رحمه الله للافاقة من الجنون وصحح الشيخ
في التهذيب الغسل لمن مس ميتا بعد تغسيله لخبر عمار عن الصادق عليه السلم وابن زهرة لصلوة الشكر وغسل اخذ
التربة الحسينية على مشرفها الوف السلم والتحية **في موثقه** عمار الساباطي قال سألت ابا عبد الله عليه السلم عن الرجل ينسى الغسل يوم
الجمعة حتى صلى قال ان كان في وقت فعليه ان يغتسل ويعيد الصلوة وان مضى الوقت فقد جازت صلوته **وموثقة** سهل بن
اليسع المروية في التهذيب انه سأل ابا الحسن عليه السلم عن الرجل يدع غسل الجمعة ناسيا او متعمدا او غير ذلك قال ان كان ناسيا
فقد تمت صلوته وان كان متعمدا فالغسل احب الي وان هو فعل فليستغفر الله تعالى ولا يعود **ورواية** انه سئل
ابا عبد الله عليه السلم عن الرجل يدع غسل الجمعة ناسيا او متعمدا فقال ان كان ناسيا فقد تمت صلوته وان كان متعمدا
فليستغفر الله ولا يعود ولا ريب ان هذه الاخبار ساطعة المنار في ان تركه مما يوجب نقصا في الصلوة ولو في ثوابها
بل نقصا في الدين لان الامر بالاستغفار انما يترتب على حصول الذنب مضافا الى ما في هذا الغسل من مزيد الطهارة

والنظافة

والنظافة كما صرحت به رواية الاصبغ بن نباتة المروية في الكافي قال كان امير المؤمنين عليه السلم اذا اراد ان يوبخ الرجل
يقول والله لانت اعجز من تارك الغسل يوم الجمعة فانه لا يزال في طهر الى الجمعة الاخرى وروى الشيخ في التهذيب عن ابي عبد الله
قال من اغتسل يوم الجمعة فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله اللهم صل على محمد وآل محمد
واجعلني من المتطهرين كان له طهورا من الجمعة الى الجمعة والله العالم بحقائق احكامه **كتاب تقويم اللسان** لابن الجوزي جواب
لا يجمع وقول العامة اجوبة كتبي غلط والصحيح جوابات كتبي حاجات تجمع حاجة وحوائج غلط يقال بعث الرغيف الى اخيه
يقال للقائم قعد وللنائم اجلس والعكس غلط المصطكي بفتح الميم والضم غلط **كتاب ادب الكتاب** يقال لولد كل سبع جرو ولولد
كل ذي ريش فرخ ولولد كل وحشية طفل ولولد الفرس مهر ولولد الحمار جحش ولولد البقرة عجل والانثى عجلة ولولد الضأن ذكرا
او انثى سخلة وبهمة الى اربعة اشهر فهو حمل وخروف والانثى خروفة ولولد الماعز سخلة وبهمة الى اربعة اشهر فهو جفر والانثى
جفرة ثم جدي والانثى عناق ولولد الاسد شبل ولولد الضبع فرعل **شرح نهج البلاغة** للشيخ كمال الدين بن ميثم
البحراني طاب ثراه ان قلت كيف يجوز ان يتجاوز الانسان في تفسير القرآن المسموع وقد قال صلى الله عليه
وآله من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار وفي النهي عن ذلك آثار كثيرة قلت الجواب عنه من وجوه
الاول انه معارض بقوله صلى الله عليه وآله ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا وبقول امير المؤمنين عم
الا ان يؤتي الله عبدا فهما في القرآن ولو لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما فائدة ذلك الفهم الثاني لو لم يكن غير المنقول
لاشترط ان يكون مسموعا من الرسول صلى الله عليه وآله وذلك مما لا يصادف الا في بعض القرآن فاما ما يقوله ابن
عباس وابن مسعود وغيرهما من انفسهم فينبغي ان لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأي الثالث ان الصحابة والمفسرين اختلفوا في
تفسير بعض الآيات وقالوا فيها اقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله محال فكيف يكون الكل
مسموعا الرابع انه صلى الله عليه وآله دعا لابن عباس فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فان كان التأويل
كالتنزيل محفوظا مثله فلا معنى لتخصيص ابن عباس بذلك الخامس قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم فاثبت للعلماء استنباطا
ومعلوم انه وراء المسموع فاذن الواجب ان يحمل النهي عن التفسير بالرأي على احد معنيين احدهما ان يكون للانسان
في شيء رأي وله اليه ميل بطبعه فيتأول القرآن على وفق طبعه ورأيه حتى لو لم يكن له ذلك الميل لما خطر له ذلك التأويل بباله سواء
كان ذلك الرأي مقصدا صحيحا او غير صحيح وذلك كمن يدعو الى مجاهدة القلب القاسي فيستدل على تصحيح غرضه من القرآن بقوله
تعالى اذهب الى فرعون انه طغى ويشير الى قلبه هو المراد بفرعون كما يستعمله بعض الوعاظ تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع
الثاني ان يتسرع الى تفسير القرآن بظاهر العربية بغير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن وما فيها من
الالفاظ المبهمة وما يتعلق به من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير والمجاز فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر الى
استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل في زمرة من فسر القرآن بالرأي مثاله قوله تعالى وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها
فالناظر الى ظاهر العربية ربما يظن ان المراد ان الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء والمعنى انها مبصرة انهم اذ ظلموا غيرهم **فائده**
قال ابن العربي في الجزء الثالث من كتاب الفتوحات اتفق العلماء على ان الرجلين من اعضاء الوضوء واختلفوا في صورة
طهارتهما هل ذلك الغسل او المسح او التخيير بينهما ومذهبنا التخيير والجمع اولى وما من قول الا وبه قائل فالمسح بظاهر الكتاب

وغسل بالسنة ثم قال بعد كلام طويل يتعلق بالباطن واما القراءة في قوله تعالى وارجلكم بفتح اللام وكسرها من اجل العطف
على الممسوح فالخفض اوجب المسول فالفتح تمنه مساان الفتح في اللام لا يخرجه عن الممسوح فان هذه الواو قد تكون
واو مع وواو المعية تنصب فحجة من يقول بالمسح في هذه الاية اقوى لانه شارك القائل بالغسل في الدلالة التي عرضتنا
وهي فتح اللام ولم يشاركه من يقول بالغسل في فتح اللام **كتاب المدهش** في حوادث سنة ٢٤١ ماجت النجوم
وتطايرت شرقا وغربا كالجراد من قبل غروب الشمس الى الفجر وفي السنة التي بعدها رجمت السويدا وهي ناحية من
نواحي مصر فوزن منها حجر فكان عشرة ارطال وزلزلت الري وجرجان وطبرستان ونيسابور واصفهان
وقم وقاسان ودامغان في وقت واحد فهلك في دامغان خمسة وعشرين الفا وتقطعت الجبال ودنا
بعضها من بعض حتى سار جبل باليمن وعليه مزارع قوم الى ارض قوم اخرين ووقع طائر ابيض بحلب وصاح ارتعوا
صوتا ايها الناس اتقوا الله ثم طار واتى من الغد وفعل ذلك ثم ما رأى بعدها ومات رجل في بعض ابواب الاهواز
فسقط طائر على جنازته وصاح بالفارسية خدا بيامرز واين ميت را وكسى اكه برجنازه او حاضر شود **لا مير**
خسرو كسى كو ادمى را كرد بنياد · كى كنجد بوهم آدمى زاد · حرف الهى چه راه دو علم · زهره قلم را كه بكردد
قلم · معرفت ار جويد ازين پرده باز · سخته غيرت كند آتش سنك ار · ور كند انديشه برين در ستيز
دست سياست زندش تيغ تيز · حرف كمالش زخلا كبريا · مهر زده بردهن انبيا · با سقفش پرده
نشيننده تر · كور تر ان چشم كه بيننده تر **مثنوى** كفت ليلى را خليفه كان توئى · كز تو مجنون شد پريشان و
غوى · از دكر خوبان تو افزون نيستى · كفت خامش چون تو مجنون نيستى · **لغيره** انها كه ربوده الستند
از عهد الست باز مستند · تا شربت بيخودى چشيدند · از بيم و اميد باز رستند · چالاك شدند و بى تكلف
از چاه حدوث بار جستند · اندر طلب مقام اصلى · دل در ازل و ابد نبستند · فانى زخود و بدوست باقى
اين طرفه كه نيستند و هستند · اين طائفه اند اهل توحيد · باقى همه خويشتن پرستند **شيخ ابو على بن سينا**
يك يك هنرم ببين و كنه ده ده بخش · جرم من خسته حسبة لله بخش · از باد و فنا آتش كين بر مفروز ·
ما را بسر خاك رسول الله بخش **كامل التواريخ** في حوادث سنة خمس وثمانين واربعمائة توفي في هذه
السنة عبد الباقي بن محمد بن الحسين الشاعر البغدادي فلما مات كانت يده مقبوضة فلم يطق الغاسل فتحها فبعد
جهد فتحت فاذا فيها مكتوب · نزلت بجار لا يخيب ضيفه · ارجو نجاتي من عذاب جهنم · واني على خوف من
الله واثق · بانعامه والله اكرم منعم · **وفيه ايضا** في حوادث سنة ثلث وستمائة ماموريه في هذه السنة قتل
صبي صبيا ببغداد وكانا متعاشران وعمر كل منهما يقارب عشرين سنة وقال له القاتل الساعة اقتلك بهذه
السكين واهوى بها نحوه فدخل راسها في جوفه فمات فهرب القاتل ثم اخذ وامر بقتله فلما ارادوا قتله طلب دواة
وبياضا وكتب فيها من قوله **شعر** وفدت على الكريم بغير زاد · من الحسنات والقلب السليم · وسوء الظن ان تعقد
زادا · اذا كان الوفود على الكريم · **الكشكول** وفي بعض الكتب ان الشطرنج والنرد انما وضعهما الحكماء للملوك
الروم والفرس لانهم لم يكن لهم علم وكانوا لا يطيقون الجلوس مع العلماء الجهلاء واذا اجتمعوا مع امثالهم تلاطموا كما

البعو

البعو فوضعوا لهم ذلك ليشتغلوا به واما ملوك اليونان وقدماء الفرس والروم فكان لكل منهم كعب عال في العلم وكانوا
لا يتفرغون عنه لامثال هذه الامور الواهية **ع** الخ كه باشد نقل ونكار است اين كارها **قال** بعض الوزراء لو
الرئيس عند استقامة طبع الرجل محبة لثلثة اشياء البطيخ والتين والباذنجان فان نقص من شخص واحده من كانت نقص
ثلث عن الانسانية **خسرو** كفتم چكونه ميكشى و زنده ميكنى · از بكجا بازكشت وجواب دكر نداد · **كتب** هشام بن عبد
الملك الى ملك الروم من هشام امير المؤمنين الى الملك الطاغي فكتب في جوابه ماكنت اظن ان الملوك يسب
بعضهم بعضا والا لكنت اكتب اليك من ملك الروم الى الملك المذموم هشام الاحول المشؤوم **شيخنا البهائي**
تا از ره رسم وعقل بيرون نشوى · يكذره از انچه هستى افزون نشوى · يك عمر زروى ليلى تمام ·
عاقل باشم اكر تو مجنون نشوى · **فكارى** چه خوش است از تو خشنى كه زروى ناز باشد · كه بعذر خواه
درايم در صلح باز باشد **قال** ابرويز لا توسعن على جندك فيستغنوا عنك ولا تضيقن عليهم فيضجروا منك
وسع عليهم في الرجاء ولا توسع عليهم في العطاء **مباحث المشرقية** للامام الرازي زعم بعض الحكماء ان اسباب
حدوث الحوادث الجوية كالهالة وقوس قزح هو الاتصالات الفلكية وقوى روحانية فحصلت وجودها ولا
يكون من قبيل الخيالات ثم قال وهذا الوجه يؤيده ان اصحاب التجارب يشهدون بان امثال هذه الحوادث في الجو تدل
على حدوث حوادث في الارض ولولا انها موجودات مستندة الى تلك الاتصالات والاوضاع لم يستمر هذا
الاستدلال **سهروردى** بخشاى بر انكه جز تو يارش نبود · جز خوردن اندوه تو كارش نبود · در عشق تو
حاليش باشد در ان · هم با تو وهم بى تو قرارش نبود **حكيم ركنا** انقدر بار ندامت بوجود جمع است
كه اكر بايم ازين هيچ وخم ايد بيرون · لنك لنكان در دروازه هستى كيرم · نكذارم كه كسى از عدم ايد
بيرون **ملا مولوى** از قد بلند يار وزلف سيهش · وز كافرى دو چشم دراز مژه اش · روزى بكليساى روم
بمنى · ناقوس بدستى وبدستى دستش **حكى** لمغنو فابغداد يقول من غلطني فما استقاه الله على يد معاوية
قال رجل من الشيعة فتبعته حتى خلوت به فلطمته وقلت غلطت امير المؤمنين علي عم الحرف فقال تريد ان اقتلهم
على يد امير المؤمنين نفلس لا والله **فائدة** ان الجنب يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر صرح بذلك في
الكشاف في قوله تعالى ولا جنبا الا عابري سبيل وعلله بانه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الاجناب قال العلامة
~~الشيرازي في شرح حكمة الاشراق ان~~ **الكشكول** دواة تجمع على دويات مثل حصاة وحصيات وقد تجمع
على دوى مثل نواة ونوى وربما جمعت على دوي مثل فتاة وفتي واما دوايا فهو جمع الجمع **رايت** في بعض التواريخ
المعتمد عليها ان ماني النقاش كان في ايام شابور ذو الاكتاف يدعي النبوة وكان من معجزاته انه يضع
الدوائر بيده واذا ادير عليها البركار لم يكن فيها عوج وكان قطر بعض الدوائر التي يضعها بيده ازيد
من خمسة اذرع وكان يخط خطوطا مستقيمة بغير مسطرة فاذا انطبقت عليها المسطرة انطبقت عليها **الكشاف** قال تعالى
لا ينال عهدي الظالمين وفي هذه الاية دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامة وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه و
شهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلوة وكان ابو حنيفة يفتي سرا بوجوب نصرة زيد بن علي

رضي الله عنه وحمل المال اليه والخروج معه ولا يقدم الصلوة خلف اللقب المتغلب المسمى بالامام كما لدوانيقي وشابهه
وقالت له امرأة اشرت على ابني الخروج مع ابراهيم بن محمد ابن عبد الله بن الحسن حتى قتل فقال لها ابو حنيفة ليتني
كنت مكان ابنك وكان يقول في المنصور واشباهه لو ارادوا بناء مسجد وامروني على عد آجره
لما فعلت **الكشكول** العوالم الكلية منحصرة في العالمين عالم الخلق وهو المحسوس وعالم الامر وهو ما لا يحس بها
كالروح والعقل قال الله تعالى الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وربما يعبر عن هذين العالمين
بالملك والملكوت وعالم الشهادة والغيب والظاهر والباطن والبحر والبر وغير ذلك من العبارات
وقد خلق الانسان جامعا بين هذين العالمين فجسده انموذج من عالم الخلق وروحه من عالم الامر
قال الله تعالى يسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي ولقد كان روحه سابحة في بحر الحقيقة
قبل وجود سائر الموجودات وحاملا العناية الازلية قال سبحانه ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر
والبحر ثم اودعت هذا الروح في حجر صنوبري جسد ليكتسب بعض الكمالات ويحصل بعض الاستعدادات
التي لا تحصل بدون ذلك ثم يصير الى اصلها وترجع الى منشائها وتعود الى بحر الحقيقة وقد حصل لها استعداد
قبول الفيوض الجلالية والجمالية واستعدت لاشراق الانوار والبوارق السرمدية **وفيه** الضا سمعت والدي
طاب ثراه ناقلا عن بعض الاعلام انه كان يقول ان خطابات القرآني وقع في نفس او دخل في القلب منه برباعيات
الشيخ ابي سعيد ولعمري انه كلام حق لا مجال للريب فيه **شعر** نه هواى باغ سازد نه تماشاى گشت صحرا تو بهر كجا
كه باشي بو دو ان هوس است ما را **من** علم حسن المآب ومن امن تمام الكتاب تاب ومن حذر
من اليم العذاب ذاب **في** سنة عشرة وثلثمائة دخل القرامطة لعنهم الله عليهم الى مكة ايام الموسم واخذوا
الحجر الاسود وقتلوا خلقا كثيرا وبقي الحجر عندهم عشرين سنة وممن قتلوه علي بن بابويه رحمه الله وكان يطوف
فما قطع طوافه فضربوه بالسيوف فوقع على الارض **الكشكول** الشراح لكتاب القانون الشيخ الرئيس ا
عز الدين الرازي ب قطب الدين المصري ج افضل الدين محمد الجويني د ربيع الدين عبد العزيز بن عبد الجبار
الجيلي ه علاء الدين ابو الحزم القرشي و يعقوب بن اسحق الاسرائيلي المتطبب بمصر ز يعقوب بن اسحق المسيحي المعروف
بابي الفضل ح هبة الله بن جميع اليهودي المصري ط المولى الفاضل قطب الدين العلامة الشيرازي **اقول** وشرح
كتاب القانون ايضا الحكيم الفاضل علي حكيم الجيلاني ولعل الحكيم جاز رحمه الله لم يطلع عليه وانا رايت هذا الشرح وهي
وفي الكشكول ايضا العلوم تنقسم الى جلية وخفية فالجلية العلوم المتداولة بين الطلاب التي تذكر في المدارس
والمجالس وكتبها مشهورة واما الخفية فهي المستورة المصونة بها عن غير اهلها ولم يزل الحكماء يبالغون في اخفائها
حتى انهم وضعوا ابنها رموزا واخترعوا الى كتبها انواعا من الخط غير المرسوم المعهود وهي خمسة اقسام
الكيميا والليميا والسيميا والهيميا والريميا وبعض المتطبين الحكماء القبة مجموع هذه الاقسام كتابا سماه
كل سر خفي كالنكوت اشارة الى اسماء هذه العلوم انتهى كلامه رحمه الله **اقول** رايت الكتاب المذكور في مخروسة هراة
في سنة عشرين وتسعمائة والف ورايت ايضا كتاب سر المكتوم للفخر الدين الرازي في هذه العلوم الكيميا والريميا وهو كتاب جيد

نافذة **اول** من سمى عبد الملك في الاسلام هو عبد الملك بن مروان **واول** من سمى احمد ابو الخليل احمد ولم يكن في زمن رسول الله
صلى الله عليه واله من الصحابة اسمه ابو بكر الا ابو بكر بن ابي قحافة **كتاب روح النديم** ان بعض ولاة الحجاج قدم عليه
فتقدم ليقبل يده فقال لا تفعل فاني دمشقيها بن قط فقال لو كانت مدهونة بالغائط لقبلتها **فائدة** يكره تجصيص
القبور والبناء عليها باجماعنا المستفيض النقل كما في التذكرة والمنتهى والمبسوط ونهاية الاحكام وبالجملة فلم ينقل فيه ذلك خلاف
الا من ابن الجنيد حيث خص الكراهة بالتجصيص دون البناء مستدلا بان البناء عليها وضرب الفسطاط يفيد منعها عن رواية
الاخبار المانعة الاستفاضة حجة عليه منها موثقة علي بن جعفر المروية في التهذيب قال سالت ابا الحسن موسى عليه السلام عن البناء
على القبر والجلوس عليه هل يصلح قال لا يصلح البناء عليه ولا الجلوس ولا تجصيصه ولا تطيينه ومارواه جراح المدائني عن
الصادق عليه السلام قال لا تبنوا على القبور ولا تصوروا سقوف البيوت فان رسول الله صلى الله عليه واله كره ذلك
وعن يونس بن ظبيان عن ابي عبد الله عليه السلام قال نهى رسول الله صلى الله عليه واله ان يصلى على قبر او يقعد عليه
او يبنى عليه وروى الصدوق رحمه الله في معاني الاخبار بسنده رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم في آخره انه نهى عن تجصيص القبور و
في حديث المناهي ونهى ان تجصص القبور وهل الكراهة مختصة بما بعد الاندراس او اعم من ذلك اطلاق النص وكلام
الاصحاب يقتضي عدم الفرق بين الابتداء او بعد الاندراس وباطن القبر وظاهره وربما خصت الكراهة بالباطن دون
الظاهر جمعا بينه وبين ما دل على ذلك وهو رواية يونس بن يعقوب ان ابا الحسن عليه السلام امر بعض مواليه بتجصيص قبر
ابنته وعن الشيخ انه خص الكراهة بما بعد الاندراس جمعا وهذا الجمعان لا شاهد لهما فيجرح فالاقوى ابقاء
العام على عمومه لفقد المخصص ويحمل رواية يونس على امر لم نعثر على موجبه وربما يستثنى من ذلك قبور الانبياء و
الاوصياء والاولياء والعلماء والصلحاء استضعافا للرواية المنع والتفاتا الى ان في ذلك تعظيما لشعائر الله المندوب
اليها بقوله عز من قائل ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وتحصيلا لكثير من المصالح الدينية كما صرح
به غير واحد من علمائنا منهم السيد محمد طاب ثراه في المدارك ولاطباق الامامية في جميع الاعصار على تعمير
تلك البقاع المنورة مضافا الى الرواية الواردة في فضيلة تعميرها وتعاهدها مع ما في ذلك من الاعانة
على زيارتها بل كلما يستلزم تعظيمهم من تزيين تلك البقاع وفرشها وغير ذلك **تذنيب** يكره تجديد القبور
وعن روض الجنان تقييد ذلك بما بعد اندراسها سواء اندرست العظام ام لا قال الا ان يكون في ارض
مسبلة وتندرس عظامها فيحرم حينئذ تجديدها وتصويرها بصورة المقابر لان ذلك يمنع من دفن غيره مع زوال حقه
وبالجملة فقد استدلوا على الكراهة بما رواه الاصبغ بن نباتة قال قال امير المؤمنين عليه السلام من جدد قبرا او
مثل مثالا فقد خرج عن الاسلام وقد اختلف رواة هذا الخبر في روايته فعن محمد بن الحسن الصفار انه بالجيم فيكون دليلا للحكم المذكور وعن سعد بن عبد الله انه حدد بالحاء المهملة ومرجع فليس جائز فيه وانما يصلح
ان يكون دليلا للكراهة التسنيم الذي هو خلاف التسطيح وعن البرقي انه من جدث بالجيم من الجدث وهو
القبر ولعله اراد نبشه وجعله قبر ميت آخر او يكون المراد منه التجديد يعني احياء القبر المندرس فيصلح ان
يكون دليلا لعنوان المسئلة وعن المفيد انه خدد بالخاء المعجمة والدال المهملة بمعنى الشق ليدفن فيه او يحيا

جهة النبش مأخوذ من قوله تعالى قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ وبعضهم حمل معنى الحديث على الرواية الاولى وقال انه
انه من قتل مؤمناً عامداً واثماً وظلماً فانه بذلك يصير سبباً في احداث قبر من القبور بخلاف ما لو مات او قتل بحكم
وبالجملة فهذه المعاني بعضها حرام كالنبش وبعضها مكروه كالتجديد ان لم ينته الى الهدم والا فحرام ايضاً وكيف كان فارادة
مؤيدة بفتوى الاصحاب كافة في اثبات كراهة التجديد ولكن بقي الكلام في معنى الخروج عن الاسلام واوله بعضهم بما اذا
استحل المحرم او اعتقد عدم كراهة المكروه اي انكر ذلك بعد علمه بذلك من صاحب الشريعة **ارشاد القلوب وفرحة
الغري** في الخبر انه كان امير المؤمنين عليه السلام اذا اراد الخلوة بنفسه ذهب الى طرف الغري فبينما هو ذات يوم هناك
مشرف على النجف فاذا رجل قد اقبل من البرية راكباً ناقة قدامه جنازة فحين رأى علياً عليه السلام قصده حتى وصل اليه
فسلم عليه فرد عليه وقال من اين قال من اليمن قال وما هذه الجنازة التي معك قال جنازة ابي لادفنه في هذه الارض
فقال له علي عليه السلام لم لا دفنته في ارضكم قال اوصى بذلك وقال انه يدفن هناك رجل يدخل في شفاعته مثل ربيعة ومضر
فقال عليه السلام اتعرف ذلك الرجل فقال لا فقال انا والله ذلك الرجل ثلثاً فادفن فقام فدفنه **قصة جارية الخليفة**
التي كانت تهوى غلاماً فامر ان القيت نفسها في الدجلة وتبعها الغلام واعتنقا وغاصا في البحر وقد نظمها الفقير مؤلف الكتاب

نوبهاران خليفه در بغداد * بزم عشرت بطرف دجله نهاد * داشت در پرده شاهدی چو شکر * در ترنم زلب شکر ریز
چون گرفتی چو زهره در بر چنگ * چنگ زهره فتادی از آهنگ * با غلام خلیفه گر خوبست * بود مهر سپهر محبوب
داشت چندان تعلق خاطر * که نبودی بکار خود حاضر * هر دو مفتون یکدگر بودند * بلکه مجنون یکدگر بودند
بود شان صد نگاه پنهان بر * مانع وصلشان زیکدیگر * طاقت ماه پر شکسته شد طاق * زآتش اشتیاق و درد فراق
از پس پرده خوش نوای ساخت * چنگ را بر جهان نوا بنواخت * کرد قول عشقبازی ساز * پس بر آن قول کرد این آغاز
کای چرخ بیوفای چند * روح کاهی و غم سرای چند * هر گز از مهر تو نگشتم گرم * شرم می آید از جفای تو شرم
چاره کار خویشتن سازم * به که یکدم بخویش پردازم * بود در پرده و خبر ز دیگر * همچو او پرده ساز و دیگر
گفت هر سو کن نغمه سازی * چاره خود چگونه می سازی * پرده از پیش چنگ زد که جنین * شد چو ماهی ماه در جنبش
همچو مه خویش را در آب انداخت * همچو ماهی بغوطه خواری تاخت * بود استاده آن غلام بکنار * جای از بحر تلخکام اختیار
خویشتن را چو ویء در آب افکند * گرد ساعد بگردش پیوند * دست در گردن سیم آورده * رخ بخ نهفته هر دو در پرده
هر دو در بستند از منی و تو یی * دست شستند از غبار دویی * جامی این عاشقی آئینست * مهر حیث و ما بقی کین است
گر بدریای عشق آری روی * همچو ایشان ز خویش دست بشوی * **الکشکول** سمعت من بعض الثقات ان الوزير السعيد
المرحوم علي بن عيسى الاربلي صاحب كتاب كشف الغمة كان ماراً في حلة ورحله واصحابه بطرد ون الناس من بين يديه
فسالت امراة اخرى من هذا قالت هذا رجل طرده الله من خدمته وشغله بخدمة الغير فلما سمع الوزير كلامها ترك مرتبة
وترك الوزارة وقد نظم هذا المضمون صاحب السبحة * ميشد اندر حشم وحشمت وجاه * بادشه وار وزیری در راه
کرد او حلقه مسمع کران * گوش ناظر عالی نگران * دیدن حشمت او با ده اثر * هیچ نظاره گران مست نظر
هر که آن دولت و حشمت نگریست * بانگ برداشت که این کیست این کیست * بود خیالی که زنی آنجا حاضر

گفت

کفت تا چند این کیست احز * رانده از حرم قرب خدای * کرده در کوی دوران جای * خورده از شعبده دهر فریب
مبتلا گشته بآیین وزارت * زیر این دایره پر خم و پیچ * مانده از همه محروم و هیچ * امدان زمزمه در گوشش راز
داشت در سینه دل بیدار ز * در هدف کارگر آمد ز تیرش * صید شد گوهر تخیر شش * همه اسباب وزارت یکسر
بجرم راه زیارت بر داشت * بود تا بود در آن پاک حرم * همچو پاکان بدل پاک مقیم * ای خوشا آن جذبه که ناگاه رسد
ناگهان بر دل آگاه رسد * زان جذبه به ز خود باز رهد * از بد و نیک خرد باز رهد * جای در کوی امید کند
روی در قبله جاوید کند * **شیخ نظامی** بیا تا یکدمی بر خنده داریم * همی جان و روان را زنده داریم
یک امروزیست ما را نقد ایام * مبران هم اعتمادی نیست تا شام * **لابی الفرج** الاصفهانی صاحب کتاب
مقاتل الطالبین والاغانی وقد حضر ببعض الامراء وسوء تحفة فخر عن الدخول * حضرتکم دهراً وفي الكم حظ
فما اذن البواب لي في لقائكم * اذا كان هذا حالكم يوم اخذكم فما حالكم بالله يوم عطائكم * ای در اسباب جهان
پای تو بند * مانده از راه بدین سلسله چند * بگسل از پای خود این سلسله را * باش از پی رسی قافله را
قافله پیش عقبه ره * تو در اسباب قدم افشرده * عنکبوت آری از طبع دنی * تار اسباب بهم چند تنی
تا کند روز جهان افروزی * هیچ روزی نبود بی روزی * یاد کن آنکه چه سان ما در تو * بود عمری صدف
گوهر تو * داشت پیوسته مهیا خورشت * داد از خون جگر پرورشت * از شکم جا بکنار شی کردی
شیر مصافیش ز پستان خوردی * چون توانا شدی از قوت شیر * گشتی از کاسه و خوان قوت پذیر
خوردی از مائده بهروزی * سالها بی غم روزی روزی * جان روزیت چه در جان آویخت * آبت از دیده و از
دل خون ریخت * دست و پا چون بجهان آوردی * کار خود را بزبان آوردی * **وهم وتنبيه**
قال بعض الفضلاء من الاجتهاديين معرضاً على بعض الفضلاء المحدثين المشهور عند القوم بالاخباريين قولهم اذا سألت
امراة عن زوجها العامي او جنبية عن ابيها العامي **قال** العالم الاخباري في جوابه باب يسئل متعد بنفسه فقوله عن زوجها
كذلك من في من ابيها غلط بعد غلط **قال** العالم الاجتهادي اني رأيت الدم فما تكليفي واجاب الزوج وامثاله
بما سمعه من عالم فقال فقلت ان جارية قالت بخلاف ذلك وقالت اني سألت زوجي فقال اني سمعت من عالم
فقال كذا والمفروض ان زوج احدهما سأل عن عالم مجتهد والاخر عن عالم اخباري **قال** الرجل الاخباري
قوله سألت غلط والصحيح سأل لرجوع الضمير الى زوج احدهما ثم قوله عن عالم مجتهد وكذلك عن عالم اخباري غلط
بعد غلط لان باب يسئل متعد بنفسه والصحيح ان يقول ان زوج احدهما سأل عالما مجتهدا والاخر عالما اخباريا
ثم لا يخفى ان صيغة العالم مشتق من العلم والمجتهد من الاجتهاد والاجتهاد الاصطلاحي لا يتعلق الا بما انسد فيه باب
العلم اليه كما هو مشروح في فصل باب المجتهد فيه وفي تحديد الاجتهاد الفقهي فلا يصح اطلاق العالم على المجتهد الا
الا من باب تسمية الشيء باسم نقيضه وهو من باب الاضداد وذلك لانه لا بد في صدق المشتق من تحقق مبدأ
الاشتقاق **قال** الفاضل الاجتهادي فاذا اطلع الزوجان على مخالفة العالمين تحيرا او سألا الناس عمن
له ادنى تمييز **قال** الاخباري العبارة عجيبة والصحيح ان نقول وسألا من له ادنى تمييز **قال** الفاضل الاجتهادي

لم يختلف العالمان من الشيعة والمذهب واحد فيقال له ان الادلة قد اختلفت بسبب غيبة الامام وسنوح السوانح
وال الامر الى لزوم الاجتهاد فيجب على كل من اختيار مجتهد ومتابعته حينئذ اذا اظهر العالم الاخباري عليه وقال
ايها العوام لا تذهبوا الى مذهب القوم واتبعوا من يروي احاديث ائمتكم واعملوا عليه قال العالم الاخباري
الصحيح واعلموا بها لان باب عمل يتعدى بالباء ثم تذكير الضمير المجرور غلط لان المرجع لفظ احاديث ائمتكم
قال الفاضل الاجتهادي فان سأله العامي هذا القوم من المخالفين او من المؤمنين عن اخبار ائمتنا او هم الذين
عاملون بها فان اجاب بالثاني فقد افترى عليهم وان اجاب بالاول اجاب العامي فكيف لنا ان نعرف الحكم من
دونهم مع ان الكل سواء في قبول اقوالهم فلعل منا شيئا قال العالم الاخباري بل لا يجب بالغرض الاول ولا بالثاني
لعدم الحصر العقلي ولا الاستقرائي بل يجب بالتفصيل المطابق للواقع ويقول ان القوم خالفوا طريقة القدماء
الاصحاب واسلكوا طريقة الائمة الاطياب في المناط اولا والدليل ثانيا والموضوع ثالثا فقالوا في مناط الحكم
والعمل بكفاية الظن بدلا من العلم الذي هو شرط عقلا للتكليف زعما منهم انسداد باب العلم بالبيان مع الاعتراف
بوجوب حفظ الكتاب والسنة على العزيز الحكيم وقالوا في عدد الدليل بالتربيع والتخميس واستندوا الى ما ليس بقطعي
وقالوا في عدد الموضوع بالتثنية الغاء لما في البين واباحوا ترك الاحتياط فيما لم يحصل القطع فيه بمخالفة الاحكام
فاحتط لدينك وخذ الحائط لدينك وقف عند الشبهة وفسقوا وسفهوا المحدثين الامامية ورفضوا الاجتهاد
المصطلح الظني وسموا انفسهم مجتهدين مع ان تلقي الكل الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى ثم لا تسوية بحال مع تغير
التفرقة وذلك لان الاجتهادي لا ياخذ بالايات واحاديث الائمة الهداة عليهم افضل الصلوات الا من حيث
كونها من الامارات وافادتها الظن بعد اقتران نظر الفقيه بها بلا يقين ولا اثبات والمحدث يعمل بها باعتبار
وصولها في مقام التعريف والتوقيف بواسطة العدول الثقات الناقلين عن السادة الهداة عليهم الصلوات
الزاكيات بعد العلم الضروري بحصر البيان فيها وامرهم الناشئة اشيعة الذائعة بقولها ولا جواز [illegible]
جهة فيما يروى عنهم تعاليم وهذا هو الشيء المؤدي الى النقل بلا جواز تكن ويحتمل قال الفاضل الاجتهادي وان قلت
حينئذ يجب تقليد الاخباري من حيث انه عالم سلك سبيلهم قال النحرير الاخباري لا تهاون بضمير الجمع في قوله سبيلهم غلط مع كون المرجع
لفظ اخباري ثم ان هذا التعبير فاسد لا يصح معنى والصحيح ان يقال يجب تقليد اخباري من حيث انه عالم سلك سبيل المعصومين قال
الفاضل الاجتهادي لعله قوله فهو تقليد له من غير دليل وهو موجب للدور المحال قال العالم الاخباري لا يقول اقبل قوله بلا دليل
فانه تقليد لا يجوز في مذهب ال الرسول بل يقول اقبل فيما [illegible] فقيه امامي يسنده فيما افتاه الى علم ماخوذ من كلام حجج المعصومين
سلام الله عليهم اجمعين مع قطع النظر عن التسمية ولا يقبل قول من يقول باب علم الكتاب والسنة الائمة الاطياب على منسد
وانما افتى بما افتى بحسب تلويح الامارات الظنية والقواعد المصطلح عليها بين الكتاب والسنة بحكم عموم وخصوص من وجه او
تباين بعضها وخصائه ولا يقول ارجع الى بلا دليل حتى يلزم الدور ولا يقول للعامي اخر حتى يلزم التسلسل ولا
يقول خذ ما شئت رجما بالغيب بل يقول عليك بالرجوع الى الفقيه الثقة الامامي او الاحاديث المعصومين سلام الله
عليهم اجمعين واستفت منه الحكم الحادثة المروي عن الحجج الهداة عليهم افضل الصلوات كما يستفتي العامي الاجتهادي حكم الحادثة

عن نقله فتوى مجتهده فاذا افتاك مسندا الى الامام عليه السلم فاقبله منه لا من حيث انه رايه وظنه بل من حيث انه ثقة عدل
ناقل لاحاديثهم ونسب الفتوى اليهم فرتب الفتاوى بكذا عدد مرارا ووصل الى في مقام اظهار التوقيف المعصومي بواسطة الفقيه
العالم الثقة الامامي وكل ما كان كذلك فهو مطلوب من العمل به والتسليم له باذن ضروري ورخصة شائعة ذائعة منهم عليهم السلام
موافقا لسيرة الاسلاف بلا نكير من الاسلاف والاخلاف ولا يقرأ له لفظ الحديث والاحاديث الجمع والاختلاف
بل يفتي بحاصل اخبار ال الرسول تيمنا في المعينات وتسليما في المجزءات بشرط الاسناد الى السادة الهداة عليهم التسليمات كيلا
يكون كذبا قال الفاضل الاجتهادي وان قلت مرجعه الى عامي اخر فهو موجب للتسلسل وان قلت انه يجب العمل بحاصل الخبر
فهو تجويز للعمل بما لا يؤمن من الخطأ فتنتفي الحاجة الى المعصوم مع انا نقول لو فرضنا المراة زوجة عالم اخباري وسالته
عن المسئلة حيضها الفعولية جوابا بالحكم كذا من قبل نفسه فهو افتاء لا نقل حديث قال الحبر الاخباري نعم يقول حكم كذا ثابت
من الكتاب والسنة كذا ولا محذور في الافتاء من منع من الافتاء مطلقا انما الممنوع الافتاء بالراي والهوى بلا اسناد
الى كتاب الله وسنة الامناء فما بال الناقض حرام الافتاء في مذهب المحدثين حرام اما راى في كتاب الوسائل وكتاب
الوافي وكتاب بحار الانوار وكتاب عوالم العلوم باب بيان شرائط الافتاء والمفتي والمستفتي اما خاف من رب الارض
والسموات العلى حيث سمى ضعفاء ايتام ال محمد مصطفى وعلي حملة احاديثهم عليهم السلم افترى وهم انما منعوا من الافتاء بلا
علم ولا هدى كما هو المنصوص وسبب للعن ملائكة الارض وملائكة السماء ولحوق وزر عمل من عمل بفتياه ابدا بالخصوص وشتان
بين ما نسب اليهم وبين ما هو مذهبهم ونعوذ بالله من اصحاب الفرية والبهتان واليه المستعان قال الفاضل الاجتهادي
وان قال قال الصادق عليه السلم كذا او قرأ الرواية باللفظ العربي المنصوص وكانت المرأة عجمية عجماء او تركية لا تفهم
شيئا من العربي فكيف لها العمل به وان ترجمها بالفارسية فهو ليس بقول الامام وان تمسك بجواز النقل بالمعنى
فلا بد له من ترجيح هذه المسئلة من اجتهاد قال العالم الاخباري الصحيح في ترجيح هذه المسئلة من اجتهاد
قال الفاضل الاجتهادي وان كان من جهة جمع بين الاخبار قال العالم الاخباري من الذي منع من الاجتهاد
اللغوي بل المحدثين رضوان الله عليهم اجمعين قد اثبتوا وجوبه عقلا وحققوا وجوب الاجتهاد اللغوي لمعرفة الكتاب و
السنة بل مختار رحمه الله لا بد للمفتي الامامي من معرفة علم اللغة والاشتقاق والتصريف والنحو والمعاني والبيان والبديع
والمحاضرات في الجملة وعلم معرفة الرجال والطبقات والانساب ووفيات الاعيان والتجويد والقراءات والتفسير و
الكلام والحكمة والحساب والهندسة والهيئة في الجملة وعلم اصول الفقه ومعرفة الاصول المروية والاصول المستنبطة
والاصول المخترعة ومسائل الخلاف والوفاق ومواضع الاجماع والاختلاف وعلم الحديث سماعا من المشايخ و
قراءة عليهم وضبطا بالحفظ وعرضا عليهم بعد ذلك وعلم المنطق وعلم الدراية ثم استفراغ الوسع باخلاص النية ورؤية
العجز والتقصير والاستعانة من الموفق القدير في تتبع المجمل والمبين والعام والخاص والمطلق والمقيد والموسع
والمضيق والعيني والكفائي والمعين والمخير والمرتب والجمع والناسخ والمنسوخ والمحرف والبدل والموضوع والمرسوم
والمنقطع الى غير ذلك ومع كل ذلك لا بد له من التبري من حول النفس وقوتها والاتكال على التوفيق من الملك المتعال
والتاسي بسيد الشهداء عليه افضل التحية والثناء حيث قال الهي انا جهول في علمي فكيف لا اكون جهولا في جهلي ثم الدوران

عار الاخيار وجعل الاذن العظمى بوالل الا لا حول ولا قوة الا بالله ما كان بيني وبين القوم الا توحيد وشحنا وما جرى ما جرى
الا ابتغاء لوجه الله العلي الاعلى وفتحنا عليهم باب السؤال والاستدلال وفتحوا علينا باب التفسيق والاضلال فصار المشتكى الى الله
المتعال وسيعلم غدا من الكذاب الاشر قال الفاضل الاجتهادي اذ ورد سلام الله عليهم الحيض وعلامة فهل لقبول لهم الى آخره
من جهات الاسر او الامر والرواية فيه المختلفة قال العالم الاخباري اختلاف الرواية المعصومية حاك عن اختلاف مقتضى الحكم
الفقيه اذ قد ثبت في الحكمة الطبيعية جزء وجامع الطرفين وان كان الغالب جزء وجامع اسبابه فلا مبين فهى تقضية الاختلاف
الروايتين قال الفاضل الاجتهادي وكذلك اذ اراد الله عنهم تيمم بالحجر واجاب ان التعبد هو التراب او عن الائمة
فقال هو اللبان الجامد دون ظرفها الحاصل ان العالم الاخباري الغير لا بد له من الاجتهاد في معنى الاخبار قال العالم
الاخباري كل ما مضى في هذا الباب ويأتي ليس من التفقه في شيء مطلقا وذلك ان المحدثين ما يقولون الاجتهاد اللغوي
بل يعدونه من افضل القرب ويقولون اللهم ارزقنا اجتهاد المجتهدين فالنقض بمجرد القول بل الاجتهاد بتدليس عليهم
الا وغاد غير مشتبه عند المراد ثم ما مثل به الناقض من تشخيص مجرى الحيض والانفحة والتعبد كل ذلك موضوع الحكم ليس من
في شيء وقد مر ان الموضوع الموقوف الغير الجعلي مرجعه الى اللغة الكتاب الشريعة فان بعثت فيه ولا فيؤخذ بالاوثق الاحوط
وعند بقاء الاشتباه يرجع القول الى الشبهة في نفس الموضوع وحكمها بين في الاحاديث وتمام الاختلاف فيه قال عليه السلام
حلال بين وحرام بين وشبهات بين ذلك فمن ترك الشبهات نجى من المحرمات ومن ارتكب الشبهات اقتحم في الهلكات وهلك من حيث لا يعلم الى آخره
الكثيرة ولما ذكر الانفحة والتعبد لا بأس من التحقيق في الباب في الجملة فاما التعبد فهو وجه الارض لا وجه له فقط فقال الجوهري
الفقيه نعم انما الاشكال اذا كان حجرا صلدا فيعمل المتيقن خروجا عن الخلاف وهذا منصوص الفقه واما الانفحة فقال الجوهري
الانفحة بكسر الهمزة وفتح الفاء المخففة كرش الحمل والجدي ما لم يأكل فاذا اكل فهو كرش الشهر ومطالعه يسمى بالفارسية شيردان
وذلك معلوم لان بعد الرعي لا يطلق عليها شيردان بل يطلق عليها بالفارسية شكنبه وقال صاحب القاموس الانفحة
بكسر الهمزة وتشديد الحاء وقد تكسر الفاء والمنفحة والنفحة شيء يخرج من بطن الجدي الراضع اصفر فيعصر في صوفة مبتلة
في اللبن فيغلظ كالجبن وان اكل الجدي فهو كرش ثم قال ونقل الجوهري الانفحة بالكرش سهوا انتهى والذي فسره الفيروزابادي
يسمى بالفارسية پنيرمايه وقيل ان كلام صاحب القاموس الفقيه لا يخلو من سهو لان الظاهر ان الشيء الاصفر لا يصير بعد الاكل
كرشا بل الكرش هو الشيء الذي هو محله فما ذكره من انه اذا اكل الجدي فهو كرش لا يعني ولو سلم انه بعد الاكل يصير كرشا
فاعتراضه على الجوهري لانه لا يقول الفقه الا ما قاله فهو ظاهر الان يتكلف ويقال ان مراده من العبارة المذكورة
انه اذا اكل الجدي لا يبقى شيء الاصفر المذكور في الكرش ويبقى الكرش وحده وهو كما ترى انتهى ويحتمل ان يخص الفقه
اباري الانفحة بالجدي والمنفحة بالحمل وهو والحق ان الشيء الذي يقال له بالفارسية شيردان وپنيرمايه هو مجموع الظرف والمظروف
يجعله للجبن ولا يبقى الا ملك الخاصية بعد الرعي ولا يطلق عليها اسم الانفحة عند العرب ولفظ شيردان وپنيرمايه عند
الفرس وعلى في رواية الثمالي انما تخرج من بين فرث ودم ويشرب انه مثل اللبن وانما يجعل ويجتمع مع ظرفها واطلاق
لفظ شيردان عليه باعتبار الظرف ولفظ پنيرمايه باعتبار المظروف والقول بانه هل تحل الحيوة ام لا وهل يطلق عليها
الانفحة بعد الرعي ام لا فتبين مما تقدم فان المظروف لا شك انه مما لا تحله الحيوة والظرف بخلافه وان توهم فيه

توهم

توهم وبقا اسم الانفحة بعد الرعي خلاف الثابت بل الثابت خلافه خلافا للذكرى ومجمع الفائدة وربما ثبت من الحديث كون
الانفحة مستثناة من الميتة ونقض موضع الوفاق وموضع الخلاف تحقيق الحكم والحمل على موضع الوفاق والاحتياط في موضع الخلاف
وهذا اجتهاد لا نستنكف عنه بل نوجبه عقلا وشرعا وهذا واضح من كتب قدماء المحدثين وانما نشأ هذا الوهم من بعض الاخباريين
بقول مطلق اعتمادا على ما صدر اليه اذ ذاك من المتأخرين وقد شغفوا الحكم غلطا انك فتعرف اليوم جديدا قال الفاضل الاجتهادي
اما من جهة اختيار احدى النسخ المختلفة في الرواية قال العالم الاخباري اختلاف الفاظ الرواية مثل اختلاف الفاظ
القرآن باختلاف القراءة بل اختلاف القراءة في آية اكثر واكثر كما هو لائح عند المعتبر فجواب المسلم للزنديق عند دعوى تحريف
القرآن جواب المحدث عند رد كلام الترجمان والله المستعان قال الفاضل الاجتهادي او من جهة البناء على التخيير مطلقا
قبل العجز عن الترجيح او بعده او مع امكان الجمع بينهما بوجه من الوجوه او عدمها قال العالم الاخباري تثنية الضمير في قوله بينهما
غلط لكون المرجع لفظ الرواية والصحيح بينها ثم تأنيث الضمير في قوله عدمها غلط ايضا لكون المرجع امكان الجمع والصحيح او
عدمه فيا حبذا الغلطات بعد اجتهاده ويا حبذا الارشاد من مراده لقد ادعى الارشاد وبعد ارشاده
ولما يتبين عنه من ارشاده قال الفاضل الاجتهادي ولا ريب ان النقل بالمعنى الذي يختلف فيه الافهام حتى من الاخباريين قال العالم
الاخباري في كلامه هذا نوع ازراء لطيف على الاخباريين لانه كالمحيل بيان غاية الاختلاف وانه يجري في فهم لغات
الاختلاف الفهم ووهم الاخباريين يحتمل ان يكون من باب التهكم وكونه لفظا بانتفاء الموضوع وربما لم يكن هذا القصد
والصحيح ان يقول حتى افهام الاخباريين فتدقيق ثم النقل بالمعنى انما المجوز منه مثل قوله هلم وتعال وقوله اقعد واجلس وردع
النص وباقي الفهم والقطاعين في مراحل لمحققين فاستمر الاخذ بالجزم المتيقن قال الفاضل الاجتهادي فكل واحد من تلك
المعاني مراد المعصوم او واحد منها فان قال معنى الحديث زوجته كيف يكون ما نقلها هو عين قول المعصوم قال العالم
الاخباري ما قال احد بوجوب نقل عين قول المعصوم فهذه المطالبة تهكم ثم الواجب على المفتي تعليم مراده عليه السلام المستفتي ان كان
عالما به والا فما يقتضيه الاحتياط بقي الكلام فيما يفهمونه مختلفا وهو على قسمين الاول منهما ما يتعلق بالعبادات وذلك مما
لا بد فيه من الاقتصاد والاقتصار على محل القطع بالمراد وهذا هو المناط وان حصل بالاحتياط والثاني فيما يتعلق بالاسرار
واللطائف والحقائق فهو ليس من الاختلاف المذموم في شيء ولا يتعلق به العتاب وانما مراد المعصوم في تكليف العامة الاخذ
بمبادر الظواهر كما قال عليه السلام نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وفي معنى وقال عليه السلام ما كلم رسول الله صلى الله عليه وآله العباد
بكنه عقله قط وقال صلى الله عليه وآله نحن معاشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم ويؤيده قوله تعالى وما ارسلنا
من رسول الا بلسان قومه قال الفاضل الاجتهادي فان قلت هذا العالم يقول لزوجته روى الكليني هذا
الخبر هكذا وروى خبرا آخر هكذا فخالفه او الشيخ هكذا فانت ايتها المرأة واعملي بقول ما ملك فقد حولتها على المحال قال
العالم الاخباري قد تقرر في محله وتكرر غير مرة انه ليس على المفتي قراءة اللفظ وانما عليه بيان مقصوده المفهوم من سياق الكلام
العربي فيما تيسر والا فبيان الاحتياط على انه لو ترجم لها احدى الروايتين لما كان من باب التسليم والتخيير لم يكن حوالة على المحال
اما كيف وهن مكلفات بمعرفة اصول الدين من التوحيد والتنزيه والعدل ووجوب النبوات والولايات والاعتقاد
بالمعاد الجسماني ومباحث الرجعة والمعراج والشفاعة وليس جهلهن غالبا الا لتقصيرهن في طلب العلم والتقاعس بالتقليد

علينا والعيار لموقتين والصدور لتعقيد وقتهن لادراك نقائص الفقرات وبيان ما ينفر البعولة عنهن وعظم مكايدهن مما عظمه
في القرآن الكريم فيقال حاكما مستقرا ان كيدكن عظيم وكتاب حبل النساء مما لا يخفى على الاذكياء وليست كلهن البلهاء و
القول بان الفقرات مثل القول في القاصرين وان كن الناقصات بنقص من الناقصين والله ذو الفضل والرحمة
والنبي شفيع الامة والائمة عليهم السلام ابواب الرحمة الواسعة قال الفاضل الاجتهادي وان قرأت عليها احاديث الجمع
بين الاخبار مع انها متعارضة متساقطة كما لا يخفى على من له ادنى خبرة بها قال العالم الاخباري الظاهر انها يدري ان
لا اختلاف بينها وانها انما خرجت لمعان ا لرفع الريب وحصول السكون عند التردد في صحة المضمون فورود النص على كتاب
والمعلوم من سنة الاطياب لزوال الارتياب ب لرفع الحيرة عند فقد الميزان الاول فورد النص على مخالفة القوم
وفتاوى ائمتهم المطابقة في الدين كمالك في زمن الصادق عليه السلام وابي يوسف في زمن الكاظم عليه السلام فيؤخذ بخلافه لخلافهم الحق
وخلاف الخلاف وفاق فتحقق ج لرفع الترديد عند التردد في صحة الورود وافادة المقصود فيعرض على اجماع الاصحاب
على نقله باللفظ والمعنى وشهرة الرواية بين الاصحاب واشتهارها في الفتيا د لحصول الرجحان عند الاختيار لاحد الاحكام
الثابتة في فصل القضاء فيؤخذ بالاعدل رواة والافقه حملة وكل ذلك من باب الرخصة والتسليم كما هو بين لذي
القلب السليم قال الفاضل الاجتهادي فمع ان العلاج بين مختلفاتها لا يمكن بعضها للزوم الدور ولا بالمرجحات الاجتهادية
لا يمكن الحكم بها فكيف نتعقل بهذه المرأة التركية التي لا تعرف العجم فضلا عن الوجه قال العالم الاخباري هذه المرأة التركية كانت
اجنبية فكلفها السؤال عن معنى الاصلي العارف بالسنة والكتاب عما وصل اليه من الائمة الاطياب عليهم سلام الملك
الوهاب وتكليف الفتيا بما عرف من احكامهم عليهم السلام مسندا اليهم لا الى الرأي والتخمين والحق ان الناقص رشحة الخطاب و
اعيا بالجواب وضعف ايمانه عن الاحتمال فسعى في الرد ونفي الاحتمال مع ان الدور هو توقف الشيء على نفسه … او
نوعه او صنفه او شخصه وليس ترجيح احد المختلفين بنفس احد المختلفين حتى يلزم دور … المختلفين …
اخر … وانما تحقق الدور بالوحدة الشخصية قال الفاضل الاجتهادي مع هذه الاشكالات والجمع بين …
قال العالم الاخباري العجب من جرأة الناقص على الجزاف حيث نسب التناقض الى احاديث السادة الاشراف
وما درى ان التناقض لا مدخل له مع وحدات الثمانية وقد شبنا في خدمة الاحاديث وتتبع كتبها من قديم وحديث وما ظفرنا
بمتناقضين حقا بلا مين فيستعد لجواب يوم ينادي المناد ان لكل مسرف مرتاب قال الفاضل الاجتهادي … تكليف
بالمحال او يؤول الامر الى لزوم متابعتك فيما نقلته عن جهة العالم وجميع مختلفاتها … منها قال العالم الاخباري
متابعة ما فهم من اخبار سادة الاطهار هي متابعتهم بلا نكير وليست من التقليد في نقير ولا قطمير قال الفاضل الاجتهادي وان
خفت عن ان يقال لك المجتهد فلا نقول لك المجتهد لكن لا مناص لك عن بذل الجهد في ذلك قال العالم الاخباري
الصحيح هذه … من ان يقال وان الخوف … بالمجتهد على تغيره …
ولا حقيقة له فيا ليتني فان لا اكون منهم وقد نرى انفسنا في مقام التقصير عن اداء ادنى حقوق العبودية فكيف نرضى بان نسمى بهذه
المنقبة العلية حشرنا الله تعالى مع المجتهدين الصادقين ولا مع الذين يقولون ما لا يفعلون ويفتون بما لا يعلمون واي فرية
افضل من الاجتهاد في تعظيم امرهم ثم تعليم احكامهم … من جماعة اتخذوا … عباد الله خولا …

… ولا بهذه قصور … والسلاطين تعلو على قصور الملوك والسلاطين وحيل كرائم في تغيير احكام الدين تفضل على …
كل ذلك من اموال الفقراء وحقوق السادات واموال النهر والخندق والسور ونذور الزوار ونفقات واي حصلت تلك الاكوان …
الاكفان ونفع الدكان شعر … قال الفاضل الاجتهادي …
للمرأة من اتباع قولك قال العالم الاخباري الاتباع يتبع النية فان كان من باب تقليد الظن والتخمين فهو المذموم في
الدين وان كان من باب قبول رواية الثقات عن سادات الهداة فهو الواجب على النساء والرجال وعليه بنى
الملك المتعال … قال الفاضل الاجتهادي فهذا الناقص العجمي يلجاك الى القول
بوجوب متابعة غير الامام المعصوم قال العالم الاخباري يلجاك غلط والصحيح الجاك او يلجيك قال الفاضل الاجتهادي
فاين المفر عن هذا قال العالم الاخباري الى الله المستعان وما انزل من الحكمة والقرآن وارسل الحجج ونصب الترجمان و
اتم النعمة واكمل الدين وقال كل شيء احصيناه في امام مبين ولا حاجة الى اتباع قول غير المعصوم مجتهدا كان او محدثا
قال الفاضل الاجتهادي وان سرت ان تسمي ذلك متابعة الامام وقبول قوله لا الاجتهاد الذي هو اعظم … عندك
قال العالم الاخباري الاجتهاد اللغوي من اعظم القربات والاجتهاد … من اعظم المهلكات وبينهما اشتراك
لفظي وتباين معنوي والاول عندنا حسن ممدوح والثاني قبيح مذموم قال الفاضل الاجتهادي فلا تعقل في
شيء مع وحدة اللوازم وما ذكرته مع وحدة اللوازم المحالة التي اوردتها على المجتهدين الموجبين للتقليد ذرة من
البراري والجبال قال العالم الاخباري الصحيح ذرة من مثاقيل الجبال لان الذرة لا تقاس بالبراري ولا
تنسب اليها قال الفاضل الاجتهادي وقطرة من الشطوط والبحار قال العالم الاخباري الصحيح قطرة من الانهار
والبحار فان الشط اطراف الانهار من الارض ولا قطرة منها قال الفاضل الاجتهادي ثم ان هذه الكلمات
بعد ما سلمنا عنك قطعية الاخبار قال العالم الاخباري الصحيح سلمنا لك فان التسليم يتعدى باللام قال الفاضل الاجتهادي
وكون ما بين دفتي الكافي والفقيه والتهذيب والاستبصار وغيرها من كتب الاخبار مما صدر بعنوان القطع عن الائمة الاطهار
قال العالم الاخباري الصحيح من الائمة بدلا عن قوله عن لان الصدور يتعدى بمن قال الفاضل الاجتهادي …
هذه الدعوى ولا بينة على هذه المدعى قال العالم الاخباري تأنيث اسم الاشارة هنا غلط لتذكير المدعى والكل
وقد مر ان العين من الادلة العقلية والشواهد النقلية ما يشفي العليل ويروي الغليل وكفى انحصار التوقيف
بتعدد التكليف فبقاء التكليف عقلا وشرعا دليل على بقاء التوقيف وانحصار التوقيف في هذه الايات وصحاح
الروايات دليل التعريف وقد اشبعنا في كتابنا المبسوط فتح الباب وعدم الانحصار ولكنه … اني دعوتهم
ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائي الا فرارا قال الفاضل الاجتهادي ولذلك ترى المحققين منكم عن هذه …
بتغيير الاصطلاح في تسمية العلم بان المراد منه العلم العادي وما يطمئن اليه النفس والكلام في ذلك وفيما
يستقصى في القوانين فليرجع اليه من اراد قال العالم الاخباري العلم العادي لا خلاف انه من افراد العلم الحقيقي
كعلمنا بكون جبل … غير منقلب الى الياقوتية والذهبية وانما سمي عاديا لحصوله من طريق العادة كالعلم العقلي
لحصوله من طريق العقل والعلم اللدني لحصوله من لدن تعليم العلام والعلم الشهودي لحصوله من طريق المشاهدة …

اعلم الحسن لحصوله من طرق الحس والطمان النفس لحصلت الحصول الا بعد البرهان وحصول اليقين قال الخليل عليه السلم ولكن ليطمئن قلبي

وهو فوق الايمان واعلى درجة منه حيث قال تبارك وتعالى او لم تؤمن قال بلى فطلب شرى كمال الناقض كيف رضى لنفسه

بهذه الهفوات وتبجح بها في مقابلة اوضح البراهين واتم الدلالات ولكن كما قيل اب دريا در مذاق ماهي دريا خوش

اما سمع الناقض حديث وابصة بن معبد الاسدى حيث بين له النبي صلى الله عليه وآله ميزان البر والاثم وجعل اطمينان النفس ميزان البر فقال

البر ما اطمأن به الصدر واطمأنت به الصدر والاثم ما جال في الصدر وان افتاك الناس وافتوك قال الفاضل الاجتهادي

والحاصل ان ما في تلك الاخبار من جهة الاختلال في كيفية الدلالة والتعارض ودفع الجمع وعدم حصول القطع بالمراد والتعارض في

والدلالات ووجوه الجمع مما لا يحتاج الى البيان واما قطعية صدورها عنهم عليهم السلم فدعواها ممنوعة لوجوه شتى ذكرنا كثيرا منها

في القوانين ونكتفي هنا بذكر وجه واحد لبطلان هذه الدعوى وهو ان تلك الاخبار لو كانت قطعية لما كانت قطعية و

ما يستلزم وجوده عدمه فهو محال قال العالم الاخباري الصحيح فهي ايضا ممنوعة ثم ان هذا دليل … به الحطئة مذهب التصويب

وهو حق غير مريب وبه تفسد مذهب الاجتهاد دعى كل طالب مراد وذلك انه لو كان الاجتهاد المتنازع فيه واجبا

لما كان واجبا لا ما معشر المتكلمين والمحقق الاصوليين والحكماء الالهيين والعرفاء الراسخين اجتهادا بعد التمكن في المقدمات

وحصول البدايات والنهايات فرايا هذا الاجتهاد غير واجب والايجاب الاستلزام نقض غرض الحكيم اللطيف …

والتكليف بما لا يستلزم وجوده عدمه فهو محال قال الفاضل الاجتهادي بيان ذلك ان من جملة اخبار تلك الكتب

ما يدل على ان الكذب والوضع والغفلة والسهو وعدم الضبط والخلط انما واقع من الرواة قال العالم الاخباري مورد

ما ذكره ان قصص اخبار العامة كما يدل عليه رواية سليم بن قيس الهلالي وهي المعبر عنها عند الاصحاب باخبار الاحاد والجمع

تركها الا بعد ما تبينها وانما عبروا عنها تورية فغفل عنها من غفل وتنبه من تفكر وعقل ثم اخبار الغلاة كما يدل عليه اخبار

كثيرة والمحدثون ما يقولون الا بقطعية احاديث الاصول الاربعمائة المأذون بها المعروضة عليهم عليهم السلم التي نقلوا

من زمانهم الى ان بوب احاديثها في هذه الكتب المروية لنا ورتبت احسن ترتيب فاستغني عنها بها كما صرح به شيخنا

المجلسي طاب ثراه في اول كتاب بحار الانوار على ما في باله والتحقيق ان المحقق وقوع الخلط في مطلق الاخبار … جماعة

المحدثين على صدق طائفة خاصة منها وهذا ما لا يستلزم وجوده عدمه نعم لو كان قال قائل ان كل خبر من حيث هو خبر

صدق لزمه ما الزمت ولم يقل به احد من العقلاء فضلا عن الفضلاء فواعجباه ممن يدعي رياسة عامة على جميع المسلمين

نفسه حجة على المكلفين وفتواه لازم الاتباع على المسلمين وما يفرق بين هذين الشقين المتمايزين شعر فرق ما كرده ميان

اين واين كشت شيخ دين فلان بن فلان قال الفاضل الاجتهادي فان قيل ان هذه الاخبار موضوعة

مدسوسة في اخبار الائمة او نقلها غفلوا ام لم يضبطوا او اشتبه عليهم الامر وغلطوا في النقل والاتان يقال ان هذه صحيحة قال العالم

الاخباري هذه الاخبار صادقة فيما اخبرت عنه وقد عرفت المجموع من حيث المجموع لا في المجموع من حيث الافراد والا لبطل

اثبات الائمة العدالة بالنصوص والمعجزات ولفسد مذهب الامامية واستلزم ذلك فساد مذهب اعتقادهم بالسوية والنقل لا

يقوم به حجة في الامامة على المخالفين … استلزام عصمتهم سلام الله عليهم اجمعين قال الفاضل الاجتهادي فيلزم على الاول لزوم

كون بعض الاخبار الكتب غير قطعية فلا يكون جميعها قطعية قال العالم الاخباري ما قال القائل بان جميع الاخبار قطعية نعم

بل الحشوية من العامة انهم يقولون بحجية جميعها وذلك لا يضر بنا ولا يجديه وقد نقض عليهم متكلموا الاعتزال ومحققو الاصول بحديث مشهور

كثرت علي الكذابة وقد اورده المحقق … في اصوله وذلك ليس ردا على المحدثين وارادوه عليهم مثل القياس قال الفارق عند المحققين قال

الفاضل الاجتهادي بيان ذلك يوجب تطرق الاحتمال الى غيرها … كون غيرها غير قطعي وهو اكثرها قال العالم الاخباري

الفارق قوله فيلزم زيادة غلط ثم لا احسن اشباع الكلام توضيح المرام ان لا شك ان المنتسبين الى الاخبار … اقسام احزاب …

وشعبة … منهم في مقام هذه الدعاوى كالفقيه … وكذلك خلفاء الجور شبهوا انفسهم بالائمة الاطهار كعمر بن عبد العزيز

في زهده ونصفته فهل وجب على العوام الاعتقاد بنبوة كل متنبي وامامة كل متكلف … ام سقط عنهم التكليف باعتقاد صحة النبوات الحقة و

الامامات الصادقة ام كلفوا باصابة الحق بالبحث والاتفاق ام الله … نصب حفظ الحق … وشاهد به وهي الاصول الاربعة

المحفوظة بالضرورة مذهب الامامية بنصوص من الائمة عليهم السلم واوجب بعد ذلك على المكلفين تعلم الادلة والاخذ بمقتضاها وامر

باتيان البيوت من ابوابها حيث قال عز شأنه واتوا البيوت من ابوابها ووعد بالايصال فقال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم

سبلنا … والبشر … فقال وان الله لمع المحسنين فما كان جوابك للمجوزين …

للاجتهادي مع ان المحدثين لا يقولون ان كل ما سمي خبرا واطلق عليه لفظ الحديث فهو صدق واجب الاتباع حتى يرد عليهم …

كما … بل هم … في الابواب احاديث … والسهو والوضع والدس … الى الناقض بل يقولون …

الله حفظ البيان … التكليف … من الاختلال فالاحاديث الصحيحة المضبوطة المأخوذة من الاصول

الاربعمائة المجمع عليها الا خوف باخذها ضرورة واشاعة واذاعة … الطائفة المحقة خلفا عن سلف في مقام …

فيها معتمدة … بالبرهان والا للزم تخلف العلة التامة عن المعلول او بقاء ذي الغاية … مع فوت الغاية وما

بالذات … وحكم البرهان في استحالة بقاء المشروط مع فقد شرط … وكل ذلك … وقد اثبتنا حقية …

الاحاديث المعمول بها بين الطائفة ووجوب العمل بها في خاتمة كتاب فتح الباب وفي كليات … بالبسط …

لا تسع … ولذا اكتفينا بالحوالة … ان حصول الدجاجلة والفراعنة واختلاف الثنوية والبراهمة لا … بالتسليم

الى التوحيد وكذا حصول المتنبئين وخلفاء الزور والجور واهل المقولات الفاسدة في الامامة لا … ابطال …

الانبياء الصادقين وامامة الائمة الهادين المهديين فكذلك … دس … وسهو من سهو وغلط من غلط …

من كذب وغلو من غلا لا يضر بالاحاديث المأخوذة بالسماع والقراءة والضبط والمعرفة المتصلة … الى

المجمع عليها المأذون باخذ المشهور عليها وكيفما كان لا تكليف الا بعد البيان … كان …

وحفظه والصيانة … وكل ممكن مقدور … حفظه … المحفوظ ولا … الشك

قال نعم لا يلتبس … ثم كل ما قاله الناقض فهو شبهة في مقابلة البرهان وتشكيك فيما ثبت بالضرورة الا …

وما عنده متواترات وقطعيات ومسلمات ومجمعات … هي المفروضات ومجملات ومحتملات ومظنونات ومشكوكات

تعرض عليها وتقاس بها بلا … كتب ابو الحسن الكاظم عليه السلم بالتماس الرشيد واخرجه في الاصول

المعتبرة ونقله الشيخ ابو محمد الحسن بن علي بن شعبة في كتاب تحف العقول عن آل الرسول والشيخ ابو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان

المفيد في كتاب الاختصاص بادنى تفاوت بسم الله الرحمن الرحيم امور الاديان امران امر لا اختلاف فيه …

اجماع الامة على الضرورة التي يضطرون اليها والاخبار المجتمع عليها المعروض عليها كل شبهة والمستنبط منها كل حادثة وامر الحكم بكل
الا انكار وسبيل استيضاح اهل الحجة عليها عليه فما ثبت من كتاب مستجمع عليه تاويله او سنة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
لا اختلاف فيها او قياس تعرف العقول له فما قد عن استوضح تلك الحجة ردها ووجب عليه قبولها والاقرار
والديانة بها وما لم يثبت لمنتحليه حجة من كتاب مستجمع عليه تاويله او سنة عن النبي صلعم لا اختلاف فيها او قياس تعرف العقول
عدله وسع خاص الامة وعامتها الشك فيه والانكار له كذلك هذان الامران من امر التوحيد فما دونه من ارش
الخدش فما دونه فهذا المعروض الذي يعرض عليه امر الدين فما ثبت لك برهانه اصطفيته وما غمض عنك ضوءه
نفيته ولا قوة الا بالله حسبنا ونعم الوكيل قال شيخنا المجلسي طاب ثراه في كتاب بحار الانوار قياس عقلي برهاني تعرف
العقول عدله اي حقيته ولا يسع لاحد انكاره لا القياس الفقهي الذي لا تقتضيه العقول السليمة وهذا انما يجري في اصول الدين
لا في الشرائع والاحكام التي لا تعلم الا بنص القران والشارع ولذا قال عليه السلم هذان الامران اي مستقلا او
يكونان من جميع الامور الدينية اصولها وفروعها منهما امر التوحيد الذي هو من اعظم المسائل الاصولية الى ارش الخدش
الذي هو ادنى الاحكام الفرعية والغرض ان هذا التقسيم يتعلق بمجموع امور الدين ولا يختص بنوع منها الى ان قال وروى
الحجة البالغة بالنسبة الى كل احد وتتم الاحتجاج بها على جميع الخلق انتهى كلامه رحمه الله والخلاصة ان الاختلاف في
اصول الدين الى اخر الفروع موجود وكذا الاقوال في الالهيات والنبوات غير مفقود وليس كل شيء وجد فيه
اختلاف لا محالة انسد باب العلم فيه ولا يعرف الحق فيه من الباطل مع ان الاحاديث متواترة معنى انه عليه السلم
قال ان لنا في كل خلف عدلا من اهل بيت الحديث ولكنه كما قال الله ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور قال الفاضل
الاجتهادي فلنكتف بذكر موضع واحد من تلك المواضع وهو مسألة الخبر المدخول له المتوفى عنها زوجها فقد اختلف الاخبار
فيها بالتنصيف وعدم التنصيف والاخبار في الطرفين من الكثرة بمكان سيما في التنصيف فان الاخبار فيها تقرب من
الاربعين تخمينا او يزيد عليه مع كون اكثرها صحيحة الاسناد ومن جملة الاخبار الدالة على عدم التنصيف ما رواه الشيخ
في الموثق عن منصور بن حازم قال قلت لابي عبد الله عليه السلم رجل تزوج امرأة وسمى لها صداقا ثم مات عنها ولم
يدخل بها قال لها المهر كاملا ولها الميراث قلت فانهم رووا عنك ان لها نصف المهر قال لا يحفظون عني انما ذلك
المطلقة والمشهور عملوا بما دل على التمام وادعى السيد عليه الاجماع في الناصريات وذهب الصدوق في المقنع الى العمل
بما دل على التنصيف وظاهر الكليني ايضا ذلك حيث لم يذكر الا هذه الاخبار وحمل الشيخ الاخبار الدالة على التنصيف على الاستحباب
يعني يستحب للمرأة واوليائها ترك نصف المهر واختار العمل باخبار التمام وقوى المحدث الحر العاملي ترجيح اخبار التنصيف وحمل اخبار التمام
على التقية لاكثرية تلك الاخبار بل ادعى تواترها وكون رواتها اكثر واوثق واورع ودلالتها وصراحتها بخلاف معارضتها
وحمولها الثاني وحملها على الاستحباب او على ان المراد من المهر المذكور فيها هو النصف لصحة اطلاق المهر على النصف اذ كان الواجب
شرعا ولفظها الفاحشة والمكان حمل اخبار التمام على التقية قال العالم الاخباري الصحيح لفظ التمام بدلا من الاتمام
لمقابلة النصف قال الفاضل الاجتهادي وغاية ما يستفاد منها نظرا الى اشتراكهما في الرواة في كثرتهما ووضوح دلالة اخبار التمام
وبعد الحمل على ما ذكره وعدم امكان الحمل في موثقة منصور واوفقيتها لظاهر الكتاب وعمل الاصحاب والاجماع المنقول

وان

وان نقل عن بعض المتأخرين حكاية نسبة الشهرة بين القدماء في اخبار التنصيف ثم ان المحدث العاملي رحمه الله ايد حمل اخبار التمام
وخصوص موثقة منصور على التقية بما رواه سعد بن عبد الله في بصائر الدرجات عن ابن ابي عمير عن جميل بن دراج عن منصور بن
حازم عن ابي عبد الله عليه السلم قال ما احد احدا احدثه واني لاحدث الرجل بالحديث فيحدث به فاوتي فاقول اني لم اقله
وجعلها قرينة الحمل موثقته السابقة على التقية وهو في غاية البعد بل هذه الرواية الصق من جملة تلك الروايات التي ذكرنا من
انها تدل على عدم كون اخبار رواتهم قطعية قال العالم الاخباري لفظ من هنا غلط والصحيح التي ذكرنا انها فتدبر قال
الفاضل الاجتهادي لاحتمال طرو النسيان وغيره من العوارض كالنقل بالمعنى مع سوء الفهم كما نقل عمار الساباطي عن الصادق ع
كون الرواية خلافه وتفرج محمد بن مسلم عن ذلك وعرضه على الامام انا ملكنا اذا فقال الامام عليه السلم ان مذهب التي
انما هو للنواقض ونقل لنقائضها لا انها فرضيه وهذا اعم من تغير الرواية بنقلها بالمعنى على ما هو مبالغ وبالجملة مقصودي
هنا ليس بيان ترجيح المسألة ولا انكر قوة القول بالتنصيف بل غرضي ان اختيار احد طرفي الاخبار المختلفة فيها يحتاج
الى بذل الجهد واستفراغ الوسع ولا يمكن حصوله للعوام شيئا سوى ان فانظر الى هذا المحدث الماهر كيف يدقق في وجوه
الراجح فان قلت لا فكيف توافق مذهب الاخباريين الذي هذا الشيخ من رؤسائهم وكيف تحتاط بمثل حيث جعل سبيلا الى
كيفية العمل بالمتعارضات وانت تتركه قال العالم الاخباري كل ما مضى وياتي من المناقض من التطويل بن هذا القبيل دليل
قاطع على عدم ادراكه محل السؤال والبحث والجدال وكانه حسب ان مذهب المصنف لا جواز بذل الجهد والفاء الى تحصيل
القطع وتعيين الاحسن للاتباع وهذا الخبط مما يضحك منه الثكلى ولا يخفى خلافه على المنوه كما وان من الذين انكر من
المحدثين وجود الاختلاف في الايات فضلا عن صحاح الروايات قال نعم كما هنا جاء في وقال فاذا هي حية تسعى وقال
فاذا هي ثعبان مبين وقد بين الحجة الترجمان عليه سلام الله الملك المنان تعدد المواضع ومن منع منهم من بذل الجهد
ولا يستلزم وجود الاختلاف في طائفة من الاخبار وجوده في الجميع ولا وجوده في طائفة منها عدم حصول الاجتهاد وحمل
العام على الخاص والمطلق على المقيد مع ورود نص بذلك كما هو مذكور في الفصول المذكورة في اصول الائمة وما كان في
المقام يستلزم نفي وجوب الجهد ونفي وجود الاختلاف بل مختاره ان الاختلاف فلا يستلزم امتناع حصول العلم في المسألة وايجاب
وجوب النظر وهو محل الكلام فيه وانما الخلاف بين المحدثين والاجتهاديين في مناط الحكم والعمل بل لابد من تحصيل العلم ولو بالا
وهو امر ممكن ام يكتفى بالظن ولا يمكن غيره واين هذا الخلاف من نفي الاختلاف في الاخبار وحجية الاحاديث الواردة
عن العزيز الجبار منها عند اهل الاعتبار مع قولهم كم من اوقعنا الخلاف منهم ومع كون التاليف موسعة وغيره ومرتبة في
غرائم ورخصا وكل ذلك لا يتاتى الا بالاختلاف وانما شاء الاختلاف في الاعيان والاكوان والاوان والاختلاف
العلل وهو اختلاف الاسماء والصفات وكثرة الشؤون بل الاختلاف تفصيل العلم وابراز القدرة ومقتضى الحكمة واثر الاختيار
والارادة وبرهان الحدوث وشواهد المحدث تعالى شانه قال تعالى ان في اختلاف الليل والنهار والفلك التي
تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحيى به الارض بعد موتها وتصريف الرياح والسحاب
المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون فلولا الاختلاف ما برزت غزارة علوم الجلال الاشراف ولا ثبت سعة
الرحمة ولما انتفى العسر والحرج وذلك ان كثرة طرق الوصول دليل تيسر الحصول وكثرة الجواد تسهيل لمريدا ولا يخفى

ذلك قوله تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فالمخالف للجهتين فما كان من حضرة الالوهية فهو مستلزم للوحدة وما كان الينا فهو منشأ الكثرة والاختلاف فسبحان من الحق وعن الحق كما هو منصوص عن امير المؤمنين عليه السلام احدهما باطل وثانيهما حق فاصل فما صدر من السحاب العصمة فهو من باب الرحمة الواسعة وما كان من الاراء والاوهام والظنون فهو من الحسبان فهو من النفس والجهل والشيطان فعليك بالميزان وما ادريك ما الميزان ثم ما ادريك ما الميزان شهود ومثاله القرآن فبأي آلاء ربكما تكذبان **قال** الفاضل الاجتهادي وهذا النافي الذي سماه المصنف عيانا نظرا الى امثال ذلك وناقضهم بانهم التزموا القول بالتقليد او من الحال العادي ان تحصيل المرأة الضعيفة والشيخ او اهل التكليف وكذلك القوم الجاهلين هذه المرتبة من البحث والتفحص والنقد والانتخاب وبناء العمل عليه وليس هناك محض نقل الرواية حتى يقال انهم مقلدون لامامهم ويعملون بخبر الثقة عن امامهم ومراده بالتقليد هنا متابعة ترجيح العالم الاخباري الذي هو مرشدها ولا تقليد العالم المجتهد على طريقة الاصوليين حتى يقال بانه لم يفهم معنى الاجتهاد والتقليد
قال العالم الاخباري الباء في قوله انه غلط لكون الجملة نائب فاعل ثم قد مر مرارا ان مدار السؤال والبحث والايراد والنقض والجدال على الاجتهاد والتقليد الاصطلاحيين المذكورين في الكتب الاصولية بشرائطهما المقررة عندهم فتحرير النا قض الكلام الى الاجتهاد والتقليد اللغويين واخراج البحث مخرج اللغة عجز عن الجواب وطفرة في الخطاب انما يتذكر اولوا الالباب **قال** الفاضل الاجتهادي سلمنا ان ذلك انما هو العمل بقول الامام وذلك العالم مخبر لكن تأسيس بواجب عندك ان يكون المخبر عادلا ثقة ويحصل العلم للعبد ورجحان كثير من هؤلاء العوام كوجود هند ومكة ومدينة لئلا يحتاجوا الى الواسطة **قال** العالم الاخباري الاحتياج بتعدد الى والصحيح ان العقول لئلا يحتاجوا الى الواسطة ثم ينقلب هذا الاستبعاد والنقض على الناقض في اصول الدين ومسئلة النبوة الخاصة ولا تثبت الا بعد التفرقة بين المعجزة والشعبذة والطلسم والعزائم والنيرنجات والمسئلة الامامة الخاصة ولا تثبت الا بعد معرفة بين النص وثبوته ودلالته والاجماع والحجية ومسئلة المعاد الجسماني وتعقل امكانه ثم الاذعان بتحققه ممن يقول بوجوب تحصيل العلم فيما ذكرنا للعوام وان القول بوجوب معرفة الراوي الثقة وفقه مذهب اهل البيت لطرق اولى لكونه اسهل وايسر بمراتب شتى بل لا نسبة بينهما فبأي آلاء ربك تتمارى ومن جوز تقليد الآباء والاسلاف والكبراء في معظم الاصول الدين فلا كلام معه في مسائل فروع الدين الا انه يلزمه القول بجواز متابعة ضعفاء سائر الملل الكافرة فيما يعتقدونه ضعفاء المسلمين وهذا مقتضى العدل على مختار الناقض وخروج في العقول بحجة الكافرين عن ضرورة الدين فلينظر نفس ما قدمت لغد **قال** الفاضل الاجتهادي اذ نحن لا نقبل هذه الدعوى من علمائهم المتبحرين **قال** العالم الاخباري كما لا يقبل الدعوى الشيخ في حصول العلم بامامة الطاهرين سلام الله عليهم اجمعين عند المخالفين فكيف يثبت الاجتهاد دون افادة نصوص النبي صلى الله عليه واله العلم بامامة الائمة الاطياب على من انكر الباب كذلك ثبت المحدثون افادة النصوص الاحاديث للمراد على كل مسرف مرتاب **قال** الفاضل الاجتهادي فكيف يمكن دعوى ذلك من العوام الجاهلين الغافلين **قال** العالم الاخباري الغافل ليس بمكلف لضرورة العقلاء من الكلام والملتين فانى له الدعوى في علم او ظن او تخمين انتهى **يقول المؤلف** عفى عنه وسنذكر انشاء الله سائر المباحث في مطاوي الكتاب

اجاب السائل

اجاب السائل فالاقسام ثلثة وسبعون لانها اما كف فقط واما ساعد كذلك واما ساعد مع كف بلا مرفق واما يد تامة مع كف ومرفق وكل منها اما واقع في نفس المرفق او فوقها او تحتها والتي تقع فوق المرفق اما قصيرة او طويلة بلا ذي شيء منها المرفق فما دونها والتي تقع تحت المرفق الغير اما قصيرة او تجاوز شيء منها عن محل الفرض والتي في نفس المرفق اما ان تستبطن الى المحل او الى غيره ثم كل منها اما ان يتصل بالبد او ينفصل من اصل المحل ويلتحم راسه في الاخر او تجاوز الوسط او بالعكس ينفصل من غير المحل ويلتحم كذلك ثم يد التامة اما ان تتميز عن الاصلية ام لا وحكم كل منها فقد ظهر مما ذكرنا فالتي وقعت تحت المرفق تغسل وجوبا اما لكونها من اجزاء اليد او لكونها كالجزء او لكونها داخلة في محل الفرض او لصيرورة ظواهرها من ظواهر اليد من هذه الاشياء وقد يمنع كونها اجزاء حقيقية وكذا اثر الاحكام عليه بمجرد المشابهة او بمجرد الدخول في محل الفرض وكذا الصيرورة ظواهرها ظواهر اليد فالاول التمسك بالوقوف على الاحتياط وتحصيل اليقين في مقام الشك مؤيدا ذلك بالاتفاق المنقول كما ذكره البحراني ولا بأس بكون العلل المذكورة اولا مؤيدات او مستنده الاجماع والتي حاذى شيء منها محل غير الفرض او التحم فيه فغسل ما في محل الفرض قطعي اما الزائد فيمكن وجوب غسله كالظفر الطويل ويمكن عدم الوجوب لخروجه عن المسمى ولا ريب ان الاول احوط والتي تجافى وسطها فيغسل ما حاذى الفرض ظاهره وباطنه واما الذي تجافى عن محل الفرض فحكمه ما ذكر انفا واما التي فوق المرفق فلا يغسل الا ما دخل منه في محل الفرض قطعا واما جزؤها الذي في محل الفرض او التحم فيه فالاحوط الاولى غسله واما اليد التي لا مرفق لها فحكمه قد مر من كف فيغسل ما يقع في المحل واما التي وقعت في غيره فيمكن غسلها لعموم الامر والاصح عدمه لاختصاصه باليد مرفق واما التامة التي لم تتميز عن الاصلية فيجب غسلها من باب المقدمة والتي تميز يمكن ادخالها في العموم على الاحوط والاصح عدمه **غيبة الطوسي** جماعة عن الصدوق عن عمار بن الحسين بن اسحق عن احمد بن الحسن بن ابي صالح الخجندي وكان قد الح في الفحص والطلب وسار في البلاد وكتب على يد الشيخ ابي القاسم روح قدس الله روحه الى الصاحب عليه السلام يشكو تعلق قلبه واشتغاله بالفحص والطلب ويسأل الجواب بما تسكن اليه نفسه ويكشف له الله عما يحل عليه قال فخرج الي توقيع نسخته من بحث فقد طلب ومن طلب فقد دل ومن دل فقد اشاط ومن اشاط فقد اشرك قال فكففت عن الطلب وسكنت نفسي وعدت الى وطني **مسئلة** هل في الاخرة تكليف ام لا وعلى الاول فهل هو لاهل الجنة ام لاهل النار ام لجميع وهل هو دائم ام لا وهل فيه استعمال هذه الحواس والجوارح ويكون التكليف بلا كلفة **الجواب** اعلم ان التكليف مستمر وهو موصل الى تحصيل ما تحبه الحكمة من الغنى المطلق وتعليم لهم بطريق كسب مراداتهم وما فيه نجاتهم وهو في كل شيء بحسبه مثلا تكليف بني ادم في الدنيا العبادات والاعتقادات وتكليف الحيوانات العطف على اولادها وسعيها في غذائها وتذليل صعوبتها للركوب والحمل عليها وتكليف الحجر استمساكها في غيضها وصعدها طلبها لمركزها وامثال ذلك وتكليف المدر استمساكها في وقت وتفتتها في وقت وتكليف النبات جذبها الغذاء ونموها واثمارها وامثال ذلك وتكليف كل شيء على حسب مراده منه فيكون تكليف اهل الجنة تنعمهم بشهواتهم وتجدد شبابهم وتلذذهم بمناجاة ربهم ودعواهم سبحانك اللهم وتحياتهم فيها سلام وان الحمد لله رب العالمين انتهى وامثاله تكليفهم واذا سمعت انه لا تكليف فيها فالمراد بها هذا التكليف الدنياوي فهو حق فانه بهذا المعنى لا يجوز ان يكون في الجنة ولا في النار وتكليف اهل النار على عكس ما ذكر في تكليف اهل الجنة

سئل بعض الفضلاء المعاصرين

جاب السائل

مسألة ما حقيقة جسم الانسان المثاب والمعاقب بمخالفة عليه النفس بعد القاء ما يتقدم من النبات ولحوم الحيوانات التي تأكلها وطبخه
ولحوق كل جنسية الى الجواب اما حقيقة جسم الانسان فهو مركب من عشر قبضات من صفوة الاثربة قبضة
من تراب فلك الاطلس خلق منها قلبه وقبضة من تراب فلك الكوكب خلق منها صورته وقبضة من تراب فلك زحل
خلق منها [illegible] واسكنها عقله وقبضة من تراب فلك المشتري اسكنها علمه وقبضة من تراب فلك المريخ اسكنها
وهمه وقبضة من تراب فلك الشمس اسكنها وجوده وقبضة من تراب فلك الزهرة اسكنها خياله وقبضة
من تراب فلك العطارد اسكنها فكره وقبضة من تراب فلك القمر اسكنها حياته وقبضة من تراب [illegible]
الدنيا اسكنها هذه القوى والنفوس النباتية والقوة العنصرية وهذه القبضات العشر من التراب وبسيطة ليس فيها
ورتبة في اللطافة رتبة الفلك الاطلس يعني شدة لطافته وعدم فساده لكنه لو جمع وخلى والطويه [illegible] تاسر ترتيب القبضات
في العلو والهبوط [illegible] وبالجملة ما تحلل من جسمه ليس من جسمه الحقيقي الذي هو القبضات [illegible] وانما خلق منه
ما قرا على تلك القبضات من [illegible] فهو زيد لانه [illegible] في القبضات [illegible] زيادة من
الاغذية التي ليست من جنس القبضات [illegible] سحالة ذهب [illegible] من الجميع صورة [illegible]
كانت جهة تلك الصورة [illegible] انما تعلق بما فيها من سحالة الذهب [illegible] تلك الصورة [illegible]
تعلقت [illegible] من غير مغايرة [illegible] الاولى [illegible] تلك الصورة [illegible] صورة [illegible] الاجزاء
الاصلية التي هي متعلق [illegible] واصل هذه القبضات مركبة من مادة نورية مجردة ومن صورة نوعية فهذا حقيقة
جسم الانسان [illegible] النفس [illegible] الصورة [illegible] بالنفس [illegible]
شيء الى اصله رجع منه ما طرا عليه الى اصله [illegible] ما طرا عليه ولا ينقص منه شيء [illegible] الادميين [illegible]
[illegible] رجع كل شيء الى اصله رجع منه ما طرا عليه [illegible] الى التراب [illegible] اصله
التراب العام واما اجسام الادميين فانها لا تكون غذاء لانها اصلية [illegible] القوة الهاضمة [illegible]
[illegible] القوة [illegible] والاجزاء الاصلية [illegible] العناصر [illegible] والارواح [illegible] الاجسام
كال المناسبة والمقاربة وانما [illegible] الاجسام من الامور الغريبة الاجنبية [illegible] التركيبات [illegible]
[illegible] من [illegible] الاعراض والاغراض والغرائب [illegible] الاجزاء الاصلية [illegible]
فاذا [illegible] الارواح بالاجسام التعلق التام فلا [illegible] عليها [illegible] مفارقة [illegible]
ولهذا قال الحكيم ارسطوطاليس [illegible] ان العالم انما هو [illegible] الله [illegible] قال [illegible]
[illegible] اكمال الدين [illegible] المظفر العلوي عن ابن العياشي [illegible] بن محمد عن العياشي [illegible] بن محمد [illegible]
علي بن الحسين الدقاق وابراهيم بن محمد [illegible] الكوفي قال خرج في توقيعات صاحب الزمان عليه السلام [illegible]
ملعون من سماني في محفل من الناس وعنه محمد بن ابراهيم [illegible] قال [illegible]
عثمان العمري قدس الله روحه يقول خرج توقيع [illegible] من سماني في مجمع من الناس [illegible] لعنة الله [illegible]
عن ظهور الفرج فخرج في التوقيع كذب الوقاتون [illegible] من مولانا [illegible]

نعم قد صرح جماعة من الاصحاب بعدم جواز شق الثوب الا على الاب والاخ اما عليهما فيجوز عند الاكثر واطلاق كلامهم يقتضي
عدم الفرق بين الرجال والنساء وخالف في ذلك ابن ادريس فحكم بالحرمة ولم يستثن احدا وقيل بجواز ذلك
مطلقا قال في الذكرى وفي نهاية الفاضل يجوز شق النساء الثوب مطلقا ويستفاد من ظاهر كلام [illegible] بذلك دليل [illegible]
من الاخبار حيث قال وفي رواية الحسن الصيقل لا ينبغي الصراخ على الميت ولا شق الثياب وهو ظاهر في الكراهة و
مقتضى الاصل الجواز ان لم يثبت النهي عن اضاعة المال على وجه العموم المنهي والذي وقفت عليه من الاخبار في
هذا المضمار هو ما رواه في [illegible] عن خالد بن سدير اخي حنان بن سدير قال سألت الصادق عليه السلام عن
رجل شق ثوبه على ابيه او على امه او على اخيه او على قريب له قال لا بأس بشق الجيوب فقد شق موسى بن عمران
على اخيه هرون ولا يشق الوالد على ولده ولا زوج على امرأته وتشق المرأة على زوجها واذا شق زوج
على امرأته او والد على ولده فكفارته حنث يمين ولا صلاة لهما حتى يكفرا او يتوبا من ذلك واذا خدشت
المرأة وجهها او جزت شعرها او نتفته ففي جز الشعر عتق رقبة او صيام شهرين او اطعام ستين مسكينا وفي
الخدش اذا ادمت وفي النتف كفارة حنث يمين ولا شيء في اللطم على الخدود سوى الاستغفار والتوبة ولقد
شققن الجيوب ولطمن الخدود الفاطميات على الحسين بن علي وعلى مثله تلطم الخدود وتشق الجيوب وما رواه
في [illegible] بسنده عن جماعة من بني هاشم منهم الحسن والحسين ابنا محمد و [illegible] توفي محمد بن علي بن محمد باب الحسن [illegible]
يعزونه الى ان قال اذ نظر الى الحسن بن علي قد جاء مشقوق الجيب حتى قام الجزوعن [illegible] قال لما قبض علي بن
محمد العسكري رأى الحسن بن علي قد خرج من الدار وقد شق قميصه من خلف ومن قدام [illegible] وعن الوزير السعيد علي بن
عيسى الاربلي طاب ثراه في كشف الغمة من كتاب الدلائل لعبد الله بن جعفر الحميري عن ابي هاشم الجعفري قال
خرج ابو محمد عليه السلام في جنازة ابي الحسن عليه السلام وقميصه مشقوق فكتب اليه ابن عون الابرش من رأيت او
بلغك من الائمة شق قميصه في مثل هذا فكتب اليه ابو محمد عليه السلام يا احمق ما يدريك ما هذا قد شق موسى على
اخيه هرون وروى مثل ذلك الكشي في كتاب الرجال والدليل على الحرمة مثل اضاعة المال وهو لا يخلو
من اشكال وقيل انه اظهار السخط على قضاء الله وهو على اطلاقه تم لانه قد يكون لا لذلك ويمكن ان يكون
ولعله الاجماع ان امكن والاولى [illegible] ذلك محال والله العالم بحقائق الاحكام في التعزية وهي التفعلة من العزاء
اي الصبر يقال عزيته فتعزى اي صبرته فتصبر والمراد بها طلب التسلي عن المصاب والتصبر عن الحزن والاكتئاب باسناد
الامر الى رب الارباب ونسبته الى عدله وحكمته وذكر ما اعده الله للصابرين من الثواب مع الدعاء للميت و
الحاضرين من اهل العزاء والمصاب واقل مراتبها ان يراه صاحب المصيبة لما رواه في [illegible] مرسلا قال قال عليه السلام
كفاك من التعزية ان يراك صاحب المصيبة هل للجلوس في التعزية حد ام لا قال الشيخ طاب ثراه في المبسوط يكره
الجلوس للتعزية يومين او ثلثة اجماعا ومنع ابن ادريس طاب ثراه في سرائر الحاوي وقال اي كراهة في جلوس الانسان
في بيته للقاء اخوانه واستجلاب الثواب لهم وانتصر المحقق نجم الدين رحمه الله في كتاب المعتبر للشيخ وقال في الرد على ابن
ادريس ما هذا لفظه والجواب لحجة الاجتماع والمزاورة من حيث هو مستحب اذ اجمل لهذا الوجه وعقد شرعية

واستحباب اصطناع الطعام لاهل الميت وبعثه اليهم

فانه يفتقر الى الدلالة والشيخ استدل بالاجماع على كراهته اذ لم ينقل عن احد من الصحابة والائمة الجلوس لذلك فاتخاذه
مخالفة لسنة السلف لكن لا يبلغ ان يكون حراما و في تقرير الذكرى عن ابن ادريس و قال لا حد لزمانها عملا بالعموم
نعم لو ادت التعزية الى تجدد حزن قد نسي كان تركها اولى انتهى ويمكن القول بثلاثة الايام لنقل ق عن الباقر
يصنع للميت مأتم ثلاثة ايام من يوم مات كما في حسنة زرارة المروية في الكافي وحسنة حفص بن البختري وهشام
بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال لما قتل جعفر بن ابي طالب امر رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام ان
تتخذ طعاما لاسماء بنت عميس ثلاثة ايام وتأتيها ونساءها فتقيم عندها ثلاثة ايام فجرت بذلك السنة و قال الصادق
ليس لاحد ان يحد اكثر من ثلاثة ايام الا المرأة على زوجها فانها تحد حتى تنقضي عدتها لا خلاف بين اصحابنا بل ادعى
العلامة جمال الدين الحلي رحمه الله في تذكرة الفقهاء ومنتهى المطلب والشهيد السعيد محمد بن مكي طاب ثراه في
كتاب الذكرى عليه الاجماع في استحباب اصطناع الطعام والبعث به لاهل المصيبة ولا سيما الجيران والاصدقاء و
الخلان فضلا عن الاقرباء من الاباء والاجداد والاعمام والاخوال والاخوان كما صرحت به الروايات و[illegible]
به العلماء الاعيان فمن تلك الروايات ما رواه ثقة الاسلام في الصحيح او الحسن عن هشام وحفص بن البختري كما مر
وصحيحة زرارة او حسنة ورواية ابي عمر عن الصادق عليه السلام قال ينبغي لجيران صاحب المصيبة ان يطعموا الطعام عنه ثلاثة ايام ومنها
المنقولة عن محاسن البرقي قال سمعت الصادق عليه السلام يقول لما قتل جعفر بن ابي طالب امر رسول الله صلى الله عليه وآله اسماء
بنت عميس ان قال اصنعوا لاهل بيت جعفر طعاما فجرت بذلك السنة الى اليوم ومنها عن عمر بن علي بن الحسين قال لما
قتل الحسين لبسن نساء بني هاشم السواد والمسوح وكن لا يشتكين من حر ولا برد وكان علي بن الحسين عليه السلام يعمل لهن
الطعام للمأتم كما ذكرنا في المجلد الاول من هذا الكتاب واما بعد رجوعهم من الشام الى المدينة وفي الكافي في
الصحيح والحسن عن حريز وغيره قال اوصى ابو جعفر عليه السلام في العقيقة قال اوصى ابو جعفر عليه السلام بثمانمائة درهم
لمأتمه وكان يرى ذلك من السنة لان رسول الله صلى الله عليه وآله قال اتخذوا لآل جعفر طعاما فقد شغلوا او لكن
ان يكون في وصيته بعد قوله وكل الامر الى غير اهل المصيبة لئلا يزاحم اشتغالهم قال شيخنا الشهيد السعيد في الذكرى لو اوصى
الميت بذلك نفذت وصيته لانه نوع من البر ويلحقه ثوابه بعد موته ولكن لو فوض الى غير اهله كان انسب لاشتغالهم
بمصابهم عن ذلك ويكره الاكل عند اهل المصيبة لما رواه ق في يه مرسلا عن الصادق عليه السلام انه قال الاكل عند اهل
المصيبة من عمل الجاهلية والسنة البعث اليهم بالطعام كما امر به النبي صلى الله عليه وآله في آل جعفر بن ابي طالب لما جاء نعيه وقيده بعضهم
بما اذا كان من عندهم لا ما يهدى اليهم من الاقرباء والجيران على السنة المذكورة فهو حسن بل الظاهر ان الكراهة
من الاكل عندهم انما هو اذا شق عليهم ذلك لانهم مشغولون بالمصيبة وقلوبهم منكسرة حالا ما كان سببا لتسليتهم والاجتماع
منه في الكلام او يكون الطعام كثيرا لا يمكن صرفه الا باكل الغير عندهم فلا كراهة ح لا خلاف بين الاصحاب في
جواز البكاء على الميت قبل الدفن وبعده بل ادعى عليه الاجماع في كره وهي وكرى والاخبار به لك
مستفيضة منها ما رواه في كتاب الخصال والرياض في المجالس بسنده عن ابي محمد بن سهل البحراني رفعه عن
الصادق عليه السلام قال البكاؤن خمسة آدم ويعقوب ويوسف وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي بن الحسين عليهم السلام

اقول

الا يكون ذلك

في جواز البكاء على الميت من غير نوح

اما ادم

اما آدم عليه السلام فبكى على الجنة حتى صار في خديه امثال الاودية واما يعقوب عليه السلام فبكى على يوسف عليه السلام حتى ذهب بصره
وحتى قيل له تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا او تكون من الهالكين واما يوسف عليه السلام فبكى على يعقوب حتى تأذى به اهل
السجن فقالوا اما ان تبكي بالليل وتسكت بالنهار واما ان تبكي بالنهار وتسكت بالليل فصالحهم على واحد منهما واما فاطمة
فبكت على رسول الله صلى الله عليه وآله حتى تأذى بها اهل المدينة فقالوا لها قد آذيتنا بكثرة بكائك وكانت تخرج
الى مقابر الشهداء فتبكي حتى تقضي حاجتها ثم تنصرف واما علي بن الحسين عليه السلام فبكى على الحسين عليه السلام عشرين سنة او اربعين سنة
ما وضع بين يديه طعام الا بكى حتى قال له مولى له اني اخاف عليك ان تكون من الهالكين قال انما اشكو بثي
وحزني الى الله واعلم من الله ما لا تعلمون اني لم اذكر مصرع بني فاطمة الا خنقتني لذلك العبرة ومنها ما رواه
ثقة الاسلام في الكافي عن ابي بصير عن احدهما عليهما السلام قال لما ماتت رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وآله قال رسول الله صلى الله عليه
وآله الحقي بسلفنا الصالح عثمان بن مظعون واصحابه قال وفاطمة عليها السلام على شفير القبر تنحدر دموعها في القبر ومنها
ما رواه ايضا في الكافي عن محمد بن منصور الصيقل عن ابيه قال شكوت الى الصادق عليه السلام وجدا وجدته على ابن لي
هلك حتى خفت على عقلي فقال اذا اصابك من هذا شيء فافض من دموعك فانه يسكن عنك الى غير ذلك من
الاخبار الصحيحة والآثار الصريحة المشهور بين الاصحاب المدعى عليه الاجماع من العلامة في المنتهى هو جواز النوح ما لم يستلزم
محرما من صراخ عال او خمش للوجوه ولطم للخدود او كذب ونحو ذلك فانه يحرم بل حكى في الذكرى عن الشيخ في المبسوط
عليه الاجماع وهو المنقول عن ابن حمزة ايضا واما الاخبار الواردة في ذلك فاكثرها يدل على الجواز كما هو المشهور
منها ما رواه الكليني طاب ثراه في الكافي في الصحيح عن يونس بن يعقوب عن الصادق عليه السلام قال قال لي ابي يا جعفر
اوقف لي من مالي كذا وكذا للنوادب تندبني عشر سنين بمنى ايام منى وشيخنا الشهيد رحمه الله في الذكرى بعد ذكره
لهذا الخبر قال والمراد بذلك تنبيه الناس على فضائله واظهارها ليقتدى بها ويعلم ما كان عليه اهل هذا البيت
ليقتفى آثارهم لزوال التقية بعد الموت مسألة قال العلامة رحمه الله في كتاب الارشاد ولو داوى جرحه بدواء
فوصل الى جوفه فالقضاء على رأي قال المقدس الاردبيلي طاب ثراه في شرح الارشاد دليل وجوب القضاء وصول
المفطر الى المعدة الذي هو ممنوع ومفسد والكفارة ساقطة للاصل وعدم عموم الكفارة في ذلك او كونه للعلاج
فيلزم وجوبها لو كان لغير الدواء والا عدم وجوب شيء خصوصا اذا كان للدواء والعلاج لعدم صدق الاكل و
الشرب عرفا ولغة وشرعا وحصر المفطر في الخبر كما مر يدل على عدم دليل في ذلك وهو مختار المصنف في المنتهى بل نفهم منه
عدم امكان الوصول الى الجوف حيث قال لنا انه على عدم الافطار بالحقنة في الاحليل ان المثانة ليست محلا
للاغتذاء فلا خطر بما يصل اليها كالمستنشق ولانه ليس بين باطن الذكر والجوف منفذ في الجوف الآن ونقل
الخلاف الا عن الشافعي واجاب عن دليله انه كالواصل في انه من الباطن بانه قد بينا انه ليس بين المثانة والجوف
منفذ ولعل مراده بالجوف هنا المثانة ونحوها ولكن بعيد فائدة قد بينا قبل في كون العنبر من جنس المعدن
قال في المنتهى العنبر قال الشيخ انه نبات في البحر وقيل هو من عين في البحر لا خمس فيه فان خرج بالغوص فخمسه
وفيه بعد فلا اقرب الحاقه بالارباح والفوائد التي يعتبر فيها مؤنة السنة انتهى فائدة يدل على كراهية شم المسك

في جواز النوح على الميت

مسألة ولو داوى جرحه

[illegible]

تحقيق العنبر

كراهة شم المسك والعنبر للصائم

رواية غياث عن الصادق عن ابيه عليهما السلم قال ان عليا عليه السلم كره للصائم ان يتطيب بالطيب وقال في الفقيه روى ان من تطيب اول النهار وهو صائم لم يكن يفقد عقله واما ما يدل على كراهية النرجس فهو رواية محمد بن العيص قال سمعت ابا عبد الله عليه السلم ينهى عن شم النرجس فقلت جعلت فداك لم ذاك قال لانه ريحان الاعاجم قال في الكافي اخبرني بعض اصحابنا ان الاعاجم كانت تشمه اذا صاموا وقالوا انه يمسك الجوع وتعلق شدتها من جهة اختصاصه بالنهي مع دخوله في المطلقات وقال الشيخ رحمه الله يحتمل ان يراد بها في المطلقات النرجس فقط فائدة روى الثقة الجليل الاسعد الشيخ محمد بن فرحان الجزائري عن ثقة عن ثقتين احدهما عالم والاخر سيد جليل قد خرجا من البلد المعروفة بحلة اباد وقد لقيا بخارج البلد شخصا مهابا قد سلم على العالم وقبله ولم يسلم على السيد فانكر السيد ذلك منه وقال له انا ابن علي بن ابي طالب لم تسلم علي قال كيف اسلم عليك وانت تشرب التتن وجدك لم يشربه قال السيد اتوب الى الله تعالى منه فقال له الشخص نهى الناس عن شربه فقال له السيد العبد كذا وكان السيد كريم العين فقال له ذلك الشخص انا افعل بحك ما به يعيد قوتك درقه الشريفة على عين السيد فائدة روى الشيخ حسن بن سليمان الحلي تلميذ الشهيد الاول في كتاب مختصر البصائر في باب ما جاء في التسليم نقلا من كتاب بصائر الدرجات سعد بن عبد الله القمي رحمه الله احمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن جماعة عن احمد بن محمد بن ابي نصر عن كرام عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلم رجل طعن عليكم امر باطل فدان به فمات فقال الجعل له بابا فخرج قلت فان مات بعد ذلك فقال عليه السلم لا يموت حتى يجعل الله له مخرجا وحدثني جعفر بن احمد بن سعيد الرازي عن بكر بن صالح النخعي عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني عن عباس بن اسباط عن يزيد بن عبد الله عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلم مثل ذلك فائدة قال الشيخ محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله في عنوان كتابه العدة قد سالتم رحمكم الله املاء المختصر في اصول الفقه يحيط بجميع احكامه على وجه الاختصار والايجاز على ما يقتضيه هذا وتوجيه اصولنا فان من صنف في هذا الباب سلك كل قوم منهم المسلك الذي اقتضاه اصولهم ولم يعهد من اصحابنا احد هذا المعنى الا ما ذكره شيخنا ابو عبد الله في المختصر الذي له في اصول الفقه ولم يستقصه وشذ منه اشياء يحتاج الى استدراكها وتحريرات غيرها وان سيدنا الاجل المرتضى وان كثر في اماليه وما يقرا عليه شرح ذلك فلم يصنف في هذا المعنى شيئا يرجع اليه ويجعل ظهرا يسند اليه الى اخر ما افاد يقول المؤلف عفي عنه قد ظهر من تنصيص الشيخ انه لم يصنف في اصول الفقه قبل المفيد رحمه الله احد من الامامية فتامل ومن صنف من القدماء الا المفيد والمرتضى والشيخ فاما نحو الاجتهاد والقياس الاولوية والمنصوص العلة والمفاهيم والملازمات العقلية والقواعد الفقهية حتى صرح المفيد والمرتضى وابن البراج وابن ادريس وابن زهره والمحقق الطوسي في اجوبة الامام الرازي في مسئلة البداء والشيخ الطوسي قدس الله ارواحهم ان الاحاد لا توجب علما ولا عملا وانما عمل الشيخ بالاحاد المحفوفة بالقرائن كما نص عليه في العدة واول التهذيب والاستبصار وذكر الشيخ البهائي في اخر دراية الحبل المتين هذا المذهب الى القدماء جميعا فاين تلك الاصول الصحيحة واين هذه الاصول المتداولة بين من تاخر عن العلامة رحمه الله وسيما الشهيد الثاني في التمهيد فتبين ان يرجع وللسنن الا الاقتصاد في الاجتهاد فلا تغفل ❊ نظر كردم بچشم و راى و تدبير ❊

نويم

بديدم به ز نيكوئى خصايل ❊ نكو روى و لب بخند و ديده برروز ❊ ولكن هر مقامى را مقالى ❊ كتاب المجازات النبوية للسيد الفاضل الورع المتقي السيد الرضي رضي الله عنه ومن ذلك قوله عليه السلم تنام عيناي ولا ينام قلبي وهذا القول عند المحققين من اهل المجاز لانه عليه السلم لو كان قلبه لا ينام على الحقيقة كقلوب الناس لكان ذلك اكبر معجزاته وابهر اياته ولوجب ان يظاهر الاخبار بنقله كما تظاهرت بنقل غيره من اعلامه ودلالاته ومما تحقق قولنا ما رواه عبد الله بن عباس رحمهما الله من انه صلى الله عليه واله نام ونفخ وصلى ولم يتوضا فقيل له في ذلك فقال ليس الوضوء على من نام قاعدا انما الوضوء على من نام مضطجعا وفي بعض الروايات او متوركا فانه ان نام كذلك استرخت مفاصله فبين عليه السلم انه لو نام مضطجعا لزم الوضوء لاسترخاء مفاصله فلو كان قلبه لان قلبه لا ينام لما وجب عليه الوضوء اذا نام مضطجعا كما لا يجب عليه اذا نام قاعدا وقد يجوز ان يكون المراد بقوله عليه السلم تنام عيناي ولا ينام قلبي انه لا يعتقد في حالة نومه من الرؤيا الفاسدة والمنامات المتضادة ما يعتقده غيره من سائر البشر فيكون في حكم المستيقظ وبمنزلة المتحفظ ومن ذلك قوله عليه السلم العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه واللين اخوه والرفق والده والصبر امير جنوده وهذه الالفاظ كلها استعارة ونحن بتوفيق الله نتكلم عليها ونبين مواضع الاستعارة منها فالمراد بقوله عليه السلم العلم خليل المؤمن انه يانس به من الوحشة ويسكن اليه في الوحدة كما يانس الخليل بخليله ويسكن الحميم الى حميمه والمراد بقوله عليه السلم والحلم وزيره انه يقوى به على الامور ويوازره على كظم المكروه والمراد بقوله عليه السلم والعقل دليله انه بالعقل يهتدي في ظلم المشكلات ويخرج من مضائق الغمرات فهو كالدليل الذي يرشد في المضال ويخرج عن المزال والمراد بقوله عليه السلم والعمل قيمه ان العمل يشفق عليه ويقوم زلله ويسد خلله فهو كالقيم الذي ياتي المصالح ما يقوم عليه ويراشد ما يوكل اليه والمراد بقوله عليه السلم واللين اخوه ان اللين يفيده مواخاة الاخوان ويجمع عليه مودتهم ويحفظ عليه سخائمهم ويعطف عليه قلوبهم فجعله عليه السلم اخاه من حيث كان سببا لاجتلاب الاخوان اليه وحفظ المواداة عليه والمراد بقوله عليه السلم والرفق والده كالمراد بقوله واللين اخوه لان الرفق يقبل اليه بالقلوب ويطار عليه كوامن العقود ويصير كل واحد في الحنو عليه والميل اليه كالوالد الرؤف والحدب المعطوف والمراد بقوله عليه السلم والصبر امير جنوده ان الصبر ملاك امره وسداد وزره وبه يبلغ الاراب وتدرك المحاب فهو كامير جنده الذي يقوي به على اعدائه ويصل به الى اغراضه وطلباته وقد يجوز ان يكون المراد ان الصبر راس جملته ورئيس خصاله فهو متقدم عليها ومن ذلك قوله عليه السلم الكلمة الحكمة ضالة الحكيم حيث ما وجدها فهو احق بها وهذه استعارة وذلك انه عليه السلم جعل الكلمة الحكمة للحكيم بمنزلة الضالة التي هو ناشد لها وساع في طلبها لشبه الحكمة والاولى بانضمامها الى اخواتها في قلبه حيث سمعها من قائل عن حكيم او مرشد غير رشيد فهو احق بالحيازة لها والغلبة عليها ويشهد بذلك ما روي في الحديث الاخر ان الكلمة الحكمة تكون في قلب المنافق فلا تزال تتردد حتى تلحق بصاحبها في قلب المؤمن فكانها جعلت في قلب المنافق في الغربة التي هي في غير وطنها ومع غير اهلها وجعلت في قلب المؤمن بمنزلة المستقرة في الوطن والساكنة الى السكن وهذه اللفظة استعارة اخرى ومن ذلك قوله عليه السلم جبرئيل ناموس الله وهذا القول مجاز واصل الناموس المكان الذي يكمن فيه الصائد عن الوحش لئلا تراه فتنفر عنه ومن ذلك سمي من يحمله الانسان موضع سره ومستودع نفثه ناموسا يقال منه نمس ينمس نمسا ونامسه

عفى عنه

فكأنه عليه السلام إنما شبهه بذلك لأنه يستخفي بما يؤديه عن الله سبحانه إلى الأنبياء عليهم السلام من أوامره التي تقبض القلوب بها بالخوف
والرجاء وتجتذبها بعلائق الوعد ما لا يجد تشبيها بالقانص الذي يختل صيده حتى يصيب غرته ويقتحم غفلته وقد قال
بعضهم إن الناموس في كلام بعض العرب اسم النمام فكأن جبرئيل عليه السلام هو الذي يظهر أسرار الله لأنبيائه لا على وجه المذموم
الذي يعتقده لسان النمام ويعيده ناقل الكلام وقال بعضهم الناموس من أسماء العلم فيكون في الخبر إذا حملناه على
هذا الوجه تقدير مضاف حذف لدلالة الكلام عليه فكأنه عم قال جبرئيل عم حامل علم الله أو صاحب علم الله والحذف
إنما يحسن في الكلام إذا كان فيما يبقى دليل على ما يلقى كقوله تعم واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها فلما
كانت القرية والعير لا تسألان ولا تجيبان علم أن المطلوب غيرهما وأنه المضاف إليهما ولا يجوز هذا جاء زيد وأنت
تريد غلام زيد لأن المجيء قد يكون من الغلام كما يكون من صاحب الغلام فلا دليل في مثل هذا على المحذوف كما كان
في الوجه الأول **ومن ذلك** قوله عليه السلام للإيمان حوب وفي هذا الكلام مجاز لأن فيه تقدير كلام محذوف
فكأنه عليه السلام قال صاحب الإيمان حوب والعرب تقول الباب ليس أي مغلق الباب دون الأضياف والمراد أن
صاحب الإيمان بما معه من حواجز إيمانه وبصائر إيقانه يهاب طريق الحوب وموافقة الذنوب فلا يتقدم عليها
المرتكس الهاوي والضال الغاوي **ومن ذلك** قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر وهذا مجاز
وذلك أن العرب كانت إذا قرعتها القوارع ونزلت بها المعاضل وحطمتها سنون الحواطم وسلبت كرائم أعلاقها
من مال مثمر أو ولد مؤمل أو حميم مرجب لعنت الملاوم على الدهر فقالت في كلامها وأشعارها وأزرى بنا الدهر
الدهر وجار علينا الدهر وربما سبها مه الدهر كقول القائل منهم وهو عدي بن زيد ثم أسوا العجب الدهر بهم وكذاك
الدهر يودي بالرجال وكقول الآخر أكل الدهر عليهم وشرب وكقول الآخر والدهر عثرنا وما يتغير والأشعار
في ذلك أكثر من أن يحيط بها أو يأتي على جميعها فكأنه عم قال لا تذموا الذي يفعل بكم هذه الأفعال فإن الله سبحانه هو
المعطي والمنتزع والمغير والمرتجع والرائش والعاطي والباسط والقابض وقد جاء في التنزيل ما هو كشف عن هذا المعنى
وهو قوله تعم وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون
فصرح تعم بذمهم على اعتقادهم أن الدهر يملكهم ويهلكهم ودل بمفهوم الكلام على أنه سبحانه هو المالك للأمور والمصرف
للدهور **ومن ذلك** قوله عليه السلام ما نزل من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع وفي هذا
الكلام استعارتان **إحداهما** قوله عليه السلام ما نزل من القرآن إلا ولها ظهر وبطن وقد قيل في ذلك أقوال **منها** أن
يكون المراد أن القرآن تنقلب وجوهه وتحتمل من التأويلات ضروبا كما وصفه أمير المؤمنين عليه السلام في كلام له فقال
القرآن احتمال ذو وجوه أي يحتمل التصرف على التأويلات والحمل على الوجوه المختلفات وقد ذكرنا هذا الكلام في
كتابنا الموسوم بنهج البلاغة ومن ذلك قول القائل قلبت أمري ظهرا لبطن أي صرفته وأدرته ليتبين لي وجه الرأي فيه
وطريق الرشد فأقصده وأنشدنا أبو الفتح النحوي رحمه الله قول الشاعر أما ترى قالبا مجن أقلب أمره ظهره
للبطن قد قتل الله زيادا عني وكأنه رحمه الله يقول في قوله قد قتل الله زيادا عني ستر لطيف وهو أنه أقام قتل مقام
عزله فكأنه قال عزل الله زيادا عني لأنه إذا قتل فقد زال سلطانه وانبت سطواته **وقال** آخرون الظهر لفظ

القرآن

القرآن وكلامه والبطن تأويله وأحكامه وقال بعضهم معنى الظهر منها ما قصه الله سبحانه علينا في القرآن من أنباء القرون و
أخبار الملوك وما أوقعه بهم من سطواته وأنزله بهم من نقماته لما لجوا في عتو الطغيان وأبعدوا في مذاهب البغي والعدوان
وجميع ذلك أحاديث قصها سبحانه علينا فهي في الظاهر أخبار لنا وأما المراد بالباطن فإنه سبحانه جعل تلك الأنباء المقصوصة
والأمثال المضروبة عظة يتنبه بها على طريق الرشد ويحذر بها مصارع البغي ينتهى بها كأن أشباه هلاك القرون
الماضية والأمم الخالية وذلك كخبر أخبرنا عن إيقاع السلطان بجماعة من الجناة فقوم قتلوا لما قتلوا وقوم قطعوا لما جرحوا
وقوم جلدوا لما سكروا فظاهر ذلك أنه أفعال لنا عن هذه الأفعال الموقعة بمستحقيها من الجناة والباطن أنه
وعظ وتنبيه لنا على أن من أقدم منا على تلك المحظورات أنزل به مثل تلك العقوبات وقد مضى فيما تقدم من
كتابنا هذا الكلام مختصر على نظير لهذا الخبر إلا أنا في هذا الموضع شرحنا ذلك فضل شرح وبسطناه فضل بسط
والاستعارة الأخرى قوله عم ولكل حرف حد ولكل حد مطلع قال بعضهم معنى المطلع ههنا أي يطلع قوم يعملون به
وروي عن عبد الله بن مسعود أنه قال ما من حرف أو قال آية إلا وقد عمل بها قوم أو لها قوم سيعملون بها
وقال بعضهم المراد بالمطلع ههنا المأتى الذي يؤتى منه حتى يعلم تأويل القرآن من جهته وقال بعضهم هو المنحدر من المكان
المشرف إلى المكان المنخفض وقد يكون أيضا المصعد من المكان المنخفض إلى المكان المشرف فهو من الأضداد على
هذا التقدير فكأن الإنسان يكون في التوصل إلى علم تأويل القرآن بمنزلة الراقي إلى الذروة والصاعد إلى النجوة
فيكون في الموضع على غوامضه بمنزلة الهابط من المكان المشرف إلى المكان المنحط وقال بعضهم الحد ههنا الفرائض
والأحكام والمطلع الثواب والعقاب فكأنه تعم جعل لكل حد من حدوده التي حدها من الحلال والحرام مقدارا
من الثواب والعقاب يلاقيه الإنسان في العاقبة ويطلع عليه في الآخرة ومن ذلك ما يكثر على الألسنة من ذكرها
يكثر على الألسنة من ذكر هول المطلع إنما يراد به ما يشرف الإنسان عليه بعد الموت من أعلام الساعة وأشراط
القيامة وعندي في ذلك وجه آخر وهو أن يكون المراد أن لكل حرف حدا يجب على التالي أن يقف عنده
ويعرف مقداره وحده فإنه إذا فعل ذلك أفضى به ذلك الحد إلى مطلع يشرف منه على حقيقة المعنى وجلية المغزى
فكأن الوقوف عند تلك الحدود والتمهل عليها والتثبت فيها يفضي بالإنسان إلى مطالع معرفتها ومنازل كنهها
فيكون كطالع الثنية في الإشراف على ما تحتها والإدراك بلحظه ما يستتر عن الناظر قبل الإفضاء عليها وهذا لا يقول
المتساطي وما أظن أحدا قرع بابه وطلع نقابه قبلي **فائدة** المضمضة هي تحريك الماء في الفم مثلا كما في تمضمض وفي حديث
في المصباح بالإدارة فيه وهو أقرب بحقيقته الشرعية ولعله فسر معناه الشرعي فإن كتابه هذا ليس موضوعا لذكر اللغة بل لشرح
غريب شرح الوجيز وفسرها العلامة في المنتهى والسيد في المدارك بإدارة الماء في الفم وفي فمه وشرح الألفية بإدارة
الماء في الفم وإدارته فيه والظاهر اتحاد المعنى الشرعي مع اللغوي والمراد من الإدارة التحريك **فائدة** الاستنشاق فسره
في ... بإدخال الماء في الأنف وفي نهاية الأثيرية فيه أنه كان يستنشق في وضوئه ثلاثا أي يبلغ الماء خياشيمه
وهو من استنشاق الريح إذا شممتها مع قوة وقال الفيومي في المصباح استنشقت منه رائحة شممت
فلس استنشقت الماء وهو جذبه في الأنف وجذبه بالنفس لينزل ما في الأنف فكأن الماء مجهول للاستشمام مجازا أو لفظها

معنى المضمضة

معنى الاستنشاق

يقولون استنشق بزيادة الباء انتهى اقول وحقيقة الامر ان النون والشين للدلالة على النشوب وعلوق وثلث
القاف منه لنشوب الريح في الانف فان الاشمام بقوة ينشب الريح في الانف ويعلق كما يعلق الظبي في الحبالة ولنشوب الظفر
وغير ذلك ولنشوب الماء في الانف فاذا بلغ الماء الخياشيم نشب فيها البتة فهو حقيقة بل استعماله مجازا وفسره العلامة
في المنتهى باجتذاب الماء بالانف وتبعه صاحب المدارك وفسره شارح الالفية بجذب الماء الى الانف وفي نسخة بجذبه
الى داخل الانف ومآل الكل واحد والظاهر اتحاد الحقيقة الشرعية بالمعنى اللغوية **فائدة** قال بعض
الفضلاء من المعاصرين ادام الله توفيقاته ان الصلوة ماخوذة من اربعة معان **الاول** هي ماخوذة من الرحمة
فان الله عبده بها رحمة له وفعل العبد لها ترحم من الله تعالى وطلبا منه سبحانه لما اعد لمن امتثل امره من الرحمة في الدنيا
بدفع البلايا وادرار الرزق والانساء في العمر والمحبة في قلوب اولياء الله وقضاء حوائجه للدنيا والاخرة بغفر
ذنوبه وادخاله الجنة التي هي دار رضاه ومجاورة اوليائه **الثاني** من الاستغفار لانها سبب لمغفرة ذنوبه
لانها عمود الدين اذا قبلت قبل ما سواها وان ردت رد ما سواها ولان الملائكة تستغفر للمصلي ما دام
في سبيل الله وفرع سبيل الله قال الله تعالى خبارا عن ملائكته الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد
ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين امنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك
وقهم عذاب الجحيم الايات وشرح ذلك لا تسعه هذه الكلمات القليلة والاشارة تكفي اهلها **الثالث** انها
من الدعاء وهو معنى باطني الا ان نشير اليه وهو ان الله سبحانه دعا عباده الى القرب من رحمته بهذه العبادة في جميع
هيئاتهم وتكبيراتهم وقراءاتهم وركوعهم وسجودهم والسنتهم وهيئاتهم وحركاتهم وسكونهم دعاء ولا يكون دعاء اكمل منه ولا اقرب
اجابة لانهم دعوه بالسنتهم وهيئاتهم وعيونهم وايديهم وارجلهم وقيامهم وقعودهم وسجودهم وركوعهم وجهرهم واخفاتهم
وجميع جوارحهم وظاهرهم وباطنهم وشاهدهم وغائبهم **الرابع** انها ماخوذة من الصلة لانها صلة الله بعبده وصلة
العبد بربه فهي معراج المؤمن الى قرب المسافة لمن قصده كما يجب سبحانه وتعالى فهذه اربعة اوجه اخذت الصلوة منها
على سبيل الاجتماع بمعنى ان كلا منها ملحوظ فلا انها على سبيل الترديد بمعنى انها اخذت من احدها وهنا وجه اخر وهي ان
الصلوة اخذت من الولاية وانما لم ادخله فيها لان شرحه يخرجنا عما نحن فيه وفيه ذلك بعده اذ مثل ذلك لا
يستودع القرطاس اذا لارتاب المبطلون بل هو ايات بينات في صدور الذين اوتوا العلم صلى الله عليهم وعلى محبيهم
ومحبيهم قال الله ابى الله ان يجد الاسرار **مسئلة** ما حاجة الفاعل المختار يعني الحكيم في خلق الخلق وما الذي دعاه
من الحاجة وكيف يفعل المختار الحكيم فعلا لا يختص ولا يتمحض مصلحته بالغير **الجواب** ليس للفاعل المختار يعني الحكيم حاجة الى
ما خلق ولكنه يقتضي الجود والكرم خلق المحتاجين اليه ليعلمهم وحاجتهم تكرما عليهم ليسد فاقتهم بانهم يحتاجون اليه في فضله
وليتفضل بهم حوائجهم اليهم فوجه الحكمة سد الرمق من المحتاج وذلك هو الذي يحسن الابتداء به من الحكيم من غير سبق
وجود سابق على المنع لان الاستحقاق لما وقع في الظهور للايجاد لا بد منه في الايجاد والوجود واما المنافع التي
تزيد على سد الرمق الذي هو عبارة عن الفيض والعطية التي بها تحقق وجودهم فلا يحسن الابتداء بها من ان يحتاج الا
يعني ان الوجود باسره لا يتحقق في الكون الا بالقابلية فالحاجة الاولى هي قابلية سد الرمق لا غير والحاجة الثانية

لايمكن

لا يمكن الابتداء بها الا بالقابلية الثانية وهي صورة في الظهور للصبغة الثانية ولما ذكرنا استغنى الفاعل عن مفعولاته واحتجت
المفعولات بها فافهم **تنبيه** قال بعض الاجتهاديين من المعاصرين ادام الله توفيقاته اعلم ان الاخباريين لا يقولون
بجواز العمل بالكتاب من حيث هو اما في جميع الايات كما نسبه اليهم بعض الاصحاب او في ظواهرها دون النصوص كما نسبه اليهم
اخر وقالوا لا بد في العمل به من الرجوع الى ما ورد في تفسيره من اهل العصمة عليهم السلام ومنشاؤه هو ورود بعض الاخبار في
ان علم القران مختص بهم عليهم السلام وانه لا يجوز تفسيره لغيرهم **اقول** لا بد من ذكر الاحاديث في ذلك في الجملة ثم بيان
ان العمل بالقران شرط عند جميع الطائفة بل الامة والاختلاف انما هو في تعيين الشرط فهو اقتران قول المعصومين عليهم السلام
اجمعين عندنا واقتران نظر فقيه المجتهد الحي عند الاجتهاديين فاي الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون امنصور بن
حازم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ان الله اجل واكرم ان يعرف بخلقه الى ان قال وقلت للناس اليس تعلمون ان
رسول الله صلى الله عليه وآله كان الحجة من الله على خلقه قالوا القران فاذا هو يخاصم به المرجئ والقدري والزنديق
الذي لا يؤمن به حتى يغلب الرجال بخصومته فعرفت ان القران لا يكون حجة الا بقيم فما قال فيه من شيء كان حقا الى ان
قال فاشهد ان عليا كان قيم القران وكانت طاعته مفروضة وكان الحجة على الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله
وان ما قال في القران فهو حق فقال رحمك الله **اقول** قد رواه ثقة الاسلام في جامعه الكافي والصدوق في
علل الشرايع والشيخ ابو عمرو الكشي في كتاب الرجال ولا تجد احدا من محق او مبطل في حق او باطل الا وهو يستدل بظواهر الايات
بحيث يستدل به بخلاف الظاهر والحق ان المجسمة والمشبهة في التوحيد والحشوية في القول بتخطئة الانبياء عليهم السلام و
المالكية بحلية كل ما يدب على الارض سوى الانسان والخنزير على ظواهر الا يمكن انكار ظهورها مثل قوله تعالى وجاء
ربك ولا شك في ظهوره في صيغة الدلالة على المتبادر منه عند العرب وقوله تعالى يد الله فوق ايديهم وقوله تعالى
بل يداه مبسوطتان واليد حقيقة في الجارحة المخصوصة وقوله تعالى يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله وقوله يوم
يكشف عن ساق فهناك الوجه واليدين والجنب والساق وقوله ولا اعلم ما في نفسك وهذه النفس وقوله وجاء ربك
وهذا المجيء وقوله الرحمن على العرش استوى وهذا الاستواء وقوله الى ربها ناظرة وقوله الله يستهزئ بهم وقوله وهو خادعهم
الى غير ذلك من ادلة التشبيه والتجسيم واذا قيل لهم ليس كمثله شيء يقولون نعم شيء لا كالاشياء وجسم لا كالاجسام وصورة
لا كالصور وقوله وعصى آدم ربه فغوى وقوله وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه وقوله وهمت به وهم
بها لولا ان رأى برهان ربه الى غير ذلك من ايات التخطئة واستدل الغلاة بظاهر قوله تعالى هو الذي في السماء اله وفي
الارض اله فبالله عليك ايها الجائر عن الصراط ولانه اية النفر اقوى ظهورا على الاجتهاد والتنازع فيه صحيح ولها
في النفر لاخذ الاحكام وتعلم الاحاديث كما هو المنصوص في الاحاديث ام ولانه تحريم الظن في قوله غير مرة ان الظن
لا يغني من الحق شيئا والحق ان القوم يدورون مدار العرف فحيث يعرف فهم يستدلون بالمجمل والمأول ويحسبونها نصا
وصريحا وحيث لا يعرف فهم يتركون النصوص ويجعلونها مجملة ماولة وهذا واضح لدى المحقق الغير المسبوق بحسن الظن ٢
يونس بن يعقوب قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام فورد عليه رجل من اهل الشام ثم ذكر حديث مناظرته مع هشام بن
الحكم الى ان قال فقال هشام فبعد رسول الله ص من الحجة قال الكتاب والسنة قال هشام فهل نفعنا الكتاب في

لغنا
والسنة في رفع الاختلاف عنا قال الشامي نعم قال هشام فلم اختلفت انت وانا وصرت الينا من الشام في مخالفة
اياك فسكت الشامي فقال ابو عبد الله عليه السلام ما لك لا تتكلم فقال الشامي ان قلت لم نختلف كذبت وان قلت
الكتاب والسنة يرفعان عنا الاختلاف ابطلت لانهما يحتملان الوجوه الى ان قال الشامي والساعة من الحجة
هذا القاعد الذي تشد اليه الرحال ويخبرنا باخبار السماء ٣ الحسن بن العباس بن الحريش عن ابي عبد الله عليه السلام
قال قال ابو عبد الله عليه السلام وذكر الحديث وفيه ان رجلا سأل اباه عن مسائل فكان مما اجابه به ان قال
قل لهم هل كان فيما اظهر رسول الله صلى الله عليه وآله من علم الله اختلاف فان قالوا لا فقل لهم فمن حكم بحكم فيه اختلاف فهل خالف
رسول الله صلى الله عليه وآله فيقولون نعم فان قالوا لا فقد نقضوا اول كلامهم الى ان قال وما يكفيهم القرآن قال بلى لو وجدوا
له مفسرا وما فسره رسول الله صلى الله عليه وآله قال بلى قد فسره لرجل واحد وفسر للامة شان ذلك الرجل فهو علي بن
ابي طالب عليه السلام الى ان قال والمحكم ليس بشيئين انما هو شيء واحد فمن حكم بحكم ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم الله عز وجل و
من حكم بحكم فيه اختلاف فرأى انه مصيب فقد حكم بحكم الطاغوت ٤ الاصبغ بن نباتة عن امير المؤمنين عليه السلام
في حديث انه قال ما من شيء تطلبونه الا فهو في القرآن فمن اراد ذلك فليسألني عنه والاحاديث بهذا
المضمون اقوى دلالة واشد تواترا من الاحاديث المخصوص بها الائمة اهل الخصوص سلام الله عليهم اجمعين ومن تخرج
عنها بعض الاخبار ايهاما لعلتها بالنسبة الى ما يخالفها بعيد عن التقوى وذلك ان الاحاديث الواردة في تفسير قوله تعالى و
من عنده علم الكتاب وقوله تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول و
اولي الامر منكم وقوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقوله فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقوله ثم اورثنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا وقوله هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولوا الالباب وقوله واولوا
العلم وقوله والراسخون في العلم وقوله وفوق كل ذي علم عليم كلها واردة في اختصاص علم القرآن بهم عليهم السلام و وجوب رجوع
الامة في معرفة القرآن اليهم ولا ينافيه اثبات التدبر فانه باعتبار الدلالة الظاهرة يوجب الرجوع الى القوام عليهم السلام مثل
قوله فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون والظواهر ظنيات والظنيات داخلة تحت قوله تعالى لا يعلمون الا
الظن من افراد الا علم وقوله ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فلولا التدبر
في هذه الآيات واشباهها لما اختص وجب على الناس التفحص عن اعيانهم المقدسة والسؤال عن اهل الذكر والمستنبطين والذين
يعلمون والذين اوتوا العلم واشباههم وانهم منهم وكذا الاحاديث الموقوفة فانها مطلقة تخصص بما عنهم عليهم السلام باعتبار الموثوق
من القسم الذي اشترك فيه العام والجاهل مثل قوله تعالى لا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا وقوله تعالى ولا تقربوا
مال اليتيم الا بالتي هي احسن وقوله وبالوالدين احسانا وما علم من بيانهم عليهم السلام ان يكون العمل بشيء المركب المجموع من
المتبين والبيان ولا دور لتحقق ان التحقيق في موارد الاحاديث لورود المورد والحق التحقيق وتبين جهة اختلاف الاعلام
باختلاف وجوه المقام والحق ان القرآن له باعتبار قوة الدلالة على المراد ومنعها احكام وباعتبار بقاء الحكم وارتفاعه حكم
وباعتبار عموم الحكم واختصاصه حكم وباعتبار عموم الخطاب لا عمومه حكم في وجوب السؤال والتوقف على بيان القوام عليهم فيما دون
النصوص وما يقربها والوقوف على النصوص والتدبر باعتبار ظواهره وقد تكرر في الاحاديث النبوية والمرتضوية تقسيم الآيات الى ثلاثة

علمك بين واقعه در ماتم كرب وبلا ان مصيبت نيز در رنگ عزاى كربلا مجازات النبوية ومن ذلك قوله عليه السلام
خير المال عين ساهرة لعين نائمة وهذه استعارة لان المراد بذلك العين من الماء الجارية التي لا ينقطع نبعها ساهر بها الليل
كما لا ينقطع نهارا فشبهها بالساهر لهذا المعنى لانها في ليلها جارية وعين صاحبها نائمة ومن ذلك قوله عليه السلام كل هوى
شاطن في النار وهذا مجاز لانه وصف الهوى بالشطون وهو ههنا العروج عن الحق والهوى على الحقيقة ليس يوصف
بالقرب والبعد والزوال والثبات وسمي الشيطان شيطانا لانه شطن عن امره او ابعد في مذاهب غيه ومنه قيل
نوى شطون وبئر شطون ومن ذلك سمي الحبل شطنا لانه يبلغ القعر العميق والماء البعيد وفي هذا الخبر الفم كما ترى وجهه
عليه السلام جعل الهوى الشاطن في النار ومراده صاحب الهوى الشاطن وهو الذي يتبع به هواه فيقذفه في المضال
ويحله على المزال ونظير هذا الخبر الاخر وهو قوله عليه السلام عليكم بالصدق فانه مع البر وهما في الجنة واياكم والكذب
فانه مع الفجور وهما في النار واراد عليه السلام صاحب الصدق والبر وصاحب الكذب والفجور ومن ذلك قوله عليه السلام
اغتربوا لا تضووا وهذه استعارة والمراد انكحوا في الغرائب ولا تنكحوا في القرائب لانهم يقولون الغرائب انجب والقرائب اضوى
فضولة الجسم ودقته ويقال ضوت المراة اذا اتت بولد ذكر وكانوا يعتقدون ان القرابة تضوي كأن ان
الغريبة تذهب الى ان تاتي بالولد داهية وقال الشاعر فتى لم تلده بنت عم قريبة فيضوى وقد يضوى رديد
الغرائب وقال الاخر وأترك بنت العم وهي قريبة مخافة ان يضوى علي سليلي وقوله عليه السلام اغتربوا
عبارة عن هذا المعنى من حسن العبارة لانه جعل التباعد عن المناكح في العشيرة والبيت والذهاب بها الى غير السنخ و
الاصل بمنزلة الرجل المغترب الذي يظعن عن وطنه ويسكن غير مسكنه ومن ذلك قوله عليه السلام لا يزال المؤمن معنقا
صالحا ما لم يصب دما حراما فاذا اصاب دما حراما بلح وهذا مجاز لانه عليه السلام شبه المذنب غير القاتل بحامل الحمل الا
ان فيه بعض الخفة فهو يعنق به اي يسرع من تحته فاذا اصاب دما ثقل ذلك العبء حتى يبلح منه والتبلح الاعياء
ماخوذ من بلوح الشيء وهو انقطاعه فكأنه منه قد نفدت وقوته قد انقطعت وانما قال ذلك تغليظا لامر
الدم ليتقي الاقدام على سفكه ويكثر التزاجر عن التعرض به ومع ذلك فالتوبة تسقط العقاب المستحق على غيره من المعاصي
فلا فالما ظنه بعض الناس ان القاتل لا توبة له لان الامر لو كان على ما قاله لم يكن للقاتل سبيل الى الاقلاع والانقطاع
في المستقبل لانها تقع محبطة ولا يجوز الا يكون للقاتل طريق الى الانفكاك من عقاب الموبقات لان في ذلك اغراء
له بها وحملا له عليها وفي بعض الاحاديث ان اعرابيا قتل تسعا وتسعين انسانا ثم اتى راهبا بالشام يستفتيه
في توبته فقال له ما ارى لك توبة فقال لاجرم والله لاكملنهم بك مائة فقتل الراهب وما حكوه عن عبد الله
بن عباس رحمه الله من اختلاف فتواه في هذا المعنى لانه افتى مستفتيا سأله عن توبة القاتل بانه لا توبة له وافتى
اخر بان له توبة فله عندنا وجه صحيح قد نقله عنه ثقاة الناقلين وذلك انه سئل عن اختلاف قوليه في هذا الباب
فقال اتاني مستفت فافتيته بان القاتل له توبة لاني رأيت منه امارة الندم من قبل وهو نادم على قتله وخائف
عن جابر فعله واستفتاني اخر فافتيته بانه لا توبة للقاتل لاني رأيت عليه امارات من قد عزم على القتل في المستقبل و
اراد ان يلجأ الى التوبة بعد الاقدام على سفك الدم المحرم فافتيته بذلك ليقف عن عزمه ويخاف عواقب اثمه

فائدة ويجب بالصلاة على من هو بحكم المسلم من الاطفال والمجانين المتولدين من مسلم او مسلمة او لقيطة دار الاسلام او دار الكفر وفيها مسلم يصلح للاستيلاد منه تغليبا للاسلام ولا فرق في ذلك كله بين الذكر والانثى والحر والعبد ولا خلاف فيه وان اختلفوا في الحد الذي تجب الصلوة فيه على الطفل والاظهر الاشهر المدعى عليه الاجماع من المرتضى والعلامة في المنتهى هو بلوغ ست سنين فصاعدا خلافا لابن ابي عقيل فنفى الوجوب عنه حتى يبلغ وابن الجنيد على من استهل اي رفع صوته بالبكاء ويدل على الاول مضافا الى حكاية الاجماعين المنقولين ما رواه في كا في الصحيح عن زرارة قال مات ابن لابي جعفر عليه السلام فاخبر بموته فامر به فغسل وكفن ومشى معه فصلى عليه وطرحت خمرة فقام عليها ثم قام على قبره حتى فرغ منه ثم انصرف وانصرفت معه حتى اني لامشي معه فقال اما انه لم يكن يصلى على مثل هذا وكان ابن ثلث سنين كان علي عليه السلام يامر به فيدفن ولا يصلى عليه ولكن الناس صنعوا شيئا فنحن نصنع مثله قال قلت فمتى تجب عليه الصلوة قال اذا عقل الصلوة وكان ابن ست سنين الحديث وما رواه في الكافي والصدوق في الفقيه في الصحيح او الحسن عن زرارة وعبيد الله بن علي الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن الصلوة على الصبي متى يصلى عليه قال اذا عقل الصلوة قلت متى تجب الصلوة عليه قال اذا كان ابن ست سنين والصيام اذا اطاقه اقول والمراد بالوجوب هنا كما قيل ليس هو المعنى الشرعي وانما هو مطلق الثبوت والمعنى انه متى يعقل الصلوة بحيث يؤمر بها تمرينا فقال اذا كان ابن ست سنين والذي يكشف عن هذا المعنى ما رواه الشيخ في التهذيب في الصحيح عن محمد بن مسلم عن احدهما عليهما السلام في الصبي متى يصلى عليه فقال اذا عقل الصلوة قلت متى يعقل الصلوة وتجب عليه قال لست سنين وما رواه في الكافي مرسلا قال صلى ابو جعفر عليه السلام على ابن له صغير له ثلث سنين ثم قال لولا ان الناس يقولون ان بني هاشم لا يصلون على الصغار من اولادهم ما صليت عليه قال وسئل متى تجب الصلوة عليه قال اذا عقل الصلوة وكان ابن ست سنين ولا ينافي ذلك ما رواه الشيخ في الصحيح عن علي بن جعفر عن اخيه موسى عليه السلام قال سألته عن الصبي ايصلى عليه اذا مات وهو ابن خمس سنين قال اذا عقل الصلوة صلي عليه حيث قد علق فيه الحكم في جواب السؤال على عقل الصبي الصلوة المحدود في الاخبار المتقدمة ببلوغ الست سنين هذا واما ما يدل على ما ذهب اليه ابن ابي عقيل فلا ... وان الصلوة استغفار للميت ودعاء له ومن لم يبلغ لا حاجة له الى ذلك وما رواه عمار في الموثق عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن المولود ما لم يجر عليه القلم هل يصلى عليه قال لا انما الصلوة على الرجل والمراة اذا جرى عليهما القلم وحجب عن ذلك كله اما الاول فلانه انما يتمسك به عند فقد دليل غيره وعن الثاني بالمنع من كون الصلوة لاجل الدعاء للميت او حاجته الى الشفاعة لوجوبها على النبي والائمة عليهم السلام مع عدم الاحتياج الى الشفاعة فيهم مضافا الى انه اجتهاد في مقابلة النصوص المعتبرة المعتضدة بما مر وعن الرواية بعد الطعن في سندها باشتماله على جماعة من الفطحية بعدم مقاومتها لتلك الاخبار الصحيحة الصريحة مع عدم صراحتها هي مع احتمال الحمل على ما يؤول الى تلك الاخبار بان يراد بجري القلم فيها مطلق الخطاب الشرعي والتمرين كما صرح به في الذكرى الا انه ربما ينافي في هذا الحمل حصر الصلوة في الموثقة في الرجل والمراة اذ هما لا يطلقان الا على البالغ كما نبه شيخنا الفاضل صاحب الحدائق وقيل بان ظهورها في البالغ ليس باظهر من ظهور جري القلم في الخطاب التكليفي فكما جاز صرفه الى خلاف ظاهره كذا يمكن صرفهما الى خلاف ظاهرهما بارادة المعنى الاعم الشامل للصبي وسع الامكان يتعين جمعا مع ان ظاهر قوله اذا جرى عليهما القلم كونه شرطا للمستقدم سابقه وهو انما يتم لو اريد منهما المعنى الاعم

والا ان تاكيده اشتراطا على تقدير عقل الميت في الصلوة عليه وهو باطل اجماعا ومعه لا يبقى لشرطيته وجه الصلاة الا كونه كما ذكرنا قياس هو منه اوسط انتهى واما ما يدل على مذهب ابن الجنيد فاخبار ضعيفة فيها الصحاح وغيرها منها صحيحة عبد الله بن سنان المروية في التهذيب عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يصلى على المنفوس وهو المولود الذي لم يستهل ولم يصح ولا يورث من الدية ولا من غيرها واذا استهل فصل عليه وورثه وصحيحة علي بن يقطين المروية فيه ايضا قال سألت ابا الحسن عليه السلام لكم يصلى على الصبي اذا بلغ من السنين والشهور قال يصلى عليه على كل حال الا ان يسقط لغير تمام ومرسلة احمد بن محمد عن رجل عن ابي الحسن الماضي عليه السلام قال قلت لكم يصلى على الصبي الحديث كالاول ورواية السكوني عن جعفر عن ابائه قال لا يورث الصبي ولا يصلى عليه اذا سقط من بطن امه فاستهل صارخا فاذا لم يستهل صارخا لم يورث ولم يصل عليه والشيخ ومن تابعه حمل هذه الاخبار تارة على الاستحباب وتارة على التقية وعلى الاول ما تقدم في صحيحة زرارة المذكورة صدر الباب من قول الباقر عليه السلام اما انه لم يكن يصلى على مثل هذا وكان ابن ثلث سنين وان عليا كان يامر به فيدفن ولا يصلى عليه ويستفاد منها عدم استحباب ذلك ايضا كما هو الاظهر عند الاصحاب وان ارتضاه الاكثر ومنهم المحقق في الشرايع والمختصر ويؤيد ذلك ما رواه في الصحيح او الحسن عن زرارة قال رايت ابنا لابي عبد الله عليه السلام في حيوة ابي جعفر عليه السلام يقال له عبد الله فطيم قد درج قلت له يا غلام من ذا الذي الى جنبك لمولى لهم فقال هذا مولاي فقال له المولى يمازحه لست لك بمولى فقال ذلك شر لك فطعن في جنان الغلام فمات فاخرج في سفط الى البقيع فخرج ابو جعفر عليه السلام وعليه جبة خز صفراء وعمامة خز صفراء ومطرف خز اصفر فانطلق يمشي الى البقيع وهو معتمد علي والناس يعزونه على ابن ابنه فلما ان انتهى الى البقيع تقدم ابو جعفر عليه السلام فصلى عليه وكبر اربعا ثم امر به فدفن ثم اخذ بيدي فتنحى بي ثم قال انه لم يكن يصلى على الاطفال انما كان امير المؤمنين عليه السلام يامر بهم فيدفنون من وراء ولا يصلى عليهم وانما صليت عليه من اجل اهل المدينة كراهة ان يقولوا لا يصلون على اطفالهم وبالجملة فقد ظهر من هذه الاخبار حمل تلك الاخبار التي هي المستند لابن الجنيد على التقية لموافقتها لما عليه العامة الشقية ويزيد ذلك ايضاحا ما رواه في كا عن علي بن عبد الله قال سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول لما قبض ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وآله جرت فيه ثلث سنن اما واحدة فانه لما مات انكسفت الشمس فقال الناس انكسفت الشمس لفقد ابن رسول الله صلى الله عليه وآله فصعد رسول الله المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله يجريان بامره مطيعان له لا ينكسفان لموت احد ولا لحيوته فاذا انكسفا او واحدة منهما فصلوا ثم نزل فصلى بالناس صلوة الكسوف فلما سلم قال يا علي قم فجهز ابني فقام علي عليه السلام فغسل ابراهيم وحنطه وكفنه ثم خرج به ومضى رسول الله صلى الله عليه وآله حتى انتهى الى قبره فقال الناس ان رسول الله صلى الله عليه وآله نسي ان يصلي على ابراهيم لما دخله من الجزع عليه فانتصب قائما ثم قال ايها الناس اتاني جبرئيل عليه السلام بما قلتم زعمتم اني نسيت ان اصلي على ابني لما دخلني من الجزع الا وانه ليس كما ظننتم ولكن اللطيف الخبير فرض عليكم خمس صلوات وجعل لموتيكم من كل صلوة تكبيرة وامرني ان لا اصلي الا على من صلى الحديث فائدة في بعض الكتب عن رسول الله صلى الله عليه وآله ياتي على الناس زمان يكون الناس فيه ذئابا فمن لم يكن ذئبا اكلته الذئاب وقال عليه السلام احلى ما يكون في اخر الزمان اخ يوثق به او درهم من حلال وقال عليه السلام انما يدرك الخير كله بالعقل ولا دين لمن لا عقل له

تحف العقول الى قال عليه السلام اذا كثر الزنا بعدي كثرت موت الفجاة واذا طفف المكيال اخذهم الله بالسنين والنقص و
واذا منعوا الزكوة منعت الارض بركاتها من الزرع والثمار والمعادن واذا جاروا في الحكم تعاونوا على الظلم والعدوان
واذا نقضوا العهود سلط الله عليهم عدوهم واذا قطعوا الارحام جعلت الاموال في ايدي الاشرار واذا لم يامروا با
لمعروف ولم ينهوا عن المنكر ولم يتبعوا الاخيار من اهل بيتي سلط الله عليهم اشرارهم فيدعوا عند ذلك خيارهم
فلا يستجاب لهم تحف العقول عن الصادق عليه السلام كفى بالمرء خزيا ان يلبس ثوبا يشهره او يركب دابة مشهورة
قلت وما الدابة المشهورة قال البلقاء وقال عم لا يبلغ احدكم حقيقة الايمان حتى يحب ابعد الخلق منه في الله ويبغض
اقرب الخلق منه في الله وقال عم خصلتين مهلكتين تفتي الناس برايك او تدين بما لا تعلم وقال عم لابي بصير
يا ابا محمد لا تفتش الناس عن اديانهم فتبقى بلا صديق وقال عم اذا زاد الرجل على الثلثين فهو كهل واذا زاد على الاربعين
فهو شيخ وقال عم الايمان اقرار وعمل ونية والاسلام اقرار وعمل وقال عم طعم الماء الحيوة وطعم الخبز القوة و
ضعف البدن وقوته من شحم الكليتين وموضع العقل الدماغ والقسوة والرقة في القلب وقال عم الحسد حسدان حسد
فتنة وحسد غفلة فاما حسد الغفلة فكما قالت الملائكة حين قال الله تعالى اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل من يفسد فيها و
يسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك اي اجعل ذلك الخليفة منا ولم يقولوا حسدا لادم عليه السلام من جهة الفتنة
والرد والجحود والحسد الثاني الذي يصير به العبد الى الكفر والشرك فهو حسد ابليس في رده على الله وابائه السجود
لادم وقال عم حسن الخلق من الدين وهو يزيد في الرزق وقال عم البخيل من كسب مالا من غير حله وانفقه في غير حقه

فائدة بدانكه اعوذ مشتق از عوذ است وعوذ بمعنى التجا است يعني پناه جستن و در ظل حمايت كسي شدن پس حاصل معنى
چنين شود كه التجا ميكنم بالله و فضله و بعضى گفته اند مراد از عوذ اعتصام است و بعضى گفته اند بمعنى تحقق است و قيل
معناه استجير و قيل استعين و قيل استغيث و اين معاني قريب بيكديگرند و حاصل و مقصود بالذات از تعوذ في الحقيقه
بمعنى اول ميشود و عن الصادق عليه السلام التعوذ تطهير الفم عن الكذب والغيبة والبهتان تعظيما لقرائة القرآن و
الاستيذان لمكالمة الرحمن بالفرقان و بعضى گفته اند كه تعوذ تبعد و توحش است از كسي كه مبعد و رانده حضرت
باري جلت عظمته است و بعضى گفته اند كه تعوذ از براي تبري و تجانب است از حول و قوه غير حق تعالى و با
با تعديه است و صله عوذ و از اينكه التجا متعدي بالى شود لازم نيست كه عوذ بمعنى او باشد نيز متعدي بالى
مثل صلوة و دعا كه اول متعدي بالى ميشود بخلاف ثاني كه متعدي بلام است و از براي اعانت نيز ميتواند
بود و الف لام الشيطان احتمال جنسيت دارد كه اشاره باشد بابن جنسى در ضمن هر فردى كه يافت شود و احتمال
استغراق نيز دارد تا اشاره بجميع افراد باشد و عهد خارجي نيز محتملست كه اشاره بابليس ملعون باشد كه رئيس و
پيشواي باقي شياطين است و شيطان در لغت عبارت است از متمرد مخالف از جن و انس و دواب و حيه و
نسبه او بر وزن فيعال است مشتق از شطن بمعنى مخالفت و دوري است چنانكه اهل لغت ميگويند شطنت الدار
اي بعدت و بئر شطون اي بعيدة القعر و شطنه شطنا اي خالفه عن نيته و وجهه و بعضى گفته اند بر وزن فعلان است
ماخوذ از شاط شيط اذا بطل و هلك و قول اول اصح دانسته اند بجهة آنكه در اشعار فصحا اشطن بمعنى اول

الايمان اقرار وعمل ونية

الحسد حسدان

تعبير اعوذ بالله

امده انتهى شعر مميز از غلاو بر جر نه دان • نه ده تا صد بهمه جهت مجرور • زده تا صد بهمه منصوب و مفرد و •
ز صد بر تر همه فردست و مجرور • عيون المواعظ للواسطي الفقيه من كتب معتبدة و منقولات منتشرة ومصنفات مشهورة
مسندة الى الائمة مقطوع بفضلهم و رياستهم و امانتهم في رواياتهم و نقلهم مثل كتاب نهج البلاغة جمع الرضي ذي الحسبين رحمه
الله وكتاب جمع ابو عثمان الجاحظ ومن كتاب دستور الحكم و مأثور مكارم الشيم جمع القاضي ابو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر
بن على القضاعي ومن كتاب غرر الحكم و درر الكلم جمع القاضي ابو الفتح عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد الآمدي
التميمي ومن كتاب مناقب الخطيب احمد بن المكي الخوارزمي خطيب خوارزم ومن كتاب الفرائد والقلائد تاليف القاضي
ابو يوسف يعقوب بن سليمان الاسفرائني ومن كتاب الخصال تاليف الشيخ ابي جعفر محمد بن علي بن بابويه وغيرهم من الكتب
المأثورة ذكرهم وذكر اسانيدهم لطال على ووقع منه الضجر والملال وقد وضعته ثلثين بابا احدى وتسعين فصلا فيه
عشر الف وستمائة وثمانية وعشرين حكمة منها على حروف المعجم ستة وعشرون بابا والباب الثلثون اوردت فيه كلمات
من التوحيد والوصايا ومذمة الدنيا والمواعظ والادعية والمناجات ما اختصرته واستحسنته واستصوبته فليتبع
الواقف على هذا الكتاب ولتيسر كرمه ما يجد فيه من زلل في التاليف ويصلح بجوده ما يعثر به من زلل في الترصيف و
يمدني بالدعاء بالعفو والعافية في الدنيا والاخرة انه سميع مجيب ومن الاجابة قريب الى ان قال قوله عليه السلام
الدين افضل مطلوب • المواعظ حيات القلوب • الهوى عدو متبوع • الدعاء خير موضوع • الراحة في
الزهد • السعادة في التعبد • الكامل في الدنيا مفقود • الجود غير موجود • الجاهل لا يرتدع • الكريم يتغافل و
يتخدع • العز مع الياس • الذل في مسئلة الناس • الحساب قبل العقاب • الثواب بعد الحساب •
العدل حيوة الاحكام • الصدق روح الكلام • الدنيا سوق الخسران • الجنة دار الامان • الصبر مطية
لا تكبو • الحق سيف لا ينبو • الظلم وخيم العاقبة • الاماني حلوم كاذبة • العاقل يعتمد على عمله • الجاهل يعتمد على امله
آلة الرياسة سعة الصدر • العبادة انتظار الفرج بالصبر • البخل بالموجود سوء الظن بالمعبود • العاقل من بذل ندى
الحازم من كف اذاه • المروة تحث على المكارم • الدين يصد عن المحارم • النصيحة من اخلاق الكرام •
الخديعة من اخلاق اللئام • الظلم يطرد النعم • البغي يجلب النقم • الكذب خرق بالانسان • النفاق يفسد الايمان
السخا سجية • الشرف مزية • الجود رياسة • الملك سياسة • الامانة ايمان • البشاشة احسان • الدين يحمل •
الدنيا تذل • المنصف كريم • الظالم لئيم • العسر لوم • اللجاج شوم • الصدق نجاح • الكذب فضاح • البخل مذموم
الحسود مغموم • البخل فقر • الخيانة غدر • الدنيا ظل زائل • الموت رقيب غافل • التكبر يظهر الرذيلة • التواضع ينشر
الفضيلة • الصمت حسن الشيم • الموت اقرب الرحم • اللئيم لا مروة له • الفاسق لا غيبة له • الكتب بساتين العلماء •
الحكمة روضة النبلاء • الجهل بالفضائل من اقبح الرذائل • الرضا بالكفاف خير من السعي في الاسراف • الحسود دائم
السقم وان كان صحيح الجسم • الدنيا ظل الغمام وحلم المنام • المؤمن من طهر قلبه عن الريبة • العاقل من صان لسانه
من الغيبة • العاقل اذا علم عمل واذا عمل اخلص واذا اخلص اعتزل • اللئيم لا يتبع الا شكله ولا يميل الا الى مثله •
الدهر يومان يوم لك ويوم عليك فاذا كان لك فلا تبطر واذا كان عليك فاصطبر • الوصل شعار المؤمنين •

التوكل من قوة اليقين · البكاء سجية المشفقين · السهر روضة المشتاقين · الاخلاص عبادة المقربين · الخوف جلباب العارفين ·
الفكر نزهة المتقين · الزهد سجية المخلصين · الانفراد راحة المتعبدين · الصبر مخفي الرزية · الجوادث مطية · الشره اول
الطمع · الشح بعيد الورع · العقل افضل مرجو · الجهل انكى عدو · الغنى سوء غير السند · المال اقوى عز الاتية الكلام
من حنكته التجارب · و هذبته النوائب · **غرب** تيزي کاران **باورده** سخن با اندیشه و تیزی و حدت اوی از اسم
گویند **دعه** بفتح دال بی نقطه اسودن و آرمیدن **اخاخ** دو کردن حاجت **القعقعة** شکستن **حمق** گره کرفتن
وخشم گرفتن **مهل** بفتح ها نرمی و آهستگی نمودن **نجم** نجوما ظهور و طلوع آمن و القران و اثبات **قدع** یکی شدن بند
دست و بند پای **ساجس** فاجرانی منع سبل سعد ومنه حرب سجال **حشاشة** باکسی برد کردن در تیزرنگ **لماظة**
بضم لام بقیه طعام در دهن مانده باشد **قدح** بخش و نصیب در قمار که نمی کشند و تیر و قرعه و تیر
بی پر و پیکان که اول تراشیده باشند **حمام** بضم حا و با نقطه تب و بفتح کبوتر و بکسر مرگ **سلو** زایل شدن
اندوه و عشق و خرسند شدن **مثابرة** بر کاری مداومت کردن **فائدة** بدانکه حمد اسم جنس است و اسم
جنس آنست که موضوع باشد از برای حقیقت و ماهیة من حیث هی هی و بعضی گفته اند اسم جنس موضوعست از برای ماهیة
با وحدة غیر معینة یعنی فرد منتشر و حکم بنی بر موضوعست از برای حقیقت و ماهیة شیء اما باعتبار معلومیت و معهودیت ان شیء
نزد متکلم و مخاطب و هر الف تعریف که اسم جنس داخل شود اشاره بحضور الماهیة در ذهن و معلومیت ان خواهد بود
و فرق میانه ماهیة حاضره متمیزه در ذهن و اشاره بحضور و تمیز او در ذهن ظاهر است یعنی حقیقة الف لام از برای جنس
و حقیقت باشد چنانچه از عبارت صاحب کشاف نیز مستفاد میشود و دلیل انکه الف لام افاده نمیکند مگر تعریف و تعیین
و اسم دلالت نمیکند مگر بر مسمی پس معنی اسم جنس معرف بلام الماهیة معینة باعتبار تعیین و تمیز او در ذهن و استعمال
معرف بلام در معنی استغراقی یا عهدی مجازیست و معلوم نخواهد شد مگر از قرینه و هرگاه قرینه نباشد البته ذهن منتقل
بمعنی حقیقی او که جنس و حقیقت است خواهد شد پس هرگاه الف لام اشاره بحصة معلومة از جنس میانه متکلم و مخاطب
از برای عهد خارجی خواهد بود و اگر مقصود از او ماهیة در ضمن فرد باشد پس اگر قرینه بعضیت افراد و بلا تعیین تحقیق
از برای استغراق خواهد بود و ثابت است که الف لام الحمد میتواند بود که از برای جنس باشد تا اشاره باشد بانکه
جنس حمد و ماهیة او مختص بذات واجب الوجود است و آن مستلزم اختصاص جمیع محامد است بذات او جل شانه چه اگر فردی
از حمد از برای غیر باری تعالی باشد جنس حمد مختص باو نخواهد بود و میتواند بود که الف لام از برای استغراق باشد بقرینه انکه
مقام از جمله مقامات خطابیست و در و عموم و استغراق مقصود باشد و تفرقه میان معنی استغراقی و معنی جنسی انکه معنی
در هر دو صورت اثبات جمیع محامدست از برای خدا تعالی الا انست در اول لزوم بودن جمیع محامد از برای ذات باری
تعالی از جهت اختصاص لام الله است چه اگر لام اختصاص نباشد و چنین گفته شود که جنس حمد ثابت است خدای تعالی را ثابت
بود که ثبوت جنس در ضمن بعضی افراد باشد بدون لام اختصاص معنی استغراق میشود کسی بگوید که پس فائده لام اختصاص چیست
بنابر انکه میگوییم در این مقام مراد این خواهد بود که جمیع افراد حمد مختص بواجب الوجود است و در غیر او یافت نمیشود و اما
صاحب کشاف در این مقام گفته از استغراق اکثری از ناس در لام تعریف توهم کرده اند و همچنین که اشاره است و اده مقصود کرد

ابن

انیست که اعتقاد دارد که استغراق معنی حقیقی لام تعریف است محض و هم است بعض ظ و اتفاق شده نه انکه از لام معنی استغراق اراده نمیشود
نحو و لو مجازا و چگونه چنین باشد و حال انکه خود در سوره فاتحه تصریح نموده که الف لام معنی استغراق اراده کرده و از اینجا ظاهر
شد که انچه که گمان برده اند که صاحب کشاف نفی استغراق برای آن نموده که بنا بر مذهب اوست که در خلق افعال موافق معتزله است
و بنده را فاعل میدانند معنی استغراق مستقیم نیست چه جمیع محامد مختص بذات باری عزّ اسمه نخواهد بود و باطل و مردود است انتهی
فائدة قال العلامة الحلي طاب ثراه فی **بیه** فاثبته ابن عباس وعكرمه ونفاه الباقون والاقرب الاول لنا وجوه **ا** اتفاق الناس على
مثل ابراهيم واسمعيل غير منصرف للعجمة والعلمية **ب** ان القران قد اشتمل على مشكوة وهي هندية واستبرق وسجيل وهما فارسيان وطه وهي نبطية
والقسطاس وهو رومي **ج** قال عليه السلم بعثت الى الاسود والاحمر والاجماع انعقد على عموم رسالته واذ مبعوث الى الكل لان
والقران المعجز دل عليه في قوله وما ارسلناك الا كافة للناس فيمكن ان يكون الكتاب جامعا للكل لغة ليستحق خطابه الكل اعجازا
وبيانا **د** لا استبعاد في وجود ذلك في الكتاب كوجود حروف اوائل السور واحتج الباقون بوجوه **ا** قوله تعالى ولو جعلناه قرانا اعجميا
لقالوا لولا فصلت اياته أأعجمي وعربي فنفى كونه اعجميا وقطع اعتراضهم بتنوعه بين العجمي والعربي **ب** قوله تعالى قرانا عربيا **ج** انا انزلناه قرانا عربيا
ثم اعترضوا على الاولى لجواز اشتمال القران جميع اللغات على هذه الالفاظ وعلى الثاني لا يوجب اشتمال القران على جميع اللغات لعدم ذلك ولان
في الحكم الواحدة والجواب من سياق الاية كلام اعجمي ومخاطب لبي لا يفهمه وهم قد كانوا يفهمونها فسلمنا بقي التنويع فالعجمي
لا يفهمه وقولهم اتفاق اهل اللغة في ذلك الالفاظ عجيب **كتاب انيس العابدين** ومن ذلك دعاء علمه صاحب الزمان صلوات
الله عليه رجلا محبوسا فخلص **اللهم** عظم البلاء وبرح الخفاء وانكشف الغطاء وانقطع الرجاء
وضاقت الارض ومنعت السماء وانت المستعان واليك المشتكى وعليك المعول في الشدة
والرخاء اللهم صل على محمد وال محمد اولي الامر الذين فرضت علينا طاعتهم وعرفتنا بذلك منزلتهم
ففرج عنا بحقهم فرجا عاجلا قريبا كلمح البصر او هو اقرب يا محمد يا علي يا علي يا محمد اكفياني فانكما
كافيان وانصراني فانكما ناصران يا مولاي يا صاحب الزمان الغوث الغوث الغوث ادركني ادركني
ادركني الساعة الساعة الساعة العجل العجل العجل يا ارحم الراحمين بحق محمد وآله الطاهرين
رسالة لمح البصر بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى **اما بعد** فمن الثابت في العقول
ان وجود الاكوان وعدم الخلق يتوقف على نور الحيوة والعلم والقدرة والارادة وتجلي الوجود الحي باسم الحي العليم القدير
المريد في انوار اربعة ولما كانت الاصول رباعية ثبت لها النظر الى حكم الظل لعشر فبرز العقل والنفس والطبع والشكل فخلق الله تعالى
الملائكة من الاول والجان من الثاني والحيوان من الثالث والاجسام من الرابع ثم حكمت الوحدة اتحاد الكل والا لاعلى
وحدة اصل الاصول وموسستها فخلق الانسان الكون الجامع وجمع له العقل وجنوده والنفس وقواها والطبيع وخدمه والشكل
ولوازمه وجعل معاده الى ما هو الغالب فيه فمن غلب عقله فمعاده الى عليين مع الملائكة المقربين ومن غلب نفسه فمعاده
الى الجنة والشياطين ومن غلب فيه طبعه فهو في ربقة الحيوان ومن جرا ومن استوت فيه الاضداد وكانت الاربع وصار انسانا جامعا
ان ان فهم اللطف الالهي له بتائيد الهي يحكم اسم الجامع تعليم وتسديد تيسر له المعتدل بمنع القاهرات وتشفيعها والرفع عن
المقهورات وتقويتها وذلك هو المسمى بالشريعة في التنزيل قال نعم الذي شرع لكم من الدين الاية فبدا من اسم العليم

الكلام في ان القران هل يشتمل على غير العربي ام لا

الحكم اللطيف في حضرة الاسماء وينتهي الى القلم الاعلى اولا ومنه الى اللوح المحفوظ ثانيا ومنه الى اسرافيل ثالثا ومنه الى ميكائيل رابعا ومنه الى
جبرئيل خامسا ومنه الى النبي المرسل والرسول المشرع سادسا ومنه الى الائمة المعصومين المستودعين تفصيل المخصوص والى الامة
بالعموم سابعا وامروا بارجاع تحصيل التفصيل الى الائمة فقال تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فما تقرر في حضرة الحكم العليم
الحكيم فهو الحكم الواقعي النفس الامري على ما هو عليه من امر ونهي وفرض ونفل وتحريم واباحة وتعيين وتخيير وترتيب او جمع معين وكونه …
تضييق او توسعة وتسليم او ترجيح احتياطا او اضطرارا بالاصالة او بعد كل ذلك في اللوح المحفوظ لا يزاد ولا ينقص افراطا وتفريطا …
الحكم الواقعي النازل من السماء الى القلم حكم … القلم الذي علم بالقلم وقال ن والقلم وما يسطرون وكيف يعقل ان يجري …
ومن القلم الى اللوح ومنه الى اسرافيل ومنه الى ميكائيل ومنه الى جبرئيل عليه السلام ولم يمكن لهم ان يزيدوا فيه او ينقصوا منه …
فهو من القدس الاعلى ومن جبرئيل انتهت الشرائع الى خاتم النبيين محمد بن عبد الله الامين صلى الله عليه واله الطاهرين قال تعالى وكذلك
اوحينا اليك روحا من امرنا وقال نزل به الروح الامين على قلبك وقال علمك ما لم تكن تعلم وما كان للرسول ان يزيد او ينقص …
في التنزيل وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فافاد الحصر ثم بين التشديد عليه لو وقع الفرض الممتنع وقال ولو تقول علينا بعض
الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ومن خاتم النبيين الى عترته المعصومين ومنهم الى … المستحفظين بحدوده ومحدوده …
الحكم الحاكمين وقال تلك حدود الله وقال من يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون وقال …
الحكم الواصل هو حكاية الحكم الواقعي وليس الحكم الا لله كما قال تعالى ان الحكم الا لله وقال له الحكم وقال له الخلق والامر تعالى الله
عما يشركون وقال ان الله يحكم ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة وحصر في ذلك حكم الجاهلية فقال افحكم الجاهلية
يبغون ومن احسن من الله … وقال عليه السلام الحكم حكمان حكم الله وحكم الجاهلية فمن اخطأ حكم الله حكم بحكم الجاهلية ثم وقفه … الاذن
وسمى الحكم بلا اذن افتراء فقال الله اذن لكم ام على الله تفترون ويتبين ذلك ان انشاء الحكم الواقعي من … الحكيم الواصل
حكاية ولا بد من المطابقة بين الحكاية والمحكي عنه والا لم يكن حكاية عنه وهو خلف وغير الحكم الواصل منوط بالظنة الحاصلة
من الامارات بزعم قوم وبالاعتقاد المستند … عند اخرين وكلاهما من افراد اللاعلم واللاعلم هو الجهل فيكون منسوبا الى الجهل …
فالفقيه المحدث اذا حصلت له شرائط التحمل اولا والعمل ثانيا والرواية ثالثا والفتيا رابعا جاز له الحكم عند التحكيم كتابا وسنة …
الشروط المشهورة وكذلك اجر التحمل اجر التعلم واجر التعليم واذا اخطأ استحق العقاب لمخالفته رب العالمين حيث اقدم بلا علم …
وحكم بغير علم قال عليه السلام القضاة ثلثة اثنان في النار وناج اما الهالكان فالجائر متعمدا والمجتهد اخطأ والناجي من عمل بما امره الله
به وانما يرد الحكام مدار النصوص تسليما وترجيحا وفرضا ونفلا وتحريما واباحة وتعيينا وتخييرا وترتيبا وجمعا الى …
والنصوص المختلف في فهمها اذا كان العارفين باللسان وما لم يبلغ حد النهي والتصريح في ازاحة الجهل ودفع العذر …
بالاتفاق … كان وخارج من مقتضى مذهب اهل العلم فلا يجب على الطريقة وانما البحث فيمن خالفنا فنقول …
قد ثبت ان اكثر من … اشبار والقصة مشهورة مثلا وقول اخر ثلثة في ثلثة وقول اخر ذراع في ذراع … في الماء المجتمع
وقول اخر … رطل بالعراقي وقول اخر ستمائة رطل بالمكي وقول اخر … بالراي والظن من الامارات في شيء …

ذكر ملك ارحبعم بن سليمان الموصود ومن تلاه من ملوك بني اسرائيل وجمل من اخبار الانبيا عليهم السلام وملك
بعد وفاة سليمان ارحبعم بن سليمان واجتمعت عليه الاسباط وافترقوا عنه الا سبطا هو وا[illegible] سبط بنيامين فكان ملكه الى ان هلك
سبع عشرة سنة وملك على العشرة الاسباط يوبعم وكانت له كوائن وحروب واتخذ عجلا من الذهب والجوهر وعكفوا على عبادته
فاهلكه الله فكان ملكه عشرين سنة وملك بعده ابيا بن ارحبعم بن سليمان ثلث سنين ثم ملك بعده اخاز اربعين سنة و
ملك بعده يورام فاظهر عبادة الاصنام والتماثيل والصور فكان ملكه سنة ثم ملكت عليهم امراة يقال لها عثليا فوضعت
السيف في ولد داود عليه السلام فلم يبق منهم الا غلام فانكرت بنو اسرائيل ذلك من فعلها فقتلوها وكان ملكها سبع سنين و
ملكوا ابنه فاقام ملكا اربعين سنة وقيل دون ذلك وملك بعده امصيا فكان ملكه اثنتين وخمسين سنة فكان في عصره
شعيا النبي عليه السلام ولشعيا هذا اخبار كثيرة وكانت له حروب قد اتينا على ذكرها في كتاب اخبار الزمان وملك بعده يوثام
بن عوما عشر سنين وقيل ستة عشر سنة وملك بعده احاز فاظهر عبادة الاصنام وطغى واظهر البغي فسار اليه بغطن ملك
بابل وكان يقال له بافين وكان من عظما ملوك بابل فكانت للاسرائيل معه حروب عظيمة الى ان اسره البابلي وخرب
مدن الاسباط ومساكنهم وكان في ايامهم من اليهود تنازع في الديانة فشذ عنهم السامرة فانكروا نبوة داود ومن
ومن تلاه من الانبيا وابوا ان يكون بعد موسى نبي وجعلوا روسهم من ولد هرون بن عمران والسامرة في وقتنا هذا
وهو سنة اثنتين وثلثين وثلثمائة ببلاد فلسطين والاردن في قرى متفرقة مثل القرية المعروفة بعارا وهي بين
الرملة وطبرية وغيرها من القرى الى مدينة نابلس واكثرهم في هذه المدينة ولهم جبل يقال له طور بريك والسامرة يصلون
الى وقتنا ولهم بوقات من الفضة ينفخ فيها عند اوقات الصلوات وهم الذين يقولون لا مساس ويزعمون ان
بيت المقدس وهي مدينة يعقوب وهناك قاعدة وهم صنفان متباينان كل منهم لسائر اليهود احد الصنفين يقال
لهم الكوشان والاخر الدوشان احد الصنفين يقول بقدم العالم ومعالم غير ذلك اعرضنا عن ذكرها مخافة التطويل وان كنا
ذكرنا في كتاب الآراء والنحل فكان ملك احاز الى ان اسره الملك البابلي سبع عشر سنة ولما اسر الملك ملك ولده ولده يقال
له حزقيل بن احاز فاظهر عبادة الرحمن وامر بكسر التماثيل والاصنام وفي ملكه سار سنحاريب ملك بابل الى بيت المقدس
فكانت له حروب كثيرة مع بني اسرائيل وقتلوا من اصحابه خلقا كثيرا وسبا من الاسباط عددا كثيرا فكان ملك حزقيل الى ان
هلك تسعا وعشرين سنة ثم ملك بعد حزقيل ولده يقال له منشا فحمل سيره سائر اهل مملكته وهو الذي قتل شعيا النبي
فبعث اليه قسطنطين ملك الروم فسار اليه في الجيوش فهزم جيشه واسره فاقام في ايدي الروم عشرين سنة والمنتج
على ما كان عليه وعاد الى ملكه فكان ملكه الى ان هلك خمسا وعشرين سنة ثم ملك بعده ولده يقال امون بن منشا
فاظهر الطغيان وكفر بالرحمن وعبد التماثيل والاصنام فلما اشتد بغيه سار اليه فرعون الاعرج من بلاد مصر في الجيوش فاخذ
في القتل واسره فرعون ومضى به الى مصر فهلك هناك وكان ملكه خمسين سنة وقيل غير ذلك وملك بعده اخ له يقال له توثل
وهو ابو دانيال النبي عم وفي عصر هذا الملك سار اليه بخت نصر وهو مرزبان العراق والعرب من قبل ملك فارس وكان
يومئذ ببلخ وكان تغنية الملك فامضى بخت نصر القتل لبني اسرائيل والاسر وحملهم الى ارض العراق واخذ التورية وما كان
في هيكل بيت المقدس من كتب الانبيا وسير الملوك فطرحه في بئر وعمد الى تابوت السكينة فاودعه بعض المواضع من الارض فقيل

انه كان ممن سبي من بني اسرائيل ثمانية عشر الفا وفي هذا العصر كان ارميا النبي عم وصار بخت نصر الى مصر فقتل فرعون الاعرج
وكان يومئذ ملك مصر وسار نحو المغرب فقتل بها ملوكا وافتتح بها مدنا وقد كان ملك فارس تزوج بجارية من سبايا
بني اسرائيل فاولدها ولدا فرد بني اسرائيل الى ديارهم وذلك بعد سبعين سنة ولما رجعت بنو اسرائيل الى بلادها ملكت
عليهم زرابيل بن سلتان فابتنى مدينة بيت المقدس وعمر ما كان خربه بخت نصر واخرجت بنو اسرائيل التورية من الجب
واستقامت لهم الامور فاقام هذا الملك على العمارة لهم ستا واربعين سنة وشرع لهم الصلوات وفرائض الشرائع ومما
تلف منهم في حال السبي ولاسرائيل تزعم ان التورية التي في ايدي اليهود ليست التورية التي اوردها موسى وانها حرفت
وبدلت وغيرت وان المحدث التي بايديهم الى ان هلك ستا واربعين سنة ووجدت في نسخة اخرى ان المحدث
لبني اسرائيل هو بخت نصر وهو الذي ردهم ومن عليهم ودبر اسمعيل بن ابرهيم الخليل امر البيت بعد ابرهيم و
نباه الله وارسله الى العماليق وقبائل اليمن فنهاهم عن عبادة الاوثان فامن طائفة وكفر اكثرهم وولد
لاسمعيل اثنا عشر ذكرا وهو نابت وقيدار واذبيل ومبسم ومسمع ودوما ودوام ومسى وحدار وتيم ويطور و
نافس وكانت وصية ابراهيم الى ابنه اسمعيل واوصى اسمعيل الى اخيه اسحق وقد قيل الى ولده قيدار وكان عمر اسمعيل الى
ان قبضه الله مائة وسبعا وثلثين سنة ودفن في المسجد الحرام في الموضع الذي فيه الحجر الاسود ودبر امر البيت بعده
نابت بن اسمعيل وقد قيل ايضا انه كان وصي ابيه اسمعيل وقد كان بين سليمان بن داود وبين المسيح عليه السلام انبيا
وعباد وصالحون منهم ارميا ودانيال وعزير وقد تنازع الناس في نبوته وايوب وشعيا وحزقيا والياس واليسع
ويونس وذي الكفل والخضر وروي عن ابن اسحق انه ارميا وقيل بل كان عبدا صالحا وزكريا وهو زكريا بن ادن
من ولد داود ومن سبط يهودا وكان تزوج ايشاع بنت عمران اخت مريم بنت عمران ام المسيح وهو عمران بن ماثان
بن يعاقيم من ولد داود وايشاع واسم ام ايشاع ومريم حنة وولدت لزكريا يحيى وكان يحيى ابن خالة المسيح وكان
زكريا نجارا وشاعت اليهود انه ركب من مريم الفاحشة فقتلوه وكان لما احس بهم لجا الى شجرة فدخل في
جوفها فدلهم عدو الله ابليس فنشروا الشجرة وهو فيها فقطعوه وقطعوها معه ولما ولدت ايشاع بنت عمران اخت
مريم ام المسيح يحيى بن زكريا هربت به من بعض الملوك الى مصر فلما صار رجلا بعثه الله الى بني اسرائيل فقام
فيهم بامر الله ونهيه فقتلوه وكثر الاحداث في بني اسرائيل فبعث الله عليهم ملكا يقال له خردوش فقتل منهم على
دم يحيى بن زكريا الوفا من الناس الى ان هدا الدم بعد خطب طويل ولما بلغت مريم بنت عمران السبعة عشر سنة بعث الله
اليها جبريل عم فنفخ فيها الروح فحملت بالمسيح عم فولدته بقرية يقال لها بيت لحم على اميال من بيت المقدس وولادته
يوم الاربعاء لاربع وعشرين من كانون الاول وكان من امره ما ذكره الله في كتابه واتضح على لسان نبيه عم
وقد زعمت النصارى ان ايشوع الناصري اقام على دين من سلف من قومه يقرا التورية والكتب السالفة في
طبرية من بلد الاردن في كنيسة يقال لها المدراس ثلثين سنة وقيل تسعا وعشرين سنة وانه في بعض الايام يقرا في
سفر شعيا اذ نظر في السفر الى كتابة من نور فيها انت ابني وخالصتي واصطفيتك لنفسي فاطبق السفر ودفعه الى خادم
الكنيسة وخرج وهو يقول الان تمت كلمة الله في ابن البشر وقد قيل ان المسيح كان في قرية يقال لها ناصرة من جبل الجليل

فائدة قال الجوهري في الصحاح والمد مكيال وهو رطل وثلث عند اهل الحجاز ورطلان عند اهل العراق والصاع
اربعة امداد انتهى اقول والمراد من الرطل وثلث الرطل العراقية وكذا في قوله رطلان ويظهر من كلامه ان المد ربع
الصاع وصرح بجميع ذلك الجزري والفيومي قال الاول في **مد** قد تكرر ذكر المد بالضم في الحديث وهو رطل وثلث
بالعراقية عند الشافعي واهل الحجاز وهو رطلان عند ابي حنيفة واهل العراق وقال قبيل هذا الكلام المد في الاصل
ربع الصاع وقال الثاني في **مص** والمد بالضم كيل وهو رطل وثلث بالبغدادي عند اهل الحجاز فهو ربع صاع
لان الصاع خمسة ارطال وثلث والمد رطلان عند اهل العراق والجمع امداد ومداد بالكسر وقال في الاول قيل ان
اصل المد مقدر بان يمد الرجل يديه فيملأ كفيه طعاما انتهى **فائدة** كلمة لا تزاد مع واو العاطفة بعد النفي لفظا نحو ما جاءني
زيد ولا عمرو ومعنى نحو غير المغضوب عليهم ولا الضالين وتزاد مع ان المصدرية نحو قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك
اي ان تسجد انتهى **لقائله** مخالف چه مورست و ما اژدها • که گردد از پنجه ما رها • زما رایت این برافراشتن •
زما صب سرو جان بگذاشتن **جامی** کردم ز دیده پای سوی مشهد حسین • هست این بنزد عشاق فرض
عین • کعبه بگرد روضه او میکند طواف • رکب الحجیج این تروحون این این • از قاف تا بقاف پرست از آتش
ان به که حیله جوی کند ترک شید وشین • **حكى** ان رجلا من اهل خراسان كان ورعا صالحا وكان له مال كثير و
كان اسمه عبد الظاهر فخرج من خراسان الى مكة فحج وتوطن فيها وانفق ماله في سبيل الله واشتغل بالنسك فمضت
على ذلك سنوات فاستامنه رجل ببدرة من ذهب فدفنها عبد الظاهر في زاوية من زوايا بيته ولم يخبر احدا من ولده
ولا عيالهم فدنا اجله فمرض فقضى نحبه فبعد دفنه جاء صاحب البدرة وطلب بدرته فقالوا مات ولا نعلم ما تقول
فاضطرب وراح الى العلماء فاخبرهم بما جرى عليه فقالوا الكل التحليف يعني تحليف الورثة فقال لا اظن في الورثة
سوء فقالوا انا رأينا في الكتب ان من مات من المؤمنين وكان سعيدا وكان من اهل الجنة يأمر الله كل ليلة جمعة ان يحضر
روحه مع حلل الجنة في زمزم لان اهله من الجنة وفي هذه الليلة يكون هناك الى الصبح فاذهب وصم يوم الخميس فاذا
مضت برهة من ليلة الجمعة ونامت العيون فصل ركعتين واحضر عند زمزم ونادِ عبد الظاهر لعل الله يطلقه فيخبرك
بوديعتك ففعل الرجل كما قالوا ولم يسمع جوابا فلما اصبح اخبر العلماء فاغتموا وقالوا كنا نعلمه من اهل الحق فلعله من اهل
الفسوق فاذهب اليمن ونوحي قريبه بلد يقال لها برهوت وفيها بئر يقال لها حضرموت ونحن رأينا في الكتب
من كان شقيا يأمر الله ان يحضر روحه في كل ليلة احد هناك فصم يوم السبت فاذا مضت برهة من الليل ونامت العيون
فصل ركعتين واحضر عند حضرموت ونادِ عبد الظاهر لعل الله يطلقه فيخبرك بوديعتك ففعل كما قالوا فسمع الجواب
فقال الرجل ما هذه الحالة كنا نعلمك من اهل الجنة لاجل نسكك وانفاقك مالك فقال نعم ولكن صرت من اهل النار
لاجل ثلثة **الاول** قطع الرحم لاني بعد مجاورتي بمكة غفلت عن حال قريب كان لي بخراسان **والثاني** ترك احترام
العالم كان في جواري **والثالث** وضع دينار من زكوة في غير موضعه فقال الرجل اين وديعتي فقال في موضع كذا
في زاوية بيتي فاحسن في حقي فقلت كيف احسن في حقك فقال قل لولدي ان يؤدوا ثمنه دنانير عوض دينار الزكوة وادعو
الله وطئي فقل لجاري العالم انه اني جعلني في حل وقل لقريبي الفقير اجعلني في حل فقال الرجل فرجعت واخذت وديعتي و
فعلت ما امرني به ثم صمت الخميس وحضرت ليلة الجمعة عند زمزم وناديت يا عبد الظاهر فاجاب رضي الله عنك قد خلصتني انتهى

لو

تنبيه القلوب الحزينة واما هرمس فانه لما اراد استخراج علم سر الخليقة وبيان اسرار علل الحقيقة واظهار بدائع الحكم
وكيفياتها واختراع غرايب الاشياء وكيفياتها ظهر له طباعه التام في عالم المنام وارشده الى مطلوبه واوقفه
الى مرغوبه وذكر تنكلوشا البابلي انه لاحت له امور غريبة واسرار عجيبة عند النوم في هيكل الكوكب وذكر ابو
بكر بن وحشية الصوفي ان شجرة الغار كلمت الناظور في النوم وكان قائما تحتها فقالت له ايها الانسان
كل في بستانك هذه الشجرة هي احسن مني ومن ذا الذي يقدر ان يقول انه رأى شيئا فقال لها انا ناظور وسامع
هذا الكلام فقالت له معناه ان تعرف نفسها جميع الشجر عند المشتري فتقطف مني بالمراعات واسمع وقم
اذا انتصف الليل ومعك من دهن الخيري شيء يسير فادهني به ثم ارفع راسك نحو السماء وانظر الى المشتري
وقل يا سعد السعود زد في عمري من دفني هذا خمسة عشر سنة فانك تكون في ... الى ان تعيش من ذلك
الوقت بعد ان تقول انما استشفع اليك بهذه الشجرة فجرب ذلك ايها الانسان تجده صحيحا وتنتفع به لنفسك
وتعرف بذلك فضلي وما هي عند المشتري فزعم ابن وحشية ان في هذه الشجرة هذه الخاصية والله اعلم وروى
بعض الاكابر انه كان ينبت كل يوم في محراب سليمان عليه السلام نوع من النبات فيخبر سليمان عن سره ومنفعته
فكان سليمان يرسم صورته ويذكر في الكتاب سره وخاصيته واما سليمان عليه السلام فانه اول من كتب بسم الله
الرحمن الرحيم واول من دخل الحمام واول من تنور بالنورة واول من عمل الصابون واما داود عليه السلام فانه
اول من قال اما بعد وهو فصل الخطاب واول من عمل الدروع من الحديد واما انبذقليس فانه كان يتردد الى
لقمان الحكيم المنصوص على حكمته في القرآن المجيد بقوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة فانه اخذ الحكمة من الف نبي و
عاش الف سنة واما افلاطون الحكيم فانه كان قد رافق سقراط الحكيم في الحكمة ثم فيثاغورس وتقلد في الحكمة
وصنف كتبا مشهورة في آخر عمره لو من التعليم والهندسة الى ذوي البراعة من التلامذة المشائين وتخلى عن الناس متجردا لعبادة
الله تعالى واعلم ان في زمان افلاطون الالهي كان قد وقع الوباء في بلاد اليونان فتضرعوا منه الى الله تعالى
وسألوا احد انبياء بني اسرائيل عن سببه فاوحى الله تعالى الى ذلك النبي بانهم متى ضعفوا المذبح الذي كان لهم
شكل المكعب ارتفع عنهم الوباء فاهتموا بذلك واحضروا مثله واضافوه الى الاول فازداد الوباء فعادوا الى ذلك
النبي وسألوه عن سببه فاوحى الله تعالى اليه انهم لم يضعفوا المذبح بل قرنوا به آخر وليس هذا تضعيف المكعب فاستغاثوا
حينئذ بافلاطون فقال انكم تتفرون عن الهندسة فابتلاكم الله بالوباء عقوبة لكم فان للعلوم الحكمية عند الله مقدارا
ثم انه القى الى اصحابه انكم متى امكنكم استخراج خطين بين خطين على نسبة متوالية توصلتم الى تضعيف المذبح
وانه لا حيلة لكم فيه دون استخراج ذلك فاهتموا في الاستخراج حتى تمموا العمل بتضعيف المذبح فرفع الله عنهم
الوباء فسكتوا عن ثلاثة الهندسة والحكمة والعدد فظهر بما قدمناه انه ليس يخلق عدد ما عن خاصية ومنفعة
يفهمها من نور الله قلبه وبصره واما ارسطو فانه استخرج بالنظر الفكري والارشاد الالهي خواص الاحجار
والاحجار ومنافعها وصنف في ذلك كتاب الاحجار وذكر فيه خاصية سبعمائة ونيف حجر وقال في خاتم
الياقوت الاحمر لم يصبه الطاعون واما ذيقوريدوس فانه داوم اربعين سنة على معرفة منافع الحشائش

والنباتات حتى وقف على منافع البزور والقشور والحبوب واللبوب واخبر بالمدنية عن طبائعها ومنافعها
وخواصها ومقدارها وصنف في ذلك كتاب الحشائش واما ديمقراطيس فانه تتبع معرفة طبائع الحيوانات
ومنافع اجزائها وجميع اعضائها وجمع فيها كتاب منافع الحيوانات واما اسقليبيوس فانه اول من اظهر
الطب واما جالينوس فانه داوم سبعين سنة على معرفة اسرار صناعة الطب وصنف فيها الكتب
الست عشرة وهو خاتم الاطباء وقال علة عجزت عن علاجه فرايت في المنام ملكا فامرني بفصد
عرق بين الخنصر والبنصر واما افلاطون فانه تتبع معرفة اسرار الصور وصنف في ذلك كتاب معرفة الصور
السبعة واسرارها والصور الثمانية والاربعين المشتملة على الف واثني عشر كوكبا من الكواكب الثابتة واما
اندروماخس فانه تتبع معرفة اسرار الترياق وكيفية معرفة تراكيبه وعدد اجناس الافاعي والحيات
وجمع في ذلك كتاب الترياق الاكبر واما بتمليك فانه اول من عمل السواقي والدواليب والارحية وهؤلاء
الرواة الحكماء والائمة القدماء الى الكون شاهدوا الكون والفساد وظهرت لهم تجارب غريبة وحكايات
عجيبة لو حكيناها لطال الكتاب لان المنقول عنهم اكثر من ان يحيط به الاحصاء واثبتت في اهداب حسابه
بان الاستقصاء فافهم ذلك تفقها وبحثا وبينت لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد واعلم ان العلوم
مع كثرة شجونها وتشعب فنونها تنقسم الى شرعية ورياضية وفلسفية فالعلوم الشرعية وضعت لاصلاح
النفوس ومعرفة الاحزاب وهي خمسة انواع الاول علم التنزيل والترتيل وهو ينقسم الى خاص وعام
فمنهم من قنع بالتفسير اللغوي من التاويل النبوي وبما ظهر مما بطن ومنهم من غاص في غمرة امواجه فظفر بالكبريت
الاحمر والاكسير الاعظم ومنهم من غاص في اعماق اغواره فاستخرج الياقوت الاحمر والدر الازهر ومنهم من
سبح في لجج جوانبه فالتقط العنبر الاشهب الاذفر والعود الافيح الانفر ومنهم من تعلق الى جزائر سواحله فاخرج
من حيوانها الترياق الاكبر والمسك الاذفر قال النبي الامي الصادق عليه افضل الصلوات من كل ساعات
وما لحق لكل اية منها ظهر وبطن الى سبعة ابطن وقال الامام امير المؤمنين علي عليه السلام القران ظاهره انيق
وباطنه عميق لا تفنى عجائبه ولا تنقضي غرائبه وقد قيل من اية في القران الا ولها سبع معان ظاهر و
باطن واشارات وامارات ولطائف ودقائق وحقائق فالظاهر للعوام والباطن للخواص والاشارات
لخواص الخواص والامارات للاولياء واللطائف للصديقين والدقائق للمحبين والحقائق للنبيين ثم
تحت كل نقطة منه الكل بل تحت كل حرف بحر حكم عجاج ذات فنون مواج فاذا قراه الشاهد من العارفين
والصادق من المحققين اعطى لكل حرف الف ذهن ولكل ذهن الف فهم ولكل فهم الف فطنة ولكل
فطنة الف عبرة والعبرة الواحدة لا تقوم بها السموات والارض فكذلك قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد
اوتي خيرا كثيرا يعني فهم القران قال بعض العلماء ان القران يحوي سبعة وسبعين الف علم وماتين علم وقيل
لكل اية من القران ستون الف فهم وما بقي من فهمها فهو اكثر واعلم ان العلماء اربعة عالم حفظه الله وعالم حفظ ما
العلم والمعرفة وعالم حفظ لسير الدنيا وعالم حفظ علم اسرار الاخرة فالاول مع السابقة والثاني يدعو الى العلم

والثالث

والثالث يدعو الى الاخرة والرابع يدعو الى علم الاخرة كما بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انه قال
جالسوا الكبراء وخالطوا الحكماء وسائلوا العلماء فالكبراء هم الذين ينطقون عن الله بالله وهم اهل الفهم
عن الله بما في كتابه واسرار مصنوعاته لان بين الفهم والتاويل والتفسير فرقا كما قال الله تعالى ساصرف عن
اياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق قال ابن عباس سانزع عنهم فهم القران والعلماء في عبارة معاني
القران على ثلاثة اقسام احدهم بالتفسير وهو ادناهم والثاني بالتاويل وهو اوسطهم والثالث
بالفهم وهو اعلاهم والرابع يحكي في التفسير بالتعليم والدراسة والبحث عن اقاويل السلف والتاويل بالعلم
والتوفيق والفهم عن الله والراي بالعقل والقياس فاهل الفهم ينطقون بالله كما قال كنت له لسانا
الذي ينطق به الى اخر الخبر وقال لقمان الحكيم ان الله على افواه الحكماء فما ينطقون الا ما هياه لهم وقال
ابن عباس وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث وهم اهل الفهم الذين ينطقون في القران
بالحكمة وروي عن بعض الصحابة انه قال قلت يا رسول الله انا نجد في قراءتك ما لا نجد في قراءتنا قال
لانكم تقرؤونه ظاهرا وانا اقراه باطنا والغرض المقصود من ذلك ليعرف شرف اهل الباطن اعني الذين يخبرون
عن الله باسرار التدبر وانوار التذكر ولطائف التفكر ما اراده في بواطن اياته من اطوار ارادته والثاني
علم التاويل ويدخل تحته علم تاويل المنامات والثالث علم الروايات والاخبار والرابع علم السنن والاحكام
والخامس علم التذكار والمواعظ والزهد والعرفان واسرار الحروف والاسماء والعلوم الربانية ووضع
اكثرها لطلب المعاش واصلاح امر الدنيا وهي تسعة انواع الاول علم الكتابة والقراءة باصنافها وفيها علم
صناعة الوثائق ويدخل في هذا الفن ما هو مستعمل ومتعارف بين ... وتدبر املة والثاني علم اللغة
والنحو وتحته علم الصرف وعلم المعاني والبيان وعلم الاشتقاق وعلم علل القران وعلم دلائل الاعجاز والثالث
علم الكلام وعلم اصول الفقه وتحته علم الخلافيات وعلم الفروع وعلم الحساب والمعاملات وعلم الجبر و
المقابلة ويدخل في هذا العلم علم الفرائض والوصايا وعلم معرفة احكام الملك وعلم النفقة ولوازمها
والرابع علم الشعر والعروض وتحته علم القوافي وعلم بدائع الشعر وعلم انشاء النثر وعلم المخترعات
والخامس الزجر والفال وعلم الرمل وهو علم ادريس عليه السلام وتحته علم القرعة وعلم الكعب وعلم النظر وعلم قوس قزح
وعلم اختلاج الاعضاء وعلم قراءة الكف وعلم فراسة المراجعة وعلم النرد والشطرنج والكتب في جميعها موضوعة
والسادس علم السحر ويدخل في هذا الفن علم النيرنج وعلم العزائم والرقية وعلم تسخير الكواكب وعلم احضار
وعلم الطلاسم وعلم طلاسم الكنوز وعلم التفريق بين المرء وزوجه وعلم الكهانة وعلم السيميا ولبعض ارباب التحريف
من العلماء الراسخين تقسيم هذه العلوم الى ثلاثة اقسام فمنه علم الطلسمات وجعل اكثر الامم عنايته به الصابئة وهم
ملوك النبط من الكلدانيين ومنه علم الكواكب والصيام لها بالقرابين والتدخين والرسوم والنوع الثاني لهذا النوع
الثاني في اهل يونان وهم تابعون مع ذلك في الاصول لها الذي هو علم النجوم ومنه علم القلفطيرات والرقى
بالعزائم النافذة الجنة ومعرفة الارواح الخاضعين لها واتقاء شر تلك الكلمات بالمهابة وهذا العلم اكثر

به واعتنا به الهنديون وتنابك اليمن وقبط مصر اقتدى به ولكل واحد من هذه العلوم اصول ومقدمات علمية وعملية فان
من المشهور ان بيع عن اهل الهند انهم الرقى النافذة الناجع في السموم دون دواء وانهم الكلام الذين لا يدعون به
يغيرون مع ساعة العقل ويقتلون بحركته ولهم نوع من ضرب الموسيقى آلة يسمونها الكنكلة واحد على جسم واحد
يحكي بها ما احب من انواع الاصوات ورقيق الالحان ولهم في الطلسمات المباحة اسرار عجيبة منها ان المرأة منهم تحمل
دون ان يمسها الرجل ويواقعها وذلك بحركات يلقونها اليها وعندهم شراب المانع من الهرم والشيب و
الانحناء والنقص الطبيعي ولهم خاصة دون غيرهم فهم اقدر الناس على السحر والتخاييل وهم الذين يرون ان وراء
خط الاستواء وهم الذين ملكوا الجن والشياطين وهم على الطيف لا يموتون ولا يتناسلون [illegible] والتقدم الشرعية على ذلك
ويزعمون ان دليلهم في الفلك الزحل والذنب وزعم هذا العالم الراسخ ان كل صورة في عالم الكون والفساد
فانها عن تأليف الكواكب الثابتة مصورة بذلك الضرب من التاليف في السماء وهذا النوع العجيب لم يمكن لهذا
الرجل الوقوف عليه الا من كتب الهند الخاصين في هذا العالم وهم يستعملون للفال والزجر والطيرة والكتف وتعبده
ليتقوا بذلك يقينهم في المسائل والمشاعر واخراج الدفاين ويستعينوا بذلك كما يستعينوا بالالات والطلعات ذات
قوس قزح والنيازك والذوات الاذناب والمكدرة في الشمس على معرفة الاثار العلوية وكل هذه لها معونة و
تقوية على ما يراد ويزعمون ان الروحانية قد تبدو للعالم الروحاني شخص فيكلم ويعلمه اشياء من الامور وقد تخبره
الملوك والسلاطين وتعتقده وتحمل ما شاء من الاعمال وهي التي تظهر في البرابي التي صنعها اوائلهم في امور شتى و
تجيب الداعي فيما شاء واما القابليين فلهم القيامات في الكواكب والقرابين اما عند اضطرارهم في امور يهمهم
في ديانات الكواكب اراد اشنعه منها ذبح الطفل كلما سعد الفلك بالعالم ثمان درجات والخلاص ذلك الدعوا
الطفلا ويحكون ذلك ان هرمس امرهم بذلك ولهم خزانة الحب وهو هيكل لا تدخله العامة ولا يطلع عليه احد وهنا
جب مهندس قد فرغ من الاته فاذا دخلت الشمس الاسد جلبوا غلاما حسن ناصية فرس [illegible] وزين و
فنادوه في مواضع ليفرح بها كالشجر والزهر والريحان ويسقى مع ذلك حتى يسكر ويحل به الهيكل ليلا و
يقام في ذلك الجب وينقع في الشيرج ويوخذ من الورد المجفف الذي قد اعدوه لذلك فيطبع في دشيشة قد
جمع فيها سبعة اخلاط خردل وعدس وحمص وارز وماش وترمس وحنطة فاذا كان يوم ثمانية وعشرين من هلال له
سعطوه وعطسوه بعد ان يغمى عليه واخرجوه ليلا الى طريق خراب وفصلوا راسه عن جسده ودفنوا الجسم و
واحتملوا الراس الى الدير فاقاموه على الهرمس فيحوى [illegible] ليستدل بصوته على حال [illegible] عدد القابليين او يقبل و
هل تاتيهم الدولة ام لا تاتيهم والذي [illegible] هذا الحكيم يعرف [illegible] البرهمي [illegible] من الهند وهذا قوم من الهند
يسمون البراهمة ولنرجع الى المقصود وعلم الكيميا وهو علم رفيع الشان علمه الله لموسى عليه السلام وعلم الشعبذة وعلم
الحوك والدنس وخفة اليد وعلم الحيل وهو علم واسع وللناس في هذا الباب مجال رحب بحسب حذقهم وحدسهم وذكائهم
كل سال ويزده والرابع علم الحرف والصنايع وتحته علم الاطعمة وعلم الاشربة وعلم قلع الاثار من الاقمشة وعلم
الطيب والابخرة والثامن علم الشرا والبيع والتجارات والنسل والحرث وعلم الباه وكيف يرجع الشيخ الى صباه

علم ادراك النبوة

وتحته

وتحته علم الفنج والشبيق والتاسع علم السير والاخبار وتحته علم التواريخ وعلم المغازي وسير الرجال والعلوم الفلسفية على
اربعة انواع رياضية ومنطقية وطبيعية والهية فالعلوم الرياضية على اربعة اقسام الاول علم الارثماطيقي
وهو معرفة خواص العدد وما يطابقها من معاني الموجودات التي ذكرها فيثاغورس ونيقوماخس وتحته علم الوفق
وقد تقدم الكلام على انواعه وعلم حساب الهند وعلم حساب الجمل والزيج ورسائل المغاربة وعلم عقد الاصابع
والثاني علم الجومطريا وهو علم الهندسة بالبراهين المذكورة في مقالات اقليدس ومنها علمية وعملية وتحتها
علم المساحة وعلم التكسير وعلم رفع الاثقال وعلم المجانيق وعلم الجليل المائية والهوائية وعلم المناظر وعلم الحرب وتحته
علم الات الحروب وعلم الرمح وعلم الرمي بالنشاب وعلم الضرب بالسيف وعلم الصراع وعلم الفروسية والثالث
علم الاسطرنوميا وهو علم النجوم بالبراهين المذكورة في المجسطي وتحته علم الهيئة وعلم جغرافيا وهو علم هيئة الارض
واقاليمها وعلم الميقات وعلم الزيج وعلم الاحكام وعلم التعديل وعلم القضا وتحته علم التربيع والرابع علم الموسيقى
وتحته علم الارتعاج وعلم العروض والثاني العلوم المنطقية وهي خمسة انواع الاول علم انولوطيقا
وهو معرفة صناعة الشعر والثاني علم ريطوريقا وهو معرفة صناعة الخطب والثالث علم طوبيقا وهو معرفة
صناعة الجدل والرابع علم انولوطيقا وهو معرفة صناعة البرهان والخامس علم سوفسطيقا وهو معرفة
صناعة المغالطين ويحيط بعلم المنطق ثمانية كتب والحكيم الاول قد هدانا ونور بصائرنا والثالث العلوم
الطبيعية وهي سبعة انواع الاول علم المبادي وهو معرفة خمسة اشياء لا ينفك عنها جسم وهو الهيولى
والصورة والزمان والمكان والحركة والثاني علم السماء والعالم وما فيه والثالث علم الكون والفساد
والرابع علم حوادث الجو والخامس علم المعادن والسادس علم النبات والسابع علم الحيوان
ويدخل في هذا العلم علم الطب جمعوا علما كليا وعملا لا يتطرق فيه وتحت هذا القسم علم الصيدلة وعلم
صناعة اليد من جراحات وعلم علاج العين واما علم الطبيعي فمنحصر وعدده كتب وضعها الحكيم وقد طول
شرحها بعده رجال وصنفوا في ذلك بغاية ما امكنهم احدها كتاب السماع ثم كتاب السماء و
العالم ثم كتاب الكون والفساد ثم كتاب الاثار العلوية ثم كتاب المعادن ثم كتاب النبات ثم
كتاب الحيوان ثم كتاب النفس ثم كتاب الحس والمحسوس ثم كتاب الصحة والمرض ثم كتاب
حركة الحيوان الكلية فهذه الكتب من اشرف عليها واحاط بها علما بمعرفتها فقد احاط علما بالعلم الطبيعي على
اتم ما يمكنه ثم علم ما بعد الطبيعة وقد حصره الحكيم في ثلاثة عشر مقالة يبلغ فيها [illegible] واصلا الامل [illegible]
والرابع العلوم الالهية وهي خمسة انواع الاول علم معرفة الباري تعالى ووصف وحدانيته والثاني
علم الروحانيات وهي معرفة الجواهر البسيطة العقلية الفعالة التي هي ملائكة الله تعالى والثالث العلوم
النفسانية وهي معرفة النفوس المتجسدة والارواح السارية في الاجسام الفلكية والطبيعية من الفلك المحيط
مركز الارض والرابع علم السياسات وهي خمسة انواع الاول علم سياسة النبوة والثاني علم سياسة الملك
وتحته علم الفلاحة وعلم الزراعة وعلم الملاحة وهو العلم الاول المحتاج اليه في اول الحال لتأسيس المدن و

المرغوب صح

عمارتها ولا بد فيها من معرفة سابقة وعلم متقدم والكتب في ذلك موضوعة ثم علم قود الجيوش وعلم مكايد الحروب وعلم
رياضة الدواب وعلم البيطرة وعلم البيزرة وعلم آداب الملوك ثم علم المدن وهو المدبر لاجزاء المدينة كعلوم المعاش الذكي
والثالث علم سياسة العامة وهي سياسة المدن باجمعها وحفظ نظامهم ما يجب لئلا يختل والرابع علم سياسة الخاصة
وهي سياسة المنزل والخامس علم سياسة الذات وهي سياسة الانسان نفسه وتحته علم الاخلاق والكتب فيه
موضوعة ومنها سياسات متوسطة بين الخاصة والعامة كسياسة مدينة ما بخصوصها والخامس علم معرفة المعاد
واعلم ان العلم على قسمين قديم وحادث فالقديم علم الله تعالى وهو منقسم الى ما هو سابق وهو الذي لا ينقطع [illegible]
ولاحق وهو العلم الذي ينقطع فيه الرجاء والحادث على قسمين بديهي ضروري وغير البديهي على قسمين قسم يحصل بالطلب
وهو علم النظري وقسم لا يحصل بالطلب وهو على قسمين اما ان يعلم المستفيد له وهي علوم الانبياء والملائكة عليهم السلام
او لا يعلم المستفيد له وهي على قسمين اما ان يتقدمه مجاهدة وهو الالهام او لا يتقدمه مجاهدة وهي العلوم اللدنية وهي
التي يجدها الضمير بمجرد السكينة الدالة على الرتبة الممكنة واما المعلوم فعلى قسمين موجود ومعدوم والمعدوم على
قسمين ممتنع وممكن والموجود على قسمين مطلق ومقيد فاما المطلق فهو واجب الوجود والمقيد على قسمين جوهر
وعرض والعرض على قسمين مشروط بالحياة كالعلم والارادة وغير مشروط بالحياة كاللون والطعم والجوهر
على قسمين متحيز وغير متحيز والمتحيز على قسمين ما يقبل القسمة وهو الجسم وما لا يقبل القسمة وهو الجوهر الفرد والجوهر الذي
ليس بمتحيز الجوهر الروحاني وهو على قسمين قابل لما يربه وهو العقل وغير قابل وهي النفس والجسم على قسمين فلكي و
طبيعي والفلكي على قسمين الاطلس ومكوكب والكواكب على قسمين سيارة وثابتة والسيارة على قسمين متحيرة وغير
متحيرة والمتحيرة هي الزحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد وغير المتحيرة الشمس والقمر والطبيعي على قسمين بسيط
ومركب فالبسيط على قسمين ثقيل وخفيف فالخفيف النار والهواء والثقيل الماء والتراب والمركب على قسمين
نام وغير نام والنامي على قسمين نبات وحيوان والنبات على قسمين نوراني وظلماني والحيوان على قسمين ناطق
وبهيم والناطق على قسمين صالح وغير صالح والصالح على قسمين نبي وولي انتهى ما في صاحب كتاب الوشي المصون واللؤلؤ
المكنون فانه ذكر في كتابه ستمائة علم وثلاثة وعشرين علما قال صلى الله عليه وآله وسلم من اخلص لله اربعين صباحا
فجر الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال الله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء قال ابن عباس لو ضاع
لي عقال بعير لوجدته في القرآن اذ ما من سر من الاسرار الا وهو فيه مكنون ولا علم من العلوم الا وهو فيه
مخزون ومصون وليس العلم بكثرة الرواية وانما هو نور يضعه الله حيث يشاء والقرب الى الله اشار الكتاب
والله بكل شيء عليم واعلم ان علماء التنزيل هم المفسرون وعلماء الترتيل هم القراء والحفاظ وعلماء التأويل هم
الائمة وخلفاء الانبياء وعلماء الروايات والاخبار هم اصحاب الحديث وعلماء الاحكام والسنن هم الفقهاء
وعلماء السير هم المؤرخون وعلماء تأويل التعبير هم المعبرون للمنامات وعلماء اللغة وفن الادب هم النحويون
وعلماء الشعر والعروض هم الشعراء وعلماء البحث والجدل هم المنطقيون وعلماء الادب والعدد والضرب والقسمة
هم ارباب الحساب وعلماء التشريح والفنون الطبية هم الاطباء وعلماء الالحان والطرب هم الموسيقيون

وعلماء

وعلماء الحرث والزراعة هم الفلاحون وعلماء الحرب والفروسية هم الجند والامراء وعلماء المساحة وجر الاثقال
هم المهندسون وعلماء الزجر والفال هم الهنديون وعلماء الاختلاج والنظر في الكف هم القيافة وعلماء [illegible]
والعزائم هم الكهان وعلماء الطلسمات والنيرنجات هم السحرة وعلماء الهيئة والرمل هم المنجمون وعلماء الشعبذة و
خفة اليد هم الحلقيون وعلماء القرعة والفالات هم الطرقيون وعلماء الحيل والدساتير هم اهل ساسان ومن
الذكاء وغيره هم المغاربة ومن اراد ان يطلع على كشف استار الحرف والصنايع ومعرفة اسرار الحيل والطرائق فليطالع
كتاب كشف الدك وايضاح الشك وكتاب الدستور في هتك كل مستور وكتاب ارخاء الستور والكلل في
كشف المدركات والحيل وكتاب المختار في كشف الاسرار وكتاب عيون الحقائق في كشف الطرائق وكتاب كشف اسرار
الحكماء وهتك نواميس القدماء انتهى وقيل ان الملكة الهندية وهو الذي بنى مدينة منف وجعل فيها القصور السبع
اودع في تلك القصور اصناما مصفرة مصونة وهو المستنبط منها الامور الغريبة والاسرار العجيبة وكان من ملوك الهند وعلمائها
وهو الذي عمل للناس بمصر اثني عشر عيدا لكل شهر عيد ووضع فيها تدوربه تماثيل ترى من جميع العلل ونقش مقدار ما على كل تمثال
ما فيه الصلاح من العلاج فانتفع الناس بذلك زمانا طويلا لانهم كانوا القصدوا الى تلك التماثيل في امراضهم وسألوه
الشفاء فيشفيهم وكان قد اتخذ للناس صنما على صورة انسان متبسمة فكانت هذه الصورة لا يباشرها الا نظر اليها
الا تبسم ونسي همه فكان الناس يأتونها ويدورون حولها حتى انهم صاروا بعد ذلك بزمان الى عبادتها وكان
ايضا قد وضع بهذه المدينة صورة من نحاس لها جناحان قد نشرتهما وطلى عليها بالذهب واودعها موضعا فكانت
هذه الصورة لا يمر بها زان او زانية الا كشف عن عورته منزورة لازمة ووضعها حفظا لاهل بلده ومنعا لهم
عن الزنا والفجور فكان الناس يمتحنون بهذه الصورة فامتنعوا من الزنا فرقا وحذرا وكان هذا الملك ايضا قد
صنع قدحا مملوا ماء تشرب منها العساكر العظام فلا ينقص منه وكان في زمان الاسكندر وذكر ان هذا القدح
اهداه اليه في جملة عجائب اهداها وكان صنعه بضروب من الخواص الطبيعية والآثار الروحانية ومثل الحوض الذي
صنعه عديم الملك الهندي على باب بلد النوبة وهو حوض من رخام اسود لا ينقص على الدهر ولا يتغير بما اجتذب اليه
من رطوبة الهواء وكان اهل هذه المدينة يشربون منه ولا ينقص ماؤه ووضع لهم ذلك لبعدهم عن
النيل وقربهم من البحر المالح لان الشمس ترتفع قريبا من البحر فيتحصل من ذلك البخار اجزاء وهندسه صنعها وحيلة
سحرية ويحفظ ما اجتذب من ثقل الهواء اليه فلا يزال يستمد من الهواء بقوة تجذب الموضع الذي جعل فيه كما يجذب حجر
الدم الدم اذا وضع على موضع من الجسم فكان لا ينقص ماؤه على الدهر ولو شرب منه العالم باجمعهم ومثله قد اهدى
في بلاد الهند الى السلطان محمود طائر على صورة القمري اذا حضر بين يديه طعام مسموم تدمع عيناه ويبرد منها الحجر
في الحين وذلك الماء يلحم الجراحات الواسعة والله اعلم الثاني في قصة عمل سفينة نوح عليه السلام باسناده عن
المفضل عن ابي عبد الله عليه السلام في حديث طويل انه قال فقلت جعلت فداك في كم عمل نوح سفينته حتى فرغ منها قال
في دورين فقلت وكم الدورين قال ثمانين سنة قلت وان العامة يقولون في خمسمائة عام فقال كلا كيف والله يقول
ووحينا الحديث قال الاستاد فيهما تبيين وبرهان عدد وحينا تقصير اهدى [illegible] سفينة نوح عليه السلام تحت [illegible]

ثمانين سنة وجرت محالا في سنة احدى وثمانين انتهى معاني الاخبار باسناده عن جعفر بن صدقة قال جاء رجل من بني
امية وكان زنديقا الى جعفر بن محمد عليهما السلام فقال قول الله عز وجل في كتابه المص اي شيء اراد بهذا
الحلال والحرام واي شيء فيه مما ينتفع به الناس فاغتاظ من ذلك جعفر عليه السلام امسك ويحك الالف
واحد واللام ثلثون والميم اربعون والصاد تسعون كم معك فقال واحد وستون ومائة فقال جعفر بن محمد عليهما السلام
اذا انقضت سنة احدى وثلاثين ومائة انقضى ملك اصحابك قال فنظرنا فلما انقضت سنة احدى وثلاثين ومائة
يوم عاشورا دخلت المسودة الكوفة وذهب ملكهم انتهى **فائدة** في علم الوفق وهو علم لطيف مستتر شريف علم الاعداد
الوفقية لها خواص روحانية وخواص طبيعية وقد تكلم علماء الشريعة ومشايخ الحقيقة وحكماء الطبيعة في اسرار الاوفاق وخواصها
ولطايف الاعداد ومنافعها بما هو معروف فمنكر ذلك والعياذ بالله من الرشد مطرود وهو من معجزات ابراهيم عليه السلام
قيل انه وضع مربع مائة في مائة في اساس الكعبة حرسها الله تعالى وذكر الجمهور ان موسى عليه السلام استخرج بالوفق تابوت
يوسف عليه السلام من نيل مصر وبذلك امر وقيل ان افريدون ابن كيقباد وكان من اعظم ملوك فارس وكان
وعاش خمسمائة سنة كان شكل القاف يعني مربع مائة في مائة عنده في ذخايره وكان مكتوبا على ثوب اطلس
حروفه مرصعة بشرايط الاربع طوالع فلكية باسرار روحانية وقد رصع بالجواهر الفاخرة واليواقيت
مخزون عنده في خزانة الذهب والجوهر وكان طوله اثني عشر ذراعا في عرض ثمانية اذرع وذكر انه وضع في شرف
المشتري وكان وضعه في حلول الشمس نقطة الحمل واستمر الوضع الى درجة الشرف وقال اصحاب التاريخ ان الضحاك
ملك الدنيا من المشرق الى المغرب مدة طويلة فشاع ظلمه وعم جوره وقل خيره وكان افريدون الملك مختفيا من
سطوته فاتفق حكماء ذلك الزمان على ان ينتزعون الملك منه ليسلم الناس من شره وظلمه فاستخرجوا هذا الشكل
المبارك في مدة طويلة ووضعوه في سلك ثوب طاهر في احسن وقت واسعد طالع جعلوه راية ثم استدعوا
الملك ان يخرج من المكان الذي قد توارى فيه وقالوا له قد جاء اوان ملكك فتقدم واطلب الملك واخرج
بالراية وشرحوا له اسرارها وخواصها واثارها فخرج افريدون الملك ومعه جمع يسير وتوجه الى قتال الضحاك
فاجتمع معه ثلثمائة الف فارس فلما سمع الملك الضحاك جمع عسكره ولقي افريدون الملك فلما التقى الجمعان امر افريدون
الملك بنصب الراية قبالة عسكر الضحاك فلما نصب الراية انهزموا وتفرقوا باذن الله تعالى وقتل الضحاك وتملك
الملك افريدون الملك فاستعمل العدل واظهر الانصاف وكانت تلك الراية من بعده تنتقل من ملك الى ملك الى ان وصلت
الى انوشيروان فلما انقضى زمان انوشيروان فقدت تلك الراية فلم يعلم لها احد خبرا ولا ظهر لها اثر وذكر في شمس المعارف
ولطايف العوارف اما حرف القاف فان له مربع مائة في مائة وهو مربع جليل القدر يوضع على الالوية في الحروب و
قد اجمع الاوليا من ارباب السرائر والعلماء من اصحاب البصائر على شرفه وكثرة منافعه وقد جرب ذلك منه مرات عديدة
وكان موضوعا على لواء الاسكندر ذي القرنين وسمع الناس وجرى وبه كان يدفع البلاء والوباء عن البلاد
في زمانه اتخذوه ذخيرة بعده يرجعون اليه في شدايدهم **فائدة** اعلم ان الكلام مركب من الحروف والحروف
مركبة من الالف والالف مركبة من النقطة لان الجسم لا يكون الا من سطوح متراكبة والسطح لا يكون الا من خطوط متجاورة

والخط

والخط لا يكون الا من نقطة منتظمة **اعلم** ان علم التكسير من اشرف العلوم التقريبية ولهذا المعنى اشار بعض الاكابر بقوله التكسير
خير من الاكسير ومعناه هو ان صورة حروف الاسم والآلة الى صورة اخرى ونقل معناه الى معنى اخر وتحول اللغة
الى لغة اخرى وهو مصحوب ومقلوب فالمصحوب ان تقرأ حروف المرسوم اليمين الى الشمال والمقلوب ان تقرأه من الشمال
الى اليمين وهو على ثلاثة اقسام صغير وكبير ومتوسط فالصغير هو الذي سطوره تارة تزيد حروفه وتارة انقص حروفه
والمتوسط هو الذي تكون سطوره مثل حروفه بلا زيادة ولا نقصان والكبير هو الذي تكون حروفه اقل من سطوره
اعلم ان الاشيا المخلوقة الدنيوية تحققت في الوجود خواصا عجيبة واسرارا غريبة منها ما نعلم ومنها ما لا نعلم كالزمرد فانه
عيون الافاعي من الاحجار وكالزراوند الذي يفتح عيون الحيات من النبات وكالقتل اذا اجتمع عينيه من على
بالنظر المحفظ يستوي يتبعه موت الانسان واذا سمع الفيل صوت البوم مات منه ومنها صنف اذا راه احد نجر
نفسه فيموت الرائي له ومنها الحيات التي بوادي الخزلخ اذا نظر الانسان اليها مات وان نظرت هي الى
نفسها ماتت ومنها الكلب والضبع اذا كان الكلب على جبل او سطح ورضع الضبع تحته ووقع ظل الكلب في ظل
الضبع وغاص الظل في الظل وقع الكلب من العلو الى السفل حتى ليقتله الضبع ومنها ببلاد الهند نبات لا تحرقه
النار ومنها شجرة من قطع منها غصنا والقاه على الارض يتحرك وربما تسعى كما تسعى الحيات وذوات الدبيب
ومنها التمساح اذا سمع صوت الاسد مات ومنها ببلاد افرنجة شجرة اذا انعقد الانسان تحتها نصف
ساعة او جزءا مات وان مسها ماشي او قطع منها غصنا او ورقة او جزءا مات ومنها اذا وطي الذئب
العنصل مات ومنها الخفاش اذا طار على شجر الدلب عمي والجمل اذا رعى صيل مات وبوادي
في اعاليه حجر احمر وابيض واسود وابلق ويكون في بطن الوادي اذا احتك بعضه ببعض امطرت السماء ولا يستطيع
احد ان يسلك ذلك الوادي ليلا لئلا يهلك بالمطر والحجر الباهت اذا راه الانسان ضحك حتى
يموت ولا يبرء من ذلك شيء ولا ان ستر منه بعد رؤيته والعوز طائر على صفة العصفور اذا وقع على
حجر الباهت بطل فعله اذا راه الانسان من غير ضرر والعقرب اذا رات الوزغ ماتت لوقتها وحشيشة
الكندر اذا وقعت عليه الحية او العقرب ماتت لوقتها فما من شيء في الوجود من حيوان ونبات ومعدن وجماد
وعدد ومعدود ورسم ومرسوم وحرف ولفظ وصوت ومركب وبسيط وفلك وملك الا وله خاصية الهية
فائدة كتاب شمس المعارف ولطايف العوارف كتاب اسرار الاطوار وتكميل الانوار كتاب مواهب الرحمن وعطايا المنان
كتاب تنزل الارواح في قوالب الاشباح كتاب مواقف الغايات في اسرار الرياضيات كتاب هداية القاصدين ونهاية
الواصلين كتاب الكنز الباهر والسر الفاخر كتاب بغية المطالب وتحفة الطالب رسالة الى في علم الاسماء كتاب
اظهار الرموز وابداء الكنوز كتاب كنز الدرر في حروف اوايل السور كتاب سر الحرف في علم الحرف كتاب كيفية
الاتفاق في حكم الاوفاق كتاب شمس الافاق في اسرار الحروف والاوفاق كتاب لوامع الوالف في مطالع
التعريف كتاب المواهب الربانية في الاسرار الروحانية كتاب العقد المنظوم والدر المكتوم كتاب المبادي والغايات
في اسرار الحروف المكنونات كتاب قبس الانوار وجامع الاسرار كتاب كنز الاسرار وذخاير الابرار كتاب

نيل الاشراق في اسرار الآفاق كتاب الدر المنظوم في السر المكتوم كتاب اسرار الاسرار وابصار الانوار كتاب السر المصون
في العلم المكنون كتاب الذخيرة لارباب البصيرة كتاب الواح الذهب في اسرار الطلب كتاب مستوجبة المحامد في
شرح خاتم ابي حامد كتاب كشف اسرار الحروف ووصف علم الحروف كتاب مطالع القلوب وبدر انوار الغيوب
كتاب الوشي المصون واللؤلؤ المكنون كتاب السر الرباني في العالم الجسماني كتاب … كتاب الخافية العظمى
كتاب السر الخفي والدر العلي كتاب كنز السعادة وسعد السيادة كتاب شمس الكمال وبدر الجمال كتاب شمس الارواح
وقمر الافراح كتاب حدائق الاسناد وحقائق المستى كتاب كيمياء السعادة الربانية وسيمياء السيادة الروحانية
كتاب كعبة الاسرار الزاهرة وعرفات الانوار الباهرة **فائدة** قال الفاضل الاميرزا رفيعا رحمه الله في حاشيته
على الكافي قال قلت فانهما عدلان مرضيان الخ اي فان الراويين لحكم المتعارضين لحكم عدلان مرضيان
لا يفضل واحد منهما على صاحبه في شيء من الصفات المذكورة فاذا كان كذلك فيحكم ايهما نأخذ واجاب عليه السلم
ويتبين له وجه آخر للترجيح بقوله ينظر الى ما كان من روايتهم عنا في ذلك الذي حكما به المجمع عليه بين اصحابك
اي المشهور روايته من اصحابك فيؤخذ باشهرهما رواية ويترك الشاذ الذي ليس بمشهور عند اصحابك فان
المجمع عليه اي المشهور في الرواية لا ريب فيه وفي قوله لا ريب فيه اشارة الى ان المناط اغلبية الظن بصحة الرواية او
الحكم بالرواية الصحيحة وقوله وانما الامور ثلثة امر بين رشده فيتبع وامر بين غيه فيجتنب وامر مشكل الخ المراد
بالبين رشده الظاهر حقيقته لغلبة الظن او العلم بصحة الرواية المتضمنة له او دلالة الكتاب عليه وبالبين غيه الظاهر
بطلانه لغلبة الظن او العلم بصحة الرواية المتضمنة له او دلالة الكتاب عليه والامر المشكل ما لا يغلب الظن بحقيته او بطلانه
مفصلا من العلم من ادلته من الكتاب والسنة لعدم وضوح دلالة الكتاب وصحة الحديث او دلالته فيما
لا يحكم فيه ولا يفتي بل يرد علمه الى الله والى الرسول ص وقوله قال رسول الله ص حلال بين وحرام بين وشبهات
بين ذلك الخ استشهاد لما ذكره وقوله ص فمن ترك الشبهات اعم مما اخذنا من ما ذكره ع بقوله يرد علمه الى الله
لشموله العلم و … من ذلك بالحكم والفتيا فمن ترك الشبهات اي فتيا وحكما وعملا نجى من المحرمات فان الافتاء
بالمشتبه حرام وكذا الحكم به وكذا العمل به على انه مطلوب ومن اخذ بالشبهات اي فتيا وحكما وعملا ارتكب المحرمات
وهلك من حيث لا يعلم لانه ح متعبد له بهواه والشيطان وهو على حد الشرك بالله وفي قوله فمن ترك
الشبهات نجى من المحرمات دلالة على فضل ترك ما هو مشتبه الحرمة انتهى **صراط النجاة** و ديگر ترك عبادات
فرائض است خواه كل وخواه بعض وانكار بعضي از ضروريات دين نمودن واستدلالات واهي لوحج را
مستند خود كردن مثل آيات واحاديثي كه بر وجوب عيني نماز جمعه وارد شده است جان كندن ونوبت
در بازدن گاهي گويند واجب تخييري است وگاهي گويند افضل فردين جمعه است وگاهي گويند امام …
خاص او بايد بكند وشنيدم از فاضلي در اينوقت فرموده است كه افضل الفردين الجمعة وترك ما احوط است
كه اين معني را از كجا استنباط كرده است وديگر گاهي گويند اگر جمعه واجب است چرا فلان كس نمي‌كند
براي اينكه ابن ابي عقيل وملا خليل قزويني حرام ميدانند ما نيز حرام ميدانيم غرض … ترك جمعه وجميع واجبات علامات …

فائدة روي عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه انه قال قلت يا رسول الله اي كتاب انزل الله على آدم عليه السلام قال
كتاب المعجم قلت اي كتاب المعجم قال ا ب ت ث ج ح خ د ذ ر ز س ش ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م
ن ه و لا ي قلت يا رسول الله عددت ثمانية وعشرين حرفا فغضب رسول الله صلى الله عليه وآله حتى احمرت عيناه
فقال يا ابا ذر والذي بعثني بالحق نبيا ما انزل الله على آدم الا تسعة وعشرين حرفا فقلت يا رسول الله ليس فيها لام
الف فقال لام الف حرف واحد وقد انزل الله على آدم في صحيفة واحدة ومعه سبعون الف ملك من خالف
لام الف فقد كفر بما انزل الله على انتهى وقال … ولعل ايضا داود وسليمان علما قال بعض المعتبرين ذلك
هو الاسم الاعظم الذي مركب من الحروف الشريفة الواردة في فواتح السور مثل الم والمص وحم وبه كان يسخر
الجن والعفاريت **كشف الاسرار** اعلم انه في احاديث اهل البيت عليهم السلام قسمت صفاته تعالى الى صفات
الذات وصفات الافعال والمراد بالاول هو الصفات الثبوتية التي يمتنع انفكاكها عن الذات كالوجود
والحيوة والعلم والقدرة والسمع والبصر ونحوها وهي صفات كمالية ثابتة له ما دام الذات ازلا وابدا ونحوها
انه يمتنع اتصافه تعالى باضدادها كالعدم والموت والجهل والعجز والصمم والعمى ونحوها وبالثاني الصفات
الثبوتية التي لا يمتنع انفكاكها عن الذات كالايجاد والارادة والاختيار والادراك والابصار و
الرؤية والسماع ونحوها ثم لا يخفى ان هذا التقسيم صفات الوجودية له تعالى واما السلبية فان اطلق عليها اسم الصفة كما هو المشهور
فيكون قسما ثالثا وان لم يطلق عليها ذلك الاسم كما نقل عن المتكلمين من انهم لا يطلقون الصفة الا على الوجودي و
يسمون العدميات نعوتا فيكون الصفات منحصرة في الوجودية المنقسمة اما الى صفات الذات وصفات الافعال كما
عرفت واما الى الصفات الحقيقية والصفات الاضافية ثم الحقيقية الى الحقيقية المحضة والحقيقية ذات الاضافة كما اشتهر ولا
كلام … وينبغي ان يعلم ان هذا الحصر والتقسيم باي وجه كان انما هو بالقياس الى بسائط الصفات وقد يتصور التركيب
فيها **قال** شارح الصحائف وجاز صفة تتركب من القسمين كالقدم فانه موجودية لا يكون مسبوقة بالعدم وكالازلية فانها
موجودية سابقة على الغير انتهى وايضا هذا الحصر انما يكون بالنسبة الى انواع تلك الصفات واما احادها فانها
غير مضبوطة في عدد وتوضيح المقام ان المحققين القائلين بان صفاته ليست موجودة في انفسها ولا زائدة على ذاته
بل هي مفهومات اعتبارية منتزعة اما من ذاته تعالى مع قطع النظر عن جميع ما سواه وهي الصفات الكمالية التي …
ذاته تعالى واما من ذاته تعالى باعتبار بعض افعاله وهي الصفات الاضافية التي حادثة بحدوث افعاله تعالى لا وجه لهم في حصرها في
عدد معين لعدم انحصار الاعتبارات اللائقة لجنابه تعالى انتهى كلامه ملخصا **في المناقب وغيبة الطوسي وكشف الغمة**
واعلام الورى ودلائل الحميري عن ابي هاشم الجعفري قال كنت عند ابي محمد عليه السلام فقال اذا قام القائم امر
بهدم المنائر والمقاصير التي في المساجد فقلت في نفسي لاي معنى هذا فاقبل علي فقال معنى هذا انها محدثة مبتدعة لم
يبنها نبي ولا حجة **وسعد** عن ابي هاشم الجعفري قال سمعت ابا محمد عليه السلام يقول من الذنوب التي لا تغفر قول الرجل ليتني
لا اواخذ الا بهذا فقلت في نفسي ان هذا لهو الدقيق ينبغي للرجل ان يتفقد من امره ومن نفسه كل شيء فاقبل علي ابو محمد
فقال يا ابا هاشم صدقت فالزم ما حدثت به نفسك فان الاشراك في الناس اخفى من دبيب الذر على الصفا في الليلة الظلماء

ومن وجب الوزر عطاء المسیح الاسود **الخرایج** قال ابو هاشم الجعفری ادخلت الحجاج بن سفیان العبدی علی ابی محمد ع
فسأله عن المبایعة قال ربما بایعت الناس فتواضعتهم المبایعة الی الاصل قال لا بأس الدینار بالدینارین معهما خرزة
فقلت فی نفسی هذا شبه ما یفعله المربون فالتفت الی فقال انما الربا الحرام ما قصد به فاذا جاوز حدود
الربا وما عنه الله بأس الدینار بالدینارین یدا بید ویکره ان لا یکون بینهما شیء یوقع علیه البیع **الکشی**
عن الفضل بن الحرث قال کنت بسر من رای وقت خروج سیدی ابی الحسن علیه السلام فرأینا ابا محمد ع
ماشیا قد شق ثوبه فجعلت اتعجب من جلالته وما هو له من شدة اللون والادمه واشفق علیه من التعب فلما کان
من اللیل رأیته فی منامی فقال علیه السلام اللون الذی تعجبت منه اختیار من الله لخلقه یجریه کیف یشاء وانها
لعبرة فی الابصار لا یقع فیه علی المختبر ذم ولسنا کالناس فنتعب مما یتعبون نسأل الله الثبات ونتفکر فی
خلق الله فان متسعا ان کلامنا فی النوم مثل کلامنا فی الیقظة **شرح النهج للشیخ عز الدین الاملی الازندرانی**
رحمة الله علیه **مبحث چهارم** در بیان شمه از فضائل حضرت مظهر العجائب مظهر الغرائب امیر المؤمنین ابو الحسن
علی ابن ابی طالب علیه الصلوة والسلام والتحیة والاکرام بدانکه فضایل ومناقب آنحضرت لا تحصی ولا تتناهی است
و حصر آن میسر نیست چنانکه در اخبار ورود یافته و در روایات مذکور شده اما بجهة تیمن و تبرک چند فقره
از آن در این کتاب مسطور میشود **اول** نسب شریف آنحضرت و نسبت اتصال آن بحضرت رسالت پناه صلعم
امیر المؤمنین علی بن ابو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن
لؤی بن غالب بن فهر بن مالک بن النضر بن کنانة بن خزیمة بن مدرکة بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن
عدنان بن اد بن ادد بن الیسع بن الهمیسع بن سلامان بن النبت بن حمل بن قیدار بن اسمعیل بن ابراهیم
بن تارخ بن ناحور بن ساروغ بن ارغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح بن
لمک بن متوشلخ بن اخنوخ بن الیارد بن قینان بن مهلائیل بن انوش بن شیث بن آدم ابو البشر ع م
بدانکه از عدنان تا بحضرت آدم روایات مختلفه هست و آنچه مذکور شده اظهر است و بعضی از علمای انساب
از عدنان تجاوز نمیکنند از حضرت رسالت پناه محمدی ام در انتساب از عدنان تجاوز نفرموده و فرموده که
نسابان دروغ گفتند والعلم عند الله و در نام حضرت ابی طالب خلاف است در بعضی از روایات
آمده که نام او عمران بوده و در بعضی آمده که نام او عبد مناف بوده و در بعضی آمده که او را غیر از
کنیت وی که ابو طالب است نامی نبوده و حضرت ابو طالب و حضرت عبد الله که پدر حضرت رسالت پناه
بود از یکمادر بودند مادر ایشان فاطمه بنت عمرو بود و حضرت ابو طالب را مناقب و فضائل بسیار
اعظم آن کفالت حضرت رسالت پناه ع م بود چنانکه مشهور است و او را چهار پسر بود امیر المؤمنین علیه السلام
وجعفر طیار و عقیل و طالب اول ایشان بحسب ولادت طالب بود و بعد از او عقیل و بعد از او جعفر و آخر
امیر المؤمنین ع م و هر یک ده سال بزرگتر بود از آن دیگری و مادر حضرت امیر المؤمنین فاطمه بنت
اسد بن هاشم بن عبد مناف است و گفته اند اول زن هاشمیه که هاشمی از او متولد شد فاطمه بنت اسد بود مادر

خ
ما قصد به الحرام

اسم ابی طالب

ابر

امیر المؤمنین علی علیه السلام و حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و آله او را بسیار تکریم و تعظیم میکرد و مادر میخواند و چون
او را وفات رسید وصیتی که داشت بحضرت رسالت پناه صلی الله علیه و آله کرد و حضرت وصیت او را قبول فرمود
و بعد از تجهیز بروی نماز گذارد و پیراهن مبارک خود را بروی پوشانید و در قبر وی در آمد پیش از دفن و در
لحد وی اضطجاع فرمود پس بیرون آمد و فرمود که فاطمه را دفن کردند و چون از حضرت از آنحال پرسیدند
فرمود که بعد از عم من ابو طالب بر من مهربانتر و مشفق تر از او نبود و پیراهن خود را بروی پوشانیدم
تا به برکت آن حق سبحانه وتعالی او را حلهای بهشت پوشاند و در لحدش اضطجاع کردم تا از عذاب قبر و فشار آن
ایمن باشد الی ان قال **شانزدهم** آنست که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله فرمود که انا مدینة العلم وعلی
بابها یعنی من شهر علمم و علی در آن شهر است یعنی من محیطم بجمیع علوم حقیقیه و معارف یقینیه و قواعد اسلامیه و قوانین
شرعیه و احکام دینیه که مردم بآن محتاجند چنانکه شهر مشتمل است بر جمیع انواع اجناسی که مردم محتاجند اما وصول
بآن علم و معارف و تناول آن و انتفاع از آن ممکن نیست خلق را مگر آنکه از در این شهر که حضرت علی علیه السلام است برا
که از من باو رسید تا او بخلق رساند از من پس چنانکه انتفاع از مدینه و تناول اجناسی که مدینه محتوی است بر آن
ممکن نیست کسی را مگر آنکه از در آن شهر در آید همچنین انتفاع از علوم من و تناول آن ممکن نیست کسی را مگر آنکه از علی
بیاموزد و از او اخذ کند و تعلیم گیرد پس ثابت شد که همه علوم را مستند بآن حضرت میباید بود و دلیل بر ولایت
کند بر آنچه علامه الفضلا آنست که اهم علوم و اعظم آن علم کلام است که باحث است از ذات و صفات و افعال خدای
تعالی و ظاهر است که کلام آنحضرت از خطب و غیر آن مشحون است از اسرار توحید و صفات و افعال خدای تعالی و از نبوت
و از قضا و قدر و احوال معاد و غیر آن از مباحث علم الهی چنانکه مذکور خواهد شد و معتزله که بلکوبه (?) اند از علمای
کلام اکثر کلام ایشان ماخوذ است از کلام آنحضرت از عدل و توحید و غیر آن دیگر آنکه ایشان سند خود را بابو هاشم (?) بن
علی میرسانند و واصل شاگرد ابی هاشم بود و او پسر محمد بن حنفیه بود و علم از او گرفت و محمد بن حنفیه از پدر خود
حضرت امیر المؤمنین علیه السلام و اشاعره که فرقه دیگرند از متکلمین مذهب خود را از ابو الحسن اشعری اخذ کرده اند
و ابو الحسن اشعری شاگرد ابو علی جبائی بود و ابو علی جبائی از مشایخ معتزله است و انتساب علمای اثنا عشریه بآن
حضرت ظاهر است زیرا که ایشان دین خود را از آنحضرت و از فرزندان آنحضرت که ائمه معصومین اند گرفته اند و
علمای تفسیر سند تفسیر را با بن عباس میرسانند و ابن عباس تفسیر را از امیر المؤمنین علیه السلام آموخت و علم طریقت
منسوب بآنحضرت است زیرا که صوفیه همه اسناد این علم را و آن طریق را بآنحضرت میکنند و علمای قرائت سند
خود را با بن مسعود و ابن عباس و ابی بن کعب و زید بن ثابت و عبد الرحمن سلمی میرسانند و اینها قرائت را از
آنحضرت گرفته اند و علم معانی و بیان و بدیع را که بحث میکنند از فصاحت و بلاغت و لواحق و توابع آن از جهت
کلام آنحضرت اخذ کرده اند و مدون ساختند زیرا که معدن و منبع فصاحت و بلاغت کلام آنحضرت است و علم نحو
مستند بآنحضرت است زیرا که واضع علم نحو ابو الاسود دئلی است و او آن علم را از حضرت امیر المؤمنین ع م فرا
گرفت و آنحضرت او را قاعده چند از آن علم آموخت و او را ارشاد کرد بکیفیت وضع و تدوین آن

و(؟)مودوه وضع كند ان علم را و سبب ان در كتب خود از اشعار و منقولست و علم ناسخ و منسوخ و عام و خاص و
مطلق و مقيد و امر و نهى و غير ذلك كه مبناى علم اصول است و علم سند و مرسل و صحيح و حسن و متواتر و احاد و غير ان
كه مبناى علم حديث است همه در كلام انحضرت مبين و منقولست و از كلام انحضرت ماخوذ است و علم احكام شرعيه فرعيه
كه ان را علم فقه ميگويند مستند و منسوب بانحضرت است و از انحضرت ماخوذ است و اين ظاهر است زيرا كه علماى
اماميه احكام شرعيه را از انحضرت و فرزندان انحضرت عليهم السلام فرا گرفته اند و فرقه مخالفان بعضى از ابو حنيفه گرفتند
و مشهور است كه او شاگرد امام جعفر صادق عليه السلام بود و بعضى از مالك گرفتند و او شاگرد ربيعه بود و ربيعه
شاگرد عكرمه بود و عكرمه شاگرد عبد الله بن عباس بود و عبد الله از حضرت امير المؤمنين عليه السلام اخذ كرده بود و
بعضى از شافعى فرا گرفتند و او شاگرد مالك بود و بعضى از احمد بن حنبل فرا گرفتند و او شاگرد شافعى بود و از(؟)
در فرعيات تابع اين مخالفين اند از انچه ذكر كرده شد پس معلوم است كه همه علوم منسوب بانحضرت و از انحضرت ماخوذ
جدا شده و اصل و منشأ و مبنا و مبدأ همه انحضرت بود اما اهل نفاق و اصحاب خلاف و شقاق بسبب اغراض
مختلفه و اهوا متخالفه حق را گذاشتند و باطل را اختيار كردند و بسيارى از احكام شريعت را تغيير دادند و تبديل كردند
و به عقلهاى ناقص(؟) شمار رخنه اورده اند و رخنهاى بسيار در قوانين دين و قواعد شرع مبين انداختند فعليهم لعنة
الله الى **تكمل الاعتبار** المحقق الرضى القزوينى طاب ثراه **قوله** العمدة فى اثبات حدوث العالم اجماع المليين اشعار
بعدم تمامية شئ من الدلائل العقلية التى قررها القوم فى هذا المطلب والانصاف انه غير مستبعد لان المطلب
مشكل جدا نعم اذا ثبت له تعالى اولا القدرة والاختيار بالمعنى الذى اثبته المتكلمون من طريق اخر غير حدوث
العالم ثم اثبت حدوثه من جهة ان فعل الفاعل المختار المعبر عنه بالخلق والصنع ونحوهما يجب ان يكون حادثا كان
اسلم واسهل واليه اشار مولانا ابو الحسن الرضا عليه السلام حيث قال انه لو كان معه شئ فى بقائه لم يجز ان يكون
خالقا له لانه لم يزل معه فكيف يكون خالقا لمن لم يزل معه الحديث فمن اراد اثبات هذا المطلب بدون التوقف على
ثبوت الاختيار فقد اصعب الامر على نفسه قال الفاضل الاسترابادى رحمه الله فى رسالته الفارسية المسماة بحدوث
نامه ثلثة دلائل تدل على حدوث ما سوى الله **احدها** ما نقله فخر الرازى فى الاربعين وذكره المحقق الطوسى
فى الفصول وتلخيصه ان ممكنا لو كان قديما فتاثير الفاعل فيه اما حال بقائه او حال عدمه او حال حدوثه فعلى
الاول يلزم تحصيل الحاصل وعلى الاخرين يلزم خلف مع المطلوب **وثانيها** ما سنح له وهو ان ممكنا لو كان قديما فبقاؤه
يجب ان يكون قديما فكان الايجاد فى زمان البقاء تحصيل الحاصل فكذا الايجاد للموجود القديم البقاء لانه تحصيل الحاصل
بالضرورة **وثالثها** ما سنح له ايضا وهو ان تاثير الفاعل على قسمين اما ايجاد المعدوم او ضبط الموجود وفى
الممكن القديم لا يتصور الاول وفى الوجود المكتسب عن الغير لا يكفى الثانى فى هذا ترجمة كلامه ولا يخفى ان اتمام هذه الادلة
وما يشبهها موقوف على تصحيح مقدمة صعبة هى ان مثل الربط الذى يكون فيما بين بعض الحوادث كحركة اليد(؟)
وحركة المفتاح من ان الثانية مع كونها محتاجة فى وجودها الى الاولى معلولة لها انما يكون معها زمانا غير منفكة
عنها اصلا لا يجوز ان يكون فيما بين بعض القدماء فيكون قديما ممكنا متوقفا وجوده على وجود قديم اخر وحينئذ

بالذات

بالذات مستندا اليه من غير انفكاك بينهما فان جواز هذا الاحتمال مما يقدح فى تمام هذه الدلائل بان يقال لم لا يجوز ان يكون
تاثير الفاعل فى القديم وايجاده له ولكونه اكتسب الوجود منه على هذا النوع من الربط بينهما وظاهر انه ليس ايجاد المعدوم
او احداث الحادث فان سميته ايضا تاثيرا فى حال البقاء او ايجادا للموجود القديم البقاء فمعلوم انه لا يلزم المحال من تحصيل الحاصل
وان سميته ضبط الموجود فظاهر انه يكفى فى الوجود المكتسب بالمعنى المذكور وان سميته شيئا اخر فلا بد لاتمام الدلائل من
التعرض لابطاله ايضا فاحفظه فان الدليل على هذا المطلب التبيين بدون ان يبطل هذا المطلب مما لا يشفى العليل **ثم ان الاستاد**
دام ظله سلك فى حواشى العدة لاثبات حدوث العالم زمانا على تقدير ثبوت موجد له مسلكا عقليا تقريبا هو انه تعالى
حينئذ مقدم على طبيعة العالم من حيث هى اى المفهوم المشترك بين اجزائه تقدما باعتباره يكون القدر المشترك من جزئه(؟) حتى
موجودا فى الخارج متأخرا عنه تعالى سواء كان القدر المشترك موجودا فى الخارج او مفهوما انتزاعيا اعتباريا فانه تعالى
مقدم على كل فرد للقدر المشترك تقدما واحدا اى يكون تحققه باعتبار وجود واحد قبل تحقق كل واحد من افراد مفهوم
ما سوى الله تعالى شانه وكل متقدم على كل واحد من افراد شئ تقدما واحدا بالمعنى المذكور مقدم على طبيعة ذلك الشئ من حيث
هى بالمعنى المذكور فله تعالى من حيث تقدم حصول فى مرتبة من مراتب الفعل الامر فهو خال من هذه الحيثية اما عن بقاء العالم او عدم حدوثه(؟)
او ولا يخرج شئ على تقدير قدم العالم زمانا او قدم الزمان عن مقارنة عدم من الزمان وان لم يكن زمانيا والاول محال لاستلزامه
خلاف الفرض والفرد المحال من تحصيل الحاصل والثانى يستلزم المطلوب وهو حدوث العالم زمانا على تقدير ثبوت واجب الوجود
انتهى **فان قلت** يمكن اجراء هذا الدليل فى صفاته تعالى على تقدير كونها زائدة على الذات كما هو رأى الاشعرى مع انها
قديمة زمانا بلا شبهة فينتقض الدليل **قلنا** مادة النقض يجب ان تكون ممكنة ويستحيل ان يكون له تعالى صفات موجودة زائدة
على الذات كما تقرر فى محله **فان قلت** لنا ان نجرى فى اللوازم الموجودة للقديم المفروض لا يستحيل وجود اللوازم كذلك فى نفسه(؟)
فانه اذا فرض ان تكون قديمة فلوازمها الزائدة عليها المخصوصة بها كالجسم لها وحرارتها يجب ان تكون قديمة مع انها
يلزم من هذا الدليل ان تكون حادثة هنا **قلنا** المفروض كذلك محال فلا ينتقض الدليل به لوجوب امكان مادة النقض
فان قلت مادة النقض ليست من هذا المفروض بل لوازمه فلا نفرضه(؟) النقض باستحالته **قلنا** استحالة الملزوم ملزومه باستحالة
اللوازم المخصوصة به فيلزم استحالة مادة النقض ايضا الى اخر ما افاده **قال** النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان الله ولم يكن معه
شئ وفى القدسى كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف قال الفاضل المحقق الرضى القزوينى
طاب ثراه ان ظاهر كل منهما سيما الاول يدل على ان ما سواه تعالى حادث بالحدوث الزمانى ولم يقم على خلافه
عليه دليل عقلى يلجأ الى تأويله وارتكاب خلاف الظاهر فيه فان الدلائل التى اوردها الفلاسفة ومن تبعهم فى اثبات
القدم الزمانى لما يسمونه المبدعات كالعقول والافلاك كلها مقدوحة مدخولة كما تقرر فى محله فيجب المصير الى ما يدل
عليه ظواهر ما نقل بالتواتر من الانبياء الثابت صدقهم بدلالة المعجزات الباهرات ثم ان التابعين للفلاسفة من غير
المبالين عن القول بالقدم الزمانى للمبدعات المذكورة قصدوا الى تأويل الحديث من وجهين اما بعض المتفلسفة منهم فجرا
الى تأويله صريحا بصرف لفظة كان عن ظاهره الدال على الزمان الماضى نظرا الى ما توهم من ان ظاهره يستلزم ان
يكون تعالى زمانيا بناء على عدم معرفة ان معنى كونه تعالى ليس زمانيا هنا ما يستنبط من اثار اصحاب العصمة عليهم السلام

عدم جريان السؤال عنه بمتى كان وعدم جواز التغير فيه لا عدم مقارنته للزمان واما ما توهم من وجوب كون الزمان موجودا
او موهوما ممتد عامًا موجود ما دى فيحتاج على التقدير حدوثه الزماني الى زمان اخر وهكذا ابنا على عدم معرفة الزمان
يجوز ان يكون امرا موهوما ممتدا غير بقاء الواجب تعالى وانه ليس من الموجودات الخارجية ولا مما يترتب على موجود
تحكموا عليه بالحدوث الزماني فحمل الحدوث اعتمادا على هذه المقدمات ومثالها على بيان ان ما سواه تعالى
حادث دهرى لا زماني يعني تحقق الواجب تعالى في مرتبة من الواقع والخارج كان جميع ما سوى ذاته المقدس في تلك
المرتبة معدوما بعدم صريح خالص وليس صرف ساذج ومما يدل على بطلان هذا التأويل انا لو فرضنا ان يكون قبل
كل شيء من المخلوقات شيء اخر منها بلا نهاية وانقطاع فلا يخلو اما ان يلزم قدم الغير الزماني او الزماني او لا يلزم
شيء منها ولا يلزم الاول لان تقدم العدم الصرف الساذج الذي في مرتبة ذات المبدأ تعالى على كل واحد
من احاد السلسلة دفعة واحدة مستلزم لتقدمه على القدر المشترك فيلزم ان يكون الطبيعة ايضا مسبوقة بتلك
العدم فلا تكون قديمة بهذا المعنى وذلك الاول ايضا معترف باستواء الافراد والطبيعة في هذا الحكم على ما نقلنا
عنه سابقا فتذكر وعلى التقديرين الاخيرين اى لزوم القدم الزماني او عدم لزوم القدم اصلا يجب ان
لا ينافي الصورة المفروضة مقتضى الحديث على التاويل المذكور مع ان باقر علوم الاولين والاخرين عليه الصلوة
والسلام صرح في رواية جابر الجعفي بتنافيهما واستدل بثبوت مقتضاه على بطلان الصورة المفروضة حيث قال ام
خلق الله شيئا لا من شيء كان ولو خلق الشيء من شيء اذا لم يكن له انقطاع ابدا ولم يزل الله اذا ومعه شيء ولكن كان الله
ولا شيء معه الحديث فظهر بشهادة قوله عليه السلام ان المنافات بينهما من جهة ان الصورة المفروضة مستلزمة للقدم الزماني
وان مقتضى الحديث خلافه ولعله اعرف بذلك فاتضح بطلان التاويل المذكور بما لا يجرى فيه التاويل و
تبيين المطلوب بوجه لا يتمكن الجارح الا من التعديل فاحفظه حفظ سيف المجاهدين وانظمه في سلك نظائره
المرغمة لانوف الجاحدين واما بعض المتصوفة منهم فاشار الى تاويله كناية بما نقل عن بعض مشايخهم انه لما سمع
هذا الحديث قال الان ايضا كذلك ايماء الى ما توهموه من ان التعينات امور اعتبارية ظهورية باعتبار تجليات
التارية فيها فلا يكون معه تعالى شيء موجود من الازل الى الابد فجعل الحديث تعبيرا عن هذا المعنى لا الحدوث
الزماني للممكنات وقد صرح الدواني في شرح الرباعيات بان حاصل امر كن فكان كما هو مضمون الحديث
القدسي كنت كنزا مخفيا الخ ظهور الحق في المظاهر العيني فنعوذ بالله عن حمل تلك العبارات النبوية والواردات
القدسية على امثال هذه الخيالات الشعرية والتوهمات الباطلة انتهى كلامه زيد في الخلد اكرامه فائده
قال شيخنا التقي المجلسي رحمه الله في رضاعيه ودر فقه رضوى كه معتمد عليه على بن بابويه ومحمد بن بابويه بوده است وجزم دارند
كه تصنيف حضرت ابو الحسن على بن موسى الرضا صلوات الله عليهما است اقل رضاع سه شبانه روز بوده و ابن بابويه نهاية
اعتماد وابن وليد داشته است و در اكثر امور تابع اوست نقل كرده است در مقنع و شيخ ما ابن وليد عمل بحديث
پانزده شبانه روز ميكرد انتهى قاله ابنه رحمه الله في حق اليقين و اما بدعت از جميع عامه از براى اصلاح كار عمر گفته اند
و بدعت بر پنج قسم است مخالف احاديث عامه و خاصه است و از نصوص صريحه مستفاد ميشود كه هر امرى را كه در دين

اعلان

اعلان كنند و در شريعت خصوصا يا عموما وارد نشده باشد بدعت است و حرام است و هر فعلى را كه بر وجه عبادت واقع شوند
و از دليل شرعى عامى يا خاصى مستفاد نشده باشد بدعت و تشريع است خواه فعلى مستقل باشد يا صفت عبادتى باشد
انتهى كلامه زيد في الخلد اكرامه نخبه القطيعة تشمت الشرس العمر وصلة الرحم تزيد في العمر الصدق الصداق طلاق
البشر الراشح وافضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح وعرش القطيعة فوق الارض والرحم معلقة بالعرش من طلب الله
وسمى وخاف البعير وحبيبه فليواصل حميمه ان حميم المرء فقارة ظهره وفقرة نهره وقوام جوزائه وجزء اجزائه
وخط من روحه وجزء من فرحه وضلع من اضلاعه واصبع من اصابعه وجارحة من جوارحه وجانحة من جوانحه
شرح الارشاد للمقدس الفاضل الاردبيلي طاب ثراه ولو افطر الخ يعنى لو افطر من يجب عليه صوم شهر رمضان ظاهرا
ثم سقط الفرض لسبب شرعى مثل ان حاضت المرأة بعد الاكل في نهار شهر رمضان او سافر وتحقق بعد الافطار
لم يجب عليه الكفارة ولكن يأثم وجه عدم الكفارة ان سببها انما هو الافطار في نهار الشهر وافساد صوم صحيح
وجوب الصوم عليه ومعلوم ان الصوم انما هو الى اخر النهار وقد علم عدم وجوبه عليه فيعلم بعد ثبوت ما علم به عدم
الوجوب في باقية النهار واما الاثم فظاهر متحقق لعدم جواز الاكل في تلك الحالة وهو ظاهر وان لم يعلم المسقط فيما
وان علم وجوده بعده فالظاهر انه كذلك ايضا لعدم جواز الاكل في النهار والوجب امساكه في الجملة بل هو ان
علم عدم وجوب الامساك في جميع النهار ولهذا يجب عليه النية والصوم ما لم يسافر وان علم سفره على ما قالوه
وكذا لو علم الحيض والمرض وغير ذلك على ان وجوب الامساك ليس فرع الصوم اذ قد يجب مع عدم كونه صوما
كما لو افسد صومه بغير ما يفسد بل لو لم يكن موجب الكفارة منحصرة في الافطار الذي تبادر منه ورووه على الصوم لقلنا بوجوب
الكفارة ايضا مع احتمال الكفارة ح لصدق الافطار ايضا ظاهرا وافساد الصوم كذلك وفعله في نهار شهر
رمضان مع الشرائط والظاهر انه لا يعد في المفسد الاضطرارى مثل الحيض وقريب الاختيارى مثل السفر
بعد الافطار ويمكن كون الاول اولى للاصل وعدم ثبوت ايجاب مثل هذا الافطار الكفارة مطلقا بحيث يشمل ما
نحن فيه ومما ذكرناه يعلم تامل في النظر في جعل الخلاف في المسئلة عند الاصحاب كما اشار اليه المصنف في غيره
مبنيا في المسئلة الاصولية وهي انه هل يجوز التكليف مع علم المكلف بانتفاء شرط صحة المكلف به الذي ليس باختيار
المكلف وقت الفعل فالقائل بالجواز يوجب الكفارة والقائل بالعدم العدم لعدم الشك في وجود التكليف وقت الافطار
لما بيناه وكذا في تحريم الافطار والاثم قبل حصول السبب وقد صرحا بذلك في عدم جواز الاكل لمن فرض ..... الا
الا موضع الرخص ولان الحق في المسئلة في الاصول هو عدم الجواز وانه لا ينبغى الخلاف فيه عند اصحابنا فيها بنا على
اصولهم كما هو عند المعتزلة من عدم جواز التكليف بما لا يطاق وعدم التكليف الا لقصد حصول المأمور به وطلبه كما هو
كما حقق في موضعه الا انه نقل الخلاف عن الشيخ فيهما في الايضاح وكانه بعيد عدم حضور مسائل ولانه على تقدير
تكليفه فلا شك في عدم افطاره الصوم الذي هو الموجب اذ الامساك في بعض النهار ليس بصوم ولا هو الواجب
وهو ظاهر ولان التكليف على تقدير ..... ليس طلب الصوم وحصوله اذ لا معنى له بل المطلوب في الامر به الامتحان
هل يمتنع ويوطن نفسه على عدم الافطار ليثاب اولا فيعاقب كما حققه المصنف وغيره في موضعه ومعلوم ان الثواب

وعدم العزم على افطار صوم لا يكون في نفس الامر صوما ولا موجبا للكفارة وهو ظاهر ولانه يكفي الكفارة مع القول بعدم امكان
التكليف لما عرفت واعلم ان الظاهر انه ليس مما نحن فيه ما لو علم كونه عيد شوال فانه ح يعلم عدم التكليف في وقت الافطار
في نفس الامر بالكلية بل بالنسبة الى الظاهر فقط فيمكن حصول الاثم فقط من جهة التكليف الظاهري بالنسبة اليه بخلاف غيره
فانه مكلف في نفس الامر بالامساك وان تحقق العلم بعدم كونه صوما لحصول المفسد فيه كما مر وانه لا فرق في المسئلة بين
كون المسقط اختياريا مع تجويز المكلف اياه كالسفر الاختياري وعدمه كالحيض والسفر الضروري وكون الاختيار لسقوطها
وعدمه لما مر وان اختار البعض في عدم سقوطها في الاختياري فتم وبالجملة يكفي عدم الكفارة مطلقا كما قاله المصنف وان
مبنى المسئلة والخلاف هو كون الموجب للكفارة هل هو مطلق فعل المفطر في نهار رمضان مع التكليف بالامساك في الجملة

الكشكول روى ان عجوزا سالت النبي صلى الله عليه وآله ان يدعو لها بالجنة فقال صلى الله عليه وآله اما علمت ان الجنة لا يدخلها
العجائز فحصل للعجوز اضطراب فقرأ صلى الله عليه وآله انا انشاناهن انشاء فجعلناهن ابكارا عربا اترابا انتهى قال الجوهري في
الصحاح يقال لما يضرب بمؤخره كالزنبور والعقرب لسع ولما يقبض باسنانه كالكلب والسباع نهش ولما يضرب بفيه كالحية
لدغ انتهى **الروح** بفتح اوله الراحة وبضمه الرحمة او الحيوة الدائمة وقد قرء بالوجهين في قوله تعالى فاما ان كان
من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وروي في الكشاف قراءة الضم عن رسول الله ورواه في مجمع البيان عن الامام محمد
بن علي الباقر عليه السلام ايضا وفسر الريحان في الاية بالرزق الطيب ونقل الشيخ ابو علي الطبرسي عن بعضهم انه الريحان المشموم
يؤتى به عند الموت من الجنة فيشمه انتهى **فائدة** اعلم ان الارواح عند الاطباء ثلثة حيواني ونفساني وطبيعي الاول
في القلب والثاني في الدماغ والثالث في الكبد وكل واحد منها حامل للقوة المحمولة ومن القوى ثلثة حيوانية ومنشأها
القلب ونفسانية ومنبعها الدماغ وطبيعية ومنبعها الكبد انتهى قال ابن النفيس ولا نعني بالارواح النفوس كما يراد بها في الكتب
الالهية بل نعني بها اجساما لطيفة بخارية تتكون عن لطافة الاخلاط كتكون الاعضاء عن كثافتها والارواح حاملة
للقوى فهذه هي الارواح التي عندنا هنا وقال القوى ثلثة اجناس احدها القوى الطبيعية ومنها متصرفة لاجل حفظ
الشخص وذلك للتغذية ومنها الغاذية او لزيادة في اقطاره على نسبة تقتضيها نوعه ومنها النامية ومنها متصرفة
لاجل بقاء النوع وهي قوة من تفصيل من اخلاط البدن جوهر المني وتعطي كل جزء منه بعضو مخصوص وهي المولدة **الترعات**
جمع ترعة بضم المثناة وشد الراء المفتوحة الطرق الصغار المتشعبة عن الطريق الاعظم
الاباطيل جمع اطولة مبالغة الباطلة **النواصب** جمع ناصب وجمع ناصبة صفة لاهل رافضة
وروافض وعلى التقديرين المراد بهم القائلون بامامة الثلاثة باعتبار انهم قائلون بجواز نصب الامام للرعية
من عند انفسهم ويؤيده ما في كتاب الروضة من تفسير الناصبة بقوله عليه السلام لعنت عن ولاة الامر او باعتبار
انهم نصبوا عداوة اهل البيت عليهم السلام في قلوبهم ويؤيده ما في ابواب عقاب الاعمال من قوله عليه السلام
من الحركي بيد الوثن وان ناصب آل محمد شر منه ولا ينافيه اظهار بعضهم المحبة ولا قولهم بامامة علي عليه السلام رابع لانهم
علموا شواهد ربوبية الله ومحكمات كتابه اعدائها تهم واعرضوا عنها ونبذوا وراء ظهورهم ولم يعملوا بمقتضاها فصاروا
بذلك اعداء ولذا عدت النصارى من اعداء الله مع انهم جعلوه ثالث ثلثة او باعتبار انهم نصبوا عداوة شيعتهم ويؤيده
ما في علل العلل من قوله عليه السلام ليس الناصب من نصب لنا اهل البيت لانك لا تجد احدا يقول انا ابغض محمدا وآل محمد ولكن الناصب
من نصب لكم وهو يعلم انكم تتولونا وانكم من شيعتنا انتهى ما اردنا نقله من شرح المرام **كتاب الغرر والدرر** لسيدنا المرتضى من اوصية ابو الهذيل
العلاف هو محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول العبدي وقال ابو القاسم البلخي هو من موالي عبد القيس ولد سنة
اربع وثلثين ومائة وقيل انه مولى قال ابو الحسين الخياط ولد سنة احدى وثلثين ومائة وقيل انه توفي اول
ايام المتوكل سنة خمس وثلثين ومائتين وكان سنه مائة سنة انتهى قال ابو الهذيل ان حمار بشر اعقل من بشر
فانه يفرق بين ما يقدر عليه وبين ما لا يقدر ولذا ان وصل الى نهر صغير يمكنه العبور عليه يطاه بدون الاكراه
وان وصل الى ما لا يمكنه العبور عليه لا يخوض فيه وان اوجع ضربا انتهى كلامه **الكرك** بالفتح قرية بجبل لبنان وبسكون قرية

فولّ وجهك اصرف وجهك وحوّل نفسك شطر المسجد الحرام اي نحوه لان الشطر في الاصل بالفصل من الشيء والحرام
اي المحرم فيه القتال وانما ذكر المسجد دون الكعبة لانه عليه السلام كان في المدينة والبعيد يكفيه مراعاة الجهة فان استقبال
عينها مشكل عليه بخلاف القريب وروي انه عليه السلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم توجه الى الكعبة
يوم الاثنين منتصف رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين وقد صلى باصحابه في مسجد بني سلمة ركعتين من الظهر فتحول في
الصلوة واستقبل الميزاب وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمي المسجد مسجد القبلتين وقيل كان التحول يوم الثلثاء منتصف
شعبان وروي ان البيت قبلة اهل المسجد والمسجد قبلة اهل الحرم والحرم قبلة اهل الارض وقال الواقدي كان هذا
يوم الاثنين للنصف من رجب على راس سبعة عشر شهرا وعن البراء المختار اي ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا
وعن السدي المفسر على راس ثمانية عشر شهرا من مهاجره صلى الله عليه وآله وفي هذه السنة كان بناء مسجد قبا وروي
عن ابي سعيد الخدري قال لما صرفت القبلة الى الكعبة اتى رسول الله صلى الله عليه وآله مسجد قبا فقدم جدار المسجد الى
موضعه اليوم واسسه بيده ونقل رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه الحجارة لبنائه وكان يأتيه كل سبت ماشيا
وقال ابو ايوب الانصاري هو المسجد الذي اسس على التقوى وفي هذه السنة نزلت فريضة رمضان في شعبان
هذه السنة وامر بزكوة الفطرة على ما روي عن ابي سعيد الخدري انتهى مسئلة ينبغي مسح القدمين بكل الكف
كما رواه الشيخ الاجل في التهذيب باسناد صحيح عن احمد بن محمد بن ابي نصر البزنطي قال سألت ابا الحسن عليه السلام عن المسح على القدمين كيف هو
فوضع كفه على الاصابع ثم مسحها الى الكعبين فقلت لو ان رجلا قال باصبعين من اصابعه هكذا الى الكعبين قال لا الا بكفه كلها
قال ابن دريد في الجمهرة تقول ما سمعت له جرسا اذا افردت فاذا قلت ما سمعت له حسا ولا جرسا كسرت
الجيم على الاتباع وقال الفارابي في ديوان الادب يقال حِسٌّ بِحِسٍّ فاذا افردوا قالوا الحَس ومنه اتباع
اليزيد للوليد في ادخال اللام عليه وهو علم في قول الشاعر رايت الوليد بن اليزيد مباركا قال ابن جرير حسن
دخول الالف واللام في اليزيد الاتباع للوليد فائدة قال ابن اياز في شرح الفصول اعلم ان العرب قد اكثر
من الاتباع حتى قد صار ذلك كانه اصل يقاس عليه واذا كانت قد ازالت حركة الدال مع قوتها الاتباع
وذلك ما حكاه الفراء من الحمد لله بكسر الدال اتباعا لكسر اللام وقلبوا الياء الى الواو مع ان القياس
عكس ذلك فقالوا انا اخوك يريدون انا اخيك حكاه سيبويه كان الاتباع في نحو مذ وشد اجوز واحسن
اذ ليس فيهما نقل خفيف الى ثقيل وانما ان الحاجز فلا يعتد به لضعفه انتهى انشده الاخفش من الطويل

كساني ابو عثمان ثوبان للوغى ❊ وهل ينفع الثوب الرقيق لدى الحرب

الكاف للتشبيه وساني اسم فاعل من سنى السنو وهو المستقي بها ومنه سمي الناقة الناضحة سانية وثوبان اسم رجل
مبتدأ وللوغى خبره وكن في تعلق بمتعلق الخبر كانه قال ثوبان كائن للوغى كساني ابو عثمان في الضعف و
قوة الغناء كذا قيل ومن الخفيف لن تراها ولو تأملت الا ❊ ولها في مفارق الراس طيبا تم جهمان اي
الف احتمالا ونحوه انما يقع في الضرورة فكانه قال لن تراها ولو تأملت الا وترى لها في مفارق
الراس طيبا ودل على هذا الفعل المنوي اول الكلام مسئلة

تحويل القبلة

فائدة

فائدة قد اخذ بعض العلماء من اهل الاسرار عدة ولاية الجفر الجامع على بعض ملوك مصر وكتاب شمس المعارف ولطائف العوارف
وكتاب لطائف الاشارات في اسرار الحروف العلويات وكتاب اسرار الادوار وتشكيل الانوار وكتاب تنزيل الارواح
في قوالب الاشباح وكتاب مواقف البصائر ولطائف السرائر ومواقف الغايات في اسرار الرياضات وهداية
القاصدين ونهاية الواصلين ومواهب الرحمن وعطايا المنان وعلم الهدى واسرار الاهتداء وقبس الاقتداء الى
افق السعادة ونجم الاهتداء الى شرف السيادة لابي العباس البوني وكتاب المبادي والغايات في اسرار الرياضات
وبحر الوقوف في علم الحروف للشيخ محي الدين بن العربي وكتاب كنز الحروف وهو لادريس عليه السلام وقد استخرجه
ارسطاطاليس لاجل الاسكندر اليوناني وشرحه عبد الحق بن سبعين وكتاب شمس مطالع القلوب للشيخ ابي الحسن الحرالي
وكتاب شرح اسماء الحسنى لابي الحسن الشاذلي وكتاب كيفية الاتفاق في تركيب الاوفاق وكتاب لوامع التعريف
في مطالع التصريف وكتاب المواهب الربانية في الاسرار الروحانية لابي عبد الله يعيش الاموي وقد شرح كتاب كنز الاسرار
الفه وهو شرح غريب وطرح عجيب وكتاب اسرار الحروف وكتاب بهجة الافاق في علم الاوفاق للمرجاني وكتاب الزرجه
لابي العباس السبتي وهو من عجائب الزمان وقد ذكر ان العارف الحاذق اذا علم قوانينه وفهم موازينه وعرف كيفية وضعه و
تركيبه وضبط نوعيه بسطه وترتيبه يصل به الى استخراج الصنعة الالهية المعبر عنها بعلم الكيميا وغير ذلك من العلوم المتعلقة
والنقلية وقيل انه من اجل علوم ادريس عليه السلام وكتاب الدر المنظوم وكتاب العقد المنظوم وكتاب بذل سائل العلوم وكتاب كنز الاسرار
وكتاب لوامع البروق وكتاب اظهار الرموز وابداء الكنوز وكتاب قبس الانوار الى غير ذلك فائدة كتاب كنز الاسرار
وذخائر الابرار لهرمس الهرامسة وهو المثلث بالحكمة لانه كان نبيا وحكيما وملكا وهو الذي اتى ادريس عليه السلام واما تنكلوشا
البابلي شرحه شرحا عربيا وكذلك ثابت بن قرة الحراني وحنين بن اسحق العبادي وهو كتاب جليل الشان وهو اصل في
علم الاوفاق والحروف وكتاب الزند وهو لزرادشت الفارسي وكان في عهد كشتاسب بعد موسى عليه السلام وهو اول
من عبد النار لانه ظن انها هي عين النور الالهي وذلك ان الشيطان خاطبه من وسطها بان تشعل نارا تعبده ثم خاطبه
عين ملك الناس بخطابات غريبة وعبارات عجيبة فظن زردشت انها وحي الهي وصنفه في ايام الانبياء فرجع الى الحق
ودعاهم الى عبادة النار وقيل انه دخل النار وادخل معه بعض قومه فلم يحترقوا وكتاب الثمرة لبطليموس وهو الذي زعم
انه في كل ستة وثلاثين الف سنة تنتقل اوجات الكواكب وتدور البروج الاثني عشر دورة واحدة فاذا انتقلت
من الشمال الى الجنوب تختلف سامتات الكواكب ومطارح اشعتها على بقاع الارض فتختلف بها الليل والنهار والشتاء
والصيف والحر والبرد وتتغير ارباع الارض فيصير العامر خرابا والخراب عامرا والبحر برا والبر بحرا والسهل جبلا
والجبل سهلا وكتاب الاسطماطيس وهو الذي وضعه ارسطوطاليس وكتاب الاسطماخيس وهو المعلم الاول ويقال له العقل
المصور للاسكندر اليوناني صحيح الترمذي عن انس بن مالك ان جماعة من احبار اليهود وهم حيي بن اخطب وابو
ياسر وابو صورة وكعب بن راشد جاؤوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد بلغنا انه نزل عليك الم فقال
نعم فحسبوا هذه الاحرف فقالوا انه يكون مدة ملكك وملك امتك احدى وسبعين سنة فلم يكرهوا النبي من حسابهم الى قال

قال

فوجوا لهم قد انزل على غير هذا فقالوا وما هو فقال الم المص والمر وكهيعص وحم عسق عليهم ما انزل الله عليه من الحروف المقطعة الم
من عنده وقالوا قد تشكل علينا امر محمد وان موسى عليه السلام من اعلم الانبياء بعلم العدد وان امير المؤمنين علي عليه السلام وانه
كان من احسب الناس واعلمهم بعلم الحروف وحكي ان يهوديا اتى الامام امير المؤمنين علي عليه السلام فسأله عن عدد له
نصف وثلث وربع وخمس وسدس وسبع وثمن وتسع وعشر من غير كسر فقال له الامام عليه السلام ان اخبرتك بذلك
تسلم فقال نعم فقال له اضرب ايام جمعتك في شهرك وايام شهرك في سنتك يخرج المطلوب ففعل ذلك
فوجد ما طلب واسلم اليهودي وحكي ايضا ان امرأة جاءت الى ابن سيرين فقالت رأيت ان سنورا دخل في بيت
زوجي واخذ منه قطعة فقال قد سرق لزوجك ثلثمائة وستة عشر درهما فقيل له من اين علمت ذلك فقال
من عدد حروفه لان السين والنون والواو والراء في حساب الجمل ثلثمائة وستة عشر فامسكوا عبدا فاقر بذلك
الحال قال اخوان الصفا جميع العلوم كالوزير وعلم الحساب كالملك ماخوذ علم الدين اعلم ان العدد عند الاكثر محصاة
اربع مراتب واما عند الفيثاغوريين فمحصاة عشر مرتبة وهي احاد وعشرات ومات والوف وعشرات
الوف ومات الوف والوف الوف وعشر الوف الوف ومات الوف الوف والوف الوف الوف
وعشرات الوف الوف الوف ومات الوف الوف الوف والوف الوف الوف الوف واما فيثاغورس
الحكيم فانه لما تمهر في العلوم الالهية والطبيعية استخرج بذكاء فطنته ودوام رياضته خواص الاعداد وصنف فيه كتابا
الارثماطيقي وبالغ في شرح فضائل الاعداد وخواصها وزعم انه قبس ذلك واكتسبه من مشكوة النبوة ولا
يستبعد ذلك فانه كان يتردد الى اصحاب سليمان بن داود عليه السلام برهة من الزمان ونسب علم الاعداد الى عالم الانوار
وانه لمقتبس من عالم القدس وهو مرقوم في الصحف الالهية الا يوسف ولهذا امرنا به تعظيم العدد وتفخيمه والتوغل في
بحاره وكشف اسراره فافهم ذلك انتهى الواقدي ولا فرق بين العربية والسريانية في الهجاء وهذه نسخة

اليف	باء	جيم	دالت	هاي	واو	زاي ١
حات	طات	يوت	كاف	لامت ٦	ميم ٥	نون ٢
سمكت	عا	فا ٩	صادي ٦	قوف	راش	شاين
تاو	ثو	خا	ذيلد	دا ١١	ظا ٢١	غا

تسمية القلوب فادم عليه السلام قلمه سرياني وشيث قلمه سولياني وقينان قلمه قبناني وادريس قلمه برباوي ونوح قلمه
عزري وسام قلمه ياني ويافث قلمه يني وحام قلمه هندي وابراهيم قلمه براهمي واسحق قلمه يوناني وصحاب
قلمه نبطي ويعقوب قلمه يعقوبية وموسى قلمه عبراني وهرون قلمه عزري وداود قلمه عبري وسليمان قلمه كاهني
وعيسى قلمه رومي وشمعون قلمه افرنجي وجرجيس قلمه قبطي ودانيال قلمه ارمني ومحمد قلمه عربي وعلي قلمه كوفي والحسين قلمه ... انتهى



دافتي بروقني اي اعجبني التوفيق جعل الشيء موافقا للشيء الفتوى ماخوذ من الفتوة وهو الشاب يحيى الحكم فتوى لتعوذ السائل به في جواب
الحادثة الباب يعني النزوع الطرب فتجيبني خفة تقلب الانسان من شدة حزن او فرح عرض شي امون واشكالا ردن كذا
في شرح الابيات للشيخ الجسيم الشان راني خاويات جمع خاوية ابريكار اكويند كه بي مواد بي دانه الوجدان بالفتح وقيل العقل يقال
ارجع الى وجدانك اي عقلك الحزان شوريده شده فقد اصله ابا على السكون وهو بمعنى حسبي اي كفاني سر الواطين قال
جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه كيف سيرة نبيكم في الاكل مع اصحابه قال يأكل على الارض فقال ذلك تواضع لجذب قلوب اصحابه فقال
لو كان ملكا لاكل وحده مع خواصه مع اخوانه جميع حروف له وزوايا مخصوصة انتهى قال المحقق الفاضل المولى محمد باقر ...
في الكفاية وفي نجاسة اهل الكتاب خلاف والمشهور بين الاصحاب نجاستهم وذهب ابن الجنيد في احد قوليه وابن الجنيد الى الطهارة والادلة
النجاسة محل بحث والاخبار المعتبرة دالة على الطهارة لكن لا ينبغي الجرأة على مخالفة المشهور المدعى عليه الاجماع وفي نجاسة الخمر خلاف
بين الاصحاب والاشهر الاقوى طهارة الجرح والمنقول عن المرتضى نجاسة ما عدا المؤمن من الفرق الامامية والاشهر الاقوى الطهارة
وولد الزنا نجس عند بعض الاصحاب والاشهر الاقرب طهارته والمشهور نجاسة اولاد الكفار وفي دليله تامل والاقرب طهارة ولد الكفار اذا
سباه المسلم وقيل ظاهر الاصحاب انه لا خلاف في طهارتهم لكن الظاهر ان فيه خلافا والمشهور بين الاصحاب نجاسة الخمر ونقل بعضهم
الاجماع عليه وذهب جماعة من الاصحاب منهم ابن بابويه الى الطهارة والاحوط التحرز عنه وسائر المسكرات المائعة حكمه حكم الخمر وكذا
الفقاع انتهى كلامه رحمه الله مادر في قوله دو جا غيرت كند زور از ماهي • چنان كردد كزان نتوان رهايي • يكي جايي كه
عاشق چند از هجر • ز شمع وصل بزم غير پر نور • دگر جايي كه معشوق جفاكيش • به چندين گل با عاشق خويش •
دلا خر بت نورسيده من هوس شكار دارد • دل سيكه اهر سو يكي هزار دارد • دلا نيم بيرون غنچ جگرم بسوخت بشكني •
تو مباش عاقل ايدل كه هنوز كار دارد • مسئلة اگر كسي دختر خود را ... بيايد و ... چنين
بسا از افضا زوجه را آنه بغير فرج اختلاف است احوط ترك است ... كه خلاف است جمعي مكروه دانسته اند
ومشهور جواز اكل ان است مگر قرينه باشد ... ازان جايز نيست مگر ...
ووطي در قبل زن در ايام حيض ونفاس بالاتفاق حرام است اما بعد از پاك شدن وقبل از غسل خلاف است وبعضي حرام
بيرون ريختن مني را از فرج زن دائمي بي اجازه بدون اذن او وجمعي مكروه دانسته اند وبعضي گفته اند كه اگر چنين كند ديه نطفه را
بايد دو اشرفي بزن بدهد وحرام است ترك وطي زن واليه زياده از چهار ماه بدون عذر مگر با اذن زن حرام ميشود بر واطي
مادر موطوءه ومادر مادر او ومادر پدر او هر چند بالا روند ودختر زن ودختر دختر او ودختر پسر او هر چند پايين روند وجدات هر چند بالا
روند وفرزندان او هر چند پايين ايند واگر عقد كند زني را ووطي كند از زن حرام ميشود بر پدر او وفرزندان او ودختر زن حرام
مؤبد نميشود اما مادر در عقد ... دختر را نميتواند خواست ودر مادر زن بدون وطي خلاف است ...
ومملوكه پدر بر فرزند وبالعكس بدون وطي حرام نميشود ومشهور است كه دختر خواهر زن ودختر برادر زن را بعد از عقد از زن نميتواند
خواست مگر برضاي زن وبعضي مطلقا جايز دانسته اند وجمعي مطلقا جايز ندانسته اند واحتياط ترك است از عقد ... باطل شود
ديگري را ميتواند خواست بعد از عدة رجعيه ودر عدة باين ... ميتواند خواست مگر ... ولايت ...
جواز دارد سؤال قد سئل عن امير المؤمنين عليه السلام انه سئل هل رأيت ... الا الآن ... فقلت ...

ت بقوله لا تصيد الاعتراف بالامامة فانه عنهما فاعترف بها وكيف كان والكلام مشتمل على المعارف الحق وان لم يصرح بالنبوة
على هذا الوجه اولا تيصور الاعتراف بالامامة بدون النبوة فقلت انت انت الرجل البالغ اقصى مراتب الكمالات ارجو منه
ثناء منه عليه السلم عليه فقال حاشاك الله حاشاك اي اجلك ان تقول مثل هذا الكلام المشتمل وهو شدة تواضع اي اجل
من ان من عرف نفسه بانه من التراب ورجع الى التراب لا تشرت نفسه الى المادح والثناء ثم قال هذا
من الذي من الذين يعني هذا من كمال دينك وتدينك بان قلت هذا الكلام المشتمل ثم قال انا انا وانا انا
كان المراد من الاول انكار انه هو هو كما قاله عليه السلم في مدحه والثناء عليه يعني ليس انا انا سيدي وهيج نوع
للامام اذ وفاه حقه بالثناء عليه وهذا شان اهل الافتخار والتواضع لمن يستحق ذلك شانهم بان يكون ذلك الذي
قال عليه السلم في حقه تفضل منه وجب ان محض وقوله ثانيا وانا انا والواو للحال اراد انا الموجود في هذا الوجود انا
ذلك الطين المسكين لولا رحمة رب العالمين فهو توكيد للجملة التي قبله كان اعني لست انا الممدوح وانما انا ذلك الطين
الذي قلته اولا انا الطين فقوله انا ذات الذوات تحمل على الانكار اي لست انا ذات الذوات اي لست اصل
الذوات انما هو اصلها وابوها الذي يقال له ابو تراب وكذا قوله والذات من الذوات اي لا تكون الذات
التي هي ذات الذوات واصلها من جملة الذوات او من حملها بالعدم في الذات والذوات عهدية والاكرم
الدور فانا ذات من الذوات لا ذات الذوات كان هذا الكلام تحاشيا منه وتواضعا منه من قوله عليه السلم انت
بانها عبارة لا يقال الا لمن يعني اقصى مراتب الكمال من الرجولية التي هي مطلوبة في الرجال فكانه اراد ان هذه العبارة
لا تصلح الا لمن يقال له لا فتى الا علي والمراد من الذوات انما هو المواليد الثلثة او هي وعناصرها او جميع الكائنات
من العقول والجواهر وغيرها من الاملاك والافلاك فانه عليه السلم وابن عمه سيد الانام نور وحدته سيوف الى
واولادهما الاحد عشر الى الهداة الهادين علل الكائنات والذين في محبتهم انشئت هذه المخلوقات وفي
الحديث الكسائي انه قوله قال يا ملائكتي ويا سكان سمواتي اني ما خلقت سماء مبنية ولا ارضا مدحية ولا قمرا ولا شمسا
مضيئة ولا فلكا يدور ولا بحرا يجري ولا فلكا يسري الا في محبة هؤلاء الخمسة الذين هم تحت الكساء فقال جبرئيل يا رب
ومن تحت الكساء فقال اهل بيت النبوة ومعدن الرسالة وهم فاطمة وابوها وبعلها وبنوها الحديث ولا يجوز حمل ذلك
على غير الاستفهام الانكاري بان يكون الرجل ادعى انه ذات الذوات فانه ينافي قوله اولا انا الطين من الطين
الى الطين والمعنى المفهوم منه من شدة تواضعه واجابة لجانب الحق فقال اعرفت يجوز ان يكون قال المتكلم والخطاب
حذفت همزة الاستفهام بمعنى اعرفت وسؤالك اياي عن نفسك من انا فقال عليه السلم فقلت نعم اي عرفت
ما اراد منك من معرفتي فقال فهمك والصفوة الا انها طلب من الله تعالى للداعي لذلك فوق سيد الوصيين الا
ابن عمه سيد المرسلين ويجوز ان يكون تاء المخاطب اي عرفت ما سالتني عنه من معرفتي اياك او ما هو اعم منها ومن غيرها
اياي بقولك انت فعلت نعم فقال فهمك والطلب لكل حال دعاء فتم والظاهر انه كلام من بعض الفضلاء
او المصنفين فانه من الخواص والمعضلات الا ان لم يخل انتهى اقول هذا ما اداه الفكر القاصر في حل الفاظ
هذا الحديث المشكل وارجو ان اكون اصبت الحق في فهم معناه ببركة محمد وآله الهداة عما تشتت البال في غاية

العزة والكرامة والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلم على اكرم الخلق اجمعين النبي وآدم بين الماء والطين محمد
وآله الطيبين الطاهرين وكتب احقر العباد هاشم بن ... في سنة الالف والمائتين والثلثين من الهجرة
المباركة النبوية على مشرفها وآله افضل التسليم انتهى. **نكتة** روى العلامة جمال الدين رحمه في كشف اليقين ان امير
المؤمنين عليه السلام مر ليلة على امرأة مسكينة لها اطفال صغار يبكون من الجوع وهي تشاغلهم حتى يناموا وكانت
قد اشعلت نارا تحت قدر فيها ماء لا غير وهي توهمهم ان في القدر طعاما تطبخه فعرف امير المؤمنين عليه السلام حالها
فمشى الى منزله واخرج شيئا من التمر والدقيق والارز والسمن والخبز وحمله على كتفه الشريف ورد قنبر ان يحمله منه
... ومضى الى باب المرأة واستاذن في الدخول فاذنت له فدخل ورمى شيئا من الارز في القدر ... فلما نضج
غرفه للصبيان وامرهم باكله فلما اكلوا وشبعوا اخذ يطوف بالبيت على اربع ويصيح لهم ... والصبيان يضحكون
فلما فرغ ع قال له قنبر يا مولاي رايت الليلة منك شيئا عجيبا قد علمت سبب بعضه وهو حملك الزاد طلبا للثواب
اما طوافك بالبيت على يديك ورجليك والصيحة فما ادري سبب ذلك فقال ع يا قنبر اني دخلت على
هؤلاء الاطفال وهم يبكون من شدة الجوع فاحببت ان اخرج وهم يضحكون من الشبع فلم اجد
سببا سوى ما فعلت. **قيل** ان كسرى جلس للمظالم فتقدم اليه رجل قصير فاقبل يصيح انا مظلوم وهو لا يلتفت اليه
فقال الموبذ انصفه قال ان القصير لا يظلمه احد فقال الذي ظلمني اقصر مني فضحك. نقل شيخنا في الكشكول. **فائدة**
كتب شيخنا المحدث الامين الاسترابادي نور الله مرقده الى الشاه عباس الحسيني الموسوي تغمده الله برحمته ورضوانه
في جواب سؤاله عن طهارة الخمر ونجاسته. **داعي قديمي محمد امين الاسترابادي** بعرض ... میرساند که
ابوحنیفه وشافعی ومالک واحمد بن حنبل اینست که شرب خمر حرام است وخمر نجس است ودر فتاوی ائمه معصومین
صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین نیز تصریحات واقع شده که خمر حرام است تا حدی که بران سفره که شخصی خمر خورده است
جانب دیگران سفره طعام خوردن شخص دیگر حرام است لکن اکثر احادیث ائمه طاهرین صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین صریح
در انکه خمر پاک است ونماز میتوان کرد در جامه که خمر بران ریخته باشد وبعضی از احادیث ائمه معصومین صلوات الله
وسلامه علیهم اجمعین موافق مذهب ان چهار مجتهد است که مذکور شد وائمه معصومین علیهم السلام قاعده شریفه وضع نموده اند
وان قاعده در ... که در زمان غیبت صغری بخط شریف امام آن زمان ناموس العصر والاوان صلوات الله وسلامه
علیه وارد شده مذکور است وان قاعده اینست که در هر مسئله که فتاوی مختلفه از ما صادر شود بباید که فتاوی که
موافق فتاوی مجتهدین اهل سنت است حمل ان بر تقیه باید کنید وعمل بان نکنید وعمل کنید بان فتاوی که مخالف فتاوی
فقهای اهل سنت است پس مقتضای قاعده شریفه ائمه معصومین صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین خمر پاک است ونماز در جامه که
خمر برو ریخته باشد جایز است وابن بابویه که از علمای ... صلوات الله علیه متولد شده در کتاب علل ... حدیث
صحیح صریح در طهارت خمر وصریح در انکه در جامه که خمر بران ریخته باشد نماز جایز است از صادق علیه السلام نقل نموده
ومذهب قدماء امامیه اینست که خمر پاک است ولکن چون مذهب شیخ مفید نجاست خمر است وشیخ طوسی که شاگرد
ایشان است تابع ایشان شده وجمعی دیگر که بعد از شیخ طوسی نور الله مرقده بوده اند تابع شیخ طوسی شده اند

وعلا

وعلام ربانی شهید ثانی رحمه الله تعالی در شرح درایه نقل فرموده اند که متاخرین در اکثر مسائل فقهیه تقلید شیخ طوسی کرده اند
وشیخ طوسی تقلید شیخ مفید رحمهم الله تعالی کرده واز عجائب آنکه شیخ مفید رحمه الله تعالی احادیث که دلالت بر طهارت
خمر میکنند حمل بر تقیه کرده اند وحال آنکه حق آنست که احادیثی که دلالت بر نجاست خمر میکنند موافق اقوال اهل سنت
است واز جهت اطمینان خاطر اشرف بعضی از عبارات اهل سنت وبعضی از عبارات ائمه طاهرین صلوات الله
وسلامه علیهم نقل میشود پس در کتاب منهاج که از عمده کتب اهل سنت است این عبارت مذکور است که اجمع الائمة
الاربعة على نجاسة الخمر وچون در وقت تحریر عرایض کتاب علل وکتاب کافی وکتاب ... وکتاب بصائر الدرجات
وکتاب قرب الاسناد وکتاب ... نبود نقل احادیث از ان کتب میسر نشد پس اکتفا بنقل حدیث
از کتاب تهذیب الاحکام که مؤلف ان رئیس الطائفه است شد ودر کتاب عده که بعد از کتب اربعه حدیث تصنیف
شده رئیس الطائفه تصریح باین فرموده اند که احادیثی که بان عمل کرده ایم از اصولی اخذ ان کرده ایم که
حکم بصحت ان یعنی بورود ان از امام معصوم واقع شده واجماع قدما وفرقه ناجیه بر صحت ان شده پس در کتاب
تهذیب مذکور است که قلت للصادق علیه السلام ان اصاب ثوبی شیء من الخمر اصلی فیه قبل ان اغسله قال
لا باس ان الثوب لا یسکر ونیز مذکور است که سئل رجل ابا عبدالله علیه السلام وانا عنده عن المسکر و
النبیذ یصیب الثوب قال لا باس ونیز مذکور است که سئلت ابا عبدالله علیه السلام عن الرجل یشرب الخمر ثم
یمجه من فیه فیصیب ثوبی فقال لا باس ونیز مذکور است قلت لابی عبدالله علیه السلام رجل یشرب
الخمر فیبصق فاصاب ثوبی من بصاقه فقال لیس بشیء ونیز منقول است از علی بن مهزیار که از معظم فقها
امامیه است که قرأت فی کتاب عبدالله بن محمد الی ابی الحسن علیه السلام جعلت فداک روی زرارة
عن ابی جعفر وابی عبدالله علیهما السلام فی الخمر یصیب ثوب الرجل انهما قالا لا باس بان یصلی فیه انما حرم
شربها وروی غیر زرارة عن ابی عبدالله علیه السلام انه قال اذا اصاب ثوبک خمر فاغسله ان عرفت
موضعه وان لم تعرف موضعه فاغسله کله وان صلیت فیه فاعد صلوتک فاعلمنی ما آخذ به فوقع ع
بخطه علیه السلام وقرأته خذ بقول ابی عبدالله علیه السلام ونیز در احادیث ائمه علیهم السلام وارد شده که در هر مسئله که
دو حدیث مختلف از ما بشما رسد عمل کنید بحدیثی که متاخر است وممکن است که قول ابی عبدالله اشاره بان
باشد وممکن است که ان بر تقیه باشد والله اعلم بحقائق الامور. **فائده** فی کتاب سر العالمین ... فی
ترتیب الخلافة وتحصیلها لمن آل الامر الیه فمنهم من زعم انها بالنص ... قوله قل للمخلفین من الاعراب ستدعون
الی قوم اولی باس شدید تقاتلونهم او یسلمون فان تطیعوا یؤتکم الله اجرا حسنا وان تتولوا کما تولیتم من
قبل یعذبکم عذابا الیما وقد دعاهم ابوبکر الی الطاعة بعد رسول الله ص واجابوه وقال بعض المفسرین فی
قوله تعالی واذ اسر النبی الی بعض ازواجه حدیثا قال فی الحدیث ان اباک هو الخلیفة من بعدی یا حمیرا
وقالت امراة اذ فقدناک فالی من نرجع فاشار الی ابی بکر ولانه ام بالمسلمین حال بقاء رسول الله ص والامامة
عماد الدین هذا جملة ما تعلق به القائلون بالنصوص ثم قالوا ولو ... الخلفاء لاستجب علیهم ...

[illegible]

ولهذا توبعت وبح ولا منافق ولا يقدح في كونه رابعا كما لا يقدح في نبوة رسول الله صلعم اذ كان اخرا و
الذين عدلوا عن هذا الطريق زعموا ان هذا التعلق فاسد وتاويل بارد جاء مجاز علموا انه لم فقد ورث
الميراث في الخلافة والاحكام مثل داود وسليمان ع وزكريا ويحيى ع قالوا ولو كان لازواجه لم تحقق الخلافة فقط
تعلقوا وهذا باطل اذ لو كان ميراثا لكان العباس اولى لكن اسفرت الحجة وجوهها ورجع الى من سمع متن
الحديث من خطبته في يوم غدير خم باتفاق الجميع وهو يقول من كنت مولاه فعلي مولاه فقال عمر بخ بخ
لك لقد اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن فهذا تسليم ورضى وتحكيم ثم بعد هذا غلب الهوى لحب الرياسة و
حمل عمود الخلافة وعقود البنوة وخفقان الهوى في قعقعة الرايات واشتباك ازدحام الخيول وفتح الامصار
سقاهم كاس الهوى فعادوا الى الخلاف الاول فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون
ولما مات رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال قبل وفاته ائتوني بدواة وبيضاء لازيل عنكم اشكال الامر
اذكر لكم من المستحق لها بعدي قال عمر دعوا الرجل فانه ليهجر وقيل يهذي فاذا بطل تعلقكم بتاويل النص فعقد تم
الاجماع فهذا منقوض ايضا فان العباس واولاده وعليا وزوجته واولاده لم يحضروا الحلقة البيعة وخالفكم
اصحاب السقيفة في متابعة الخزرجي ودخل محمد بن ابي بكر بعد ابيه في مرض موته فقال يا بني ائت بعمك عمر لاوصي له
بالخلافة فقال يا ابت اكنت فيها على حق او باطل فقال على حق فقال اوص بها لاولادك ان كان حقا والا
فقد تقلدتها لسواك ثم خرج الى علي فجرى ما جرى وقوله على منبر رسول الله صلعم اقيلوني اقيلوني لست بخيركم
افقاله هزلا ام جدا ام امتحانا فان كان هزلا فالخلفاء منزهون عن الهزل وان قاله جدا فهذا نقض للخلافة
وان قاله امتحانا وزعما ما في صدورهم من غل فاذا ثبت هذا فقد صارت اجماعا منهم وشورى بينهم هذا
الكلام في العقد الاول اما في زمن علي عليه السلام ومن نازعه فقد قطع الشرع ع بقول ثم الخلافة بقوله ع اذا
بويع لخليفتين فاقتلوا الاخر منهما ويعجل الحق مستحق واحد لقب بعضهم ... والخلافة ليس بجسم ينقسم
ولا بعرض يتفرق ولا بجوهر يحد فكيف توهب وتبيع وتحلل اي جاز في اول حكومة تجري في معاوية
محا ومعاوية فيجعل البعض بالحق والباقون تحت الشبهة وقول الشرع ع لعمار بن ياسر تقتلك الفئة الباغية
فلا ينبغي له ان يكون باغيا واذا ما ينفق شخصين كما لا يطيق الربوبية لاثنين اما الذين ليوحشهم طائفة تزعم
ان يزيد لم يكن راضيا بقتل الحسين عليه السلام فان قرب ذلك اشلاء في ملك الشلة فقلت احدا هلا اجرى فا افراه
بقتل العسكر عما غير اختيار وضيعها الا علا شل الحسين عليه السلم لا يحتمل حاله الخطبة ما جرى من القتل والعطش و
السبي وحمل الراس لجماعة من جماهير المسلمين وقاتلي الائمة الكوفة حيث مدحت عليا عليه السلم في غناها افراحها
بقتلها لعلي عليه السلم ام لعله وقول يزيد بن معوية بعلي بن الحسين زين العابدين عليهما السلم انت ابن الذي قتله الله
فقال انا ابن الذي قتل الناس ثم تلا قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها

سبب الموت

حكمة عرشية فالطبيعة قابلة للاشتداد والتضعف ولو لم يكن من شأن صور العناصر الاشتداد والتضعف لم يتصور التضاد ولو لم يوجد لها
جامع ومرتبة مشتركة هي الاخيرة من مراتب الشدة لبعضها والاولى من مراتب الضعف لبعض اخر وبالعكس كالبخار بين الهواء والماء
عند تكاثف الهواء وتلطف الماء لزم خلو المادة عن صور العناصر كلها في زمان وهو ممتنع فالماء اذا استحال هواء يبلغ في
لطافته الى درجة هي اخر درجات الماء في اللطافة واول درجات الهواء في الكثافة ومثل هذه الواسطة يوجد بين
المركبات ايضا كالمرجان بين الجماد والنبات والوقواق بين النبات والحيوان والقردة بين الانسان والحيوان
حكمة عرشية واما سبب الموت الطبيعي فليس كما قاله اقوام جالينوس وسائر الاطباء الطبيعيين في بيانه من ان عروضه
لاستيلاء الحرارة على رطوبات البدن فتفنيها ثم تفنى بفنائها ولهذا قالوا ما هو سبب الحيوة هو سبب الموت
وعللوه ايضا بوجوه اخرى مقدوحة مدخولة مثل تناهي قوى الجسم وهو صحيح لو كان بالاستقلال واما اذا كان
امداد علوي فلا ومثل حكايات النجومية اكثرها مجازفات لا تروج الا على العقول الضعيفة فنقول سبب الموت وحكمته هي حركة
النفوس نحو الكمال اذ لها في الطبيعة غايات كما برهن عليه وكل ذي غاية في حركته اذا بلغ غايته وقف عن الحركة وانقطع
عنه حركة اخرى ان بقي له نقصان يتجدد بالحركة والا فيتقلب [illegible] وعقله [illegible] الى اهله مسرورا الحق يتعطل و
وقوف عن الحركة في ذوات النفوس بما هي ذوات النفوس بواسطة اشتغالها بالنشأة الاخرى يسمى في عالم هذه الحركة
موتا وفي عالم الاخرة ولادة وحيوة اخروية فالانسان مثلا انما يعرض له الموت الطبيعي لتوجهه بنفسه في مراتب الكمالات وتولجه
الى عالم الاخرة توجها غريزيا وسلوكه الى جهة المبدأ الاعلى سلوكا ذاتيا كما اشير اليه بقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح
الى ربك كدحا فملاقيه فاذا ادركت من هذه النشأة الاخرى حتى صارت نفسه بالفعل بطلت عنها القوة الاستعدادية
امسكت عن تحريك البدن فيعرض الموت للبدن فهذا معنى الموت الطبيعي للانسان ومبناه استقلال النفس بحيوتها الذاتية وترك
استعمالها الالات البدنية على التدريج حتى تنفرد بذاتها وتخلع البدن بالكلية لصيرورتها امرا بالفعل وهذا لا ينافي الحالة
الشقاوة الاخروية اذ ربما يصير شيطانا بالفعل او حيوانا كلما غلبت عليه صفاته الردية قال [illegible] الكبرى [illegible] شرح
التهذيب فالاصول لغة ما يبنى عليه غيرها وعرفا الادلة والفقه لغة الفهم وعرفا العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستدل
على اعيانها بحيث لا يعلم كونها من الدين ضرورة فخرج العلم بالذوات [illegible] الاحكام العقلية وكون الاجماع وخبر الواحد والقياس حجة
ودخل الفقه والاصول الضرورية كالزكوة والصلوة قال السيد [illegible] في شرحه على التهذيب اقول لما ذكر ان التصور المركب يستلزم
تصور مفرداته وكان اصول الفقه مركبا من اجزاء ثلثة المذكورة اشار الى تعريف كل واحد منها على ترتيبها فالاصول لغة ما يبنى عليه غيره
وفي عرف الاصوليين عبارة عن الادلة لابتناء العلم بالمدلولات عليها واما الفقه في اللغة فهو بحسب الوضع اللغوي عبارة عن الفهم قال الله تعالى
ولكن لا تفقهون تسبيحهم اي لا تفهمون وقال [illegible] لا يفقهون اي لا يفهمون والفهم قيل هو العلم وقيل جودة الذهن من حيث استعداده
لاكتساب المطالب [illegible] والصدق [illegible] وكذب العلم عليه واما في عرف الاصوليين فهو عبارة عن العلم بالاحكام الشرعية
الفرعية المستدل على اعيانها بحيث لا يعلم كونها من الدين ضرورة فالعلم كالجنس يشترك فيه جميع العلوم وتقييده بالاحكام يخرج العلم المتعلق
بالاحكام [illegible] بالذوات والصفات [illegible] وتقييد الاحكام بالشرعية يخرج العلم المتعلق بالاحكام العقلية كالتماثل والاختلاف والحسن و
القبح عند من جعلهما عقليين وتقييدها بالفرعية يخرج العلم المتعلق بالاحكام الشرعية الاصولية ككون الاجماع وخبر الواحد والقياس حجة .

وان اقتضى ما يلحق ان حجة وتقييدها بكونها مستدلا على اعيانها لخروج علم المقلد فانه يعلم كثيرا من الاحكام الشرعية الفرعية لكن لا
بالاستدلال على اعيانها بل من حيث ان المفتي افتى به وكلما افتى به المفتي فهو حكم الله تعالى في حقه فهذا الانتهى علومه فقها و
تقييدها بكونها بحيث لا يعلم ثبوتها من الدين ضرورة لخروج العلم المتعلق بالاصول الضرورية كوجوب الصلوة والزكوة ونحوها فانها
اشتهرت في الدين حتى صارت معلومة الثبوت من دين الاسلام وان كانت في الابتداء مما يقع الاستدلال عليها وفيه
نظر لعدم خروج علم المقلد بما ذكر من التقييد فان الاحكام المعلومة للمقلد يستدل المجتهد على اعيانها فيصدق عليه حد الفقه المذكور فانها
احكام شرعية فرعية يستدل على اعيانها وان كان المستدل غيره فيدخل ايضا في هذا الحد علم الله تعالى وجبرائيل
عليهم السلام وعلم النبي عليه السلام المستفاد من الوحي بعين الوجه المذكور فاذا هذا الحد غير مطرد ولو قيد بحصول العلم بتلك الاحكام
بالاستدلال كما فعله جماعة من المتاخرين اندفع النقض المذكور بعلم الواجب الوجود وعلم الملائكة والنبي عليهم السلام وعلم المقلد
الا ان يقال المقلد لم يستدل على جميع كل حكم يعلمه تقليدا بما افتاه المفتي وكل ما افتاه المفتي فهو حكم الله تعالى في حقه وان كانت
صورة دليله في الكل واحدا انتهى كتاب ارشاد المسترشدين لفخر المحققين محمد طاب ثراه بلفظه وانما اقتصرت
على هذه الاصول ولم اذكر العبادات المستعملة لان والدي جمال الدين الحسن بن يوسف قدس سره ذكرها اجمع ما عليه
اهل البيت عليهم السلام وهم الائمة المعصومون وما صح نقله عنهم بالطرق التي لي الى الشيخ الطوسي ومنه الى الائمة
عليهم السلام بالطرق الصحيحة التي لا شك فيها ولا ريب لان والدي طاب ثراه ذكر لنا ان الميت لا قول له قال اي الشيخ اكثر ما اتفقت
عليه الائمة عليهم السلام فقد يحتاج الى الخلف احد بعد موته وجب الاعتقاد ممن عدل منه الى غيره فقد عدل عن اليقين الى الظن
وعن قول معصوم الى قول مجتهد انتهى كلامه زيد في المذاكرات واعمال الفوائد مقامه كوهرشاد و در فتوحات مكي
آمده ... على عليه السلام ... شده و چهار هزار طلا بود جواهر الاخبار
المعلق هو ما حذف من اول اسناده واحد او اكثر والمحذوف ههنا كالمذكور اذا عرف من جهة الراوي كما فعل الشيخ
رحمه الله من تعليق الاحاديث بذكر اسانيده في اخر الكتب وكذلك الكليني ربما علق الحديث من جملة تقدم اسناده اليه
روما للاختصار والمدلس كان يقول الراوي قال فلان عن فلان موهما انه رواه عنه بلا واسطة والمنقطع هو من ترك
بين التابعي ومن فوقه والمرسل ما رواه عن المعصوم او غيره من لم يدركه او ادركه ولم يلقه من دون واسطة او بواسطة
متهم كان يقول عن بعض اصحابنا ويسمى المقطوع والمنقطع ان كانت قطعت السند واحدا فان سقط اكثر
سمي المعضل والمرفوع هو ما اضيف الى المعصوم من قول او فعل او تقرير سواء اتصل اسناده او انقطع والمصحف هو
ما في الراوي كتصحيف حنان بالنون بحيان بالمثناة التحتية والمقبول هو ما تلقوه وعملوا به سواء رواه ثقة ام لا
والمتصل ويسمى الموصول هو ما اتصل اسناده بنقل كل راو عمن فوقه ~~والمفرد~~ وهو ان ينفرد بالقراءة او اجازة او غير ذلك
سواء رفع الى المعصوم كذلك او وقف على غيره والمفرد هو ان ينفرد اهل بلدة كالكوفة او اهل بلدة من اهل بلدة كاهل الكوفة
من اهل البصرة او واحد من اهل البلد ويسمى الافراد النسبي والمشهور هو الشايع عند اهل الحديث بان ينقله جماعة منهم و
يطلق على الشايع على الالسنة والاصح عند المحدثين والشاذ هو ما رواه ثقة مخالفا لما رواه الاكثر فان رواه غير الثقة فهو
المنكر والمردود والمسلسل هو ما تتابع فيه رجال الاسناد على صفة او حالة من قول او فعل والمعنعن ما يقال في سنده فلان

رسالة في الحديث

عمرة لما احرم شيخ در خلاف گفته هرگاه بنده جنايت كرده باشد اعتاق او از كفاره جايز نيست واگر خطا باشد جايز است
ومتمسك شده باجماع فرقه وعكس آن گفته در مبسوط چه گفته الجناية ... ميكند مذهب آنست كه اگر عمد است نافذ است عتق او
واگر خطا است نافذ نيست وايضا در خلاف شرط دانسته مجرد كردن ايلا را از شرط واحتجاج كرده باجماع فرقه و در مبسوط تجويز
كرده تفريع آن را معلق بالشرط والصفت وايضا در خلاف گفته غراب همه آن حرام است واحتجاج كرده باجماع فرقه و اخبار
ايشان و در نهايه گفته مكروه است خوردن غراب و در استبصار وتهذيب نيز تصريح بكراهت كرده نه بحرمت وايضا در حدود
نهايه گفته ... و در كتاب الاطعمه نهايه ... مكروه دانسته وايضا
از غراب ... وايضا در خلاف گفته جايز نيست مضطر را ... واحتجاج كرده باجماع فرقه
و در نهايه تجويز آن كرده تاريخ جلوس پادشاه دين پناه السلطان الاعظم والخاقان المكرم ...
الناصع والعدل الرافع ناشر لواء العدل والاحسان ... مجلس سرير السلطنة بالارث والاستحقاق ابو الفتح ... السلطان
بن السلطان والخاقان بن الخاقان بن الخاقان فتحعلي شاه قاجار حرسه الله من كيد الاشرار ...
بحضرة خادم المحدثين في سنة ١٢١٢

فائده قال بعض الفضلاء المراد بالاصل الثابت العين لوجوب تعلق الكائن على التدريج وح يكون اثبات هذه الفصول لرد
على منكري البداء من اليهود والفلاسفة القائلين بان جميع معلولاته تعالى صادرة عنه تعالى دفعة واحدة دهرية لا يترتب
لها طلب القصد وعنه زمانا كتاب الملل والنحل لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني في ترجمة النظام من المعتزلة ومن مذهبه
ان الله تعالى خلق الموجودات دفعة واحدة على ما هي عليه الان معادن ونباتا وحيوانا وانسانا ولم يتقدم خلق
ادم على خلق اولاده غير ان الله تعالى اكمن بعضها في بعض فالتقدم والتأخر انما يقع في ظهورها من مكامنها دون حدوثها
ووجودها انتهى كلامه فائده المراد بالاصرار الاصرار على الذنب الذي لم يندم والاتيان على ترك الندم على الذنب بانه
يستحسنه ويباهي به ويكون في عزمه ان لا يتركه ولو عرض في الدنيا ... ويعبر عنه في الايات والاحاديث
بالاباء والاستكبار فابليس حيث ترك السجود الذي امر به لم يندم على فعله بشهادة عدم ذكره في شيء من الايات والاحاديث
كان مرتكبا للصغيرة وحيث انه اصر عليه صار مرتكبا للكبيرة وحيث انه لم يندم على ترك الندم وابى واستكبر وافتخر وقال
خلقتني من نار وخلقته من طين وقال لم اكن لاسجد صار مرتكبا لاكبر الكبائر واستحق الخلود في النار وليس ... الا منه على الذنب
والاكثار منه مرارا ما لم ينضم عليه عدم الندامة والى هذا ما روي من ان رجلا قال يا رسول الله اني جئت هذا والله اني اقيم
على ذنب منذ دهر اريد ان تحول عنه الا عزيمة فما اقدر عليه فقال عليه السلام ان كنت صادقا فانت ... وما منعك عن ان تتركك
الاعزية الا ... في الخبر المتأخر المتصل من تأخم ارض فهو ارض اذا اتصلت ولم يبق بينهما الا حد كذا في كتاب العين
الاضمار احسن من الاشتراك ولذا كان قول البصريين ان النصب بعد حتى باضمار ان ارجح من قول الكوفيين انه تنصب
بنفسها وانها حرف نصب مع الفعل وحرف جر مع الاسم قال ابن اياز فان قيل يلزم على مذهب البصريين اضمار
الناصب والاضمار خلاف الاصل قلنا الاضمار مجاز والمجاز اولى من الاشتراك العهدي قال في ... الشريفة
اتم تقريرا بش است كه كسی گوید معنی وجود عین ذات بودن چنانچه دانسته شد اینست كه ذات بذاتها منشأ انتزاع
وجود شده نه آنكه وجود در خارج متحقق باشد و عین ذات باشد و نه آنكه مفهوم وجود كه حاصل شود مكرر در ذهن
عین حقیقت خارجی باشد پس بنابراین نتواند بود كه دو واجب باشد كه هر یك بتمام حقیقت مخالف باشد با دیگری
و مفهوم وجوب وجود عرضی لازم باشد و منتزع شود از نفس ذات هر یك بنفس ذاتها چنانچه مفهوم الحقیقی وجود
و هیچ ما به الاشتراك ذاتی میانه هر دو نبوده باشد تا لازم اید تركب هر كدام از جنس و فصل تا احتیاج
هر كدام در تشخص بامری خارج از ذات جوابش است چنانكه دانستی كه حقیقت وجود اعنی منشأ انتزاع عین
عین ذات واجب است در خارج و دانستی نیز كه ماهیت واجب همین مفهوم وجود اوست در ذهن و مفهوم
وجود معنی واحد غیر مختلف است پس اگر مفهوم وجود منتزع شود از دو حقیقت متخالفه لازم اید كه حقیقت
مختلفه را ماهیت واحده غیر مختلفه باشد و این محال است چه حقیقت چنانچه دانسته شد حیثیت مكرریه بجانب
وجود در خارج بلكه حقیقت ... حیثیت ... منشأ انتزاع ... پس اگر مفهوم وجوب وجود را مانند
مفهوم وجود معنی واحد غیر مختلف منتزع شود از دو حقیقت مختلف لازم اید دو معنی واحد غیر مختلف را ماهیت دو
حقیقت مختلف تواند بود و بطلان این لازم اجلای من البدیهیات است حالت دیگر اینست كه ذات واجب الوجود

تشخص

شبهه ابن کمونه

تشخصش عین ذات اوست و بیانش اینست كه تشخص عبارت از معنی است كه چون بمفهوم ضم شود آن مفهوم را جزئی
معین گرداند مثل مفهوم انسان كه مفهومیست كلی كه صادق میشود بر افراد كثیره و مفهوم زید را فردی از افراد است
صادق نمیتواند بود مگر بر ذات واحد پس مفهوم زید همان مفهوم انسانست با معین و خصوصی شده بحیثیتی كه بر غیر
ذات واحد صادق نتواند امد و بحیثیتی اعنی امتناع صدق بر افراد كثیره حاصل نشده مر معنی انسان را
مگر بسبب ضم خصوصیات بسیار از كم معین و كیف معین و وضع معین الی غیر ذلك كه مجموع این خصوصیات در ذات
دیگر یافت نشود اگر چه بعضی از انها در ذات دیگر یافت تواند شد پس هرگاه عقل ملاحظه مفهوم انسان با اعتبار
ضم خصوصیات مذكوره تجویز كند صدق او بر افراد كثیره و این مفهوم باین اعتبار كلی باشد و هرگاه ملاحظه
وی با ضم خصوصیات مذكوره نماید تجویز نكند صدق او بر غیر ذات واحد و باین اعتبار جزئی متشخص باشد
و مانند این حالت در ذات واجب الوجود نتواند بود یعنی نتواند بود كه جزئی بودن و صادق نبودن ذات
واجب بر ذات دیگر بسبب ضم خصوصیات باشد والا آن خصوصیات نبودی ممكن بودی صدق وی بر ذات
دیگر نیز اگر چنین بودی لاجرم اینهم خصوصیات محتاج بودی بعلت و آن علت نتواند بود كه غیر ذات واجب شده والا
احتیاج واجب لازم شود بغیر و نتواند بود آن ذات واجب چه علت تا موجود نباشد علت نتواند شد و موجود تا
معین و متشخص نشود موجود نتواند شد پس اگر ذات واجب علت تشخص خود باشد باید اول متشخص باشد تا علت
تشخص خود تواند شد و این محال است چه اگر آن تشخص همین تشخص است تقدم شی بر نفس خود لازم اید و اگر تشخص دیگر باشد
نقل كلام در آن تشخص كنیم تسلسل لازم اید پس تشخص ذات واجب بنفس ذات خود باشد و از اینجا معلوم شد كه ذات واجب را
ماهیت كلیه نتواند بود اعنی ماهیتی را معروض تشخص باشد بحیثیتی كه نتواند بود كه او را ماهیتی باشد معروض وجود باشد
پس در واجب وجود و تشخص هر دو عین ذات باشد و چاره دانست كه ماهیت معروض وجود غیر ماهیت معروض تشخص است
چه ماهیت معروض وجود كلی و جزئی تواند بود كه فی ماهیت معروض تشخص كه نباشد مگر كلی مثلا ماهیت انسان كه معروض وجود
ماهیتی است كلی و ماهیت متشخصه زید را معروض وجود زید است ماهیتی است جزئی اما ماهیت معروض تشخص انسان و ماهیت تشخص
زید نیست مگر ماهیت واحده كلیه چه تشخص زید بعینه تشخص انسانیست و معروض تشخص در هر دو نیست مگر كلی و وجود
زید نیز اگر چه بعینه وجود انسان است اما معروض وجود در هر دو بعینه یكی نیست چه وجود زید از این حیث كه
وجود انسان است معروضش ماهیت انسان است با قطع نظر از اعتبار تشخص فائده بدانكه حكمت مشاء در برابر علم كلام
باشد و طریقه اشراق در برابر طریقه تصوف و آن بمنزله سلوك راه ظاهر باشد و این بمنزله سلوك راه باطن
فائده مركز عالم را طبقه است اول خاك است كه متحجر گردد در او اجزاء و ادخنه در او حادث شود جبال
و معادن و نباتات و حیوانات متولد دوم طبقه طینیه ممتزجه باب سیم طبقه ارضیه صرف در محیطات
بمركز و گفته اند كه در كمال لطافت و شفافیت است و بعضی از اكابر حكایت كرده اند كه خاك بعضی از قبوات
كه حبات جواهرات ... بوزن در میامده و مرئی نمیشده و این كره ارض واقعست در میان كره آب
چنانكه قریب بدو ثلث از او از كره اب بر امده بسبب سكنی حیوانات و نباتات كه ربع مسكون عبارت از آنست و این
ربع مستطیل طولش از مغرب بمشرق و عرضش از خط استوا كه دایره ایست بر روی زمین محاذی معدل النهار

بمعنی کرامت قطب شاه باشد

بدانکه در موجودات خارجی چه جوهر و قایم بنفس خود است ان را ذات کویند و هرچه عرض و قایم بغیر است ان را صفت
خوانند و هر لفظی را دلالت کند بر ذات بی اعتبار معنی از صفات ان را اسم کویند چون رجل و زید و هر لفظ را دلالت
کند بر ذات بلکه باعتبار اتصاف بمعنی از صفات ان را صفت کویند چون ضارب و احمر و بعضی لیس ذات و صفت مقابل
همند در معنا و مفهوم و اسم و صفت مقابل همند در الفاظ و عبارات در باره واجب لفظی را دلالت بر صفت تنها
کند بی ملاحظه ذات صفت کویند چون علم و قدرت و ارادت و مانند ان و این الفاظ را در غیر واجب صفت نکویند
بلکه معانی انها را صفت مقابل ذات کویند و لفظی را دلالت کند بر ذات باعتبار صفت اعم از لفظی باکه باصطلاح
سابق در باره دیکران صفت مقابل اسم کفته شد در باره واجب تعالی انرا اسم خوانند چون عالم و قادر و مرید
و امثال ان پس ان الفاظ علم و قدرت و ارادت و مشیت و حیوة و مانند انها صفات الله تعالی باشند و الفاظ عالم
و قادر و مرید و شی و حی و امثال انها اسماء الله الحسنی اسماء است در واجب صفات باشد در غیر واجب لکن فرق
میان اسم در واجب و صفت در غیر واجب بطریق ابهام و اجمال معتبر است نه بر سبیل تعیین و تفصیل مثلا مفهوم
قایم در ذات ما باصفت قیام و بقرینه خارجی معلوم شود که ان ذات زید است و در مفهوم اسم در واجب
ذات معین معتبر است مثل معتبر در مفهوم عالم اسماء الله باشد ذات معین است ان ذات واجب الوجود ماخوذ با
صفت علم و همچنین قادر و حی و امثال ان و رعایت چون این فرق باعث مغایرت در تسمیه شده باشد والله اعلم

قال شیخنا المجلسی رحمه الله علیه در حق الیقین بدانکه ظاهر کلام اکثر علما و متکلمین انست که اراده معصیت و عزم بران حرام است
اما حق تعالی بفضل خود بخشیده است و وعده مغفرت نموده است چنانکه صغیره معصیت است و باجتناب کبایر حق تعالی انها را می امرزد
پس محقق خواجه نصیر رحمه الله در تجرید کفته است که اراده قبیح قبیح است منافات با عفو ندارد و در کلام ابو الصلاح نیز مثل این
کذشت و سید مرتضی رحمه الله [illegible] قول حق تعالی فرموده است اذ همت طائفتان منکم ان تفشلا والله ولیهما
که مراد اهتمام فشل و جبن بخاطر ایشان خطور کرده نه انکه عزم بران کردند بعد از ان کفته است اراده معصیت و عزم بران
معصیت است و جماعتی تجاوز از حد کرده اند حتی انکه کفته اند عزم بر کبیره کبیره است و شیخ شهید قدس سره در قواعد کفته است
[illegible] معصیت عقابی را و نه مذمتی را مادام که مرتکب ان نشود و ان از جمله [illegible] ثابت شده است در اخبار
که حق تعالی عفو از انها کرده است پس ظاهر است که اکر حق معصیت بکند و مرتکب نشود [illegible]
[illegible] اثر میکند [illegible] معصیت [illegible]
بدون [illegible] مواخذه نیست [illegible] دلالت میکند [illegible] شریعت [illegible]
کفته اند که اکر [illegible]
باشد و چند امر [illegible] **اول** زن باکره خود را در خانه دیکری [illegible]
معلوم شود [illegible] **دوم** انست که زوجه خود را [illegible] **سیم** انکه [illegible]
دیکری [illegible] **چهارم** انکه [illegible]
او بوده است **پنجم** انکه شخصی [illegible] تا اینجا کلام شهید رحمه الله است

صحیح مسلم عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبی صلی الله علیه و آله انه قال ان الله عز و جل کتب مقادیر الخلق قبل ان یخلق
السموات والارض بخمسین الف سنة وکان عرشه علی الماء و من جملة ما کتب فی الذکر و هو ام الکتاب ان محمدا خاتم النبیین
وفیه عن العرباض بن ساریة عن النبی صلی الله علیه و آله قال انی عند الله لخاتم النبیین وان آدم لمنجدل فی طینته رواه احمد و
البیهقی والحاکم و قال صحیح الاسناد **اقول** قوله لمنجدل ای ملقی علی الارض قبل نفخ الروح فیه **شرح مجمع البحرین**
محمد خاتم الرسل و هو بکسر التاء اسم الفاعل و بفتحها الطابع والرضوان بکسر الراء وفتحها والضم افصح و هو ممدود والاسم مقصور
و در [illegible] آمده که زنان خاندان عالی [illegible] بر کودکان پوشیده میداشتند و وعده ها میدادند که پدر تو بفلان سفر رفته
باز اید تا که چون ایشان را بسرای یزید اوردند دختر کی بود چهار ساله [illegible] از خواب بیدار شد و کفت پدر من کجاست
که من این ساعت او را بخواب دیدم سخت [illegible] زنان و کودکان جمله در کریه افتادند فغانی از میان ایشان برخواست
یزید لعین خفته بود از خواب بیدار شد پرسید که انجا چه اتفاق افتاده حاجبی امد و تفحص کرد و خبر کردند چنین ان ملعون
لعین در حال حکم کرد که بروید و سر پدرش را بیارید و در کنار وی نهید ملاعین سر پدرش را بیاوردند و در کنار
او نهادند کودک چهار ساله ان بدید بترسید و کفت این چیست یعنی کفتند سر پدرت کودک فریاد براورد و
رنجور شد و بدین سبب بعد از چند روز جان بحق تسلیم کرد انتهی کلامه لعنة الله علی معاویة و ابنه یزید
قال سعد الدین التفتازانی فی شرحه علی عقائد النسفیة بلفظه فاکثر الفلاسفة والمعتزلة وزعموا ان صفاته تعالی عین ذاته
بمعنی ان ذاته تسمی باعتبار التعلق بالمعلومات عالما و بالمقدورات قادرا الی غیر ذلک فلا یلزم تکثر فی الذات ولا
تعدد فی القدماء والواجبات والجواب ما سبق من ان المستحیل تعدد ذوات قدیمة و هو غیر لازم و یلزمکم کون العلم
مثلا قدرة وحیوة وعالما وقادرا و صانعا للعالم و معبودا للخلق و کون الواجب غیر قائم بذاته الی غیر ذلک من
المحالات انتهی کلام التفتازانی و قال اخر من الاشاعرة ان الحکماء زعموا ان الصفات عین ذاته والذات واحد فیکون
جمیع الصفات شیئا واحدا لا تغایر بینها و قال اخر منهم یلزمکم ما ذکرتم لو ان الصفات عین [illegible]
غیر قائم بذاته لان العلم مثلا صفة قائمة بالعالم فلو کان عین العالم یلزم ان یکون غیر قائمة به لانه عین الصفة
الصفة غیره لکنه بذاتها فیلزم کون الواجب غیر قائم بذاته و هو محال انتهی [illegible]
[illegible] **سئل** عن شیخنا المجلسی رحمه الله نور الله مرقده اکر خواستکاری [illegible] عربیه و فارسی
شده باشد و از ایشان اولاد بهم رسیده باشد چه حکم دارد **اجاب** رحمه الله بعض از علما تحریم [illegible] اولاد ایشان اولاد
زنا است و اکر شبهه شده باشد [illegible] اولاد شبهه خواهند بود و حکم صحیح خواهند داشت والله اعلم **عن** ابی هرون
المکفوف قال قال ابو عبد الله علیه السلام یا ابا هرون انشدنی فی الحسین صلوات الله علیه فانشدته فقال انشدنی
کما تنشدون یعنی بالرقة فانشدته امرر علی جدث الحسین فقل لاعظمه الزکیة یا اعظما لا زلت من وطفاء ساکبة
رویة واذا مررت بقبره فاطل به وقف المطیة کبکاء معولة اتت یوما لواحدها المنیة قال فبکی ثم قال زدنی
فانشدته القصیدة الاخری قال فبکی وسمعت البکاء من خلف الستر قال فلما فرغت قال لی یا ابا هرون من انشد فی الحسین
علیه السلام فبکی وابکی واحدا کتبت له الجنة ومن ذکر الحسین علیه السلام عنده فخرج من عینیه من الدموع مقدار جناح ذباب

كان ثوابه على الله ولم يرض له بدون الجنة **تنبيه** اعلم ان الاخباريين رضوان الله عليهم جميعا لا يختلفون في الفتيا والاستنباط المستند الى الاجتهاد والظنون وانما اختلافهم في الاخبار الواردة عن القادة فيما اختلفت لاجل التوقف والتخيير بين افراد الحق ولا تنافي هناك لعدم اشتراك الموضوع ووحدته باعتبار واحد وذلك مثل قولهم انا او علمت

نكتة حقيقة نوعيه انسانيه را صفت كتابت وشعر وعلم وفضل بالقوه حاصل است واين اوصاف همه در وى مندرج من غير تميز بعضها عن بعض وچون اين حقيقت در هر يك از افراد خود بيكى از اين اوصاف ظهور كند مثلا در زيد بشعر ودر عمرو بكتابت ودر بكر بعلم ودر خالد بفضل اين اوصاف بر يكديگر محمول شود وبا هم يكديگر متصف نباشند نتوان گفت كه كاتب شاعر است وعالم وفاضل يا شاعر كاتب است وعالم وفاضل وعلى هذا القياس واگر اين اوصاف در ذات واحد كه بشر است مثلا جمع شوند هر يك از اين اوصاف با علاى خود موصوف گردد وهمچنين هر يك از اين اوصاف مضاهى گردد وان شان كان اين مقدار كه قابليت اوصاف مذكوره است در اتصاف همه وعدم خصوصيت بوصفى دون وصفى حقيقه نوعيه انسانيه است ولله المثل الاعلى بمنزله حضرت احديه جمعيه الهيه است وصفت كتابت وشعر وعلم بمثابه شئون الهيه وزيد وبكر وعمرو وخالد نمودار مظاهر تفصيلى فرق ما كه عالم است وانسان مظهر احدى جمع ان مقدار كه در وى هر يك همه را جامع است ومضاهى شان كلا كه مفتاح مفاتيح غيب است انتهى **عيان** فنفاخته كثيرة الملاد فيها ينا اضعافتان الى دهنى كه در زمان غيبت بوده باشند ثوابهاى عظيم از خواهند كرد خصوصا در وقتى كه از بركات ائمه صلوات الله عليهم اثار ايشان منتشر گرديده باشد ومسائل دين را براى شيعيان بيان فرموده باشند وفقهاء وراويان اخبار خود را هادى مردم گردانيده باشند ومردم را امر برجوع بايشان در مسائل دين فرموده باشند پس در غيبت ايشان چندان حيرتى براى شيعيان ايشان نخواهد بود چنانچه حضرت صادق عليه السلم فرمود كه حق تعالى در هر عصرى علما چند از راويان احاديث اهل بيت عليهم السلم مقرر گردانيده است كه نفى ميكنند از اين دين تحريف كردن غاليان را وبر خود بستن مذاهب باطله مبتدعان را وتاويل كردن جاهلان را وفرمان وتوقيعات از حضرت صاحب عليه السلم بشيعيان رسيد كه در ايام غيبت ما رجوع كنيد براويان احاديث ما كه ايشان حجت منند بر شما ومن حجت خدايم بر همه بر ايشان انتهى ما اردنا نقله من كلام حجة الحق العلامه المجلسى نور الله مضجعه في كتابه المسمى بحق اليقين واله الموفق والمعين قال طاب ثراه في موضع اخر من حق اليقين واين احكام انسبت بانبيا واوصيا صلوات الله عليهم اكد واشد است كه با همه سوء الخلق تعليم نمايند وهمه در ميان ايشان جارى گردانند وهر كه محافظت نمايد بحدود وتعزيرات تاديب كنند وبعد از غيبت ايشان اكثر اين احكام متعلق است بعلما وراويان اخبار كه حافظان احكام دين مبين ونايبان ائمه طاهرين عليهم السلم اند وبر همه عالم لازم است اعانت ايشان در اجراى احكام الهى ومرافعه بسوى ايشان وقبول حكم ايشان واجب است چنانچه در احاديث معتبره بسيار وارد شده است كه كسى كه رد حكم ايشان كند حكم ما را رد كرده است وهر كه حكم ما را رد كند حكم خدا را رد كرده است وان در مرتبه شرك بخدا است انتهى كلامه رحمه الله

النغنغ الاثر يبقى في الثوب وغيره **حزمت** الشىء مرغماى شددته والحزم ضبط الرجل امره واخذه بالثقة والحزيم من الحطب وغيره والحزم الغلظ من الارض ... **وابتهة الله** اى لعنه والجوف من النخل الطوال وسماه ... قطع الاغالى

من اخبرهم

من اخبرهم صحاح **روى** في الصحاح ان النبى صلعم قال يموت معويه على غير ملتى وفيه **انه** مات معويه وفيه خمسة ... على يموت معويه على غير دين الاسلام قاضى القضاة در كتب بخط او ديده كه خلافت على ثابت واو كه است از خلافت نفى نزد انكه خلافت وى منصوص است واو حجت باو روا از ديگران حجت باو تنها بود **ودر معاويه** گفته است كه مردمان در باب على پنج فرقه اند **اول** نوعى اند وايشان باغيانند وارشد نعضا على ولا اهل بيت النبى شانند **دويم** خوارج وايشان گويند لا حكم الا لله وايشان را محكمه خوانند واين فرقه معويه را نيز لعنت كنند وامير المومنين را دشمن دارند جهه رضا بتحكيم **سيم** جماعتى اند در تحكيم را خطا دانند اما حضرت را امام دانند **چهارم** مرجئه اند وايشان در تحكيم توقف كنند ودر طائفه مرتبه حضرت را ولى مرتبت از حق دانند ودر باب معويه توقف دارند وجمعى از ايشان او را فاسق دانند واكافر نداشتند واحمد بن الحسين البيهقى ميگويد كه معويه خود ايمان نياورد تا از ايمان بيرون رود واز علمائى نفاق اند وعلماء ... بازگشو اول رجوع كرد **پنجم** فرقه معتزله اند بعضى معاويه را كافر دانند وبعضى فاسق وجمعى توقف كنند وحال حضرت را باب الجنة ... الخبيس الى احوانه المجبره وبر لعنت كنند انتهى **والغدا** كوميرا اهل شوم ... امير المومنين عليه السلم از نسل يزيد بودن از خيرى كار ورزيد از عبد الملك مروان وهاو وپسر را بزهر شهيد كرد ونيرا كه مردم چون زيد را ميديدند كه شكفته ميشدند والعلى وعمر الملعون بهاى جور خلاف بو دعبد الله بن عمر بر ايشان عاذر كرد گويند بشر بن ارطاة روزى زيد را ديد كه از نزد معاويه بيرون مى آيد ملعون شروع بدشنام كرد وزيد بخشيد غصب اوراكرشه بر زمين زد وچندان برد كه استخوان پهلويش خورد شد مردم جمع شده او را خلاص كردند مبهوت شده او را با جاى برد باشند بخورد شد خود كاردى بدو شكر كشيد بيا ... شها مرد تا كجيم وا ... شد چون معويه شنيد ظاهر كفت خوب كرده است **روى** عن النبى صلعم اذا رايتم معاوية يخطب على المنبر فاضربوا عنقه **وعن** عمر بن الحبان عن النبى صلعم ويل لبنى امية ويل لبنى امية **بيت** از بس كه ز هجر دوست ناليد چون اشك نماند ديده باريد **نظم** جانا دلم ببردى جانم بسوختى ۞ گفتم بيام از تو زبانم بسوختى ۞ رفتى واز وصال بسى وعده دادم ۞ شبها چه شمع در غم از ان بسوختى گفتم كه در فراق تو اهى بر اوردم ۞ ان ناله در درون دهانم بسوختى ۞ **نظم** اگر دلبر با جور آزمايست ۞ بهانش در دل ودر ديده جايست ۞ گر از ما در بر اتر آيد بيادش ۞ حقوق خدمت ما ياد بادش ۞ **آشنيه نيست فرزام قديم** نسبتش بحضرت لوط عليه السلم ميرسد وبعضى از نسب نيز ... اورا با بنيان كنند وگويند كه ان محترم ... فرعون بود وبمعاى تعقيب مومنه وموحده بود وبشريعت موسى على عمل نمود وايمان خود را از فرعون لعين مخفى مى داشت ۞ پيش از جاى مدرسه ودير وسومنات ۞ ما با تو بوده ايم در اطوار كاينات ۞ انجنين لطيفه كه محراب ابروى ترا است ۞ گر ملك سر نهد بپيش تو كار باشد ۞ از ديده نه اين خون دل مى بارم ۞ تا ان دل وديده از كنارم رفته

فائدة در عدد پيغمبران اختلاف است اكثر ارباب اخبار بر انند كه بعد از ادم تا زمان خاتم صلعم صد وبيست وچهار هزار پيغمبر مبعوث شده اند **ابن جبان** در صحيح خود به اين قول اشاره كرده است وجمعى را عقيده انست كه از بيست هزار زياده نكرده اند **وابو يعلى** موصلى در مسند خود موافق اين قول روايت ميكند كه حضرت رسالت پناه صلعم چنين فرمود كه با ... مرا كه محمدم بر هشت هزار پيغمبر مبعوث گردانيد واز اين هشت هزار پيغمبر چهار هزار بعد ايت ... ودر بنى اسرائيل مامور شده

واجبار هزار دیگر بجمع مختلف و فرق متباینه عبدالله بن احمد در کتاب تعریف الانبیا بروایت یحیی بن سعید الاموری آورده که
حضرت مصطفوی صلی الله علیه و آله فرموده که من خاتم ششهزار پیغمبرم با پیشتر فرقه اولی که نیکند از جمله صد و بیست و چهار
هزار پیغمبر سیصد و سیزده تن مرسلند و باقی غیر مرسل و مرسل آن را گویند که وحی الهی بروی بتوسط جبرئیل علیه السلام نازل شده
اعم از آنکه صاحب صحیفه و کتاب باشد یا نباشد و نبی غیر مرسل آنست که بنا بر الهام یا بمجرد منام بدعوت قومی مامور شده
باشد و مرتبه انبیا بقول بعضی چهار قسم است نبوت و رسالت و اولوالعزم و خاتمیت قسم اول عموم دارد و قسم دوم
و سیم خصوصی و قسم چهارم اخص اقسام است و در معنی اولوالعزم اقوال بسیار است چنانکه مذکور خواهد شد انشاءالله **تاریخ**
ای عمر تو چند داستان شیر دل : از مهر کین زاید و از عز تو ذل : پیر و لوله و میان تهی انجو دهل :
ای یکشبه هیچ و یکروزه چو گل : **و لاخر** از امروز کاری بفردا مهان : چه دانی که فردا چه گردد زمان :
نقل بعض علما از من کتاب الی و به روزی کوری در پیش حسن البصری رفت و گفت رحمت کنید بر کوری که در عراق نظری نباشد
حسن گفت پس این بیچاره کوری از تو بد حال تر هست و آن عبیدالله بن زیاد است علیه لعنة الله با آن همه عسکر و حشم امروز
مجلس ندارد که دست وی بگیرد و آن لعین کور شد علیه الحجة علی ما هم فی الدنیا والآخرة انتهی و حکی صاحب العقائد
اعمش گوید که حجاج عبدالرحمن بن ابی لیلی را برهنه کرده میزد از صبح تا شام و بدن وی از شدت ضرب چون پلاس سیاه شده
بود که حضرت امیرالمومنین علیه السلام را لعن کند و او ابا می کرد و اینجا شخصی در حضور عمر بن عبدالعزیز حکایت یزید را کرد و گفت امیر
المؤمنین یزید بن معاویه چنین گفت عمر بغضب آمد و او را برهنه کردند و بدست خود بیست تازیانه بروی زد و عمر بن عبدالعزیز را
آل فرعون گویند **تاریخ رحلت نجل الامجد شهزاده محمد رحیم خان نور الله مرقده** صد حیف ز خسرو جوان بخت
نیکو خلف و کسی راه راد : شهزاده رحیم خان که رفت تا [illegible] : بر وصل عروس ملک [illegible] : در خورد نبود [illegible] انجهان چون
کرد بعد از ان بجهان جهانبان : از عالم پر چون جوان رفت : و ز پیر و جوان بر آمد افغان : مشهور نگاشت بهر تاریخ
افسوس ز خسرو جوان : **۱۱۹۱ تاریخ ساختن سنه وقف مطهر حضرت عباس بن علی علیهما السلام خبرمان جد الامجد**
المجد السلطان المغفور المبرور السعید نور الله رحمته سایه حق و کسی [illegible] : عرش ورنگ و آسمان [illegible]
آنکه رفت از تفضل بابی : هست عدلش برون از این شه [illegible] : ساخت این برج را ز روی نیاز : بهر [illegible]
انس : آنکه باشند خادم حرمش : خضر و داود و یونس و الیاس : شهریاری که در کش رتبه او : هست بر [illegible]
و قیاس : یافت اتمام چون ز لطف خدا : این گران قدر برج سد عباس : گفت مشهور بهر تاریخش :
هست سنه وقف حضرت عباس : **قصه اصحاب الاخدود** اهل اخبار گفته اند که اصحاب الاخدود در یمن
اقامت داشتند و ایشان را پادشاهی بود ستمگر جبار ذو نواس نام و وزیری کاهن ساحر داشت که بر
سبیل استقلال بتدبیر قیام می نمود و چون پیری بر وزیر استیلا یافت و قرب بان شد که آن ساحر فاجر در گذرد
پادشاه را التماس نمود که پسری که قابلیت تمام داشته باشد پیدا ساخته وزارت را با او سپارد و علومات و
نیرنجات خود را تعلیم وی نماید تا شایسته خدمت و نیابت گردد ذو نواس جوانی با فطانت و کیاست را نامزد

کاهن

ملازمت وزیر کرد و طایفه از نقله اخبار گفته اند که آن جوان در اثنای سحر و کهانت شیئی بمقصد میشناخت که ناگاه از
زیر زمین آوازی بگوش او رسید که شخصی میگفت یا عزیز یا عزیز این چه خبر است که مرا از عذاب تو رهائی بخشیده بجلال
عزت تو که جسم من در رضای تو گداخته شده و نفس من از ارتکاب شهوات باز ایستاد و این سخن موثر افتاد و بر
اشتباه از تردد زیر زمین را پیدا کرده باز چه در آمد راهبی دید پلاس پوش که بتضرع و زاری مشغول بود آن جوان
از پیر پرسید که ترا درین خانه که آورد که من از خلق فرار نموده بخوردن گیاه و پوشیدن پلاس اکتفا نموده ام پیر
قصه خود را سراسر حکایت کرد که بعد از شنیدن او ازین روی مبارک تو مرا غنیمت تمام بدین اسلام روی نمود
راهب او را سوگند داد که هیچکس را ازین حال آگاه نکند که خوف جان است بعد از ان بر پسر اسلام عرض کرد و
آن سعادتمند مسلمان گشت و هنگام فرصت ملازمت راهب می نمود تا بخواند بسیار [illegible] مستجاب الدعوه
شد و انواع خوارق عادات از وی بظهور رسید چنانکه روزی جمعی را دید که در راهی توقف نموده بودند پسر از
سبب آن پرسید جواب دادند که ثعبانی در این راه پیدا شده است که مانع مردم می گردد باتفاق مردم روی
بجانب ثعبان نمود و چون نزدیک ثعبان رسیدند از پیش رفته دست خود را بر پشت ثعبان مالید اژدها در همان
لحظه بگوشه رفته از نظر خلق غایب گردید ناظران از مشاهده این کرامت متعجب شدند و همچنین به وادی رسیدند
که در عقب خلایق افتاده بود و مردم افتان و خیزان از پیش آن سبع گریزان میرفتند پسر نزدیک شیر رفته
سخنی در گوش او گفت در ساعت شیر از پی خلق برگشته و بجانب صحرا رفت و بعد از ان با حاجبی از صاحبان ذو
نواس که چشم او از آسیب قوت باصره عاطل مانده بود و اطبا از معالجه او عاجز مانده بودند ملاقات فرموده با وی گفت
اگر متابعت من کنی از حضرت عزت درخواهم تا دیده تو روشن شود حاجب عهد و میثاق در میان آورد و دعا
فرموده حضرت مجیب الدعوات چشم اعمی وی را روشن گردانید حاجب بقدرت و وحدانیت حق تعالی اعتراف نموده و پسر
وصیت نمود که لاجرم ضرورت ستر او را با غیر نگوید حاجب مقبل شده چون نزدیک ملک آمد ذو نواس ازو پرسید
که سبب بینائی چشم تو چه چیز بود حاجب گفت که خدای تعالی شفا داد ذو نواس بر آشفت و گفت کدام خدای شفا
داد که خدای آسمان و زمین که جز او خدائی نیست و بر همه اشیا قادر است ذو نواس تاکید و مبالغه نمود که
راست باید گفت که ترا چنین مغرور و فریفته گردانیده است حاجب صورت واقعه را پنهان داشته در خفای
سر کوشید ملک حکم بر قتل او فرمود چون کار بجان رسید حاجب از حال پسری که از وزیر تعلیم سحر مینمود اعلام نمود
وزیر از این حدیث متحیر گشته ذو نواس باحضار پسر فرمان داد و از وی پرسید که تو این علم را از که یافته گفت
از وزیر آنگاه ملک با وزیر گفت که تو این علم را میدانی و هیچکس این مسئله را تعلیم کرده که نابینا را بینا گرداند
ساحر گفت چیزی را که ندانم چگونه تعلیم کنم ملک با پسر گفت که ترا باین مرتبه که رسانید پسر حال راهب را مخفی داشته
اما اظهار اسلام نمود ملک برخیزید او را تکلیف نمود که ازین قول رجوع نماید موثر نیفتاد و بعضی گفته اند پسر را
تعذیب و تخویف نمود که راهب را نشان دهد از بسیاری عذاب نشان داد و آن سه موحد را در مکان یا موقف
سیاست بردند ذو نواس با راهب خطاب کرد که با آنکه مرتکب قتل چنین امری شده از ملت خویش بیزار شو تا

عفو من شامل حال تو شود را باقناع نموده بفرمان ان ظالم مقتول شد جام لبالب شربت شهادت
چشانیده ملک با پسر گفت که اگر حیات میخواهی از اعتقاد خود رجوع نما سخن او را رد کرده ان ظالم او را بجمعی
سپرد تا طعمه ماهیانش سازد چون پسر را بساحل دریا اوردند دعا فرمود تا بادی برخواست و کشتیبانان
ذونواس را بدریا انداخت پسر سالم برگشت ملک از صورت واقعه اگاه گردیده در غضب شده حکم کرد که
تا او را از سر کوه بلندی بیندازند پسر را چون بقله جبل رسانیدند بادی صعب برخواسته شرکان را بپایان
کوه رسانید پسر در ضمان خیر و سلامت باز امد ذونواس فرمود که تا او را بر دار کردند هر چند تیر روان
زدند کارگر نیامد و بزیر دار چندان اتش افروختند که زبانه ان بکره اثیر رسید اما یکتا موی او را نسوخت
بعد از ان فرمود که بار دیگر او را تیرباران کردند لیکن هیچیک از انها کارگر نیامد منقولست که چون
شبانه روز از صلب پسر مظلوم گذشت در روزی ان ظالم با خلق کثیر بپای دار امد پسر با وی گفت که اینها
وقتی تیر از جوشن بدن من بگذرد که هنگام انداختن گویی بسم الله الرحمن الرحیم ذونواس ان کلام را
گفته تیری بجانب پسر انداخته بر حلق او امد مرغ روح شریفش از جوف سینه بهمان خطه الطاف کنگره عرش
پرواز نمود خلقی که در پای دار بودند کلمه توحید بر زبان راندند [illegible] ذونواس گفتند که از انچه میترسیدی
پیش امد انلعون در خشم رفته فرمود که تا گوها اتش افروختند و موحدان را سوختند گویند که اخر
کسی که او را میان سوختن و کشتن مخیر گردانیدند زنی بود که پسر شیرخواره همراه داشت مادر بیچاره را شفقت طفل
دامنگیر شده خواست که بکیش ذونواس درامد ناگاه طفل رضیع را باری تعالی بسخن اورد ندا فرمود که ای مادر از
پروردگار خود بترس و کفر را بایمان اختیار مکن مادر جواب داد که باعث این امر شفقت منست بر تو پس
کودک گفت که هیچ باک نیست که حضرت ارحم الراحمین ما را از عذاب این کفار نجات کرامت خواهد فرمود
ان ضعیفه خود را با فرزند باتش محرق افکند قادر مختار اتش را بر ایشان سرد و سلامت گردانید مادر
و فرزند از عیون و ابصار کفار مختفی گشته از جانب دیگر بسلامت بیرون رفتند بعد از احراق موحدان
اتش مرتفع و منبسط گردیده کافران را بسوخت **نقل است** که در زمان خلافت عمر خطاب بعضی از اهل
اسلام در بادیه از بوادی یمن بر چوبی مصلوبی یافتند که دست خود بر زنخدان نهاده بود هرگاه دست
او را از ان محل دور میکردند باز بموضع خویش میرفت از ان متعجب گشته صورت واقعه را بعمر رسانیدند عمر این
امر مبهم را از کعب الاحبار استفسار نموده کعب گفته که ذونواس وی را [illegible] و اصحاب اخدود را ایمان نمود
عمر پیغام داد تا انجماعت مصلوب را از چوب فرو گرفته بتدفین و تکفین وی قیام نمودند والله اعلم

یوشع بن نون علیه السلم از عظمای انبیاست و وصی موسی علیه السلم است [illegible] عظیم الشان عریض الصیت
[illegible] موسی و هرون [illegible] معجز [illegible] رود اردن [illegible] زندگانیش صد و ده سال و مدت
دعوتش بیست و یکسال و بقول صاحب عرایس بیست و هفت سال دعوت فرمود و یکصد و بیست و شش سال عمر
و بقول صاحب منتظم چهل و چهار سال بعد از [illegible] بخدمت موسی رسید و صد سال بعد از حضرت موسی وفات کرد و بیست و شش سال

خلافت کرد

خلافت کرد و مدفنش قریب بمقبره مقدسش ابراهیم بن یوسف است **کالوب** بن یوقنا اکثر برانند که انحضرت پیغمبر نبود
در هنگام وفات پسر خود یوشا توش را خلیفه گردانید **حزقیل علیه السلام** المشهور بابن العجوز داود خلیفه سیم موسی است
مدفنش بین حله و کوفه است **الیاس علیه السلام** انحضرت نیز از پیغمبران مرسلست و نسب شریفش بهرون برادر موسی
متصل میگردد و جمعی گفته اند که الیاس ادریس علیه السلام است که از نظر غایب شده لیکن حقیقت روحش که مدار
تکالیف و معرفت و طاعت و خطاب و عتاب بروست باقی مانده و همچنان باقی ماند شریعتش موافق شرع
موسی علیه السلام محل اقامتش اکثر در صحاری و براری و گفته اند در هر سال ایام [illegible] با خضر علیه السلم جمع شوند
الیسع بن اخطوب وصی الیاس است و بغایت عظیم القدر است **ذو الکفل** اختلافست میان علما که ذو الکفل
حزقیل است یا پسر ایوب است جمعی گفته اند حزقیل همان ادریس است و جمعی گفته اند که پسر ایوبست که نام او بشر بوده
اما اصح اقوال انکه انجناب وصی الیسع است و حزقیل و بشر بن ایوب را نیز ذو الکفل ملقب شده هر دو بر وی [illegible]
بوده اند و در تاریخ جامع مذکورست که جهت انکه ذو الکفل بواسطه ان است که وصایای الیسع بن اخطوب را در باب
ترغیب و ترهیب بنی اسرائیل و ارشاد و هدایت ایشان و مدارست توریة و مواظبت اوامر و احکام ان متکفل گردیده
بود و طایفه گویند که تخصیص این لقب از انست که ذو الکفل مقرب یکی از ملوک شام بود و نزد ملک منزلتی تمام و
حرمتی مالا کلام داشت و ان ملک را با بنی اسرائیل عداوتی عظیم بود و هر چند وقت قصد دیار ایشان میکرد و جماعتی را
گرفته بقتل میرسانید تا یکنوبت قومی از ابطال رجال را بحرب بنی اسرائیل فرستاد و ایشان بعد از تقابل و مقاتله قرب
صد نفر از علما و عظمای یهود را اسیر کرده بخدمت ملک فرستادند پادشاه کراه خواست که اسیران را سیاست فرماید ذو
الکفل علیه السلم از این معنی خبر یافته بخدمت شتافت و عقوبت ایشانرا بتاخیر افکند و گفت حالا بیگاهست و زمان سیاست
گذشته انجماعت را بمن سپار که بنده متکفل میشوم که صباح همه را بموقف سیاست حاضر کنم ملک فرمود که تا همه را
بوی سپردند و ذو الکفل بنی اسرائیل را بخانه برده سلاسل و اغلال را از ایشان برداشته تعظیم و تبجیل بجای اورد
بعد از طعام و لباس در نیمشب ایشانرا اطلاق فرمود و چون ان طایفه از بلیه دشمن خلاصی یافتند ذو الکفل [illegible]
معاینه ملک را گذرانید بعد الیوم در میان یهود بدین لقب مخصوص امد بضرورت بدرجه نبوت مشرف شد و بدرجه
رسالت مرتقی گشت صدر الدین اصفهانی در منتخب المعارف گوید که حق تعالی ذو الکفل را بیکی از ملوک عمالقه فرستاد که
وی را [illegible] تا قبول ایمان کند ملک گفت که مرا معلوم است که از من خطاهای عظیم بسیار در وجود امده و جرات
بسیار اقدام نموده ام اکنون چون دلالت میکنی مرا بایمان حجتی باید که در هنگام وفات با من در گور نهند تا نعیم جنان
مرا واجب شود و الا چه دانم که ایمان من قبول است یا نه ذو الکفل قبول فرمود و حجت کفالت بنوشت و تسلیم نمود ملک ان
رقعه را بستد و ترک سلطنت کرده از میان خلق کناره گرفت و بطاعت مشغول شد چندانکه اجل محتوم در رسید ان حجت را
با وی دفن کردند باری تعالی کفالة ذو الکفل را قبول داشته ان ملک را بقصور جنان و روح و ریحان رسانید
روز دیگر فرشته از اسمان خط کفالت را باز گردانید جماعتی که در وقت دفن ملک ان خط را دیده بودند ادای شهادت
بر این معنی نموده اقرار بنبوت ذو الکفل کرده مسلمان شدند و انحضرت مجموع امت را بنزول منازل جنان کفالت فرمود (?)

فائده از حضرت صادق علیه السلام منقولست که ماعون قرض است که میدهی و معروف و نیکی است که میکنی و متاع خانه است که بعاریه میدهی
و از جمله ماعون زکوة است [illegible] که ما همسایه داریم که هرگاه عاریه میدهیم بایشان متاع را میشکنند و فاسد میکنند آیا بر ما باکی است
گر ندهیم بایشان حضرت فرمود که بر تو باکی نیست که از ایشان [illegible] **فائده** بدانکه مشهور میان علما آنست که
کسیکه چیزی ببخشد بکسی عوض آن را دادن واجب نیست [illegible] مقتضی هبه مطلق عوض است و واجبست عوض دادن
و ابو الصلاح [illegible] قائل شده است که هبه [illegible] معتبر عوض است [illegible]
و تا عوض ندهند [illegible] ضعیف شمرده اند و تفصیل آنست که کسی که چیزی میبخشد یا شرط
عوض میکند یا شرط عدم عوض میکند یا مطلق میگذارد و اگر شرط عوض کرده است عقد از جهت واجب [illegible]
و اگر شرط عوض کرده است [illegible] شرط و فسخ میتواند کرد و فروع این مسئله بسیار است بعد از این مذکور میشود [illegible]
فائده در کتاب بصائر الدرجات از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که روح مومن و بدنش مثل جوهریست در
صندوق که جوهر را که برداشتند صندوق را می اندازند و اعتنا بشان او نمیکنند و در معارج الیقین روایت
کرده است که از آنحضرت پرسیدند از سبب این جهت که کسی در شهری میخوابد و خود را در شهر دیگر بخواب می بیند فرمود
که روح مثل آفتاب است که مرکزش در آسمان است و شعاعش در زمین همین است و ایضا در مجاری از
آنحضرت روایت کرده است که روح ممزوج ببدن و داخل بدن نمیشود بلکه مثل سرپوشیست بر بدن که محیطست
بر آن و حاصل اختلاف در روح باین بر میگردد که روح آیا جسم است یا جسمانی یا نه جسم است و نه جسمانی بلکه مجرد است
و جماعه آنها که جسم میدانند از متکلمان بدو قول قائلند یکی آنکه عبارتست از این هیکل محسوس و دوم آنکه در
بدن اجزای اصلیه هست که از اول عمر تا آخر عمر باقیست و اجزاء فضلیه میباشد که زیاده و کم و متغیر و متبدل میشود
و انسان که مشار الیه با آنا و من است آن اجزای اصلیه است و مدار حشر و نشر و ثواب و عقاب بر آن و بعضی از
متکلمین امامیه باین قائل شده اند و بر این قول بعضی از اخبار دلالت میکند باینمعنی که روح آن است که اجزای
[illegible] بدن انسان در حال حیات و در قبر باقی میمانند و در قیامت محشور میشود آن اجزاست و آنها که جسم [illegible]
و عرض جسمانی میدانند اقوال سخیفه دارند که قابل نقل نیست و آنها که مجرد میدانند اکثر فلاسفه حکما اند و بعضی
از قدمای معتزله و غزالی و راغب اصفهانی و شیخ مفید ره از علمای ما اگر چه بعضی گفته اند که در آخر عمر از این مذهب
برگشتند و توبه کردند و شیخ بهاء الدین رحمه الله و جمعی دیگر رفته اند که از بسیاری از اخبار اینمعنی مستفاد میشود و شیخنا
المحدث المجلسی طاب ثراه فرموده است که حدیث صحیحی در اینباب بنظر نرسیده ام اگر بعضی از اخبار ما در اینمعنی یا ایهامی
معنی داشته باشد لیکن اینها جزم باین قول نمیتوان کرد و دلائلی که بر نفی تجرد گفته اند اگر چه تمام نیست اما اخبار کثیره
که در باب تنزیه حق تعالی وارد شده ظاهرا دلالت میکند بر آنکه تجرد از صفات مختصه حق تعالی است و اکثر احادیث
قبض روح و همراه بودن روح با میت و آمدن بر سر اهل خود و منتقل شدن بوادی السلام و امثال اینها
دلالت بر تجسم میکند مگر آنکه تاویل کنند اینها را بجسد مثالی و همچنین احادیث خلق ارواح پیش از اجساد و
بودن اینها بر دور عرش و امثال اینها دلالت بر جسمیت میکند مگر آنکه تاویل کنند اینها را بتاویلات بعیده که مرجوح

ثم ورد

فرحه [illegible] از طرق ارباب [illegible] بعیدست پس نفی و اثبات هر دو مشکل است و بعضی احادیث من عرف نفسه
فقد عرف ربه بمعنی [illegible] همچنانکه خدا را نمیتوان شناخت نفس را نیز نمیتوان شناخت و حضرت رسول
صلی الله علیه و آله فرموده اند ساکت شوید از آنچه خدا از آن ساکت شده است و حضرت امیر المومنین علیه السلام
فرمود تکلیف نکنید دانستن چیزی را که تکلیف علم آن بشما نکرده اند [illegible] باشد [illegible] بر خلاف حق قائل شوید
و [illegible] نزد خدا و اخبار اگر گفته اند در قول ببقای روح بعد از مفارقت از بدن و معاد روحانی
موقوف بر قول بتجرد است بیوجه است و ممکن است بر وجهی که صاحب [illegible] و جماعت دیگر از محققین
گفته اند که نفس عبارت است از جسم نورانی از عالم سموات و از حظایر قدس و مجامع انس و در بدن [illegible]
[illegible] در غرفه اثر ضوء نورش میرسد بجمیع اجزای بدن و موتش بیرون آمدن است از بدن و
مفارقت او از آن و جسم او مانند جسم ملائکه و سایر اجسام سماویه با نهایت لطافت و شفافیت بقدرت
الهی محفوظ میماند و بجسم اکثر ملائکه بلکه جمیع ایشان ضروری دین اسلام است و آیات متکاثره و احادیث
متواتره دلالت بر تجسم ایشان میکند پس ممکن است در روح نیز از این قبیل باشد و اگر در آسمان [illegible]
چنانچه از بعضی روایات مستفاد میشود و ممکن است تعلق گیرد بروح حیوانی که در بدن سارست و از آن مستخف
میشود و بخروج روح حیوانی تعلق او از بدن برطرف میشود و بعود بدن باز بامر الهی تعلق بهم رساند و چون احادیث
بسیار دلالت بر جسد مثالی میکند ممکن است که چون روح محتاج بالت است در اعمال بعد از مفارقت
این بدن تعلق بآن جسد گیرد و عقاب عالم برزخ و آمدن و رفتنش در آن بدن باشد بلکه بعضی را اعتقاد است که
جسد مثالی در حال حیات نیز هست و آن باندازه این بدن و در میان آن یا خارج از آنست و چون نفوس
ضعیفه قدرت تصرف تام در هر دو ندارد در حال حیات و در بیداری تعلقش باین بدن بیشتر است و در حال
خواب تعلقش بجسد مثالی بیشتر میشود و با آن بدن عروج بسموات میکند و بر الواح سماویه مطلع میگردد و مشرق
و مغرب عالم را سیر میکند و نفوس مقدسه با ملائکه علویه محشور میشوند و الهامات ایشان باو میرسد و اگر از نفوس شریره است
با شیاطین محشور میشوند و بمقتضای و ان الشیاطین لیوحون الی اولیائهم وسوسه های شیطانی بایشان میرسد و بعد
از مرگ تعلقش ببدن مثالی زیاده میشود و اکثر ثواب و عقابش با آنست بلکه محتمل است که نفوس قویه مثل نفوس
انبیا و اوصیا علیهم السلام التصرف در اجساد مثالیه بسیار کنند و اگر چند بدن بهم رسانند که در یکوقت [illegible] حاضر
توانند شد و باین نحو جمع میان اخبار بسیاری میتوان شد و بنابر قول بتجرد روح قول بجسد مثالی ضرور نیست
[illegible] آیات و اخبار و جمع میان آنها در غایت اشکال است و آنکه جمع توهم کرده اند قول [illegible]
قول بتناسخ است بیوجه است زیرا که تناسخیه باین اعتبار که [illegible] حشر و ثواب و عقاب میکنند و میگویند که روح
این اجساد [illegible] میگردد و از بدن زید ببدن عمرو منتقل میشود و یا ببدن حیوانی تعلق میگیرد در این نشاه
و نشاه دیگر نیست و ثواب و عقاب ایشان همین است و [illegible] عالم قائل نیستند و احکام
[illegible] ندارند و تکالیف را [illegible] میدانند و بسبب این [illegible] سبب تناسخ [illegible] احوال روح بوده

فرجه‌ها از طریق اسباب و بیانات بعید است پس نفی و اثبات هر دو مشکل است و بعضی احادیث [illegible]
[illegible] بعضی فهمیده‌اند از اینجا که خدا را نمیتوان شناخت نفس را نیز نمیتوان شناخت و حضرت رسول
صلی الله علیه و آله فرمود [illegible] از آنچه خدا از آن ساکت شده است و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام
فرمود [illegible] تکلیف نکنید دانستن چیزی را که تکلیف علم آن [illegible] باشد [illegible] خلاف حق قایل شوند
و بعضی [illegible] و آنچه اکثر گفته‌اند در قول به بقای روح بعد از مفارقت از بدن و معاد [illegible]
موقوف بر قول بتجرد [illegible] و ممکن است بر وجهی که صاحب [illegible] و جماعت دیگر از محققین
گفته‌اند که نفس عبارت است از جسم نورانی از عالم سموات و از حظایر قدسی و مجامع انس و در بدن [illegible]
[illegible] اجزای بدن [illegible] از بدن و
مفارقت او از آن و جسم او مانند جسم ملائکه و سایر [illegible] با نهایت لطافت و شفافیت بقدرت
الهی محفوظ میماند و تجسم اکثر ملائکه بلکه جمیع ایشان ضروری دین اسلام است و آیات متکاثره و احادیث
متواتره دلالت بر تجسم ایشان میکند پس ممکن است که روح نیز از این قبیل باشد و اگر در [illegible]
چنانچه از بعضی [illegible] روایات مستفاد میشود ممکن است که تعلق گیرد بروح حیوانی که در بدن سایر است از آن [illegible]

[illegible]

فائده از حضرت صادق علیه السلام منقولست که [illegible]

[illegible]

فائده از حضرت صادق علیه السلام منقولست که ماعون قرض است که میدهی و معروف دیگری است که میکنی و متاع خانه است که بعاریه میدهی
و از جمله ماعون است زکوة و ... گفتم که ما همسایه داریم که هرگاه عاریه میدهیم بایشان متاع ما را میشکنند و فاسد میکنند آیا بر ما باکی هست
که ندهیم بایشان حضرت فرمود که بر تو باکی نیست که ندهی هرگاه چنین باشند **فائده** بدانکه مشهور میان علما انست که
کسیکه چیزی ببخشد عوض آن را دادن واجب نیست و شیخ ره قایل شده است که مقتضی هبه مطلق عوض است و واجب است عوض دادن
و ابو الصلاح حلبی ره در کافی قایل شده است که هبه پست تر نسبت به بلندتر مقتضی عوض است و ملا باید اقلاش از او عوض
و تا عوض ندهد تصرف در آن جایز نیست و این دو قول را نادر و ضعیف شمرده اند و تفصیل انست که کسی که چیزی ببخشد یا شرط
عوض میکند یا شرط عدم عوض میکند یا مطلق میگذارد و اگر شرط عوض کرده است عقد از جهت ... واجب است ...
و اگر شرط عوض نکرده است ... بدون شرط و فسخ میتواند کرد و فروع این مسئله بسیار است بعد از این مذکور خواهد شد ...
فائده در کتاب بصائر الدرجات از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که روح مومن در بدنش مثل جوهری است در
صندوق جوهر را که بر داشتند صندوق را می اندازند و عیاشی از او نقل کرده ... روایت
کرده است که از آنحضرت پرسیدند که سبب این چیست که کسی در شهری میخوابد و خود را در شهر دیگر در خواب می بیند فرمود
که روح مثل آفتاب است که مرکزش در آسمان است و شعاعش بر روی زمین است و ... در بصائر از
آنحضرت روایت کرده است که روح ممزوج ببدن و داخل بدن نمیشود بلکه مثل سرپوشی است بر بدن که محیط است
بر آن و حاصل خلاف در روح باین برمیگردد که روح آیا جسم است یا جسمانی یا نه جسم است و نه جسمانی آنکه گفته اند
و جمعی از آنها که جسم میدانند از متکلمان بدو قول قائل شده اند یکی آنکه عبارتست از این هیکل محسوس و دیگر آنکه در
بدن اجزای اصلیه هست که از اول عمر تا آخر عمر باقیست و اجزاء فضلیه میباشد که زیاده و کم و متغیر و متبدل میشود و
انسان که مشار الیه بانا است همین اجزای اصلیه است و مدار حشر و نشر و ثواب و عقاب بر آن و بعضی از
متکلمین امامیه باین قائل شده اند و بر این قول بعضی از اخبار دلالت میکند باین معنی که روح آن است که آنچه
از بدن انسان در حال حیات و در قبر باقی میماند و در قیامت محشور میشود آن اجزا است و آنها که جسم میدانند
و عرض جسمانی میدانند اقوال سخیفه دارند که قابل نقل نیست و آنها که مجرد میدانند اکثر فلاسفه و حکما اند و بعضی
از قدمای معتزله و غزالی و راغب اصفهانی و شیخ مفید ره از علمای ما اگرچه بعضی گفته اند که در آخر عمر از این مذهب
برگشته و توبه کرده و شیخ بهاء الدین رحمه الله و جمعی دیگر ازینها اند که از بسیاری از اخبار این معنی مستفاد میشود و شیخنا
المحدث المجلسی ... فرموده است که حدیث صحیحی در این باب بنظر نرسیده ام اگرچه بعضی از اخبار ... ایهامی
معنی داشته باشد بلکه بعض آنها جزم باین قول نمیتوان کرد و دلائلی که بر نفی تجرد گفته اند اگرچه تمام نیست اما اخباری
که در باب تنزیه حق تعالی وارد شده ظاهرا دلالت میکند بر آنکه تجرد از صفات مختصه حق تعالی است و اکثر احادیث
قبض روح و همراه بودن روح با میت و آمدن بنزد اهل خود و منتقل شدن بوادی السلام و امثال آنها
دلالت بر تجسم میکند مگر آنکه تاویل کنند آنها را بجسد مثالی و همچنین احادیث خلق ارواح پیش از اجساد و
بودن آنها بر دور عرش و امثال آنها دلالت بر جسمیت میکند مگر آنکه تاویل کنند آنها را بتاویلات بعیده که بودن

لم ذرت

فرجه‌ای از طریقه ارباب ... و یافتن بعید است پس نفی و اثبات هر دو مشکل است و بعضی احادیث ... من عرف نفسه
فقد عرف ربه ... هرگاه خدا را نمیتوان شناخت نفس را نیز نمیتوان شناخت و حضرت رسول
صلی الله علیه و آله فرمود ... ساکت شوید از آنچه خدا از آن ساکت شده است و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام
فرمود ... تکلیف نکنید دانستن چیزی را که تکلیف علم آن نشده اید ... باشد ... بر خلاف حق قائل شوید
و معذور نباشید نزد خدا و آنچه اکثر گفته اند در قول ببقای روح بعد از مفارقت از بدن و معاد روحانی
موقوف بر قول بتجرد است ... نیست و ممکن است بروجهی که صاحب ... و جماعت دیگر از محققین
گفته اند که نفس عبارت است از جسم نورانی از عالم سموات و از حظایر قدس و مجامع انس و در بدن
ثابت ... و در عرفه اثر ضوء نورش میرسد بجمیع اجزای بدن و موقوف ... بیرون آمدن است از بدن و
مفارقت او از آن و جسم او مانند جسم ملائکه و سایر ... با نهایت لطافت و شفافیت بقدرت
الهی محفوظ میماند و تجسم اکثر ملائکه بلکه جمیع ایشان ضروری دین اسلام است و آیات متکاثره و احادیث
متواتره دلالت بر تجسم ایشان میکند پس ممکن است در روح نیز از این قبیل باشد و اگر در آسمان باشد
جسد مثالی
چنانچه از بعضی از روایات مستفاد میشود ممکن است که تعلق گیرد بروح حیوانی که در بدن ساریست و از آن منقطع
میشود و بخروج روح حیوانی تعلق او از بدن بر طرف میشود و بعود بدن باز بامر الهی تعلق بهم میرساند و چون احادیث
بسیار دلالت بر جسد مثالی میکند ... در ... اعمال بعد از مفارقت
این بدن تعلق بآن جسد ... بعضی را اعتقاد است که
جسد مثالی در حال حیات نیز ... از آنست و چون نفوس
ضعیفه قدرت تصرف تام در ... بیشتر است و در حال
خواب بتعلقش ببدن مثالی ... مطلع میگردد و مشرق
و مغرب عالم سیر میکند و نفوس ... و اگر از نفوس شریره
با شیاطین محشور میشوند ... با ایشان میرسد و بعد
از مرگ بتعلقش ببدن مثالی ... و نفوس قویه مثل نفوس
انبیا و اوصیا علیهم السلام تصرف ... ملکوت ...
توانند شد و باین نحو جمع ... بجسد مثالی در ...
و بدون آن فهمیدن آیات و اخبار ... گفته اند قول بانتقال
قول بتناسخ است ... زیرا که تناسخیه باین اعتبار که ... انکار حشر و ثواب و عقاب میکنند و میگویند که روح
اینجا ... و از بدن زید ببدن عمرو منتقل میشود یا ببدن حیوانی تعلق میگیرد در این نشاه
و نشاه دیگر جنت و ثواب و عقاب ایشان همین است ... قائل نیستند و ایمان
بمیزان ندارند و تکالیف را ساقط میدانند و لهذا ... کافر شده ... بسبب تناسخ آنها احوال روح بود

مذکور شد و ثانیاً احوال معتقدان بعد از آنکه مردم را در تفرق و اتصال جسم مذاهب مختلفه است بعضی جسم را مرکب میدانند
از هیولا و صورت است جسمیه و صورت نوعیه و این مذهب اکثر حکما است و چون جسم متفرق شود میگویند صورت
جسمیه و صورت نوعیه [illegible] معدوم میشود و هیولا باقی میماند و چون صورت جسمیه و نوعیه دیگر بر هیولا [illegible]
میکند و محقق طوسی خواجه نصیر [illegible] و بعضی از حکما هیولا را قایل نشده و میگویند جسم بجز صورت جسمیه چیزی نیست
و آن در حال اتصال و انفصال [illegible] باقیست و جزئی از جسم در تفرق و اتصال معدوم نمیشود بلکه عرضی از
[illegible] اتصال [illegible] انفصال [illegible] میشود و بر عکس و این قول بسیار [illegible]
شبهه [illegible] اعاده معدوم [illegible] این شکل است و اکثر متکلمین [illegible] برای رفع این شبهه [illegible]
لا یتجزی قایل شده اند و جمیع اجسام را متفق الحقیقه میدانند و در تفرق اجزاء جزئی از جسم [illegible]
معدوم نمیشود [illegible] در نفی معاد امتناع اعاده معدوم است و بنابر قول اول [illegible] جسم
اشکال قوی تر است زیرا که بنابر مذهب ایشان صورت جسمیه و صورت نوعیه البته باید معدوم شود [illegible]
چنانچه [illegible] اعاده معدوم نمیشود و [illegible] قول [illegible]
[illegible] این اشکال [illegible] و این محل [illegible] است زیرا که [illegible] و خاکستر [illegible]
[illegible] شخص [illegible] باقی میماند هر چند صورت و اجزاء باقی بماند در عود شخص [illegible] از عود شخص [illegible]
انعدام آن شخص [illegible] بر قول بعضی از متکلمین که میگویند تشخص هر شخص قایم است با جزاء اصلیه او که مخلوق است از منی
و آن اجزاء باقیست در مدت حیات شخص و بعد از مرگ او و تفرق اجزای او [illegible] معدوم نمیشود و بنابر این [illegible]
بعضی از علما [illegible] معدوم شود [illegible] انکار کرده [illegible] قدح میکنند در آنکه آن شخص [illegible] باقی [illegible]
[illegible] از حضرت رسول صلی الله علیه و آله روایت کرده اند که همه جسد فرزند آدم میپوسد و کهنه میشود مگر استخوان [illegible]
[illegible] متصل [illegible] و کلینی رحمه الله بسند موثق از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که [illegible] از
آنحضرت که آیا جسد میت میپوسد فرمود بلی [illegible] باقی میماند گوشتی و نه استخوانی مگر طینتی که از آن مخلوق شده است
که آن طینت نمیپوسد و باقی میماند در قبر [illegible] تا مخلوق شود از آن چنانچه اول [illegible] مخلوق شده است [illegible]
[illegible] بر تقدیر عدم قول با امتناع [illegible] اعاده معدوم بنابر آنکه [illegible] دلیل بر آن قایم نشده است [illegible]
[illegible] معاد جسمانی [illegible] قول بانعدام [illegible] که از قول بعدم امتناع [illegible]
باشد ممکن است [illegible] جسمانی با آنکه [illegible] در اعاده [illegible] که در شرع وارد شده است [illegible]
بعینها [illegible] اجزاء [illegible] مخلوق شود [illegible] شخص [illegible] صفات و عوارض [illegible]
[illegible] است زیرا که [illegible] و الام [illegible] است اگر [illegible] باشد [illegible]
از وقتی که روح [illegible] میشود تا [illegible] همان شخص است هر چند متبدل شود صورت [illegible]
[illegible] اعضای او را [illegible] باز میگویند [illegible]
[illegible] جوانی [illegible] و اگر [illegible] جوانی [illegible] باشد [illegible]

بدل

پس دست بر او باید و او را تادیب کند نمیگویند [illegible] را بر او ستم کرده است و اینها باعتبار بقای اجزای اصلیه است و یا
باعتبار [illegible] روح [illegible] شخص [illegible] همان شخص است [illegible]
و همچنین بعد از موت زیرا که روح بنابر مشهور بعینه باقیست و نصوص دلالت میکنند بر آنکه آن شخص بر میگردد [illegible]
[illegible] بر آنکه الشخص است همچنین که حکم میکنند [illegible] در ظرف [illegible]
[illegible] بحسب شرع و عرف هر چند [illegible] هیولا [illegible] شرعی و عرفیه [illegible]
دقایق حکمی و فلسفی [illegible] بر قول هیولا [illegible] یکقطره از آن [illegible]
قال السید الداماد [illegible] نسبة المتغیر الی المتغیر ظرفها الزمان و نسبة الثابت الی المتغیر ظرفها الدهر و نسبة الثابت
الی الثابت ظرفها السرمد [illegible] قال [illegible]
[illegible] الکون فی الزمان [illegible] الاشیاء المتغیرة التی [illegible]
[illegible] و فی نفس [illegible]
بالزمان و هو کون الفلک فی الزمان [illegible] و هو نسبة الثابت الی المتغیر الا
[illegible] لکل شیء [illegible]
لکل شیء [illegible] ماضیا او حاضرا او مستقبلا [illegible] الثابت مع الثابت و یسمی السرمد و هو محیط بالدهر [illegible]
العلامة [illegible] حق الیقین در احادیث متواتره از طرق خاصه و عامه وارد شده
که هر بدعتی ضلالت است و هر ضلالتی راهش بسوی جهنم است و در صحیح مسلم از جابر روایت کرده است که حضرت رسول صلی الله علیه و آله
در خطبه خود میفرمود که بهترین سخنها کتاب خدا است و بهترین هدایتها هدایت محمد است و بدترین امور آنهاست که تازه
بهم رسیده و هر بدعتی ضلالت است و بخاری و مسلم روایت کرده اند که حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرمود که هر که سنت
مرا نخواهد از من نیست و فرمود که حق تعالی [illegible] از کاری که من میکنم [illegible]
و خشیت من از خدا از همه بیشتر است و در جامع الاصول از صحیح ترمذی روایت کرده است که زنهار احتراز کنید از اموری که
تازه بهم رسیده زیرا که هر تازه بدعت است و آنچه بعضی از علما برای اصلاح [illegible] گفته اند که بدعت به پنج قسم منقسم میشود
احادیث عامه و خاصه است و از نصوص صریح مستفاد میشود که هر امری که در دین احداث کنند و در شریعت خصوصاً یا عموماً
وارد نشده باشد بدعت و حرام است و هر فعلی را که بر وجه عبادت واقع سازند و از دلیل خاص یا عام مستفاد نشده باشد
بدعت و تشریع است خواه فعلی مستقل باشد یا صفت عبادتی باشد [illegible]
سنت [illegible] بدعت [illegible] اختراع کنند [illegible] با جماعت کنند
[illegible] بدعت دیگر است [illegible]
و اگر کسی بدعت را [illegible] به پنج قسم منقسم کرده اند [illegible] قال
المعزول [illegible] کتاب [illegible] القاضی ابو علی المحسن بن علی التنوخی [illegible]
[illegible] فائده قال [illegible]

بالتغیره الکریمات ان تولی وجهک شطر المسجد الحرام و بنابراین آیه دلیل است بر آنکه تاخیر بیان از وقت خطاب جایز است

و در وقت حاجت جایز نیست چنانکه عده ای ... اصول مذهب اثنی عشری از حضرت صادق علیه السلام مرویست

که حضرت امیر المؤمنین صلوات الله علیه فرمود که تسبیح نصف میزان است و تحمید پر میکند میزان را و الله اکبر

پر میکند ما بین آسمانها و زمین را دیگر از جمله اذکار حضرت اشهد ان لا اله الا الله وحده لا

احد شریک له الها واحدا احدا صمدا فردا وترا حیا قیوما دائما ابدا لم یتخذ صاحبة ولا ولدا

دفع ضیق معیشت از حضرت رضا علیه السلام مرویست که بعد از نماز صبح ده بار بگوید سبحان الله العظیم و

بحمده استغفر الله و اسئله من فضله و بعد از آن ده بار بگوید سبحان الله العظیم و بحمده و لا حول و لا

قوة الا بالله العلی العظیم مسئله شیخ بهاء الدین ره گفته است که از جوابهای مسائل [illegible]

عقاب و معذرت [illegible] که نماز کند در جامه ای که [illegible]

در نماز در آن [illegible] پس بعد از نماز معلوم شود [illegible]

باطل است با صحیح [illegible] در آنکه نمازش باطل است [illegible]

کسی میتواند بود [illegible] الاحتجاج عن سعید بن جبیر قال استقبل امیر المؤمنین

علیه السلام دهقان من دهاقین الفرس فقال له بعد التهنیة یا امیر المؤمنین تناحست النجوم الطالعات و تناحست

السعود بالنحوس و اذا کان مثل هذا الیوم وجب علی الحکیم الاختفاء و یومک هذا یوم صعب قد انقلب فیه کوکبان و انقدح

من برجک النیران و لیس الحرب لک بمکان فقال امیر المؤمنین علیه السلام ویحک یا دهقان المنبئ بالآثار المحذر من الاقدار

ما قصة صاحب الشرطان و کم المطموم من الاسد و ساعات الحرکات و کم بین السراری و الذراری قال سانظر و اومی

بیده الی کمه و اخرج اصطرلابا فنظر فیه فتبسم علیه السلام و قال اتدری ما حدث البارحة وقع بیت بالصین و انفرج

برج ماچین و سقط سور سرندیب و انهزم بطریق الروم بارمینیة و فقد دیان الیهود بایلة و هاج النمل بوادی

النمل و هلک ملک افریقیة اکنت عالما بهذا قال لا یا امیر المؤمنین فقال البارحة سعد سبعون الف عالم و ولد فی کل عالم

فی کل عالم سبعون الفا و اللیلة یموت مثلهم و هذا منهم و اومی بیده الی سعد بن مسعدة الحارثی لعنه الله و کان جاسوسا

للخوارج فی عسکر امیر المؤمنین علیه السلام فظن الملعون انه یقول خذوه فاخذ بنفسه فمات فخر الدهقان ساجدا فقال له

امیر المؤمنین الم ادرک عین التوفیق قال بلی یا امیر المؤمنین فقال امیر المؤمنین علیه السلام انا و صاحبی لا شرقیون و لا غربیون

نحن ناشئة القطب و اعلام الفلک اما قولک انقدح من برجک النیران فکان الواجب ان تحکم به لی لا علی اما نوره و ضیاؤه فعندی

و اما حریقه و لهبه فذاهب عنی و هذه مسئلة عمیقة احسبها ان کنت حاسبا [illegible]

کتاب الاحتجاج تالیف الشیخ ابو علی الفضل بن الحسن صاحب تفسیر مجمع البیان و هو غلط و الحق ان الفاضل مولف

محمد امین الاسترابادی رحمه الله حکم بذلک فی الفوائد المدنیة و لا وجه سوی الشرکة فی النسبة الی الطبرسی و الحق

الذی لا شک فیه انه من تصنیف الشیخ ابو منصور احمد بن ابی طالب الطبرسی شیخ الشیخ محمد بن شهر آشوب و قد اورده الشیخ المذکور

معالم العلماء و ذکر انه شیخه و عد مصنفاته و ذکر انه من جملتها کتاب الاحتجاج علی اهل اللجاج و قد وجدنا النقل عنه ایضا

الی الشیخ ابی منصور جماعة من اجلاء العلماء المحققین منهم الشیخ زین الدین الشهید الثانی و ولده و الشیخ علی بن علی [illegible]

فائدة

سر ... [illegible]

فائدة انتخاب من کتاب نهایة الوصول فی علم الاصول للعلامة جمال الدین الحسن بن المطهر ترا المقصد الاول فی المقدمات

و فیه فصول الفصل الاول فی ماهیته هذا العلم یجب علی کل طالب امر ان یتصوره اما اجمالا او تفصیلا و فائدة مطلوبه لیخرج

عن العبث و لما کان اصول الفقه مرکبا و معرفة المرکب مسبوقة بمعرفة الاجزاء اللذین کل واحد منها الوجه الذی لاجله وقع فیه الترکیب

وجب معرفة هذین الجزئین اولا لا یقال ان اردت معرفة المرکب بحقیقته افتقر الی معرفة الاجزاء لذلک و لم یکن من حیث الترکیب

و ان اردت معرفته باعتبار ما لم یستلزم معرفة الاجزاء من حیث الترکیب لانا نقول المراد معرفة المرکب من حیث الترکیب

فالاصل ما یستند الیه و المراد هنا الادلة لاستناد الفقه الیها و الفقه لغة الفهم و هو العلم و قیل بالمغایرة فان الفهم جودة

الذهن من حیث استعداده لاکتساب المطالب و ان کان المتصف به جاهلا کالعامی الفطن و اصطلاحا العلم بالاحکام الشرعیة الفرعیة

المستدل علی اعیانها بحیث لا یعلم کونها من الدین ضرورة فالعلم جنس و سیاتی تحقیقه و خرج بقولنا بالاحکام الذوات و

الصفات الحقیقیة و بقولنا الشرعیة الاحکام العقلیة کالتماثل و الاختلاف و الحسن و القبح و بقولنا الفرعیة کون الاجماع او خبر الواحد

او القیاس حجة فانها احکام شرعیة لکنها لا تتعلق بعمل و بالمستدل علی اعیانها علم المقلد بکثیر من الاحکام من حیث علم ان المفتی

افتاه به و ما افتاه به فهو حکم الله فی حقه مع ان علومه لیست فقها حیث لم یکن مستدلا علی اعیانها و علم وجوب الوجود لها

و علم النبی و الملئکة علیهم السلم و بقولنا بحیث لا یعلم کونها من الدین ضرورة العلم باصول العبادات کالعلم بوجوب الصلوة و

الزکوة و الصوم فانها لا تسمی فقها لانها معلومة من الدین ضرورة و قیل العلم بالاحکام الشرعیة الفرعیة عن ادلتها التفصیلیة

بالاستدلال لا یقال الفقه من باب الظنون فکیف جعلته من العلوم و لان المراد ان کان جمیع الاحکام لم ینعکس فان اکثر الفقهاء

المحصلین لا یعلمون جمیع الاحکام و قد سئل مالک عن اربعین مسئلة فقال فی ست و ثلثین منها لا ادری و ان کان البعض اطرد

فان المقلد یعرف بعض الاحکام و لیس بفقیه لانا نجیب عن الاول بان المجتهد اذا غلب علی ظنه ثبوت الحکم بدلیل ظنی

کخبر الواحد و شبهه قطع بوجوب العمل بظنه فالحکم معلوم و الظن وقع فی طریقه لا یقال ذلک ینافی احدی مقدمات الدلیل

ظنیة کان ظنیا لانا نقول هنا مقدمتان قطعیتان احدهما ان الحکم مظنون و هی وجدانیة و الثانیة وجوب العمل بالظن و

هی اجماعیة فیحصل العلم القطعی بالحکم و عن الثانی ان المراد الجمیع و نمنع انعکاسه اذ المراد العلم بالفعل باکثر الاحکام بحیث یقدر علی

استخراج ما یرد علیه مما لیس حاضرا عنده الا بالقوة او البعض و نطرده فان المقلد لا یعلم عن استدلال تفصیلی علی ما علمه و حده

بعضهم فی الحد فقال العلم بجملة غالبة من الاحکام و هو یخل بعدم الضبط و اذ قد عرفت معنی کل واحد منهما فنقول اصول الفقه

اسم معنی الی المفرد و یفید خصائص المضاف بالمضاف الیه فی المعنی الذی عینت له لفظة المضاف کما نقول مکتوب زید

فاصول الفقه مجموع طرق الفقه و حده اصطلاحا العلم بالقواعد التی هی مجموع طرق الفقه علی سبیل الاجمال و کیفیة الاستدلال

بها و کیفیة حال المستدل بها فالمجموع احتراز عن الباب الواحد منه فانه و ان کان من اصول الفقه لکنه لیس هو لوجوب

المغایرة بین الشیء و جزئه و تشتمل طرق الادلة و الامارات و المراد بالاجمال بیان کون تلک الادلة ادلة فی الجملة کما

یستدل علی ان الخبر دلیل اما علی وجوده فی مسئلة مسئلة فذلک لا یذکر فی اصول الفقه و اردنا بکیفیة الاستدلال بها

شرائط الطرق و اردنا بکیفیة حال المستدل اجتهاد العالم و تقلید العامی و قیل العلم بالقواعد التی یتوصل بها الی استنباط

الاحکام الشرعیة الفرعیة عن ادلتها التفصیلیة الفصل الثانی فی غایته و بیان موضوعه اعلم انه قد یراد الشیء الغایة

فيكون غايته هي ذاته وقد يراد لغيره فغايته ذلك الغير ثم ذلك الغير قد يراد لثالث وهكذا الى ان ينتهي الى ما يراد لذاته ولما كان
الغرض من الفقه نيل السعادة الاخروية والخلاص من العقاب بسبب امتثال الاوامر والنواهي واجتناب المناهي كان ذلك غاية في علم
الفقه ولما توقف علم الفقه على هذا العلم كان غاية لهذا العلم فعلم الفقه داخل في الغاية الذاتية من هذا او غاية هذا الوصول الى الاحكام
الاحكام الشرعية التي هي سبب السعادة والخلاص عن الشقاوة ولا استبعاد في ان يكون لعلم ما غايات الاخر كالاجتهاد في كونه آلة له واعلم
ان كل علم لا بد له من موضوع يبحث فيه عن عوارضه الذاتية التي تلحقه لذاته او لجزئه او لعرض يساويه ولازم لذاته ولما كان هذا
العلم باحثا عن الاحوال العارضة للادلة الموصلة الى الاحكام الشرعية واقسامها وكيفية استنباط الاحكام منها على سبيل الاجمال كالعموم و
الخصوص والاوامر والنواهي والنسخ والمجمل وغير ذلك من العوارض الذاتية للادلة الموصلة الى الاحكام لا جرم كان موضوع
هذا العلم هو الادلة الخاصة من تلك الجهة **الفصل الثالث** في مباديه لكل علم على الاطلاق فلا بد له من مسائل يبحث عنها
فيه ومن مباد لتلك المسائل وهي قسمان تصورات وتصديقات فالمبادي التصورية هي الحدود وهي اما حد الموضوع او حد
اجزائه او حد جزئياته ان كانت او حدود اعراضه الذاتية واما المبادي التصديقية فهي المقدمات التي يتوقف ذلك العلم
عليها وهي مسائل من علم اخر او معلومة بالضرورة فالمبادي التصورية مبادي معرفة الاحكام الشرعية فان الناظر في هذا العلم
انما ينظر في ادلة الاحكام الشرعية فيجب ان يكون متصورا لتلك الاحكام ولا يجوز ان يكون اثباتها من جملة المبادي والا لزم الدور
واما المبادي التصديقية فهي من الكلام والعربية اما الكلام فلان هذا العلم يبحث عن طرق الاحكام الشرعية فلا بد ان يتوقف على
وجود ما يتوقف عليه معرفة الشارع واثباته ومعرفة النبي وما يجوز عليه وما لا يجوز واما العربية فلان الادلة عربية لا سيما الكتاب
الى الكتاب والسنة ونحن نذكر تفاصيل ذلك ان شاء الله تعالى **الفصل الرابع** في رتبته ونسبته الى غيره من العلوم اعلم ان العلوم
منها ما يحتاج اليه في معرفة كيفية العمل الديني ومنها ما ليس كذلك كالحساب والهندسة والطب عرفا وعرف الان متعلق [illegible]
كالكلام والفقه واصوله ومعرفة الحديث والتفسير وهذه العلوم الدينية منها كلية وهو الكلام لا غير فانه الباحث عن الوجود
الذي هو اعم من كل موضوع فهو كلي بالنسبة الى كل علم فانه يقسم الموجود اولا الى قديم ومحدث ويقسم المحدث الى جوهر و
عرض ثم يقسم العرض الى ما يفتقر الى الحيوة والى ما ليس كذلك ثم ينظر في القديم فيثبت وحدته وعدم تكثره ونفي النقص عنه و
ما يجوز عليه ويستحيل وافعاله والالطاف والتكاليف والاعواض وبعث الرسل وصدقهم وعصمتهم والائمة عليهم السلام والمعاد و
هنالك ينقطع البحث في الكلام ومنها جزئية كالفقه الناظر فيه يبحث في احكام افعال المكلفين خاصة والاصول الباحث
عن احكام الادلة الشرعية خاصة والتفسير الباحث عن معاني الكتاب خاصة وعلم الحديث الباحث عن طرق الحديث خاصة
وفي علم الكلام تثبت مبادي العلوم الجزئية فيأخذ المفسر من الناظر فيه واحدا خاصا وهو الكتاب فينظر فيه ويأخذ المحدث واحدا
خاصا وهو السنة ويأخذ الفقيه واحدا خاصا وهو فعل المكلف فينظر في نسبته الى خطاب الشرع من حيث الاحكام الخمسة ويأخذ
الاصولي واحدا خاصا وهو قول الرسول عليه السلام الذي برهن المتكلم على صدقه فينظر فيه من حيث دلالته على الاحكام
الخمسة اما من جهة المنطوق او المفهوم او فعله صلى الله عليه وآله ومدارك الاصول قول الرسول عليه السلام وفعله فان الكتاب
انما سمعناه منه والاجماع ثبت من قول الرسول عليه السلام وقول الرسول انما ثبت كونه حجة في علم الكلام فاذن علم الكلام هو العلم
الاعلى ومنه ينزل البحث الى العلوم الدينية وعلم الكلام شرط في كون العالم فقيها بالعلوم الدينية اذ هو مبادئها ومنه تؤخذ

وليس شرطا

وليس شرطا في كون الاصولي اصوليا وكون الفقيه والمفسر والمحدث فقيها ومفسرا ومحدثا فان الفقيه انما نظره نسبة فعل المكلف
الى خطاب الشرع في امره ونهيه ولا يجب عليه الرد على المجبرة واثبات الافعال الاختيارية للمكلف ولا وجود الاعراض وقد تكلف قوم في الجواهر
والعقل عرض ولا اقامة البرهان على ثبوت خطاب الشرع وكيفية كلامه بل يأخذ جميع ذلك مسلما في علمه يتقلده فيه وكذا الاصولي يتقلد
من المتكلم صدق الرسول عليه السلام وان قوله حجة ثم ينظر في وجوه دلالة اقواله واعلم انه لما كان ذو الحد متأخرا عن حده
وجب تأخر هذا العلم عن الكلام واللغة والنحو لا عن الجميع بل عما يتوقف عليه بالخاصة وكذا الادب يتأخر جميع هذا الفن بل ما يتوقف
منه خاصة **الفصل الخامس** في وجوب معرفته قد ثبت في علم الكلام وجوب التكليف ويجب معرفته وانما تتم بهذا العلم وما
يتم الواجب المطلق الا به يكون واجبا فيكون معرفة هذا العلم واجبة وسيظهر لك ان شاء الله في هذا الفن ان الواجب قسمان احدهما
على الاعيان والثاني على الكفاية وهذا الوجوب من قبيل القسم الثاني لان ما وجب هذا الفن لاجله وهو الفقه انما يجب على
هذا الحد فيستحيل في الحكمة ايجاب هذا على الاعيان **الفصل السادس** في مصادرات نذكر فيه مباحث محتاجة اليها واعلم
ان اصول الفقه لما كان باحثا عن ادلة الاحكام وكان الكلام فيها يخرج الى معرفة الدليل والنظر وما يكون النظر فيه
يفيد العلم والظن وجب تعريف هذه الاشياء فما هو بين الثبوت منها استغني عن الحجة في اثباته وما لم يكن بينا وجب ان يحال بيانه الى
العلم الكلي المتوقف النظر في الوجود ولو حققنا هنا مباحث **البحث الاول** في ان العلم هل يحد ام لا اختلف الناس هنا فذهب
اكثر المحققين الى انه غني عن التعريف لانه من الكيفيات النفسانية التي يجدها كل عاقل كالفرح والشبع وغيرهما واستدل بعض
المتأخرين عليه بان ما عدا العلم انما ينكشف بالعلم فيستحيل ان يكون غيره كاشفا عنه والا لزم الدور ولاني اعلم بالضرورة كوني
عالما بوجودي والتصور مطلق العلم جزء منه وجزء البديهي بديهي واعترض على الاول بان المطلوب حد العلم هو العلم بالعلم
وما عدا العلم ينكشف بعلم الا العلم بالعلم وليس بمحال ان يكون هو كاشفا عن غيره وغيره كاشفا عن العلم به وبان توقف تصور غير
العلم على حصول العلم بغيره لا على تصوره فلا دور وبان جملة توقف غير العلم على العلم من جهة كون العلم ادراكا له وتوقف العلم على
الغير لا من جهة كون ذلك الغير ادراكا للعلم بل من جهة كونه صفة مميزة له عما سواه فاختلف جهة التوقف فلا دور وعلى الثاني
بانه لا يلزم من حصول امر تصوره او تقدم تصوره وبان تصورات العقلاء بالبديهية جاز ان يكون كسبية وفيه نظر لان
حد العلم من جملة ما سنذكره بحث ما عدا العلم فهو انما يعلم بالعلم لكن العلم يعلم بنفسه وحصول العلم لا يريد به الحصول الخارجي
بل الذهني وهو عين التصور وبه يبطل ما بعده وقيل انه كسبي يفتقر الى التحديد واستدل بعض المتأخرين بانه لو كان ضروريا لكان
والتالي باطل فالمقدم مثله بيان الشرطية انه لو كان مركبا لتوقف العلم به على معرفة اجزائه والجزء سابق الكل والمتوقف على غيره
مكتسب وبيان بطلان التالي انه لو كان بسيطا لزم ان يكون كل معنى علما وانه باطل بالضرورة فالمقدم مثله بيان الشرطية انه
يكون مساويا للوجود [illegible] اذ لو كان اخص منه لكان مركبا من العام والقيد الخصوصية واذا كان مساويا له وجب صدقه على كل ما
صدق عليه وهذا في غاية الضعف وحقيق بالسقوط فانه ليس كل متوقف على غيره مكتسبا بل المتوقف على طلب وكسب ولا يلزم من كون
الشيء اخص من غيره ان يكون مركبا من ذلك العام ومن قيد الخصوصية اذ لو كان كذلك لزم نفي البسائط فيتسلسل المركبات **البحث الثاني**
في حده اختلف القائلون بتحديد العلم في حده فقال ابو الحسن الاشعري العلم ما يوجب لمن قام به كونه عالما وهو خطأ فان المشتق انما
يعلم بعد معرفة المشتق منه فلو استفيد معرفته من المشتق دار وفيه نظر اذ لا يجب معرفة المشتق منه معرفة تامة والحد كاشف للكل وقال بعض

الاشارة العلم تبيين المعلوم على ما هو به ويرد عليه ما يرد على الاول وينتقض بعلم الله فان التبيين يشعر بوضوح الشيء بعد اشكاله وقال
الاستاذ ابو بكر العلم ما يصح من المتصف به احكام الفعل واتقانه وهو غلط فانه حد لعلم خاص بل هو المتعلق بالعمل قال الجويني
ويلزم منه ادراج القدرة في حده فان العلم لا يتأتى به الاحكام دون القدرة وفيه نظر وقالت المعتزلة العلم اعتقاد الشيء على ما هو
به مع طمأنينة النفس وينتقض باعتقاد المقلد المحق ويخرج عنه العلم بالمعدوم وليس شيئا وقال القاضي العلم معرفة المعلوم على ما هو به
وانتقض عنه المعرفة اي العلم بان الله هو المحدود بعينه وهو خطأ اذ لا يلزم الدور واما بيانه ان المعرفة والعلم لفظان مترادفان
لمعنى واحد بخلاف الحد والمحدود وقال السيد المرتضى العلم ما اقتضى سكون النفس وينتقض بالاعتقاد وقال الغزالي الاشياء الظاهرة
يعسر تحديدها وانما شرح معناها بتقسيم ومثال اما الاول فهو ان تميزه عما يلتبس به وظاهر تميزه عن الارادة والقدرة والصفات
النفس وانما يلتبس بالاعتقاد وظاهر تميزه عن الشك والظن لانتفاء الجزم فيهما فالعلم عبارة عن امر جزم لا تردد فيه ولا تجوز
ولا يخفى تميزه عن الجهل فانه متعلق بالمجهول على خلاف ما هو به والعلم مطابق وربما يلتبس باعتقاد المقلد المحق وتميزه عنه بان يعني
الاعتقاد والسبق الى حد معتقده ان كان مع الوقوف عليه من غير اخطار نقيضه بالبال وهو ان وافق المعتقد فهو جنس الجهل في
نفسه وان خالفه بالاضافة فان معتقده كون زيد في الدار لو قدر استمراره عليه حتى خرج زيد من الدار بقي اعتقاده كما كان
لم يتغير في نفسه وانما تغير اضافته فانه طابق وقتا وخالف اخر واما العلم يستحيل تقدير بقائه مع تغير المعلوم والاعتقاد عقدة
على القلب والعلم انحلال العقد كشف وانشراح فهما مختلفان ولهذا لو اصغى المعتقد الى المشكك اوجد لنقيض معتقده مجالا في نفسه والعالم
لا يجد ذلك في نفسه وان اصغى الى الشبهة المشككة فانه لم يعرف جوابها الشك في بطلانها واما المثال فهو ان ادراك البصيرة الباطنة نفهمه بالمقايسة
بالبصر الظاهر فانه معناه الانطباع وكذا العقل ينطبع فيه صور المعقولات وهذا الشك اخذه من الجويني وهو على طوله
رجوع الى التحديد بمقابلة وفيه زيادة اخفاء وقال بعض المتأخرين انه صفة يحصل بها للنفس المتصف بها التميز بين حقائق المعاني
الكلية حصولا لا يتطرق اليه احتمال نقيضه فالصفة جنس وحصول التميز بها احتراز عن الحياة وما شرط بها وحقائق الكليات احتراز
عن الادراك المميز بين المحسوسات الجزئية دون الكلية وعلى قول ابي الحسن ان الادراك نوع من العلم لا يفتقر الى التمييز
بالكلي واورد العلوم العادية فانها تستلزم جواز النقيض عقلا واجيب بان محل حال العلم العادي بانه حجر يستحيل ان يكون ذهبا
وهو المراد ومعنى التجويز العقلي انه لو قدر لم يلزم منه محال لنفسه لانه يحتمل حينئذ لان التجويز ينافي الجزم والحق ما قدمناه اولا ان العلم
ضروري البحث الثالث في اقسامه اما التصور وهو الحضور الذهني او التصديق وهو الحكم المتصور على اخر ايجابا او سلبا وكل
منهما ضروري وكسبي فالضروري من التصور ما لا يتوقف على طلب وكسب ومن التصديق ما يكفيه فيه تصور طرفيه والكسبي بخلافهما
يقابل البديهي والضروريات التصديقية اما اوليات وهي التي يحكم بها العقل بمجرد تصور الطرفين او محسوسات وهي ما يحكم بها العقل
بواسطة الحس الظاهر واما مجربات وهي القضايا يحكم بها العقل بكثرة التجربة والاعتياد واما وجدانيات وهي القضايا التي
يحكم بها العقل بمساعدة القوى الباطنة واما حدسيات وهي قضايا يحكم بها العقل لاجل حدس قوي من النفس واما متواترات
وهي قضايا يحكم بها العقل بتواتر الاخبار التي يحصل بها الحكم قطعا واما فطرية القياس وهي القضايا يحكم بها العقل لاجل وسط
لا يغيب عن الذهن وتسمى قضايا قياساتها معها البحث الرابع في الظن حكم الذهن بمتصور على اخر اما ان يكون جازما او لا والاول
اما ان يكون مطابقا او لا والمطابق اما ان يكون ثابتا او لا فالاول هو العلم ويستجمع الجزم والمطابقة والثبات وان

خلا عن

كلام الغزالي في تعريف العلم

في اقسام العلم

في الظن

خلا عن الجزم فهو الظن الصادق وان خلا عنه وعن المطابقة فهو الظن الكاذب وان خلا عن المطابقة والثبات خاصة فهو اعتقاد الجهال
وان خلا عن الثبات وحده فهو اعتقاد المقلد المحق اذا عرفت ذلك فالظن ترجيح احد الطرفين مع تجويز خلافه والوهم ترجيح
الظن وان الشك هو سلب الترجيح واعلم ان رجحان الاعتقاد مغاير للاعتقاد والرجحان والظن هو الاول لا الثاني فان كان
الظن مطابقا كان حقا والا فهو كذب واما الاعتقاد والرجحان كما اذا اعتقد ترجيح نزول المطر عند الغيم الرطب فيشتمل على العلم
والظن وغيرهما والترجيح هنا راجع الى المعتقد وفي الظن راجع الى الاعتقاد وقيل ما عنه الذكر الحكمي اما ان يحتمل متعلقه النقيض
بوجه ما اولا والثاني العلم والاول اما ان يحتمل النقيض عند الذاكر لو قدره اولا والثاني الاعتقاد فان طابق فصحيح والا ففاسد
والاول اما ان يحتمل النقيض وهو راجح اولا والراجح الظن والمرجوح الوهم والمساوي الشك البحث الخامس في الدليل لغة
الدليل يطلق في اللغة بمعنى الدال وهو الناصب للدليل وقيل هو الذاكر للدليل وقد يطلق على ما فيه دلالة وارشاد وعند الفقهاء
ما يمكن ان يتوصل بصحيح النظر فيه الى العلم بمطلوب خبري والامارة هي التي يمكن ان يتوصل بصحيح النظر فيها الى الظن فبالامكان يدخل
الدليل الذي لم ينظر فيه فانه لا يخرج عن كونه دليلا بعدم النظر لان التوصل به ممكن وبصحيح عن النظر الفاسد وبالخبري عن الحدود
وقيل قول مؤلف من قضايا اذا سلمت لزم عنها لذاتها قول اخر وقد يطلق على الاستدلال بالمعلول على العلة واقسام الدليل
لمي واني فالاول هو الاستدلال بالعلة على المعلول والثاني هو الاستدلال بالمعلول على العلة او باحد المعلولين على الاخر و
هو مركب من الاولين والثاني فهو اما عقلي محض او مركب من العقل والسمعي ولا سمعي محض لتوقفه على صدق الرسول المتوقف على
لا سمعا والا لزم الدور واما النظر فله تعريفات كثيرة اجودها ما قاله بعض في كتبنا الكلامية وهو انه ترتيب امور ذهنية يتوصل
بها الى اخر فان صحت المادة والصورة فصحيح والا ففاسد وان كانت مقدماته علميتين كانت النتيجة علمية وان كانتا او احدهما
ظنية فهو ظنية ولما كان محمول النتيجة مفتقرا في ثبوته لموضوعها الى وسط وجب تعدد مقدمتين اشتركا في حد اوسط فان كان
محمولا في الصغرى موضوعا في الكبرى فهو الاول وشرطه ايجاب الصغرى وكلية الكبرى وان كان محمولا فيهما فهو الثاني وشرطه اختلاف
مقدمتيه كيفا وكلية الكبرى وان كان موضوعا فيهما فهو الثالث وشرطه ايجاب الصغرى وكلية احدهما وان كان موضوعا في
الصغرى محمولا في الكبرى وهو الرابع وشرطه اتفاق مقدمتيه في الايجاب مع كلية الصغرى او اختلافهما بالكيف مع كلية احدهما
فهذه طرق اكتساب التصديقات واما اكتساب التصورات فانما يكون بالحد او الرسم والحد منه تام يشتمل على مجموع المقومات
من الاجناس والفصول ومنه ناقص يشتمل على بعضها والرسم منه تام يفيد الامتياز عن كل شيء ومنه ناقص يفيد الامتياز عن البعض وشرط
الثلاثة الاول الاطراد والانعكاس وبيان هذه المناهج ذكرناه في كتبنا المنطقية البحث السادس في الحكم اختلف الناس فيه فالمعتزلة
القائلون بحسن الاشياء وقبحها عقلا ذهبوا الى ان الحكم صفة للفعل في نفسه والاشاعرة منعوا من ذلك وجعلوه امرا شرعيا لا
صفة حقيقية للفعل واختلفوا في تعريفه فقال الغزالي انه خطاب الشرع المتعلق بافعال المكلفين ويدخل فيه قوله تعالى والله خلقكم وما
تعملون فانه خطاب الشرع المتعلق بافعال المكلفين وليس حكما اجماعا وقال اخرون زيادة على ذلك بالاقتضاء او التخيير فالخطاب
قيل انه الكلام الذي يفهم السامع منه شيئا وليس بجيد لدخول ما لا يقصد المتكلم افهام السامع وقيل اللفظ المفيد الذي يقصد به
افهام من هو متهيئ لفهمه فخرجت الحركات والاشارات المفهمة والمهمل وما لم يقصد به الافهام وقولنا لمن هو متهيئ احتراز عن
الكلام لمن لا يفهم كالنائم والمغمى عليه ونحوه وقال السيد المرتضى الخطاب هو الكلام اذا وقع على بعض الوجوه ولهذا يتغير الخطاب بكونه

معنى الدليل والنظر

تعريف الحكم الشرعي

كذلك اى ارادة الحق طلب لكونه خطابا بالمعنى هو خطاب الشارع كما ليس خطاب فى جميع صفاته من وجود وحدوث وصيغة و
ترتيب فلابد من زايد يحصل يسمى الخطاب وهو القصد الى الطلب ولهذا قد يسمع الكلام جماعة والخطاب لبعضهم دون بعض لاجل
القصد ولهذا صح ان يتكلم النائم والمجنون ان يخاطب بكلام الغير ان يامر وينهى ثم قسم الخطاب الى مهمل ومستعمل فالاول هو الموضع
فى اللغة التى اصطلح عليها انه مهمل البهالتى من المعانى والفوايد والثانى هو الموضوع لمعنى وفايدة وهو اما ان يكون له معنى
وان كان لا يفيد فيما سمى به كالالقاب مثل زيد وعمرو فانه بدل الاشارة ولهذا لا يستعمل فى الشتم والفرق بينه وبين الصفة
ان اللقب يجوز تغيره واللغة على ماهى عليه ولا يجوز فى الصفة ذلك ولهذا كان الحق ان لفظ شئ ليست لقبا بل وهى من قسم
يفيد الكلام اذ لا يجوز تبديلها واللغة على ماهى عليه وانما لم يفيد لفظ شئ لاشتراك جميع المعلومات فى معناها فيتعذر فهم التمييز
الابانة والتمييز فعدم افادتهما الامر يرجع الى غيرها واللقب لا يفيد لامر يرجع اليه واما المفيد فهو المقتضى للابانة فاما ان يقتضى
نوعا من نوع كلون وكون واعتقاد وارادة او جنسا من جنس كجوهر وسواد او عينا معينا كعالم وقادر واسود وابيض فاشتد
المرتقى الشيرازى الخطاب العجم والبهيمات مع له ولا باس به ولهذا ذم العقلاء من خاطب غير المفيد او تكاد دسموه خطابا
وانه استعمل فى مورد لعصمة الخطاب فى معنى الكلام مجازا وقولنا الشارع احتراز عن غيره وقولنا المتعلق بافعال المكلفين يخرج
عنه ما عداه وقولنا بالاقتضاء والتخيير يدخل به الاحكام الخمسة فان الاقتضاء قد يكون للوجود وللعدم اما مع الجزم او بدونه
فيتناول الوجوب والحرام والكراهة والندب والتخيير هو الاباحة وقد اعترض عليه من وجوه ا اذا كان الحكم هو خطاب الله تعالى
كلامه وكلامه عند الاشاعرة قديم فيكون حكم الله تعالى بالحل والحرمة قديما وباطل اما اولا فلان حل وطى الزوجة وحرمة الاجنبية
صفة فعل العبد فانه يقال وطى حلال وحرام وفعل العبد محدث فيستحيل ان يكون وصفه قديما واما ثانيا فلانه يقال حلت المرأة
بعد ان لم تكن كذلك وهذا اعتراف بحدوث الحكم واما ثالثا فلان الحكم يقتضى العقد او ملك اليمين ومعلول الحادث حادث
ب يخرج من هذا الحد كون الشئ سببا وشرطا ومانعا وصحيحا وفاسدا ج الحكم الشرعى قد يوجد فى غير المكلف كالجناية من الصبى
سببا لوجوب الضمان والدلوك سببا لوجوب الصلوة د ادخال كلمة او فى الحد خطا لانها للترديد والتشكيك والحد للايضاح
اجابوا عن ا بالمنع من كون الحل والحرمة وصفين للفعل فان معنى كون الفعل حلالا كونه مقولا فيه رفعت الحرج عن
فعله وكونه حراما كونه مقولا فيه لو فعلته لعاقبتك فحكم الله تعالى هو كلامه والفعل متعلق الكلام وليس لمتعلق القول من القول
صفة والا لحصل للمعدوم باعتبار كونه مذكورا ومخبرا عنه ومسمى بالخصوص وصف ثبوتى وهو محال وقوله حلت له زيد بعد ان
لم تكن قلنا حكم الله هو قوله فى الازل سوغت له حين وجوده فى كذا فالحكم قديم ومتعلق حكمه حادث وقوله الحكم معلل بالاسباب
قلنا المراد بالسبب المعرف لا الموجب وعن ب المراد من كون الدلوك سببا انا متى علمناه علمنا انه تعالى امر بالصلوة فلا معنى
للسببية الا الايجاب وقولنا العقد صحيح معناه ان الشرع اذن فى الانتفاع به وهو معنى الاباحة وقيل زاد فى الحد او الوضع
وعن ج ان معنى قولنا الاتلاف الصبى سبب لوجوب الضمان تكليف الولى باخراج الضمان من ماله ومعنى كون الدلوك سببا
تكليف الرجل باداء الصلوة عنده وعن د ان المراد ان كلما وقع عليه احد هذه الوجوه كان حكما وقيل ان السببية والشرطية
ليست حكما وقال بعضهم الحكم خطاب الشارع المفيدة فائدة شرعية وقيل خطاب الشارع بفائدة شرعية تختص به اى لا تفهم
الا منه لانه انشاء فلا خارج له وهذه الحدود كلها باطلة عندنا لما عرفت من ان الكلام عندهم عبارة عن الحروف والاصوات

وهى جارية فقد بينا فى علم الكلام وان الحكم ليس هو الخطاب بل مستفاد منه فان الحكم ليس قول الشارع اوجبت عليك بل نفس الوجوب مستفاد من
ذلك الخطاب وقال طاب نزاه المباح فهو فى اللغة ماخوذ من الاباحة وهى الاعلان ومنه باح بسره واطلق على الاطلاق والاذن يقال
ابحته كذا اى اذنت له فيها واما فى الشرع فقال قوم انه ما خير المرء فيه بين فعله وتركه شرعا وينتقض بخصال الكفارة المخيرة فانه ما من
خصلة منها الا والمكلف مخير بين فعلها وتركها وبتقدير فعلها تكون مباحة لا واجبة وكذا الموسع كالصلوة فى اخر وقتها وقيل ما استوى طرفاه
فى عدم الثواب والعقاب وينتقض بفعل النائم فانه كذلك ولا يوصف بالاباحة وقيل ما اعلم فاعله او دل عليه انه لا ضرر فى فعله ولا تركه و
لا نفع له فى الاخرة وينتقض بالفعل الذى خير الشارع فيه بين الفعل والترك مع اعلام فاعله او دلالة السمع على استواء فعله وتركه فى المصلحة و
فى الدين والدنيا فانه مباح وان اشتمل فعله وتركه على الضرر الى ان قال واعلم انه قد يوصف الفعل بانه مباح وان كان تركه محظورا
كالقصد لم المرتد بانه مباح ومعناه انه لا ضرر على من اراقه وان كان الامام ملوما بترك اراقته واما المندوب ويسمى المندوب
فهو فى اللغة ماخوذ من الندب وهو الدعاء الى امر مهم وفى العرف ما يكون فعله راجحا على تركه رجحانا غير مانع من النقيض وقيل هو
فعله خير من تركه وينتقض بالاكل قبل ورود الشرع فانه خير من تركه لما فيه من اللذة واستبقاء المهجة وليس مندوبا وقيل ما يمدح على
فعله ولا يذم على تركه وينتقض بافعال الله تعالى فانها كذلك وليست مندوبة وقيل هو المطلوب فعله شرعا من غير ذم على تركه مطلقا
فقوله يخرج عنه ما عدا الواجب من الحرام والمكروه والمباح والاحكام الثابتة بخطاب الوضع ونفى الذم يخرج به الواجب والمخير والموسع
فى اول الوقت وذم الفقهاء من ترك النوافل جميعا لانهم استدلوا بذلك على التهاون بالدين وسمى مرغبا فيه ومستحبا اى ان الله تعالى
ونفلا اى طاعة غير واجبة وان للانسان ان يفعله من غير حتم وتطوعا اى ان المكلف انقاد الله تعالى فيه مع انه قربة من غير حتم
وسنة اى طاعة غير واجبة وقيل انه لا يختص المندوب بل يتناول كل ما علم وجوبه او ندبيته بامر النبى عليه السلم او بادامة فعله فان
السنة ماخوذة من الادامة ولهذا يقال الختان سنة ولا يراد به انه غير واجب واما ما دل على ان نفعه موصلا الى الخير
مع القصد الى التقرب وقال الواضع اختلف الناس هنا فذهب بعضهم الى ان دلالة اللفظ طبيعية اى لذاته وهو منقول عن عباد بن
سليمان الصيمرى وبعض المعتزلة واصحاب الاكسير وقال المحققون انها بواسطة الوضع واختلفوا فذهب بعضهم ان الواضع هو
الله تعالى وبه قال ابو الحسن الاشعرى والفورك والظاهرية وجماعة من الفقهاء وقد يستفاد من جهة التوقيف الالهى اما بالهام
او بخلق اصوات وحروف يسمعها واحد او جماعة او بخلق علم ضرورى بذلك وذهب ابو هاشم واصحابه وجماعة من المتكلمين
الى انها اصطلاحية اما من واحد وجماعة قد اجتمعوا ووضع هذه الالفاظ لمعانيها ثم عرفوا غيرهم بذلك الوضع بالاشارات و
القراين كالاطفال والاخرس الذين يتعلمون الوضع بسبب التكرار وقال اخرون بعضها اصطلاحى وبعضها توقيفى واختلفوا فقال
الاستاد ابو اسحق الاسفراينى القدر الذى يقع به الاصطلاح توقيفى والباقى اصطلاحى وقال اخرون بالعكس فان ابتداء اللغة
بالاصطلاح والباقى بالتوقيف والجمهور من المحققين توقفوا هنا وهو اختيار القاضى ابى بكر والغزالى وجزم الجميع ببطلان قول
عباد لان الالفاظ لو دلت بالذات لامتنع اختلافها باختلاف الامم فى الاصقاع والازمان ولاهتدى كل احد الى كل لغة
وهو معلوم البطلان ولانا نعلم بالضرورة انا لو وضعنا لفظ الكتف لمعنى الدار وبالعكس امكن وان اللفظ قد يدل على الشئ ونقيضه
احتج بانه لولا المناسبة الطبيعية بين اللفظ ومعناه لكان اختصاصه بذلك المعنى ترجيحا من غير مرجح والجواب بمنع الملازمة
بان الواضع ان كان هو الله تعالى كان تخصيصه بذلك كتخصيص حدوث العالم بوقت حدوثه وان كان هو البشر كان الحقيقى

خلو زمان ذلك اللفظ في ذلك الوقت بالبال بدون غيره كما في الالقاب واحتج الاشعري وموافقوه بوجوه ا قوله تعالى وعلم آدم الاسماء
كلها فتكون الافعال والحروف كذلك اذ لا قائل بالفرق ولان الاسم ماخوذ من السمة وهي العلامة والافعال والحروف
كذلك فتكون اسماء لوجود المعنى المشتق فيهما وتخصيص بعض الكلم بالاسماء وضعا وتعليمها يستلزم تعليم الافعال والحروف ب انه تعالى ذم
من سمى بغير توقيف بقوله تعالى ان هي الا اسماء سميتموها انتم واباؤكم ما انزل الله بها من سلطان فلو لم يكن ما عداها سموه توقيفيا
لم يحسن هذا الكلام ج قوله تعالى واختلاف السنتكم وليس المراد الالسنة اللحمانية او الاختلاف في تركيبها وتاليفها لو ثبت فانه
في غيرها ابلغ واكمل فكان حمله عليه اولى من هذه فوجب حمله على اللغات الفاضلة على الالسنة واطلق عليها اسم الالسنة اطلاق
اسم العلة على المعلول وهو من احسن وجوه المجاز د العمومات كقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء تبيانا لكل شيء علم الانسان ما لم يعلم و
اللغات داخلة في هذه العمومات ه لو لم تكن اللغات توقيفية لزم الدور او التسلسل واللازم بقسميه باطل فالملزوم مثله بيان
الشرطية ان الاصطلاح انما يتم بان يعرف الجماعة المصطلحون ما يقصده كل واحد منهم وانما يتم ذلك بطريق كالالفاظ والكتابة
وعلى كلا التقديرين فلا بد من طريق وذلك الطريق لا يفيد لذاته بل بالاصطلاح فان كان بالاول دار والا تسلسل و لو كانت
اللغات اصطلاحية لزم ارتفاع الامان عن الشرائع لاحتمال تبدل لغاتها ولا يجب الاشتهار كما ان معجزات الرسول عليه السلم اشهر منها
ولم يتواتر نقلها والاقامة والاذان مع اشتهارهما واظهارهما في زمن النبي عليه السلم والاعلان بهما على رؤس الاشهاد قد اختلف
فيها احتج ابو هاشم بقوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه دلت على سبق الوضع على الرسالة فلو كانت اللغات توقيفية
لما حصلت عنها اذ التوقيف من الله تعالى انما هو على لسان رسله ولانها لو كانت توقيفية لكان اما بعلم ضروري بانه تعالى وضع تلك
الالفاظ لمعانيها اولا والاول اما ان يكون ذلك العلم خلقه في عاقل او غيره والاول باطل والا لزم ان يكون العلم به تعالى ضروريا
اذ العلم بانه وضع اللفظ للمعنى مسبوق بالعلم به فان العلم بالصفة مسبوق بالعلم بالموصوف لكن التالي باطل والا لبطل التكليف
لكن قد ثبت وجود التكليف على كل عاقل والثاني باطل لامتناع ان يخلق في غير العاقل علما ضروريا بالالفاظ ومناسباتها وتراكيبها
البليغة واما الثاني وهو ان لا يكون قد خلق العلم الضروري بذلك وهو باطل ايضا والا لافتقر الى سمع في كون ما سموه موضوعا
بازاء معناه الى طريق وينقل الكلام اليه فاما ان يتسلسل وهو باطل او ينتهي الى الاصطلاح واحتج ابو اسحق بان الاصطلاح يتوقف
على تعريف كل واحد منهم غيره ما في ضميره على ما تقدم فان عرفه باصطلاح آخر تسلسل فلا بد في اول الامر من التوقيف ثم من الجائز
ان يحدث بعد ذلك لغات كثيرة بالاصطلاح بل الواقع ذلك فان كل وقت يتجدد ولاهل الاصطلاحات الكثيرة التي لم يكونوا يعرفونها من
قبل والاعتراض على الاول من وجوه ا جاز ان يكون المراد من التعليم الالهام بالاحتياج الى الالفاظ وبعث عزمه على
وضعها ونسبة التعليم اليه تعالى لان الهادي اليه لانه علمه بالخطاب كقوله وعلمناه صنعة لبوس ب اعطاه ما تمكن به من الوضع
وليس التعليم هو العلم بل فعل صالح لان يترتب عليه حصول العلم بالتعلم ثم تعلم ج ما يفعله العبد منسوب اليه تعالى باعتبار انه الموجد
فالعلم الحاصل بعد الاصطلاح يكون مستندا اليه تعالى بالاخرة فصح اسناد التعليم اليه د يجوز ان يكون المراد من الاسماء الصفات والخاصيات
مثل ان الخيل للركوب والجمل للحمل والبقر للحرث الى غير ذلك فان الاسم ماخوذ من السمة والعلامة او من السمو وكل معرف لغيره
ذو تخصيصه باللفظ المعين عرف خاص ه جاز ان يعني ما اصطلح عليه قوم تقدموه و اراد كل الاسماء في كل زمان او الاسماء الموجودة
في زمانه عليه السلم ز يجوز ان يكون قد نسيها او لم يعلمها اولاده فحدثت بعده لغة اصطلح اولاده عليها ووضع هذه اللغات

الان

الان والكلام انما هو في هذه اللغات ح يجوز ارادة المسميات بدليل قوله تعالى ثم عرضهم على الملائكة وفيه نظر ط توقف نطق الاسماء
على نطق الحروف والافعال لا يستلزم التوقيف في الكل لتوقف التعلم على التعلم لجواز التوقيف في الاصطلاح منها ي كون الاسم من السمة
لا يستلزم صدقه على الافعال والحروف اذ لا يجب صدق المشتق على كل ما وجد فيه المعنى وعلى الثاني ان الذم ليس
باعتبار التسمية لا غير بل باطلاق اسم الاله على الاصنام مع اعتقاد وتحقق المسمى فيها وعلى الثالث اذا خرجت الحقيقة و
تعين المجاز لم يكن حمله على اللغات اولى من حمله على الاقدار على اللغات او على المخارج وفيه نظر لان اولوية اللغات من
وجهين احدهما ان استعمال اسم العلة على المعلول اولى من غيره واللغة هما ... وليس الاقدار على اللغات ...
عنه وكذا المخارج بل نسبة اللسان اليها نسبة المحل الى الحال الثاني ان في هذا ابداء اضمار بخلاف ما قلناه وعلى الرابع ان
المراد ما ورد في الكتاب لا تفريط فيه سلمنا لكن المراد ما فرطنا في شيء من الاحكام سلمنا ان المراد انه تبيين كل شيء لكن جاز ان يكون
معرفة اللغات ممن تقدم وكذا باقي الايات وعلى الخامس انتقض بتعليم الاطفال اللغات من ابائهم بتكرار الخطاب عليهم مرة
بعد اخرى سلمنا لكن جاز ان يكون هذه اللغات اصطلاحية ومعرفتها مسبوقة بلغة اخرى توقيفية لعلمنا ان تقدم ...
على هذه لا يقال اذا كان لا بد من لغة توقيفية فلتكن هذه لانا نقول تمنع من ذلك وقوله كلا يفيد اليقين وفيه نظر اذ
البحث غير مختص بلغة مخالفة وعلى السادس انه لو غيرت لاشتهر والمعجزات ما خفي بعضها حتى صار احادا لاشتهار غيرها والاكتفاء
بالكتاب العزيز عنها واختلاف فصول الاذان لاحتمال تسويغ الجميع وغلط المؤذن فنقص او زاد مرة فنقل واشتهر الخلط
السامع وعلى الحجة الاولى بشبهة المنع من انحصار التوقيف في البعثة بل جاز ان يكون بالوحي او بعلم ضروري
يخلقه الله تعالى وعلى الثانية يجوز ان يخلق علما ضروريا بان واضعا وضع هذه الالفاظ لمعانيها وان لم يخلق العلم الضروري
بان الواضع انه هو الله سلمنا لكن لا يلزم من العلم الضروري بانه تعالى هو الواضع العلم الضروري بذاته وصفاته الالهية
اقصى ما في الباب انه يحصل العلم بتوسط الاعتبارات وذلك لا يكفي في معرفته تعالى فيبقى التكليف بمعرفته كما كان سلمنا لكن
لا نسلم انه ينافي التكليف مطلقا بل التكليف بمعرفته خاصة لذلك الشخص ولا ينافي تكليفه بالباقي سلمنا لكن جاز ان يخلقه بعد
المعرفة النظرية سلمنا لكن جاز ان يخلقه في غير العاقل واذ قد ظهر ضعف الكلامين فالاقرب التوقف وتجويز كل واحد منهما و
ان التوقيف اقوى وقال رحمه الله اختلف الناس في ذلك نحو قوله يا ايها الذين امنوا هل هو خطاب للموجودين في عصره عليه السلم
او هو عام لهم ولمن بعدهم فذهبت المعتزلة واكثر الاشاعرة والحنفية الى انه مختص بالموجودين في عصره عليه السلم ولا يثبت
حكمه في حق الموجودين بعده الا بدليل اخر وذهبت الحنابلة وجماعة من الفقهاء الى ان ذلك الخطاب يتناول من بعدهم
حجة الاوائل وجهان ا الذين سيوجدون من بعد لم يكونوا موجودين في ذلك الوقت ومن لم يكن موجودا في ذلك الوقت
لم يكن انسانا ولا مؤمنا فلا يتناوله خطاب المؤمنين ب امتنع خطاب المجنون والصبي اقرب الى الخطاب لوجودهما واتصافهما بالانسانية
واصل الفهم وقبولهما التاديب بالضرب وغيره مع ان الخطاب بالنسبة اليهما ممتنع فبالمعدوم الذي هو عما ذكرنا اولى حجة الاخرين
وجوه ا قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس وقوله عليه السلم بعثت الى الاسود والاحمر وقوله عليه السلم حكمي على الواحد حكمي على الجماعة
ب لو لم يكن خطابه شاملا لنا ولانا لم يكن رسولا الينا والثاني باطل بالاجماع فالمقدم مثله ج اجماع الصحابة ومن بعدهم من
التابعين وغيرهم قرنا بعد قرن على الاحتجاج في المسائل الشرعية على من وجد بعد النبي عليه السلم بالايات والاخبار المنقولة

عنه عليه السلم ولولا عموم تلك الدلائل اللفظية لمن وجد بعد ذلك لم يكن التمسك بها صحيحا والاجماع لا ينعقد على الخطأ د كان عليه السلم
اذا اراد تخصيص احد بحكم نص عليه ونبه عليه كقوله عليه السلم لابي بردة تجزي عنك ولا تجزي عن احد بعدك وخصص عبد الرحمن بن عوف
بلبس الحرير وحيث لم يبين التخصيص علم العموم والفرق الاول حكما في حقنا كحكمه عليه السلم وبالايات الواردة في حق من شافهه عليه السلم
بالخطاب تعم بالضرورة من دينه عليه السلم ثم اجابوا عن ا بان الناس والجن والاسود والاحمر انما تناول الموجودين
في ذلك الزمان فيختص بالحاضرين ويدخل تحت صورة النزاع فلا يجوز التمسك به فيه والعام النصوص الدالة على كونه عليه السلم
مبعوثا الى الناس كافة انما يلزم لو توقف مفهوم الرسالة والبعثة الى كل الناس على المخاطبة للكل بالاحكام الشرعية شفاها او
ليس كذلك بل لا يكفي تحقق تعريف البعض بالمشافهة وتعريف الاخرين بنصب الدلائل والامارة واجتهاد المجتهد باستخراج احكام
بعض الوقائع من بعض لكثرة احكام الشرعية وعدم النص على كل واحد منها اعتبارا لكثرة الوقائع ولا يلزم من ذلك ان لا يكون
النبي عليه السلم رسولا ولا مبلغا بالنسبة الى الاحكام التي لم يثبت بالنصوص من خطابه وكذا في الاحكام التي لم تثبت بالخطاب
شفاها لا يقال الدلائل التي يمكن الاحتجاج بها في الاحكام الشرعية على من وجد بعد النبي عليه السلم غير الخطاب انما يعلم كونها
حجة بالدلائل الخطابية فاذا كان الخطاب الموجود في زمن النبي عليه السلم لا يتناول من بعده فيتعذر الاحتجاج به عليه لانا نقول
معرفة كونها حجة بالنقل عن النبي عليه السلم اذ حكم بكونها حجة على من بعده او بالاجماع المنقول عن الصحابة وغيرهم على ذلك وهو
الجواب عن ب وعن ج ان الاجماع على انا مكلفون بمثل ما كلفوا به اما انا مخاطبون بذلك الخطاب ممنوع
لان انه تعالى عرفنا انا مكلفون حال وجودنا بمثل تكليف معاصري النبي عليه السلم لان الخطاب للمعدوم ممتنع بالضرورة
المتفق واستند اهل الاجماع بالنصوص من جهة معقولها لا من جهة الفاظها جمعا بين الادلة وعن د ان التخصيص لفايدة
الالاف **قال رضي الله عنه** التواتر لغة مجيء الواحد بعد الواحد بفترة بينهما قال تعالى ثم ارسلنا رسلنا تترى اي رسولا بعد رسول
بينهما فترة وكذا في الاصطلاح عبارة عن تواتر الاخبار بمعنى تتابع خبر بعد خبر لكن بشرط ان يكثر الاخبار الى ان يحصل العلم بقولهم وقد
حد بعض الاشاعرة التواتر بانه عبارة عن جماعة بلغوا في الكثرة الى حيث حصل العلم بقولهم وهو غلط فان المتواتر ليس هو الجماعة
واذا عرفت هذا فنقول ذهب اكثر الناس الى انه يفيد العلم سواء كان خبرا عن امور موجودة في زماننا كالاخبار عن البلدان النائية
او عن امور ماضية كالاخبار عن وجود الانبياء والملوك الماضين والكرة السمنية والبراهمة وقالوا انه يفيد الظن ومنهم من
سلم افادته العلم لكن عن امور موجودة في زماننا لا في الامور السالفة **اعلم** ان هنا امرين احدهما اللفظ والاخر المعنى اما
اللفظ فلا يستقيم الخلاف عند من لا يرى للامر صيغة واما من يرى ان للامر صيغة فلا خلاف في التغاير فالحق ان احد الامرين
الى ايجاد النقيضين اذ لا شك في المغايرة بين قولنا قم وبين قولنا لا تقعد فيجب رد الخلاف الى المعنى وهو ان قولنا قم مدلول
مفهومان احدهما طلب القيام والثاني ترك القعود على تقدير الدلالة على المفهومين فهل المفهومان متحدان او متغايران
واما المعنى فهو مذهب القائلين بالكلام النفسي وهو ان طلب القيام هل هو بعينه طلب ترك القعود ام لا وهذا لا يمكن فرض الخلاف
في حق الله تعالى فان الكلام عند الاشاعرة واحد هو امر ونهي ووعد ووعيد فلا يتطرق اليه الغيرية اما في حقنا فهل طلب الحركة بعينه
كراهة السكون وطلب تركه ام لا واذا عرفت هذا فنقول اختلف القائلون بالكلام النفسي وهم الاشاعرة فمنهم من قال
الامر بالشيء نهي عن ضده بعينه وان طلب الفعل هو بعينه طلب ترك اضداده لان الامر هو بعينه النهي واختاره القاضي اخيرا

ومنهم

ومنهم من منع ذلك مطلقا وهو اختيار الجويني والغزالي وقال بعضهم ان جوزنا تكليف ما لا يطاق كما هو مذهب ابي الحسن الاشعري فالامر
بالفعل لا يكون عين النهي عن اضداده ولا يستلزمه لانه جاز ان يامر بالفعل وبضده في الحالة الواحدة فضلا عن كونه غير منهي عنه وان
كان مستلزما ومنهم من قال الامر بالشيء نهي عن ضده في الوجوب دون الندب **واما المعتزلة** فقالوا الامر بالشيء ليس نهيا عن ضده ولا مستلزما له
واختاره قاضي القضاة **والسيد المرتضى** وقال ابو الحسين الخلاف بيننا اما في الاسم او المعنى فان سموا الامر نهيا على الحقيقة
بطل لان اهل اللغة فرقوا بين الامر والنهي في الاسم وان سموا لا على الحقيقة فذلك نهيا واما المعنى فمن وجهين احدهما ان يقال ان معنى
لا تفعل وهي النهي موجودة في الامر وهذا لا يقوله احد فان الحس يدفعه والثاني ان يقال الامر نهي عن ضده في المعنى من حيث انه
يحرم ضده وهذا يكون من وجوه ا ان يقال ان صيغة الامر يقتضي ايقاع فعل ويمنع من الاخلال به ومن كل فعل يمنع من فعل المامور به
فمن هذه الجهة يكون محرما لضد المامور به وهو صحيح لما تقدم من ان الامر للوجوب ب ان يقال ان الامر يقتضي الوجوب لدليل سوى هذا
فاذا تجرد الامر عن دلالة تدل على ان احد اضداد المامور به يقوم مقامه في الوجوب اقتضى قبح اضداده اذ كل واحد منها يمنع من فعل
المامور به وما منع من فعل الواجب فهو قبيح وهذا ايضا صحيح اذا ثبت ان الامر للوجوب ج ان يقال ان الامر يدل على كون المامور
به ندبا فيقتضي ان الاولى ان لا يفعل ضده كما ان النهي على طريق التنزيه يقتضي ان الاولى ان لا يفعل المنهي عنه وهذا لا يتاتى
بان الامر للندب حتى انه لو حمل الامر بالندب نهيا عن ضد المامور به لكنا منهيين عن البيع وغيره من المباحات لانها تفوت
من الندب د يقال الامر بالشيء يقتضي حسنه او كونه مرادا وحسن الشيء لا يقتضي قبح ضده او ان الامر يدل على ارادة المامور به وارادة
الشيء كراهة ضده او سمعا لا محالة كراهة ضده اما من جهة اللغة او من جهة الحكمة والحكيم لا يكره الا القبيح وهذا كله باطل بالنوافل
فانها حسنة ومرادة وليست اضدادها قبيحة ولا مكروهة والاقرب ان يقول الامر بالشيء يستلزم كراهة ضده العام اعني الاخلال به
اما كراهة تحريم ان قلنا ان الامر للوجوب او كراهة تنزيه ان قلنا ان الامر للندب بشرط عدم الغفلة عن الضد العام **برهانه**
ان الوجوب ماهية مركبة من قيدين احدهما الفعل والثاني المنع من الترك ولا يتحقق المركب بدون تحقق اجزائه فيلزم من
ثبوت الامر بالشيء النهي عن تركه الذي هو طلب كفه والقائل اما ان يكون اجتماع الطلب الجازم مع الاذن بالاخلال اولا والاول
محال لاستحالة الجمع بين النقيضين والثاني هو المطلوب فانا لا نعني بقولنا الامر بالشيء نهي عن ضده سوى ذلك **واعلم** ان
هنا مع تقرير احدهما القائلون بعدم الاستلزام كالغزالي والمرتضى والثاني القائلون بالاتحاد كالقاضي ابي بكر اما الاولون فقد
احتجوا بان الامر بالشيء قد يكون غافلا عن ضده والنهي يستلزم الحضور بان امر ولم يكن ذاهلا عن ضد المامور فلا يقوم به الزجر عن
اضداده مقصود الامر حيث يعلم بضرورة الوجود لا بحكم ارتباط الطلب به انه لا يمكن فعل المامور الا بترك اضداده فيكون
ترك اضداد المامور بفعل المامور لزمه بحكم ضرورة الوجود لا بحكم ارتباط الطلب به حتى لو تصور على الاستحالة الجمع بين القيام والقعود
فاذا قيل له قم فجمع كان ممتثلا لانه لم يومر الا بايجاد القيام وقد اوجده قال الغزالي ومن ذهب الى هذا المذهب لزمه
فضايح الكعبي حيث انكر المباح وقال ما من فعل مباح الا وهو ترك الحرام فهو واجب فيلزم وصف الصلوة بانها حرام
اذا ترك بها الزكوة الواجبة ثم اعترض بنفسه بان ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وما لا يتوصل الى الشيء الا بتركه
فيكون واجبا واجاب بانه واجب واما الخلاف في ان ايجاب الشيء هل هو عين ايجاب المامور به او غيره والجواب ان المنع
من ايجاب الشيء حال الغفلة عن تركه لما بينا من ان الوجوب ماهية مركبة من امرين احدهما المنع من الترك فلا يتحقق

من دونه اما الاضداد الوجودية فلو لم يكن الغفلة عنها وذلك لا ينافي الشي لذاتها بل لكونها مستلزمة عدم ذلك الشي فالمنافاة
بالذات انما هي بين الشي وبين ذلك اللازم اما جنسه وجهها نهاية العرضي سلمنا ان الامر بالشي قد يكون غافلا عن ضده لكن كان الامر بالشي
امر بعدم تاتيها او ان يغفل عنها يجري بها شمله مع ان هذا انما يرد على من قال الامر بالشي نهي عن ضده مطلقا اما من حيث قيد بذلك
بشرط حضور الضد فلا وبعد ان الفرد الى الحكم بان الامر بالشي ليس نهيا عن ضده ولا يقتضيه ولا يستلزمه مع ذلك اجاب بعض عن الحجة
بما ذكره والالزام للكعبي انما يتم لو قلنا ان المباح منهي عنه لذاته اما اذا قلنا انه منهي عنه لما يستلزم من ترك الواجب فلا امتناع فيه
ولا استبعاد فانه في تحريم الصلوة اذا استلزمت ترك واجب اخر ان كانت واجبة لذاتها لامكان اجتماع الوجوب والتحريم بالنظر الى
جهتين واما القاضي ابو بكر فقد استدل بوجهين ا السكون عين ترك الحركة لان شغل الجوهر الحيز الاول عين مفارقته الحيز الثاني
عنه والقرب من المغرب عين البعد من المشرق فانه فعل واحد ثم اضافتان احدهما القرب بالنسبة الى المشرق والاخرى البعد
بالنسبة الى المغرب كون واحد بالاضافة الى حيز شغل والى اخر تفريغ واذا كان السكون عين ترك الحركة كان طلب السكون
عين طلب ترك الحركة فهو طلب واحد بالاضافة الى السكون امر والى الحركة نهي ب لو لم يكن اياه لكان ضدا او مثلا او خلافا لانهما
اما ان يتساويا في صفاة النفس اولا والاول المثلان والثاني اما ان يتنافيا بانفسهما اولا والاول الضدان والثاني المختلفان
ولو كانا مثلين او ضدين لم يجتمعا ولو كانا خلافين جاز وجود احدهما مع ضد الاخر وخلافه لانه حكم الخلافين وتجويز الامر مع ضد النهي
عن ضده وهو الامر بضده لانهما نقيضان او تكليف بغير ممكن والجواب عن ا المنع من الاتحاد وكيف لا والحركة والسكون امران
وجوديان متضادان واحد منهما ليس هو وجود الاخر وعن ب لا يلزم من الخلاف جواز الانفكاك بان يوجد احدهما مع ضد
الاخر وان جاز ذلك في بعض الصور اما في الجميع فلا لانه ثبت من الناس من قرر البحث في النهي فقال النهي عن الشي امر بضده
وهو اختيار القاضي ابي بكر لما تقدم في حجته بان النهي طلب كف الفعل وترك فعل الضد فيكون امرا بالضد وقد تقدم الجواب عنه
وعن الثالث بالمنع من كون الترك فعلا ولو سلم رجع النزاع لفظيا في التحقيق لان طلب الاخلال بالشي هو مستلزم الامر […]
بالمنهي عنه الا معه فان كان للمنهي عنه ضد واحد ولا يمكن الانصراف عنه الا اليه كان النهي دليلا على وجوبه بعينه وان كان له
اضداد كثيرة لا يمكن الانصراف عنه الا الى واحد منها كان النهي في حكم الامر بها اجمع على البدل قال رضي الله عنه اختلف
الناس في ذلك فالذي عليه الامامية والجبائيان انه لم يكن متعبدا بالاجتهاد في شي من الاحكام وقال الشافعي وابو يوسف بالجواز
وقال اخرون انه متعبد في الاجتهاد في الحروب فاما في احكام الدين فلا وتوقف الباقون لنا وجوه ا قوله تعالى وما ينطق عن
الهوى ان هو الا وحي يوحى وقوله تعالى قل ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى الي وهو ينفي ان يكون الحكم الصادر عنه
بالاجتهاد يقول المؤلف عفي عنه اعلم انكم بنيتم استدلالكم بان الحكم لا يخلو من امرين اما ينشئ عن الهوى واما عن الوحي والهوى
ولولا الحصر لما تم الاستدلال ثم اخرجتم الاجتهاد من باب الوحي وادخلتموه في باب الهوى وهل يجوز على الله ان يتعبد خلقه
في الهوى وقد تكرر في القران النهي عن اتباع الهوى بما لا مزيد عليه فانظروا يا اخواني الى هذا التحرير انه لما اقر بان الاجتهاد
قول بالهوى وان النبي صلى الله عليه واله لم يكن مجتهدا قلنا ان نقول ان الله امرنا باتباع النبي صلى الله عليه واله واوجب علينا السنة وقال ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا وما كان صلى الله عليه واله امرنا بامر باطل ولا كان ينهى عما تركه ولا كان تاركا للاجتهاد فيجب تركه ذلك فما يكون امرنا به الاجتهاد
ان كان برا ولم يفعله النبي صلى الله عليه واله فكيف كان يجوز الامر به وقد عاتب الله قوما وقال اتامرون الناس وتنسون انفسكم وان كان اثما

ولان النبي لم يكن متعبدا بالاجتهاد

ما كان

ما كان ان يامر بالاثم وانما بعث للنهي عن الاثم انتهى ب قال له بعض الصحابة في منزل نزله ان كان هذا بالوحي من الله فالسمع والطاعة
والا فليس هو بمنزل مكيدة فنزل عنه جواز مراجعته في اجتهاده ولا يجوز مراجعته في احكام الشرع فلزم ان لا يكون فيها ما هو اجتهاد
ج الاجتهاد انما يفيد الظن خاصة والنبي عليه السلام قادر على معرفة الحكم من جهة القطع بالوحي من الله تعالى والقادر على العلم لا يجوز له الاكتفاء بالظن
كمن يقدر على علم القبلة فانه لا يجوز له التقليد والرجوع الى الظن د مخالفته عليه السلام في الحكم كافر لقوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فيما شجر بينهم والى اخر الاية ومخالف الاجتهاد لا يكفر لان الرجل اذا اجتهد واخطا فله اجر واحد بحكم النص والمستوجب للاجر لا يحكم بكفره يقول
المؤلف عفي عنه قال صلى الله عليه واله وسلم الحكم حكمان حكم الله وحكم الجاهلية فمن اخطا حكم الله حكم بحكم الجاهلية رواه
المجلسي طاب ثراه باسناد صحيح في بحار الانوار وعن علي عليه السلام القضاة ثلثة هالكان وناج اما الهالكان فجائر متعمد او
مجتهد اخطا والناجي من عمل بما امر الله به رواه في دعائم الاسلام باسانيد صحيحة والاخبار في ذلك كثيرة جدا انتهى ه
لو جاز له العمل بالاجتهاد لم يتوقف على نزول الوحي في شي من الاحكام لان حكم العقل في النقل كان معلوما وطرق الاجتهاد كانت معلومة
له فاذا حدثت واقعة ليس فيها وحي كان مامورا بالاجتهاد فلا يتوقف حينئذ الى نزول الوحي لكنه توقف كما في مسئلة الظهار واللعان
و لو جاز له الاجتهاد لجاز لجبرئيل عليه السلام فلا نعلم ان الحكم الذي نزل به من الله تعالى او من اجتهاد جبرئيل عليه السلام ز الاجتهاد عرضة
الخطاء والرسول عليه السلام منزه عنه معصوم عن الزلل فلا يجوز اسناد حكمه الى ما يجوز ان يكون خطا ح الاجتهاد مشروط بعدم النص وهذا
غير ثابت في حقه عليه السلام لان الوحي متوقع في حقه في كل حالة واذا انتفى الشرط انتفى المشروط ط لو كان في الاحكام الصادرة عنه
ما يكون عن اجتهاده لجاز ان لا يجعل اصلا لغيره ي لو كان متعبدا بالاجتهاد لاظهره لما فيه من فائدة الاقتداء والتاسي يا
الاحكام الشرعية مبنية على المصالح التي لا علم للخلق بها فلو قيل له عليه السلام احكم بما ترى كان ذلك تفويضا الى من لا علم له بالمصالح
وهو يقتضي اختلال المصالح الدينية والاحكام الشرعية يب انما صواب في الراي وصدق في الخبر وقد اجمعنا على ان النبي صلى الله عليه واله
ليس له ان يخبر بما لا يعلم كونه صدقا فكذا لا يجوز له ان يحكم بما لا يعلم انه صواب يج لو جاز ان يتعبده الله تعالى بالاجتهاد لجاز ان يرسل
اليه رسولا ويجعل له ان يشرع شريعة برايه وان ينسخ شرائع من قبله من الانبياء وان ينسخ احكاما انزلها الله تعالى عليه برايه وكل ذلك
باطل يد لو جاز صدور الاحكام الشرعية عن رايه واجتهاده لاورث ذلك تهمة في حقه وانه هو الواضع للشرع من تلقاء
نفسه وهو مخل بمقصود البعثة وهو ممتنع اعترض على ا بان الاية منصرفة الى ما ينطق به دون ما يظهر منه فعلا فمن اين ان كل
ما فعله كان وحيا قاله قاضي القضاة وقال ابو الحسين ان قوله وما ينطق عن الهوى لا يمنع من كونه مجتهدا لان الحكم بالاجتهاد
ليس هو عن هوى وقيل انه تعالى اذا قال له مهما ظننت كذا فاعلم ان حكمي كذا فهنا العمل بالظن عمل بالوحي لا بالهوى وفيه
نظر لان المقصود ليس النطق اللساني بل الحكم الحاصل للذهن والنطق سلمنا لكنه اذا اجتهد فلا بد وان ينطق بحكم اجتهاده و
الاخبار عما فهمه من الحكم فيكون الاية متناولة ومن المعلوم ان ما نطق به اذا كان مستنده الاجتهاد لم يكن عن وحي وتعقب
على قوله وما ينطق عن الهوى حتى عقبه بقوله ان هو الا وحي يوحى فخرج عنه كون الاجتهاد ليس عن هوى وعلى قولكم ما يكون
لي ان ابدله من تلقاء نفسي انه يدل على ان تبديله للقران ليس من تلقاء النفس الا بالوحي والنزاع انما وقع في الاجتهاد وفيه نظر
لانه عقبه بقوله ان اتبع الا ما يوحى الي وهو يدل على عدم تخصيص التبديل وعلى [illegible] بان ذلك انما يدل على جواز [illegible] جهته
في الاراء التي ليست من الاحكام كالاراء في الحروب والاحكام الشرعية خارجة عن ذلك قاله ابو الحسين وفيه نظر

دلالة الحديث على ان ما يكون بالوحي لا يجوز مراجعته فيه وما يكون بالرأي يجوز مراجعته سواء كان في الحرب او غيره ولجواز اشتمال
النزول على حكم شرعي فان قيل لم اعترض لكونه شرعيا اولا بل لكونه اجتهاديا اولا وعلى ج بان الاجتهاد انما يجوز فيما لم
يوجد فيه نص واذا كان كذلك لم يكن متمكنا من معرفة الحكم بالنص وفيه نظر اذ كل قضية لا بد فيها من حكم معين وان لم
تم ولبيان فاذا سأل النبي عليه السلم وجب عليه تم اعلامه به وعلى د ان الحكم مظنون اولا الا انه عليه السلم لما افتى به وجب القطع
به كما في الاجماع الصادر عن الاجتهاد وفيه نظر لان النبي عليه السلم على تقدير الاجتهاد لا يعلم الحكم قطعا فكيف يحصل لغيره العلم
به مع نصه عليه السلم تجويز خلافه وعلى ه ان العمل بالاجتهاد مشروط بالعجز عن وجدان النص فتعبده عليه السلم كان يصير
مقدورا بما يعرف ان الله تعالى لم ينزل فيه وحيا وفيه نظر لان الشرط اما عدم الوحي في الماضي او في المستقبل والثاني
باطل اذ كل وقت يمكن حصول الوحي فلا يصح ان يكون شرطا والاول باطل ايضا لانه عارف بما اوحي اليه وعلى و
انه مدفوع بالاجماع وفيه نظر لانه ابطال للازم وهو احد مقدمات دليلنا وعلى ز يمتنع كل اجتهاد وعرف للخطأ
لاجماع الصحابة عن الاجتهاد وفيه نظر للفرق فان الاجماع عندنا يشترط فيه قول المعصوم فلا يكون خطأ وعلى ح
بان المانع من الاجتهاد هو وجود النص لا امكانه ثم ينتقض باجتهاد الصحابة في زمن النبي عليه السلم وفيه نظر لان المانع
بالذات ليس الا التمكن من حصول العلم اذ النص انما منع من هذه الجهة والامكان هنا متحقق واجتهاد الصحابة ممنوع لما
سبق في القياس وعلى ط قال ابو الحسين ان ذلك ليس من حق الاجتهاد على الاطلاق فان الامة لو اجمعت على
اجتهاد وجب ان يجعل اصلا وفيه نظر اذ الاجتهاد متساوي النسبة الى كل مجتهد فليس البعض بالاصالة اولى من الآخر
والاجماع عن اجتهاد ممنوع على ما تقدم وعلى ي بانه لا مانع ان يكون متعبدا بالاجتهاد وان لم يظهره صريحا لمعرفة ذلك
وفيه نظر فان اخفاء مثل هذا الاصل العظيم غير جائز على النبي عليه السلم كما لا يجوز اخفاء الكتاب والسنة ولان المسلم معرفة ذلك
فان ابا علي الجبائي ادعى الاجماع على انه عليه السلم لم يكن متعبدا بالاجتهاد فكيف يكون نقيضه ذلك معلوما وعلى يا بانه
مبني على وجوب رعاية المصالح وهو ممنوع وقد تقدم جوابه وعلى يب بالفرق فان الاخبار بما لا يعلم كونه صدقا
قد لا يامن فيه الكذب وهو الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه وذلك مما لا يجوز لاحد الاقدام عليه والاجتهاد
بخلافه ان كل مجتهد مصيب وفيه نظر فان المجتهد مخبر عن الله تعالى فاستلزم ما يستلزمه المخبر من المحذور ويمتنع اصابة كل
مجتهد على ما يأتي وعلى يج بجواز ذلك فانه تعالى يفعل ما يشاء ولا قبح في افعاله وقد تقدم جوابه وعلى يد باشتغال الهمة
لصدقه فيما بلغه عن تبليغ الاحكام لجهة الرسالة وفيه نظر لانه عليه السلم لم يبق على كل حكم حكمه بانه منزل من الله
يوحي اليه والا لكان الحكم الذي اجتهده معلوما وهو ما عداه وليس كذلك واعلم ان السيد المرتضى رحمه الله جوز ذلك
عقلا لكن منع من وقوعه وهو مذهب جماعة واحتج المثبتون بوجوه ا قوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار وهو عام وهو عليه السلم اعلى
الناس بصيرة واكثرهم اطلاعا على شرائط القياس وما يجب ويجوز ومعرفة المناظرة والفوارق وذلك مندرج تحت
الآية فكان مأمورا به فكان فاعلا له والا قدح في عصمته وفيه نظر لمنع دلالته على القياس كما تقدم سلمنا لكن يخالف في
الآية بتمكنه من استعلام الحكم قطعا فلا يجوز له المصير الى الظن والاصل يمنع تسليم الدلالة على القياس انه وجب تنزيل
الى دية والظن بانتفاء النقيضة المانعية عليها ولا خلاف في عدم ذلك في حقه عليه لانه كان ينتظر الوحي فلا يكون مندرجا

لز

اذ كل قضية لا بد فيها من حكم معين

اجتهاد الصحابة ممنوع

تحت العموم ب انه اذا غلب على ظنه تعليل الحكم بوصف ثم علم او ظن وجوده في غيره ظن المساواة في الحكم وترجيح الراجح على المرجوح من مقتضيات
العقول وهو يقتضي وجوب العمل بالقياس ويرد عليه ما تقدم من تمكنه من العلم فلم يجز الرجوع الى الظن ج العمل بالاجتهاد اشق من
العمل بالنص فيكون اكثر ثوابا لقوله عليه السلم افضل الاعمال احمزها اي اشقها فلو لم يعمل الرسول عليه السلم بالاجتهاد مع ان الامة عملت
كانت الامة افضل منه وهو باطل اجماعا لا يقال انه ينتقض بان لا يعمل الرسول عليه السلم الا بالاجتهاد لانه افضل واعظم فانما يجب
لو لم يجد اعلى منه لكنه وجده لانه كان متمكنا من معرفة الاحكام بالوحي وهو اعلى من الاجتهاد لانا نجيب عن الاول بانه غير ممكن فان العمل
بالاجتهاد مشروط بالنص على احكام الاصول فلا يمكن العمل بالقياس في الجميع وعن الثاني ان الوحي وان كان اعلى درجة الا
انه خال عن تحمل المشقة في استدراك الحكم ولا يظهر فيه اثر دقة الخاطر وجودة القريحة واذا كان فيه نوع فضيلة لم يجز خلوه عليه السلم
منه وفيه نظر فان المشقة انما يؤثر زيادة الثواب لو كان العمل الذي اشتغل عليه معلوما للشرع اما اذا لم يكن معلوما
فلا ونحن نمنع من جواز الاجتهاد في حقه على انا نمنع من اشتمال الاجتهاد على زيادة المشقة بل جاز ان يكون في الوحي مشقة زائدة
على الاجتهاد بما يحصل له عليه السلم من الخوف والخشية من الله تعالى حال نزول الوحي عليه وجودة القريحة انما يحتاج اليها من قصرت
فطنته عن بلوغ نهاية الكمال الانساني وهو منتف في حقه عليه السلم د قوله عليه السلم العلماء ورثة الانبياء فيثبت لهم رتبة الاجتهاد ولو لم
لا يقال المراد به في اثبات اركان الشرع لانا نقول انه تقييد من غير دليل وفيه نظر اذ لا يجب ان يكون كل ما يختلف العلماء
به للانبياء فان المصير الى الاجماع ثابت في حق العلماء دون الانبياء عليهم السلم وايضا الارث انما هو فيما يثبت للانبياء ونحن نمنع
من ثبوته لهم فالمراد ان الارث في التبليغ للاحكام الى العامة ه ان بعض السنن مضافة الى الرسول عليه السلم فلا يكون بالوحي والا لانتفت
فائدة الاضافة كما لا يقال لمن اثبت حكما بالنص الظاهر انه قال عن الحاجة الى الاجتهاد انه مذهب فلان فلا يقال مذهب الشافعي
وجوب الصلوة لكن لا خلاف فيه اذ الائمة لم يضاف اليه من الاجتهاد فانه يضاف اليه كذا هنا وفيه نظر للمنافاة فقوله تعالى ان هو الا وحي يوحى
ويجوز اضافة السنة اليه فيما لم ينقل الحكم فيه و قوله تعالى انا انزلنا اليك الكتاب لتحكم بين الناس بما اراك الله وهو عام في المنصوص
والمستنبط لان كلا منهما يصدق عليه انه مما اراه الله له وقيده ابو علي الفارسي فقال لا يجوز ارادة ارادة العين لانه يتعدى
الى الاحكام ولا الاعلام والا لوجب ذكر المفعول الثالث لوجود المفعول الثاني وهو الضمير الراجع الى ما فاذن المعنى لتحكم بين
الناس بما جعله الله لك رأيا وفيه نظر فان مفهوم سياق الكلام تعليل الانزال بالحكم بما اشتمل عليه المنزل وهو ينافي
الاجتهاد وما مصدرية فلا يرجع اليها الضمير ولا شيء دليل في ارادة الاعلام ز قوله تعالى وشاورهم في الامر والمشاورة انما
تكون فيما يحكم فيه بطريق الاجتهاد لا فيما يحكم فيه بطريق الوحي وفيه نظر لانه ليس في الاحكام الشرعية بل في المصالح
في الدنيا ومصالح الحرب والا لكان يستفيد الاحكام من اجتهاد غيره وهو باطل قطعا والا لكان ذلك الغير اكمل منه
ولا يستلزم المشاورة المصير الى ما يذهب اليه القوم لجواز ارادة استعلام معرفة كل منهم بالحروب بحيث يفوض الى كل
من يستقل بشيء ذلك الشيء ح قوله تعالى بطريق العتاب في اسارى بدر وقد اطلقهم ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض
فقال النبي صلعم لو نزل من السماء الى الارض عذاب لما نجى منه الا عمر لانه كان قد اشار بقتلهم وفيه نظر لانه يستلزم التخطئة
له عليه السلم وهو محال لعصمته على ما بيناه فلا يكون ذلك بطريق العتاب له ويلزم ان يكون عمر افضل منه عليه السلم حيث حكم بالخلاص
دونه وهو باطل بالاجماع فاذا الوجه انه كان مخيرا بالوحي بين قتل الكل واطلاق الكل فاشار بعض الاصحاب باطلاق البعض

دون البعض فنزل العتاب لذلك البعض لانه عليه السلم ولهذا جاء بصيغة الجمع في قوله تريدون عرض الدنيا وهو معلوم انه لم
يكن كذلك و قال طاب ثراه اتفق القائلون بالاجتهاد على جوازه بعد الرسول عليه السلم و اختلفوا في جوازه في زمانه
فالاكثر جوزوه عقلا ومنع منه الاقل و اختلف القائلون بالجواز في امور ثلثة ا جوازه للقضاة والولاة في غيبته دون
حضوره ومنهم من اطلق الجواز ب منهم من قال يجوز ذلك مطلقا اذا لم يكن يوجد منع فيه ومنهم من قال لا يكفي عدم المنع بل لابد
من الاذن فيه ومنهم من قال السكوت عنه مع العلم بوقوعه كاف ج اختلفوا في وقوع التعبد به فمنهم من قال انه كان
متعبدا به ومنهم من توقف كالجبائي ومنهم من توقف في حق الحاضرين دون الغائبين كالقاضي عبد الجبار والمص انه لا وجه للجواز
العقلي للحاضر فانه لا يمتنع عقلا ان يقول الرسول عليه السلم قد اوحي الي انكم مأمورون بالاجتهاد والعمل بما يقتضيه ظنكم واما الغائب
فلا شك في جوازه خصوصا عند تعذر الرجوع اليه وضيق الوقت واما وقوع التعبد به للحاضرين فقال قوم لم يقع لوجهين
ا لو اجتهد الصحابة في عصره لنقل كما نقل اجتهادهم بعده اعترض بجوازه لقلته ولم ينقل على انه قد نقل اجتهاد سعد بن معاذ
ب الصحابة كانت تفزع الى الرسول في الحوادث ولو جاز لهم الاجتهاد لفعلوه ولم يرجعوا اليه اعترض بانهم فزعوا اليه فيما
لم يظهر وجه الاجتهاد او تركوه لصعوبته وسهولة وجدان النص واحتج المثبتون بوجهين ا انه عليه السلم حكم سعد بن معاذ
في بني قريظة فحكم بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم فقال عليه السلم لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة ارقعة وقال لعمرو بن العاص
وعقبة بن عامر الجهني لما امرهما ان يحكما بين خصمين ان اصبتما فلكما عشر حسنات فان اخطأتما فلكما حسنة واحدة
اعترض بانه خبر واحد لا يجوز التمسك به في القطعيات ب انه عليه السلم امر بالمشاورة فلا فائدة الا جواز الحكم بحسب الاجتهاد
اعترض بانه في الحروب ومصالح الدنيا لا احكام الشرع واما في حق الغائب فالاكثر على جواز الاجتهاد لخبر معاذ قال
رفع الله في الخلد مقامه اختلف الناس في المجتهد المخطئ في الاحكام الشرعية هل هو ماثوم ام لا والاكثر على عدم تاثيمه
وقال بعض الامامية والظاهرية وبشر المريسي وابن علية وابو بكر الاصم ان الحق متعين في كل مسئلة وعليه دليل
فمن اخطاه فهو اثم لكنه ليس بكافر ولا فاسق احتج الاولون بالنقل المتواتر ان الصحابة اختلفوا فيما بينهم في المسائل
الفقهية واستمروا على الاختلاف الى ان انقرضوا ولم ينكر احد منهم على غيره ولا حكم بتأثيمه لا على سبيل الابهام ولا التعيين
مع العلم بانه لو خالف احد في وجوب العبادات الخمس وتحريم الخمر والزنا لبادروا الى تخطئته وتأثيمه فلو كانت الاجتهاديات
كذلك في كونها قطعية وماثوما فيها المخالف لبادروا في الانكار والتأثيم كما بادروا في الانكار على المخالف في وجوب الصلوات الخمس واحتج الاخرون بان الانكار قد وقع من بعضهم على بعض في القول بالرأي والاجتهاد في المسائل الفقهية كما تقدم
في القياس ولان الحكم واحد معين فيها كما يأتي فلا بد له من دليل يتمكن كل مكلف بالحكم من الوصول اليه والا لزم تكليف
ما لا يطاق وكل مكلف بالحكم مكلف باقامة الدليل المنصوب عليه والا كان الحكم تشهيا وهو محال فالمخطئ اما ان يكون لتقصيره
في الاجتهاد فيكون اثما بترك ما كلف به او لعدم تمكنه من الوصول الى الحكم وهو محال لاستلزامه التكليف بما لا يطاق
القياس لغة التقدير يقال قست الارض بالقصبة وقست الثوب بالذراع اي قدرته بذلك وهو من الامور الاضافية
فيستدعي امرين يضاف احدهما الى الاخر بالمساواة وفي الاصطلاح اختلف فيه عبارات الفقهاء فقال المعتزلة فيما يمكن
العكس هو عبارة عن تحصيل نقيض حكم معلوم في غيره لافتراقهما في علة الحكم كما يقال لو لم يكن الصوم شرطا في الاعتكاف لم

يكن

يكن شرطا له اذا نذر ان يعتكف مصليا والاصل الصلوة والفرع الصوم وحكم الصلوة انها ليست شرطا في الاعتكاف والثابت في الفرع
نقيضه وهو انه شرط وقد افترقا في العلة فان العلة التي لاجلها لم تكن الصلوة شرطا في الاعتكاف انها لم تكن شرطا فيه حالة النذر
وهذه العلة غير موجودة في الصوم لانه شرط في الاعتكاف في حالة النذر اجماعا ب قياس الطرد واختلف في حده فقال بعضهم
انه اصابة الحق ويبطل باصابة الحق بالكتاب والسنة والاجماع ولان اصابة الحق نتيجة القياس لا نفسه وقال الاخرون انه بذل
الجهد في استخراج الحق ويبطل بما تقدم وقيل انه عبارة عن التشبيه ويلزم منه ان يكون تشبيه احد الشيئين بالاخر في المقدار وفي بعض
صفات الكيفيات كاللون والطعم قياسا شرعيا وقيل انه الدليل الموصل الى الحق ويبطل بالادلة كلها وقال ابو هاشم انه عبارة
عن حمل الشيء على غيره واجراء حكمه عليه وليس بجامع لخروج القياس الذي فرعه معدوم ممتنع لذاته فانه ليس بشيء ولان حمل الشيء على غيره
واجراء حكمه عليه قد يكون من غير جامع فلا يكون قياسا وقال القاضي عبد الجبار انه حمل الشيء على الشيء في بعض احكامه بضرب من الشبه
وهو باطل بما تقدم وقال ابو الحسين البصري انه تحصيل حكم الاصل في الفرع لاشتباههما في علة الحكم عند المجتهد ونقض بذلك تعريف
القياس ثم اعترض بان الفقهاء يسمون قياس العكس قياسا وليس هو تحصيل حكم الاصل في الفرع لاشتباههما في علة الحكم بل
تحصيل نقيض حكم الشيء في غيره لافتراقهما في علة الحكم واجاب بان تسميته قياسا من باب المجاز والحق ان حقيقة القياس
هو الحاق الفرع بالاصل في حكم لما بينهما من المشابهة الى ان قال وهو على ستة اوجه الاول قسمته بالنسبة الى العلم والظن القياس
اما قطعي او ظني اما القطعي فهو ما كانت مقدماته قطعية ولا خلاف في وجوب العمل به فاما اذا اعتقدنا اعتقادا يقينيا ان الحكم في
محل الوفاق معلل بوصف ثم علمنا حصول ذلك الوصف تماما في محل النزاع حصل لنا اعتقاد يقيني بان الحكم في محل النزاع كالحكم في
محل الوفاق ولو كانت المقدمتان ظنيتان او احديهما فالنتيجة ظنية فان كان في الامور الدنيوية كان حجة عند الجميع وان
كان في الاحكام الشرعية فقد اختلفوا فيه على ما يأتي ومعنى قولنا انه حجة انه اذا حصل ظن تساوي الصورتين في الحكم كان
مكلفا بالعمل به وبالفتوى به ومن نفى كونه حجة منع منهما واعلم ان الجمع بين الاصل والفرع تارة يكون بالغاء الفارق ويسمى
تنقيح المناط وتارة يكون باستخراج الجامع وهنا لا بد من بيان ان الحكم في الاصل معلل بكذا ثم من بيان وجود ذلك المعنى في الفرع
ويسمى الاول تخريج المناط والثاني تحقيق المناط الثاني قسمته بالنسبة الى اولوية الحكم في الفرع وعدمها وتقريره ان الجمع
بين الاصل والفرع اما ان يكون اقتضاؤه للحكم في الفرع اولى منه في الاصل او يكون مساويا او ادنى فالاول كتحريم الضرب
بالنسبة الى تحريم التأفيف وما في معناه سواء كان قطعيا او ظنيا والثاني كما في الحاق الامة بالعبد في تقويم نصيب الشريك
والثالث مثل الحاق النبيذ بالخمر في التحريم وهذا الثالث قد وقع الاتفاق على انه قياس والاولان فقيل انهما قياس وقيل انهما ليسا بقياس
الثالث القياس اما جلي او خفي والجلي ما كانت العلة فيه منصوصة او غير منصوصة الا ان الفارق بين الاصل والفرع مقطوع بنفي تأثيره فالاول كالحاق تحريم ضرب الابوين بتحريم التأفيف بعلة كف الاذى عنهما والثاني كالحاق الامة بالعبد
في تقويم النصيب حيث عرفنا انه لا فارق بينهما سوى الذكورة في الاصل والانوثة في الفرع وعلمنا عدم التفات الشارع
الى هذا الفارق في احكام العتق وان التفت اليه في غيره واما الخفي فهو ما كانت العلة فيه مستنبطة من حكم الاصل كقياس
القتل بالمثقل على القتل بالمحدد الرابع القياس اما مؤثر او ملائم فالمؤثر يطلق باعتبارين ا ما كانت العلة فيه منصوصة
بالتصريح او بالايماء او مجمعا عليها ب ما اثر عين الوصف الجامع في عين الحكم او عينه في جنس الحكم او جنسه في عين الحكم واما الملائم

فانه حجة في حبس الحكم ومنهم من جعل المؤثر ما اثر عينه في عين الحكم فالمناسبة والملائم وبقي الاقسام الخامس القياس ينقسم الى قياس علة و
الى قياس دلالة والى القياس في معنى الاصل لان الوصف الجامع بين الاصل والفرع ان كان قد صرح به فان كان هو العلة
الباعثة على الحكم في الاصل فهو قياس العلة كالجمع بين النبيذ والخمر في تحريم شرب بجامع الشدة المطربة ويسمى القياس بعلة المنصوص عليه
بالعلة وان كان دليل العلة لا نفسها فهو قياس الدلالة كالجمع بين النبيذ والخمر بجامع الرائحة الفائحة الملازمة للشدة المطربة وكا
الجمع بين الاصل والفرع باحد موجبي العلة في الاصل استدلالا به على الموجب الاخر كالجمع بين قطع ايدي الجماعة
ليد الواحد وقتل الجماعة للواحد في وجوب القصاص عليهم بواسطة الاشتراك في وجوب الدية عليهم تقديرا لجامعهما وان لم يصرح
بالوصف الجامع كما في الحاق الامة بالعبد في تقويم نصيب الشريك بواسطة نفي الفارق سمي القياس في معنى الاصل السادس القياس
ان كان طريق اثبات العلة المستنبطة فيه المناسبة سمي قياس الاخالة وان كان الشبه سمي قياس الشبه وان كان السبر سمي
قياس السبر وان كان الطرد والعكس سمي قياس الطرد قال رحمه الله وفيه مباحث ا في جوازه عقلا اختلف الناس
في ذلك فجوزه اكثر الصحابة والتابعين وبعض الامامية كالسيد المرتضى وغيره والشافعي وابو حنيفة ومالك واحمد واكثر الفقهاء و
المتكلمين وقال بعض الشيعة والنظام وجماعة من معتزلة بغداد كيحيى الاسكافي وجعفر بن مبشر وجعفر بن حرب يستحيل ورود التعبد بالقياس
وان اختلفوا في المأخذ وهؤلاء اختلفوا فقال بعضهم المنع يختص بشرعنا وبعضهم منع من التعبد في كل الشرائع وقال القفال من
الشافعية وابو الحسين البصري ان العقل موجب لورود التعبد بالقياس والحق الجواز عقلا وان امتنع سمعا لنا وجوه ا الاول
عند العقلاء كافة في ان يقول انه متى لا يقضي القاضي وهو غضبان لان الغضب موجب لاضطراب الفهم وقيس عليه ما كان في معناه
كالجوع والعطش وغيرهما وكذا احرمت شرب الخمر ومتى غلب على ظنكم ان علة التحريم الاسكار المفضي الى وقوع الفتن والعداوة
فقيسوا عليه كل مسكر كيف ذلك فانه يكون حسنا غير قبيح ولو كان ممتنعا عقلا لما حسن ذلك ب القياس يفيد الظن وكما جاز
التعبد بالظن في الفتوى والشهادة وخبر الواحد عند القائلين به والرجوع في التقويم الى قول من لا يجب قوله العلم جاز
التعبد به في القياس لعدم الفرق بين الامرين ج التعبد بالقياس فيه مصلحة لا تحصل بدونه وهي ثواب المجتهد على اجتهاده
واعمال فكره وجهته في استخراج علة الحكم المنصوص عليه لتعديته الى محل اخر لقوله عليه السلام ثوابك على قدر نصبك احتج المانعون
بوجوه ا قال النظام اسرار احكام الشريعة وجدناها مبنية على اسواء المختلفات وتخالف المتماثلات فيمتنع تتبع القياس اما المقدمة
الاولى فظاهرة فان بعض الازمنة والامكنة اشرف من بعض مع استواء الجميع في الحقيقة قال ليلة القدر خير من الف
شهر وشرف الكعبة على جميع البقاع وجعل التراب طهورا مع انه ليس بنظيف بل يزيد في تشوية الخلقة وفرض الغسل من المني
والرجيع اسوء منه واولى بالتنظيف عنه ونهى عن ارسال السبع على الصيد واباح ارساله على البهيمة الضعيفة وجعل الرباعية
دون الثنائية والثلاثية واسقط الصلوة والصوم عن الحائض واوجب قضاء الصوم والصلوة اعظم قدرا منها وجعل الحرة
القبيحة الشوهاء تحصن والامة الجارية الحسناء لا تحصن وحرم النظر الى شعر العجوز الشوهاء مع انها لا تفتن الشاب واباح
النظر الى محاسن الامة الحسناء مع انها تفتن الشيخ وقطع سارق القليل وعفى عن غاصب الكثير وجلد بالقذف بالكفر وجعل
في القتل والكفر شاهدين واوجب في الزنا اربعة وهو دونهما وفي القذف الحر الفاجر وعفى عن قذف العبد الضعيف واوجب
العبد المستوي فيهما زوجها العدة وفرق في العدة بين الموت والطلاق مع ان حال الرحم لا يفترق فيهما وجعل استبراء الامة

بحيض

بحيض والمرأة المطلقة ثلاثة حيض واوجب غسل اعضاء الطهارة بالخارج من احد السبيلين مع ان غسل ذلك المكان انسب واذا ثبت ذلك
ومدار القياس على ان الصورتين اذا تماثلتا في الحكم والمصلحة وجب استواؤهما في الحكم امتنع القول به الا لامتنع التفريق بين المتماثلات
والجمع بين المختلفات في تلك الصور فلما امتنع ذلك في الالحاق وهذه حجة النظام على امتناع العمل بالقياس في شرعنا ب البراءة
الاصلية قطعية والقياس ظني فالحكم الثابت بالقياس ان وافقها انتفت فائدته وان خالفها لم يجز العمل به لما عرفت من ان الظني لا
يعارض القطعي ج انما يتم القياس اذا سلم ان الاصل بقاء كل شيء على ما كان عليه اولا اذ لولاه لم يعلم بقاء التكليف بالقياس
ولما عرف بقاء حكم الاصل فالحكم الثابت بالقياس ان كان نفيا فلا حاجة فيه الى القياس لانا علمنا ان هذا الحكم كان معدوما في
الازل والاصل بقاؤه فيحصل ظن ذلك العدم فيكون اثبات ذلك الظن بالقياس مرة بعد اخرى عبثا لا يقال ثبوته بدليل لا يمنع
ثبوته باخر لانا نقول مسلم لكن بشرط ان لا يفتقر الدليل الثاني الى الاول اما اذا افتقر فلا لانه يكون تطويلا من غير فائدة وان
كان اثباتا وقد سبق ان الاصل البقاء واستلزامه ظن عدم الحكم لسبق العدم فلو تقتضي القياس ثبوته مع ان القياس متفرع على
اصالة البقاء [illegible] لزم التعارض بين اصالة البقاء الذي هو الاصل والقياس الذي هو الفرع ومثل
هذا التعارض يقتضي ترجيح الاصل على الفرع فيبطل القياس د القياس انما يفيد ظن الحكم لو ظننا كونه في الاصل معللا بالوصف المشترك
والثاني باطل لما ياتي من استحالة تعليل الاحكام الشرعية وهذه الوجوه الثلثة حجج من انكر افادة القياس الظن وسوغ
القياس في جميع الشرائع ه القياس يفيد الظن والظن لا يجوز اتباعه لانه قد يخطي وقد يصيب فالامر به امر بما يجوز ان يكون خطاء
هو قبيح وهذه حجة من منع من اتباع الظن و العمل بالقياس عمل بما دون البيانين لان تنصيص صاحب الشرع على الحكم اظهر في
البيان من التفويض الى القياس بالضرورة ونحن قادرون على اعلائه لامكان التنصيص على احكام القواعد الكلية بخلاف
الشهادة والفتوى وقيم المتلفات واروش الجنايات والتمسك بالامارات في معرفة القبلة والامراض والارباح والامور
الدنيوية لاختلافها باختلاف الاشخاص والازمان والامكنة والاعتبارات والوجوه فيتعذر التنصيص على ما لا يتناهى فلهذا اكتفي
فيها بالظن لكن الاقتصار على الادون مع القدرة على الاعلى باطل لانه اذا لم يجمع البيان على ابلغ الوجوه حسن من المكلف جعل
عدم تبيين على تسوية البيان لا على تقصيره فالاتيان بالبيان الكامل ازاحة لعذر المكلف فكان كاللطف ترك اللطف
في الوجوب ز التعبد بالقياس يفضي الى الاختلاف بان يظن كل واحد من المجتهدين خلاف ظن الاخر اما في علة الحكم او غيرها
والاختلاف ليس من الدين لقوله تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وقوله تعالى ولا تفرقوا ولا تنازعوا وان
الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا ذكر ذلك كله في معرض الذم فلو كان من الدين لم يكن عليه
ذم ح اذا اختلفت الاقيسة في نظر المجتهدين فان قيل كل مجتهد مصيب لزم كون الشيء ونقيضه حقا وهو محال وان قيل المصيب واحد
فليس تصويب احدهما اولى من الاخر ط قال عليه السلام اوتيت جوامع الكلم واختصرت لي الحكمة اختصارا فلو كان التنصيص على الاشياء
الستة في الربا قصد القياس ما عداها عليها مع انه كان قادرا على ما هو اصرح واخلاف والجهل الدفع بان يقول حرمت
الربا في كل مطعوم لكان قد عدل عن المفهوم الظاهر عند كل احد المعول عليه بين الناس الى امر خفي مختلف فيه بين العقلاء وهو
مناف للحكمة والفصاحة يب حكم الاصل اذا ثبت بالاصل امتنع اثباته في الفرع التابع له لعدم وجود النص فيه فيكون
اثباته فيه بغير طريق حكم الاصل والا لكان تابعا ولا فرعا له وان ثبت بالعلة كان الحكم المقطوع به في الاصل معللا بعلة

منظور فيه وهو محال ولان العلة في الاصل مستنبطة من حكم الاصل ومتفرعة عليه والمتفرع عن الشيء لا يكون مثبتا لذلك الشيء والا دار
يا النص على العلة لا يستلزم التعدية لقصور اللفظ عنه فانه لو قال اعتقت كل اسود عتق جميع السودان بخلاف ما لو قال اعتقت غانما
لسواده فالمستنبطة اولى يب لو جاز التعبد بالقياس عقلا في الفروع لظن المصلحة لجاز مثله في الاصول الاتية والتالي محال
والا لزم التسلسل يج الشرعيات مصالح فلو جاز اثباتها بالقياس لجاز ان يتعبد بالاخبار عن كون زيد في الدار عند غلبة الظن
بكونه فيها بالامارات وهو تح يد القياس رجم بالظن فلا يجوز تكليف الخلق به لئلا يتخبطوا فيه فيحكمون بما يكون مخالفا لحكم يه
حكم الله تعالى وهو تحكم وذلك لا يعرف الا بالتوقيف لا بالقياس الذي هو من فعلنا الا من توقيف الشارع يو الجلي من الاحكام
الاحكام الشرعية لا يعرف الا بالنص فالخفي اولى كالمدركات فان الجلي والخفي متساويان في انهما لا بد لكل منهما من
يز لو كان الشرعيات علل لكان انعكاسها كما في العلل العقلية فانه يستحيل انعكاس الحركة القائمة بالجسم عن كونه متحركا فالملازمة الحركة
علة لكونه متحركا وذلك يقتضي ثبوت الاحكام الشرعية قبل ورود الشرع لتقدم العلل عليه وهو محال يح لو كان القياس حجة
حجة مع النص والتالي باطل بالاجماع يط نظر القايس لابد له من متعلق ولا منظور فيه سوى النص والحكم وهو الواجب والحرام
وغيرها وليس المنظور فيه النص لاختصاصه بالاصل والحكم من فعل المكلف فيلزم اذا لم يوجد فعل المكلف ان لا يصح القياس
ويلزم من فساد الامرين فساد القياس الشرعي ك لو جاز التعبد بالتحريم والتحليل او الوجوب عند الظن المشابهة الاصل لجاز
بناء على امارة لجاز ان يتعبد بذلك عند ظن المشابهة من غير امارة وهو تح كا لو جاز التعبد بالقياس لكان على غلبة الظن لانه
فالدلالة عليها اما النص وهو منتف في المستنبطة التي منها الخلاف او العادات وليست مثبتة للاحكام الشرعية فلا يكون مستنبطة
لا امارة لها كب لو كانت المعاني المنتزعة من الاصول ادلة على ثبوت الاحكام في الفروع لاتفق كونها ادلة على ما سواها كما في النصوص
والاتفاق واقع على احتياج المستنبطة الى دليل والمحتاج الى الدليل لا يكون دليلا كما في الاحكام كج لو غلب على الظن تحريم الربا في الفضل
في البر لكونه مطعوم جنس او مكيل جنس او قوتا او مالا وجب مراعاة المصلحة في ذلك ولا مصلحة في تحريم بيع ما هذه صفته كد لو
صح معرفة الحكم الشرعي مع كونه غيبا بالقياس لصح معرفة الامور الغيبية بالقياس والتالي باطل كه القياس من فعلنا فيجوز ان
يتوصل به الا معرفة المصالح الا في القياس من علة مستنبطة من حكم الاصل والحكم في الاصل جاز ان لا يكون معللا وتقدير التعليل جاز ان
يكون العلة غير ما استنبطه وتقدير ثبوته بما استنبطه احتمال ان لا يكون متحققا في الفرع اذا كان ثبوت وجوده فيه ظنيا وما هذا حكمه
لا يصح دليلا كو التعبد بالقياس يستلزم تقابل الادلة وتعادلها وان يكون الشيء موجبا للشيء ونقيضه والتالي باطل فكذا المقدم
بيان الشرطية ان الفرع اذا تردد بين اصلين حكم احدهما الحل والاخر الحرمة فاذا ظهر في نظر المجتهد شبه الفرع لكل منهما لزم
الحكم بالحل والحرمة في شيء واحد وهو محال كز لا بد في القياس من علة جامعة والعلل الشرعية لا بد وان يكون على وزان العلل العقلية
لكن العلل الشرعية عند القائلين بالقياس يجوز ان يكون ذاتا او صفات والعلة العقلية ليست كذلك فانها يستقل بحكمها كاستقلال
الحركة بكون المحل الذي قامت به متحركا واستقلال السواد بكون محله اسود ونحوه والجواب عن الاول بان حاصله ان احكام الشرع لا غاية
المصالح المعلومة والصور التي ذكرتم انما كان خلاف ذلك محصورة قليلة نادرة بالنسبة الى عادة الشرع فلا يقدح في الغالب كما ان
الغيم الرطب يظن نزول المطر عنده وان كان في بعض الاحيان يتخلف عنه ولا يقدح ذلك في الظن كذا هنا فالظن الجامع بين
الاصل والفرع وظهرت صلاحية التعليل فالعقل لا يمنع من ورود التعبد فيه بالالحاق وحيث فرق الشارع في الصور المذكورة لم

يكن ذلك لاستحالة ورود التعبد بالقياس بل انما كان لعدم صلاحية ما وقع جامعا او لمعارض في الاصل او الفرع وحيث جمع بين المختلفات
المختلفات انما كان لاشتراكها في معنى جامع صالح للتعليل او لاختصاص كل صورة بعلة صالحة للتعليل او لاختصاص كل صورة بعلة
صالحة للتعليل فانه لا مانع عند اختلاف الصور وان اتحد نوع الحكم ان يعلل المختلفات لان الحكم ثبت في الكل بالقياس وعلى ظاهر القول
ما لم يظهر التعليل وصحة القياس عليه اما لعدم صلاحية الجامع او لتحقق الفارق او لظهور دليل التعبد فلا قياس فيه اصلا وانما القياس فيما علم
كون الحكم في الاصل معللا فيه وظهر الاشتراك في العلة وانتفى الفارق وفيه نظر فان الاشاعرة لا يتأتى منهم الاعتذار بان
الشارع يعتبر المصالح لانه مناف لمذهبهم بنفي الحكمة حجة عليكم لان المصالح الشرعية خفية فالمنافي ان لا يكون المشترك من مصالح
في شرعية الحكم وعلى الثاني بالنقض بالعمل بالفتوى والشهادة وتقويم المقومين وبالعمل بالظن بالامور الدنيوية وبالاقرار وفيه
نظر لان صور النقض انعقد الاجماع عليها فحصل الفرق لعدم الاجماع على العمل بالقياس والا منعنا الحكم في الاصل وعلى الثالث
بانتقاضه بالامور المذكورة وعلى د ما يأتي من جواز التعليل وعلى ه بالنقض بالامور المذكورة وقد سلف مع النظر فيه وعلى الرابع
و بالتزام جواز ارتكاب ادون البيانين مع امكان اعلاهما وعلى ز بان الاختلاف بين المجتهدين غير محذور مطلقا فان جميع
الشرائع والملل من عند الله وهي مختلفة ولو كان الاختلاف مذموما على الاطلاق لكانت الصحابة مع شهرتها اختلفوا ولم يحفظ
وفيه نظر فان اختلاف الملل حصل بالنسخ والكلام في المختلفات الغير مجتمعين فيها والخلاف في اختلاف المجتهدين المستلزم ا…
الخطأ من بعضهم وقد ذم علي عليه السلم اختلاف الحكام في الاحكام في قوله ترد على احدهم القضية في حكم من الاحكام فيحكم فيها برأيه
ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله ثم يجتمع القضاة بذلك عند الامام الذي استقضاهم فيصوب آراءهم
جميعا والههم واحد ونبيهم واحد وكتابهم واحد افامرهم الله سبحانه بالخلاف فاطاعوه ام نهاهم عنه فعصوه ام انزل الله
سبحانه دينا ناقصا فاستعان بهم على اتمامه ام كانوا شركاء له فلهم ان يقولوا وعليه ان يرضى ام انزل الله دينا تاما فقصر
الرسول عن تبليغه وادائه والله يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه تبيان كل شيء وذكر ان الكتاب يصدق بعضه بعضا وانه
لا اختلاف فيه فقال سبحانه ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وان القرآن ظاهره انيق وباطنه عميق لا تفنى عجائبه
ولا تنقضي غرائبه ولا تكشف الظلمات الا به وهذا نص في ذم الاختلاف وعلى ح بان كل مجتهد مصيب لان حكم الله تعالى في حق
كل واحد ما ادى اليه اجتهاده وهو لا يمنع من كون كل من المتناقضين حقا بالنسبة الى الشخصين كالصلوة وتركها في حق الطاهر
والحائض وكالجهات المختلفة في القبلة وفيه نظر لما يأتي من امتناع تصويب المجتهدين وان احكام الله تعالى تابعة للمصالح لا لاختيار
العباد وان الاسباب التكليف في الصلوة وتركها ليس من هذا الباب لانها فرضان مختلفان بالنسبة الى الشخصين بخلاف
وعلى ط ان العدول عن اوضح الطريقين الى اخفاهما لا يخل بالبلاغة لورود الكتاب بالفاظ مجملة لارادة المعين وبالفاظ عامة
لارادة الخاص وبالفاظ مطلقة لارادة المقيد ولا فائدة الا الارشاد الى القياس لازدياد الثواب للاجتهاد وعلى ي
ان حكم الاصل وان ثبت بالنص والاجماع لا بالعلة فان ذلك غير متحقق في الفرع والممتنع وجوب ثبوت الحكم في الفرع مثل ثبوت
حكم الاصل فانه يجوز اثبات حكم الاصل بدليل قطعي وفي الفرع بظني ولا يلزم من تبعية الفرع لحكم الاصل اتحاد الطريق
المثبت للحكم فيهما والا انتفت التبعية وعلى يا بان بعضهم قال ان علم قطعا قصده للسواد عتق كل اسود وقال جعفر انه
لا يكفي القصد بل لابد من ان ينوي بهذا اللفظ عتق جميع السودان فانه كاف في كل عبد له اسود وغاية الالحاق كما

حديث في ذم الاجتهاد والراي

واراده العام وهو بالغ لغة كما قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم حمل جميعه انتهى عتق الاسلاف العام وكذا لو قال والله لا شربت لك ماء وقال آخرون
لا يكفي مجرد النية والارادة في التحقيق بل لو قال لعبد ذلك قيسوا عليه كل اسود فعتق كل عبد وهو مختار السراني من الشافعية والحق ان
نقول لا يكفي القصد ولا النية ولا القياس لان حق الادمي عتيق فما نعتق من نص بعد عتقه بالخصوصية بخلاف التعبد بالامور الشرعية
من باب التصرف في الملاك التعبد بالزو لك في الاحكام الشرعية **وعلى ب** انه لو لم يرد النص بالحكم في اصول الاقيسة
والا لكان التعبد باثبات احكامها بالقياس على اصل آخر جائز او ان امتنع ذلك لما فيه من التسلسل ولا يرد به التعبد لاستحالته
بنفسه **وعلى يج** المنع من استحالة ورود التعبد باخبار زاعم كون زيد في الدار عن ظن اذا ظهرت امارة كونه في الدار
لجواز ان ينصب الله تعالى على كونه في الدار امارة فاذا ظنناه فيها جاز ان يتعبدنا بان ننقل عن ظن كونه فيها الى العلم بكونه
فيها ويتعبدنا بالخبر عن كونه فيها هكذا حكى قاضي القضاة عن ابي عبد الله ثم اعترضه بانه لم يستويا لان الامارة الدالة على الكون
في الدار تنقلنا من الظن الى العلم وهنا لم ينقل ظن حكم الفرع الى العلم وحكى القاضي عن ابي هاشم المنع من جواز الاخبار وقرره
ابو الحسين بان السائل ان اراد تجويز التعبد بالاخبار عن ظن الكون الذي ... والا فيحال لان شرط حسن الخبر صدقه اما العبادات
الشرعية فانها تتبع المصالح وقد يكون الفعل مصلحة اذا فعلناه ونحن على صفة ما ومتى لم يكن عليها لم يكن مصلحة والظن بشبه الفرع
للاصل صفة **وعلى يد** بعد تسليم وجوب المصالح لجواز ان يكون التعبد بالقياس مصلحة وقد استاثر الله تعالى بالعلم بها وذكر
ينتقض بورود التعبد بالنصوص الظنية وقبول الشهادة والاجتهاد في القبلة والتقويم واروش الجنايات وتقدير النفقات
وعلى يه انه مهما لم يكن ثم دليل على وجوب التعبد بالقياس من نقل او اجماع فانما لا نثبت به الحكم ولا ننفيه وان كان يجوز
ورود التعبد به عقلا فاذا قال الشارع قد تعبدتكم بالقياس فهاهنا ثم الحكم قد ثبت في صورة وغلب على ظنكم انه ثبت
لعلة وانها متحققة في صورة اخرى فقيسوا كان ذلك اخبارا عن اثبات الحكم في الفرع وان لم يرد مثل هذا النص فعاد
الاجماع عليه يكون كافيا فيه **وعلى يو** انه قياس تمثيلي من غير جامع **وعلى يز** بالفرق فان العلل العقلية مقتضية للحكم لذاتها
لا بوضع بخلاف الشرعية فانها معرفات ولا امتناع في كون الوصف علامة على الحكم في زمان دون آخر ويمكن ان يكون
الوصف باعتبار ما يختص به من المصلحة في بعض الازمان دون بعض كما اوجب الصوم في وقت وحرمه في آخر ويكون مناط
معرفة ذلك اعتبار الشارع للوصف في الوقت والغاؤه في آخر **وعلى يح** ان القياس جاز ان يكون حجة مع النص
المخالف الراجح **وعلى يط** ان نظر القايس في الفرع وان لم يكن في دلالة النص فهو ناظر في معنى الجامع والدلالة على كونه
علة واثبات الحكم في الفرع وليس الفعل الحكم فعل المكلف بل الوجوب او التحريم المتعلق بفعله **وعلى ك** ان الظن ان حصل
بشبه شيء لآخر محرم من غير امارة جوز العقل ورود التعبد بتحريمه وان لم يرد الشرع به وفرق بين الظن عند سبب والامارة
وبينه بمجرد اعتبار الامارة **وعلى كا** بمنع الحصر في تعريف كون الوصف علة بالاسماء او غيره من طرق التخريج **وعلى كب** ان كون
الاوصاف المستنبطة ادلة على الاحكام في الفروع ليست ادلة لذواتها وصفاتها اللذاتية كما في العلل العقلية بل
بالوضع والتوقيف وجعل الشرع لها ادلة فلذلك افتقرت في جعلها ادلة الى غيرها **وعلى كج** ان مجث الاصول في هذه
المسئلة غير مختص بتحقيق الامة الخاصة في احاد المسائل بل في جواز التعبد بالقياس في الجملة والوجه في ظهور المصلحة في
التعليل بالطعوم جنسا او بالكيل جنسا وغير ذلك مما قد يختلف بيانه في مسائل الفروع فان النظر في احادها ليس من وظيفة الاصولي

وجه المصلحة ولا دفع المفسدة من الاوصاف المستنبطة بدليله فالقياس باطل **وعلى كد** ان ذلك الحكم شرعي فلا امر يغيب عنا اذا
جعل الله تعالى عليه امارة دالة عليه كما في الاحكام الشرعية كان الحكم في معرفته كما في الاحكام وحيث لم يجعل له امارة يدل عليه لم
يكن معلوما **وعلى كه** بمنع استناد التوصل الى معرفة المصالح الى فعل القايس وانما فعل القايس اثبات مثل حكم الاصل في الفرع
تبعا لمعرفة المصلحة الماخوذة من حكم الاصل **وعلى كو** انه متى غلب ظن القايس كون الحكم معللا وظهرت له علة في نظره
مجردة عن العارض وتحقق وجودها في الفرع كان له القياس والا فلا **وعلى كز** ان العلل الشرعية غير موجبة لذاتها
فاذا تقابل في نظر القايس قياسان على التحليل والتحريم شبلا فكل واحدة من العلتين غير موجبة لحكمها لذاتها فلا يلزم من
ذلك اجتماع الحكمين فان ترجح احدهما عمل بها والا توقف وتخير **وعلى كح** بالمنع من موازنة الشرعية للعقلية لان
الشرعية امارة ولا يمتنع ان يكون الظن الحاصل عنها عن مجموع اوصاف لا يستقل البعض بها كالظن وقوع المطر عند
هبوب الرياح وتكاثف الغيم ورطوبة **واحتج القائلون** بوجوب التعبد بالقياس عقلا بوجوه **ا** الصور التي هي محل الاحكام
غير متناهية والنصوص متناهية ولولا وجوب التعبد بالقياس لتعذرت معرفة ما كلفنا به من الاحكام **ب** اذا غلب على
الظن ان المصلحة في اثبات الحكم بالقياس وانه مزيل للضرر وجب اتباعه عقلا لتحصيل المصلحة ودفع المفسدة كما يجب القيام
من تحت حائط ظن سقوطه لغلبة ظنه وان جاز ان يكون السلامة في القعود والتلف في النهوض **ج** العلل الشرعية
ومنها سببها للاحكام مدركة بالعقل فكان العقل موجبا لورود التعبد بها كما يوجب احكام العلل العقلية **والجواب**
عن **ا** بمنع عدم تناهي الصور فان الجزئيات وان كانت غير متناهية لكنها مندرجة تحت اجناسها المتناهية فاذا ورد
النص على تلك الاجناس دخلت الجزئيات تحته وكانت منصوصا عليها وان كانت غير متناهية لا يحتاج فيفتقر في ادراج
كل جزئي تحت كلية الى الاجتهاد ليتم اثبات الحكم فيه بالنص لانا نقول ذلك من باب تحقيق متعلق الحكم لا انه قياس سلمنا لكن
بمنع كون النبي عليه السلام مكلفا بالتعميم لامكان ان يقال انما كلف بما يقدر على تبليغه بطريق المخاطبة وعن **ب** العقل لا يوجب
عند ظهور المصلحة في نظر العقل اذا كان على وهم متعلقا بالظنية الحيد على وفقها اما على خلافه فلا فجاز ان يعلم الله تعالى ان التعبد
في القياس واذا مفسدة في حقهم فلا يكون العقل موجبا للقياس سلمنا ايجاب ذلك لكن اذا لم يكن اثبات الحكم في الفرع
بطريق غير القياس وعن **ج** انها مبنية على انه لا طريق الى معرفة الحكم في الفرع سوى القياس وعلى علمه تعالى بان المصلحة في
القياس كافة العبد وذلك ممنوع ولان العلة الجامعة قد لا يكون طريق اثباتها المناسبة سلمنا انحصار الطريق في المناسبة لكن
لا طريق الى معرفتها الا بالعقل فلا نسلم انه يلزم من ذلك وجوب التعبد بها عقلا وما ذكروه من العلل العقلية فالعقل
يقتضي ملازمة معلول العلة العقلية لها لكونها مقتضية لمعلولها لذاتها ولا كذلك العلل الشرعية فانها انما كانت عللا بمعنى
الامارات فلا يصح القياس **قال قدس الله سره العزيز** اختلف القائلون بجواز التعبد بالقياس عقلا فقال بعضهم وقع
التعبد به وقال آخرون لم يقع واتفق الاولون على ان السمع قد دل عليه واختلفوا في ثلثة مواضع **ا** هل في العقل ما يدل
عليه قال ابو الحسين البصري والقفال من الشافعية به وانكر الباقون من الاشعرية والمعتزلة ذلك **ب** قال
الاكثر قال ابو الحسين دلالة السمع عليه ظنية وقال الباقون قطعية **ج** ذهب النهرواني والقاساني الى ان العمل بالقياس
في صور معينة خاصة **ا** اذا كانت العلة منصوصا عليها بصريح اللفظ او ايمائه **ب** قياس تحريم الضرب على تحريم التأفيف

ذا المنع من وقوع التعبد بالقياس

وقالوا لا يقولون به الا لاقرب وأما القائلون بالتعبد بالقياس العقلي فمنهم من قال لم يوجد في الشرع ما يدل على وقوع التعبد فوجب
الامتناع من العمل به ومنهم من قال بالمنع وهذا الى [illegible] وهو الحق لنا وجوه ا قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا
تقدموا بين يدي الله ورسوله والقول بالقياس تقدم بين يدي الله فيكون منهيا عنه ب وان تقولوا على الله ما لا تعلمون
والقول بالقياس قول على الله بما لا يعلم فيكون منهيا عنه ج قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم د قوله تعالى ان يتبعون
الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا ان نظن الا ظنا والقياس ظني خرج عنه ما اجمعنا عليه فيبقى الباقي على النفي
ه قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فيه تبيان كل شيء دل على اشتمال الكتاب
على الاحكام باسرها فما [illegible] الى الكتاب وجب ان لا يكون حقا فما دل عليه القياس ان دل عليه الكتاب فهو ثابت بالكتاب
لا بالقياس وان لم يدل عليه كان باطلا و قوله عليه السلم تعمل هذه الامة برهة بالكتاب وبرهة بالسنة وبرهة بالقياس فاذا
فعلوا ذلك فقد ضلوا واضلوا ز قوله عليه السلم ستفترق امتي على بضع وسبعين فرقة اعظمهم فتنة يقيسون الامور برايهم فيحرمون الحلال
ويحلون الحرام لا يقال هذه اخبار احاد فلا تعارض الادلة العقلية لانا نقول الدليل الذي تستدلون به هو ان العقل
يفيد الضرر المظنون فيجب الاحتراز عنه وخبر الواحد يفيد الظن فاذا ورد في المنع من العمل بالقياس افاد الظن ان في العمل
به سبب الضرر وذلك يوجب الاحتراز عنه وليس احد الظنين اقوى من الاخر ولا الاول بالعمل بل ما قلنا اولى لان المسئلة
عامة البلوى بها علامة وهي اصل من اصول الدين فلا يقبل فيها الظن ويقبل في نفيها ح اجماع الصحابة على التصريح
بذم القياس مطلقا قال ابو بكر اي سماء تظلني واي ارض تقلني اذا قلت في كتاب الله برايي وقال عمر اياكم واصحاب
الراي فانهم اعداء السنن اعيتهم الاحاديث ان يحفظوها فقالوا بالراي فضلوا واضلوا وعنه اياكم والمكايلة قيل
وما المكايلة قال المقايسة وكتب الى شريح وهو قاض من قبله اقض بما في كتاب الله فان جاءك ما ليس فيه فاقض
بما في سنة رسول الله صلى الله عليه واله فان جاءك ما ليس فيها فاقض بما اجمع عليه اهل العلم فان لم تجد فلا عليك ان
لا تقضي وقال علي عليه السلم لو كان الدين يؤخذ قياسا لكان باطن الخف اولى بالمسح من ظاهره وقال عليه السلم من
اراد ان يقتحم جراثيم جهنم فليقل في الجد برايه وقال ابن عباس يذهب قراؤكم وصلحاؤكم ويتخذ الناس رؤساء جهالا
يقيسون الامور برايهم وقال اذا قلتم في دينكم بالقياس احللتم كثيرا مما حرم الله وحرمتم كثيرا مما احل الله وقال ان الله
قال لنبيه احكم بينهم بما انزل الله ولم يقل بما رايت وقال لو جعل لاحدكم ان يحكم برايه لجعل ذلك لنبيه ولكن قال
احكم بينهم بما انزل الله وقال واياكم والمقاييس فما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس وعن ابن عمر السنة ما سنه رسول الله
لا تجعلوا الراي سنة للمسلمين وعن ابن مسروق لا اقيس شيئا بشيء اخاف ان تزل قدم بعد ثبوتها وكان ابن سيرين
يذم القياس ويقول اول من قاس ابليس وقال الشعبي لرجل لعلك من القايسين وقال اذا اخذتم بالقياس احللتم
الحرام وحرمتم الحلال وقالت عائشة اخبروا زيد بن ارقم انه احبط جهاده مع رسول الله صلى الله عليه واله
لما افتى بالراي في مسئلة العينة وقال الشعبي ما اخبروك عن اصحاب محمد فاقبلوه وما اخبروك عن رايهم فالقه
وهذا الانكار من الصحابة والتابعين يدل على الاجماع لا يقال [illegible] ذلك بالاحكام التي اختلفوا فيها مع انه لا طريق
لهم الى تلك المذاهب الا القياس لانا نقول ما ذكرناه اولى لان التصريح راجح على ما ليس بتصريح ط اجماع العترة فانا نعلم بالضرورة

ان

في اجماع الصحابة على ذم القياس

ان مذهب الصادق والباقر والكاظم وابائهم واولادهم عليهم السلم انكار القياس وذمه والمنع من العمل به كما انا نعلم
المذاهب المنقولة عن الشافعي وابي حنيفة وغيرهما وقد تقدم ان اجماع العترة حجة ي لو جاز العمل بالقياس لما كان الاختلاف
منهيا عنه والتالي باطل لقوله ولا تنازعوا فاما المقدم فلبيان الشرطية ان العمل بالقياس يقتضي اتباع الامارات وهو يقتضي وقوع
الاختلاف قطعا لامتناع الاتفاق فيها كما يمتنع اتفاق الخلق الكثير على اكل طعام معين في وقت معين يا لو قال الرجل
اعتقت غانما لسواده فقيس عليه لم يعتق سائر عبيده السود فضلا عن [illegible] بالقياس فاذا قال الله تعالى حرمت الخمر لاسكارها
لم يجز القياس عليه يب لو قال الله تعالى ورسوله قد تعبدناكم بالقياس لكان القائسون مطيعين للنبي ع وفي ذلك تشكيك على انهم
[illegible] اجتهادهم اليه يج لو جاز التعبد بالقياس لجاز التعبد بقياس كان ما من فرع الا ويشبه اصلين متضادين في الحكم وذلك
يقتضي ثبوتهما فيه وذلك محال فعلمنا انه تعالى لم يتعبدنا بذلك يد سلمنا جواز التعبد بالقياس لكن ثبوت التعبد به موقوف على ثبوت
الحاجة اليه وبناء على النصوص الخاصة والعامة وادلة العقلية كلها ترفع الحاجة اليه فاذن لسنا متعبدين به اعترض على الادلة
من القران بان الدلالة لما دلت على وجوب العمل بالظن المستند الى القياس فصار كان الله تعالى قال مهما ظننت ان هذه الصورة
تشبه تلك الصورة في علة الحكم فاعلم قطعا انك مكلف بذلك الحكم وح يكون الحكم معلوما لا مظنونا [illegible] ان قوله لا تقدموا يوجب
كون العمل بالقياس تقدما بين يدي الله ورسوله فلا يكون حجة والنهي عن العمل بالظن حجة عليكم لان ترك القياس ليس قطعيا
بل ظني ومن حكم بما هو مستنبط من المنزل فقد حكم بالمنزل على ان ذلك مختص بالرسول عليه السلم لامكان استفادته الاحكام من
الوحي بخلاف غيره وكون الكتاب لم يفرط فيه شيء المراد ان فيه بيان كل شيء اما بدلالة الفاظه من غير واسطة او بواسطة
الاستنباط منه وعلى الاحاديث بانها معارضة بالاحاديث الدالة على القياس والتوفيق بصرف النهي الى البعض والعمل الى
البعض وكذا على الاجماع فان الذين روي عنهم الانكار روي عنهم العمل به والتوفيق بصرف النهي الى بعض انواعه ونحن نقول
لان العمل بالقياس لا يجوز الا عند شرائط مخصوصة وعلى اجماع العترة بمنعه وروايات الامامية معارضة بروايات الزيدية فانهم
ينقلون عن اهل البيت جواز العمل بالقياس وعلى استلزامه الاختلاف بوروده على الادلة العقلية والنصوص [illegible] بما هو جوابنا
وعتق جميع السودان لا يثبت لو صرح وقال قيسوا سائر عبيدي ولو نص الله تعالى على الحكم ثم قال قيسوا عليه جاز القياس اجماعا
فظهر الفرق والاصل فيه ان حقوق العباد مبنية على الشح لكثرة حاجتهم وسرعة رجوعهم عنه [illegible] ومتى يج
قال قاضي القضاة لا يمتنع ان يكون الله تعالى قد علم [illegible] بالقايسين [illegible] والقياس لكانوا مطيعين له ولا يمتنع ان يكون
مدارا في الجملة من المجتهد بان يجتهد والاجتهاد [illegible] فكل من فعل ذلك يكون مطيعا للنبي ع فان قلت
متى اراد الله تعالى حكم الفرع من المكلف قلت ذكر القاضي عبد الجبار في موضع ان من يجعل الحق واحدا وعليه دليل يقول انه
اراد حكم الفرع بنصب الادلة عليه ومن ذلك من يذهب كل مجتهد مصيب اختلفوا فقال بعضهم اراد احكام الفروع عند نصب الامارات
وقال اخرون عند نصب الادلة على العمل بالقياس واختاره القاضي في بعض كتبه ومنهم من اراد ذلك عند تنصيص الدال على حكم
الاصل واختاره في موضع وقال ابو الحسين انه تعالى انما اراد الحكم عند نصب الادلة على صحة القياس مع نصب الامارات الدالة على
علة الحكم ووجودها في الفرع ليتوقف العلم بحكم الفرع على جميع ذلك وليس البعض يترجح على الباقي وعلى يه يمنع كون كل فرع شبيه
الاصلين مسلما لكن من يمنع التخيير يقول انه تعالى جعل طريقا في معرفة شبهه باحد الاصلين فاذا رجع المجتهد فظفر به ومن هو وحكم

بتجويز على يد منع ما دل النصوص من جميع الحوادث وفيه نظر لمنع دلالة الادلة على العمل بالقياس ومنع قطعية الحكم وشبهة لقوله
شيء انفت الحكم فعند اوجبه قطعي والا لما ثبت الاحكام تابعة للظنون لا للمصالح وهو باطل بل لما ان الحكم مظنون كذا
وجوب العمل بهذا الظن ومن تقدم بين يدي الله ورسوله اعتقاد ثبوت حكم شرعي فيما لم ينص الشارع عليه وترك القياس لاجل
وهو معلوم الى ان يظهر المزيل عنه ومنع وصف المستنبط من المنزل بانه منزل وهو ظاهر واذا نهى النبي صلعم عن الاجتهاد مع
قوة نظره وكمال فطنته وعدم اتصافه بمجانبا للمعرفة فنهي اهل والامة عنه اولى وكون الوحي طريقا لا ينافي تعدده لجواز
الطريق لو كان حقا ومنع كون الاستنباط من الكتاب والصحابة لم ينهوا عن نوع خاص لانهم اطلقوا النهي عن القياس وذم
العامل به ومنعوا عن العمل به من غير تقييد وتخصيص في الاحكام التي زعمتم ان استنادهم فيها الى القياس ليس بل الى
الاحاديث وغيرها سلمنا لكن النوع الذي امروا به غير متميز عن المنهي عنه فلا يجوز التمسك بشيء منه ومنع اجماع العترة مكابرة
فان من عرف الاخبار واطلع على المقالات علم ان الائمة عليهم السلام انكروا القياس انكارا تاما وحرموا الرجوع اليه وهو معلوم
بالضرورة من دين الامامية وقول الزيدية ليس بصحيح لانهم يرجعون الى ابي حنيفة في مذاهبهم والادلة العقلية والنصوص
فيهما لان مقتضى العقل واحد ومدلول النص والمراد منه كذلك وانما يحصل الاختلاف للناظر فيهما لقصور في النظر وعدم استيفاء الشرائط
والاجتهاد وعتق جميع سودان ان كان مباشره بان يقول اعتقت غانما لسواده فقيس عليه القبح لعدم العبارة التي جعلها
الشارع مناطا للعتق وان كان توكيلا بان يقول لوكيله اعتق غانما لسواده وقس عليه لكان للوكيل عتق جميع
والامر لا يثبتان بالاحتمال ونحن لا ندعي ان كل فرع يشبه اصلين بل اكثر الفروع يشبه اصولا متعددة ولا اولوية لبعض و
النصوص والادلة العقلية من اصالة البراءة والعدم والاستصحاب وغيرها وافية بجميع الاحكام **قال رحمه الله** اختلف
الناس في الحاق تحريم الضرب بتحريم التأفيف فقيل انه قياس وتسموه جليا وقيل انه ليس بقياس بل العرف نقله عن موضوعه
اللغوي الى المنع من انواع الاذى احتج الاولون بانه لو دل تحريم التأفيف على تحريم انواع الاذى فاما بحسب اللغة وهو باطل
بالضرورة لان التأفيف غير الضرب والمنع من التأفيف لا يكون منعا من الضرب واما بحسب العرف وهو باطل لانه خلاف
الاصل ولانه لو ثبت هذا النقل لعرف ان احسن من الملك اذا استولى على عدوه ان يقول لا تقل له اف وان كان
يقتله واذا بطلت دلالة اللفظ عليه علمنا ان تحريم الضرب مستفاد من القياس **وفيه نظر** لان هذا النقل وان كان
على خلاف الاصل الا انه مشهور متعارف حتى صار اصلا يقاس عليه ولان التعدية الفهم على خلاف الاصل فلم كان احدهما اولى
من الاخرى وحسن نهي الجلاد عن الاستخفاف مما فيه من الزيادة واحتج الاخرون بوجوه **ا** لو كان ذلك بالقياس لما
قال به المانع منه **ب** لو منع الله تعالى من التعبد بالقياس الشرعي لم يعلم العاقل حرمة الضرب عند تحريم التأفيف **ج** جعلنا علما
ان قولنا فلان لا يملك حبة يفيد ان لا يملك شيئا البتة وان كان اقل من حبة وكذا اذا قلنا فلان مؤتمن على قنطار كان
يفيد في العرف انه مؤتمن مطلقا والفهم يتبادر الى هذه المعاني العرفية عند اطلاق هذه الالفاظ وكانت منقولة بالعرف
بحسب العرف فيكون تحريم التأفيف موضوعا بحسب العرف للمنع من الاذى لمسارعة الفهم اليه **واعترض** على الاول ان من العقلي
يقيني لمن علم علة الحكم في الاصل ووجودها في الفرع فانه لا بد وان يعلم ثبوت الحكم في الفرع ومنه ظني وهو الذي يكون
احدى مقدمتيه او كلتاهما ظنية والقياس في هذه المسألة من النوع الاول ثم يقدح الخلاف في القياس الظني فيه وهو مع

وتعدية التحريم من التأفيف الى انواع الاذى

عن **ب** وعن **ج** ان قوله ليس لفلان عندي حبة يفيد نفي الاكثر من حبة لوجود الحبة فيه لا ما نقص عنه لعدم توفر كلامه وقولهم لا يملك نقيرا ولا
قطميرا يفيد انه ليس له شيء البتة وان كان النقير في اللغة عبارة عن النقرة التي هي على ظهر النواة والقطمير في شقها لان الحكم منتقل في
العرف للضرورة ولا ضرورة في مسئلتنا وقولنا فلان مؤتمن على قنطار يفيد كونه مؤتمنا على ما دونه لدخوله فيه لا ما فوقه فلا دخل
فيه **وفيه نظر** فان من يخرج هذا النوع عن القياسية ويحيله على الاعلى يحرم انواع الاذى بالعرف الطاري لا يجعل علة
الحكم فيها معلومة لانه لا علية هنا ولا قياس فكيف يكون يقينيا ولا يتجه ذكره جوابا عن ب لان العلم الضروري حاصل بتحريم
الضرب من تحريم التأفيف وان منع من القياس الشرعي وحرمته فكيف يكون القياس يقينا حينئذ الا ان يمنع تحريم التعبد
بالقياس الشرعي وذلك تمام نقل احد وقولنا ان ليس عندي حبة يفيد نفي الاكثر منها لوجود الحبة فيه ليس يجيد لان ذلك
يفيد نفي الازيد وان لم تكن الحبة موجودة فيه اذا تغاير الجنس **قال رحمه الله** البحث الاول الاجماع لفظ مشترك في وضع اللغة بين
امرين **الاول** العزم قال تعالى فاجمعوا امركم وشركائكم وقال عليه السلام لا صيام لمن لم يجمع الصيام من الليل ويعد في هذا الا
اسم الاجماع على الواحد **الثاني** الاتفاق يقال اجمع القوم على كذا اذا اتفق عليه واجمع الرجال اذا صاروا اجمع
فقولنا اجمعوا على كذا اي صاروا ذا جمع عليه فالاتفاق كل طائفة على اي امر كان يصدق عليه الاجماع واما في الاصطلاح
فقد اختلفوا في حده فقال النظام هو كل قول قامت حجته حتى قول الواحد وقصد بذلك الجمع بين انكاره كون الاجماع حجة
وبين موافقة المشهور من تحريم مخالفة الاجماع وينتقض بقول الواحد فانه لا يسمى في الاصطلاح اجماعا وقال الغزالي
الاجماع اتفاق امة محمد عليه السلام خاصة على امر من الامور الدينية وهو يشعر بعدم انعقاد الاجماع الى يوم القيمة فان امة محمد
كل من تابعه الى يوم القيمة فكل موجود في عصر فانه بعض امة سلمنا لكن لو فرض انقراض العلماء في عصر من الاعصار واتفق عوام الامة على
امر ديني كان اجماعا شرعيا وليس كذلك عنده وسلمنا لكن يخرج اتفاقهم على القضايا العقلية او العرفية وقيل انه اتفاق اهل
الحل والعقد من امة محمد صلعم على امر من الامور ونعني بالاتفاق الاشتراك اما في الاعتقاد او القول او الفعل او اذا
بعضهم على الاعتقاد وبعضهم على القول او الفعل الدالين على الاعتقاد ونعني باهل الحل والعقد المجتهد في الاحكام الشرعية
وقولنا على امر من الامور ليدخل الشرعية والعقلية واللغوية ويرد عليه ما ورد على الغزالي اولا وقيل انه اتفاق جملة اهل الحل و
العقد من امة محمد صلعم في عصر من الاعصار على حكم واقعة من الوقائع وان شرطنا قول العامي قلنا عوض اهل الحل والعقد
المكلفين فقولنا الاتفاق يعم الاقوال والافعال والسكوت والتقرير وقولنا جملة اهل الحل والعقد ليخرج اتفاق البعض والعامة وقولنا امة محمد
ليخرج اتفاق اهل الحل والعقد من ارباب الشرائع السالفة وقولنا في عصر من الاعصار ليندرج فيه اجماع اهل كل عصر
وقولنا على حكم واقعة ليندرج فيه الاثبات والنفي والاحكام الشرعية والعقلية **البحث الثاني** في تحققه المشهور
ذلك لامكان اطلاع كل مجتهد على دليل حكم ما يعتقده وتتفق الاراء على ذلك ويتحقق الاجماع ومن الناس من احال
ذلك فيما لا يعلم بالضرورة كاستحالة اجتماعهم في الساعة الواحدة على ماكول واحد ولان الاجماع ان اختلاف العقلاء في الضرورة
يحكم الاتفاقهم في النظريات وهو خطأ فان اتفاقهم انما يمتنع فيما يتساوى فيه الاحتمال كالماكول المعين
اما ما يوجد فيه الرجحان عند عقلائهم دلالة وامارة ظاهرة فهو غير ممتنع كالاجماع على نبوة محمد صلعم وضروريات شرعية و
اتفاق طوائف المسلمين على كل مذهب مع انتشارهم وتعددهم مع ان اكثر اقوالهم صادرة عن الامارات وقيل

معنى النقير والقطمير

ام

لم لو ان جميع هذه الامة لا يتفق على خطاء وان جاز الخطاء على كل واحد بانفراده فللاجماع تاثير واحتج الامامية على انه حجة بان زمان
التكليف لا يخلو عن امام معصوم فيكون الاجماع حجة اما الاول فلان كل زمان لا يخلو من امام لانه لطف فيعلم بالضرورة ان الخلق
مع وجود رئيس قاهر يمنعهم عن القبائح ويحثهم على الواجبات يكون حالهم في الاتيان بالواجبات والانتهاء عن القبائح
من حالهم اذا لم يكن هذا الرئيس واللطف واجب لانه يجري مجرى التمكين في كونه ازاحة لعذر المكلف ولما كان التمكين واجبا كان
اللطف كذلك وانما انه يجري مجراه فلان الواحد منا اذا ادعى غيره الى اكل طعامه وكان غرضه نفعه ويعلم ان المدعو
الى وقت التناول وعلم انه لا يطيعه الا اذا استعمل معه نوعا من التواضع فان ترك ذلك النوع يجري مجرى رد الباب
دونه من الدخول واذا لو لم يحصل اللطف من المكلف لم يقبح منه فعل المفسدة لعدم الفرق بين فعل ما يختار المكلف
عنده القبيح وبين ترك ما يخل المكلف عنده بالواجب فثبت ان اللطف واجب ولانه لابد في كل زمان تكليف من امام
وجب ان يكون معصوما والا لزم التسلسل لان العلة المحوجة الى الامام صحة القبيح عن المكلف فلو كان منه فلو كان الامام
كذلك افتقر الى امام آخر فثبت انه لابد في زمان التكليف من امام معصوم فكان الاجماع حجة لانه متى اتفق قول العلماء على حكم
فلابد وان يوجد في اثناء اقوالهم قول ذلك المعصوم لانه سيد العلماء وقوله حق فاذن اجماع الامة يكشف عن قولهم قول المعصوم
الذي هو حق وظهر بهذا ان العلم بكون الاجماع حجة لا يتوقف العلم بالنبوة اصلا وان اجماع كل الامم حجة كما ان اجماع
امتنا حجة والاعتراض لا نسلم ان الخلق اذا كان لهم رئيس يمنعهم عن القبائح ويحثهم على الطاعات كانوا اقرب اليها مما اذا لم يكن
لهم هذا الرئيس لانكم تزعمون انه تعالى ما اخلى العالم قط من رئيس فكيف عرفتم وجدنا العالم متى خلا من رئيس حصلت المفسدة وعلمتم
اذا لم يجدوا العالم خاليا فكيف يمكنهم ان يقول انا وجدنا العالم متى خلا عن الامام حصلت المفاسد بل الذي جربناه ان الامام اذا
كان خائفا حصلت هذه المفاسد لكنكم لا ترجمون ظهوره وقوته سلمنا امكان هذه التجربة لكنا نقول تدعون اندفاع
هذه المفاسد بوجود رئيس كيف كان او بوجود رئيس ظاهر قاهر عليه السلم ومستقر او معروف مشهد والثاني الان الائمة حسا
وانتم لا توجبون الاول بل الثاني وهو غير لطف لا يقال لكن في اثبات اصل الامام ولا نتكلم الان في تفصيل الاستتار فظ
فانه لو امن لظهر وازجر الناس عن القبائح في احياء فكان الذنب منهم لانا نقول ادعيتم وجوب نصب امام لطف كان سواء
كان ظاهرا او مختفيا فانه لطف لان الخلق معه اقرب الى الطاعة وهذه المقدمة لا يتم عند وجود امام كيف كان بل عند امام
قاهر فيجب اثبات التفاوت بين حال الخلق مع امام كيف كان بل عند امام قاهر فيجب اثبات التفاوت بين حال الخلق مع امام
كيف كان وبدونه سلمنا التفاوت لكن لم قلتم انه يجب لو خلا عن جميع جهات القبح فلو اشتمل على وجه ما من وجوه القبح لم يجب لانه
يكفي في قبح الشيء اشتماله على جهة واحدة من جهات القبح ولا يكفي في حسنه اشتماله على جهة من جهة الحسن ما لم يخل عن كل جهات
القبح فيجب عليكم الدلالة على خلوه من جميع جهات القبح ولا يكفي جهة الحسن لا يقال لو قدح ما ذكرتموه في كون الامام لطفا
لقدح في كون المعرفة لطفا الان ودليل كونها لطفا هو انها باعثة على اداء الواجبات والاحتراز عن القبائح العقليين ولم
يوجب احد بيان خلوها عن كل جهات القبح ولان ذلك يقتضي ان يتعذر القطع بوجوب شيء علينا لكونه لطفا لقيام الاحتمال
في كل ما يدعى فيه كونه لطفا ولانه لا دليل على اشتمال الامامة على جهة قبح وما لا دليل عليه يجب نفيه ولان جهات القبح محصورة
نحو كون الفعل كذبا او ظلما او جهلا او غير ذلك من الوجوه وهي منتفية عن الامام لانا نقول هذا الاجمال ان تحقق في

الاتفاق يمكن لكن العلم به ح لانه ليس وجدانيا للعلم الضروري بان العلم باتفاق امة محمد عليه السلم على حكم ما ليس كالعلم بالشبع والجوع
وغيرهما من الوجدانيات ولا نظريا اذ لا مجال للعقل النظري في ان فلانا قال بكذا اولى نقلي كالحس والخبر ومن المعلوم ان
الاحساس بكلام الغير والاخبار عن كلامه انما يمكن بعد معرفته فح يمتنع الحكم باتفاق الامة قبل معرفة كل واحد وهو ممتنع
لتفرقهم شرقا وغربا وربما كان انسان في مطمورة لا يعلم قوله مع انا نعلم ان الذين بالمشرق لا علم لهم بعلماء اهل المغرب
فضلا عن العلم بكل واحد منهم ومعرفة مذهبه على التفصيل سلمنا العلم بكل واحد لكن لا يمكن معرفة اتفاقهم الا بالرجوع
الى كل واحد منهم وهو لا يفيد القطع به لاحتمال ان بعض بخلاف معتقده خوفا تقية او لامر اخر سلمنا معرفة كل قول
معتقد لكن يحتمل رجوع اهل كل بلدة عن قولهم بعد الخروج عنهم الى غيرهم قبل فتوى اهل البلدة الاخرى وح لا يحصل
الاتفاق لانا لو قدرنا العالم الامة شيئين وافتى احدهما بحكم والاخر بنقيضه ثم انقلب المثبت نافيا وبالعكس لم يحصل
الاجماع بل لا يتحقق الا اجتماعهم كلهم في بلدة ورفعوا اصواتهم دفعة واحدة نافيا ذلك الحكم لم يفد العلم بالاجماع مع امتناع
هذا الوقوع ح حتى لو لان يكون البعض مخالفا وخاف سطوة الجمع العظيم او خالف وخفي صوته لا يقال يشكل ما ذكرتم
بالعلم الضروري باعتراف المسلمين بنبوة محمد عليه السلم ووجوب الصلوات واتفاق الشافعية على بطلان النكاح بلا ولي
والحنفية على انعقاده وان كانت الوجوه التي ذكرتموه حاصلة هنا وبالعلم بان الغالب على بلاد الترك والفرس
والعرب الاسلام والغالب على بلاد الهند الكفرة وان كنا ما لقينا كل واحد من ساكني هذه البلاد لانا نقول
المسلمون هم المعترفون بنبوة محمد عليه السلم فقولكم نعلم اتفاق المسلمين على نبوة محمد عليه السلم يجري مجرى ان يقال نعلم ان القائلين
بنبوة محمد عليه السلم اتفقوا على القول بنبوته وان عنيت بالمسلمين غير ذلك منعنا القطع بان القائل بذلك قائل بنبوة
محمد عليه السلم ونمنع القطع بان كل من قال بنبوة محمد صلعم قال بوجوب الصلوة الخمس وصوم رمضان وان كنا نعترف بحصول الظن
فان الناس قبل المعرفة بمقامات العربية يعتقدون ان جميع ما بين الدفتين كلام الله تعالى ثم بعد الوقوف على المقامات
يوجد فيه اختلاف كثير نحو ما روي عن ابن مسعود انه انكر كون الفاتحة والمعوذتين من القران وانكر قوم من الخوارج
كون سورة يوسف من القران ونقل الجماعة عن قدماء من الشيعة ان القران غير وبدل فح يعلم من هذا انا قد نعتقد في الشيء
انه مجمع عليه اعتقادا قويا لكن لا يبلغ ذلك الاعتقاد حد العلم ولا يرتفع عن درجة الظن واما العلم باستيلاء بعض المذاهب
على بعض البلاد فمستفاد من التواتر وفرق بين معرفة حال الاكثر ومعرفة حال الكل فان من دخل بلده وراى شعار
في مما عرف غلبة المسلمين ولا يقطع بنفي غير المسلم الا ظاهرا وباطنا عنها قال فخر الدين والانصاف انه لا طريق لنا الى معرفة
حصول الاجماع الا في زمان الصحابة بحيث كان المؤمنون قليلين يمكن معرفتهم باسرهم على التفصيل وليس بجيد فانا نجزم بالمسائل المجمع عليها
جزما قطعيا ونعلم اتفاق الامة عليها علما وجدانيا حصل بالتسامع وتطابق الاخبار عليه **البحث الثالث** في ان الاجماع
حجة هذا هو المشهور عند اكثر الناس ومنع منه النظام والخوارج وقالت الامامية انه صواب لكن الاجماع يعني به اتفاق الامة
والمؤمنين والعلماء فيما يرجع فيه الى اجماعهم وعلى كل الاقسام فلا بد وان يكون قول الامام المعصوم داخلا فيه لانه سيد المؤمنين
والامة والعلماء فالاجماع يشتمل عليه ولا ينعقد بدونه وما يقول به المعصوم فانه حجة لانه صواب وحق لا باعتبار الاجماع بل باعتبار اشتماله
على قول المعصوم ولو انفرد لكان قوله الحجة وانما نقول بان قول الجماعة التي قوله موافق لها حجة لاجل قوله لا باتفاق الكل او انه

ثم

انكار ابن مسعود كون الفاتحة والمعوذتين من القران

وجب الجواب عنه في الموضعين ولا يحكم بسقوطه لتعذر الجواب عنه وان حصل الفرق من المعرفة والامامة بطل القياس ثم الفرق ان معرفته
تعالى لطف يجب علينا تحصيله وكيفية الايجاب علينا العلم باشتمال المعرفة على المصلحة وعدم العلم باشتمالها على المفسدة لانه يفيد ظن انتفاء
المفسدة والظن في حقنا قائم مقام العلم في اقتضاء العمل اما الامامة فهي لطف يجب نصبها على الله تعالى ولا يكفي في الايجاب
عليه تعالى ظن كونها لطفا لانه تعالى عالم بجميع المعلومات فيجب اثبات خلو الفعل عن جميع جهات القبح حتى يمكن ايجابه عليه تعالى ونحن
لا نقول في نفس الامر يتعين انه لطف فيجب عليه تعالى لقيام الاحتمال فيه بل نقول لعله لا يكون لطفا في نفس الامر فلا يجب نصبه فضلا
عما لا دليل عليه فيه علينا فانه لو وجب نفي ما لا نعلم عليه دليلا لوجب على العوام نفي اكثر الاشياء لعدم علمهم بادلتها و
منع ان نفي عدم الدليل في نفس الامر فهو وحده ولا يعلم به ولا يكفي بحيث اذا وجدت لان عدم الوجدان لا يدل على
عدم الوجود ومنع انحصار وجوه القبح فان قبح صوم اول يوم من اول شوال لا من حيث كونه ظلما ولا جهلا ولا [illegible]
فيجوز هنا مثله سلمنا وجوب تعيين جهة المفسدة في القدح في كونه لطفا لكن ههنا جهتان **الاولى** نصبه يقتضي كون المكلف
تاركا للقبيح لا لكونه قبيحا بل للخوف من الامام وعند عدمه تركه لا للخوف بل لقبحه ولا يتحقق ترتب العقاب على فعل [illegible]
يقتضي كون المكلف تاركا للقبيح للخوف من العقاب لانه لا يلزم من قولنا ترتب العقاب عليه لا يقتضي هذه الجهة
المفسدة ان يكون نصب الامام غير مقتض لها لجواز اختلاف حالتيهما وبيانه ان ترتب العقاب على فعل القبيح انما يعلم بالشرع
فقبله يجوز ان يكون مفسدة من هذه الجهة فلما ورد به الشرع علمنا انتفاء هذه المفسدة فان قلتم يجوز قبل ورود الشرع ان
يكون نصب الامام مفسدة من هذه الجهة فلما ورد به الشرع علمنا انتفاء المفسدة صار وجوب نصب الامام شرعيا
الثانية فعل الطاعة وترك المعصية عند عدم الامام اشق منهما عند وجوده فيكون نصبه سببا لنقصان الثواب
فيمتنع حسنه فضلا عن وجوبه سلمنا ان الامام لطف لكن في كل الازمنة او بعضها ع م فجاز ان يوجد قوم يستنكفون
عن طاعة الغير وعلم تعالى انه لو نصب لهم ربما قتلوه وان لم ينصب امتنعوا من القبائح فيكون مفسدة ح وان كان نادرا لكن كل
زمان يحتمل ان يكون ذلك النادر فيمتنع الجزم بوجوب نصبه في شيء من الازمنة لا يقال الاستنكاف انما يحصل من [illegible]
والخلاف في المطلق ولان هذه مفسدة نادرة والمفاسد حال عدم الامام غالبة والغالب اولى بدفعه لانا نقول قد يتحقق
الاستنكاف من المطلق كالمعين ثم اذا كان الاستنكاف قد يحصل من المعين فيكون تعينه مفسدة فاذا لم يحصل المطلق
الا في ذلك المعين كما هو قولكم في تعيين الائمة كان ذلك مفسدة ايضا وهذه المفسدة وان ندرت الا ان كل زمان
يحتمل ان يكون هو فلا يحصل قطع بوجوب نصبه في زمان سلمنا كونها لطفا في جميع الازمنة لكن جاز ان يقوم غيره مقامها
في اللطفية فلا يتعين للوجوب وبيان الاحتمال ان الحكم بوجوب العصمة لئلا يلزم التسلسل فللامام لطف مغاير للامام جاز
للامة وذلك سلمنا كون الامام لطفا على التعيين لكن في المصالح الدنيوية لا الدينية لان منفعته حصول نظام العالم
واندفاع الهرج والمرج والتغالب وكل ذلك دنيوي وتحصيل الاصلح في الدنيا غير واجب على الله تعالى او في اقامة
الصلوات واخذ الزكوات وهي مصالح شرعية لا تجب عقلا فما هو لطف فيه اولى بعدم الوجوب العقلي لا يقال
انه لطف في المصالح الدينية العقلية لان تكرار زجرهم عن القبائح وامرهم بالواجبات تمرن النفوس عليهما فتتوجه
الى ترك القبائح لقبحها وفعل الواجبات لوجه وجوبها وهي مصالح دينية لانا نقول لا نمنع تفاوت حال الخلق و

في المعنى بين وجود الامام فان عند وجوده ربما وقعت احوال الحروب على ما ذكرتم وربما صارت بالعكس لانهم اذا ابغضوه قتلوهم ازدادت
المفسدة فربما افتقد [illegible] فعل الواجب وترك القبيح للخوف خاصة وبالجملة فاحوال الخلق انما تتفاوت في المصالح الدنيوية والشرعية
دون العقلية سلمنا انه لطف لكن نمنع ان كل لطف واجب وجريانه مجرى التمكين قياس لا يفيد اليقين ونمنع مساواته للتمكين وترك
التواضع لا يقدح في الارادة على الاطلاق لاختلاف الارادات فجاز ان يريد منه الاكل طوعا بارادة لا يبلغ حد الحمل على الاكل بالالجاء
الا به وجاز ان يبلغ فترك التعجيل يقدح في الثانية لا الاولى فلم قلتم انه تعالى اراد الطاعات ارادة يبلغ حد فعل اللطف فان المكلف
يفعل فلا يجب عليه ان يأتي باقصى مراتب التفضل وفرق بين فعل المفسدة وترك اللطف فان الاول ضرر فيقبح والثاني ترك نفع فلا يقبح
سلمنا وجوب اللطف لكن المحصل والمقرب م ع فلم قلت ان الامام لطف محصل فانه لم يمكن القطع بان عند وجود الامام يفعل الطاعات
للطاعة ويجتنب المعصية نعم يكون اقرب ونمنع وجوب اللطف المقرب سلمنا انه تعالى [illegible] والضيف انما يجب عليه التواضع لو علم او ظن
الاجابة معه ولو علم عدمها لم يحسن منه التواضع فضلا عن وجوبه في كل حين وجود زمان يعلم تعالى ان الامام لا يكون لطفا محصلا فيه بل
نفسه فيه سلمنا وجوب اللطف مطلقا لكن اذا امكن لا بد منه فلو علم الله تعالى ان كل مخلوق في ذلك الزمان يكفر او يفسق لم
يمكن خلق المعصوم فيه فلم قلت انه [illegible] لا يحسن التكليف واذا حسن التكليف في ذلك الزمان جوزنا في كل زمان ان يكون
هو ذلك الزمان فلا يمكن القطع بوجوب الامام في شيء من الازمنة والتواضع انما يجب على الضيف لو كان مقدورا او
لو لم يكن حسن طلب تناول الطعام اخص دون التواضع سلمنا لكن كل ذلك مبني على الحسن والقبح العقليين ثم ينتقض الدليل
بالقضاة والامراء فانهم لو كانوا معصومين كان حال الخلق اقرب الى الصلاح ولو وجد في كل بلد امام معصوم كانوا
الخ ولو كان الامام عالما بالغيوب وقادرا على التصرف في الشرق والغرب والسماء والارض لكانوا اقرب ولو كان
بحيث اذا شاء اختفى وظهر على الملائكة اشتد خوف المكلفين منه لان كل واحد يقول لعله متفق وان كنت لا اراه ولا خلاص
عن هذه الالزامات الا بان يقال انها وان خلت عن جميع المفاسد لكن لا يجب عليه فعلها ولا واحد من هذين فلم
فيما ذكرتموه سلمنا لكن لم لا يجوز انه معصوم فقود والا افتقر في لطف اخر قلنا نعم ويجوز ان يكون هو الامة فان الاجماع وان
ثبت بعد كونه حجة لكن جاز ان يكون حجة فجاز ان يكون الامام لطفا للكل وكل واحد من احاد الامة لطف للامام ولا يكفي
في عدم عصمة مجموع الامة الطعن في ادلة الاجماع سلمنا عصمته لكن لا يمتنع اشتمال الاجماع على عدم التعيين والاقبال [illegible]
فجاز ان يختلف عن الجماعة فيوافقهم على غير الصحيح وقد اظهر علي عليه السلام عنده [illegible] الهاشميين والامويين والانصار [illegible]
من ابي بكر وعمر مع قلة انصاره بها فاذا جاز الخوف في هذه الصورة لجوازه في الرجل الواحد مع العالم [illegible] والجواب
ان انكار كون الخلق مع الرئيس اقرب الى الطاعة يجري مجرى السوفسطائية لانه معلوم بالوجدان ولا يشترط في الحكم بذلك
وقوع المقول فرضه وتقديره وترتب الحكم عليه ثم خلو بعض الاصقاع عن الرئيس [illegible] نحن نوجب السلطان القاهر وقد وجد لكن
الامة اخطاؤا في اخافته فاللطف الذي يجب عليه تعالى قد فعله والذي يجب على الامام من قبول ما كلف به قد فعله والامة
تركت ما وجب عليها وهو الانقياد له وامره فالذنب لهم والانزجار يحصل مع الاختفاء لان كل واحد من العصاة يجوز
ظهوره في تلك الحالة فينزجر لذلك عن الاقدام على المعصية وهو كاف في [illegible] وجهات القبح منفية هنا لانها معلومة
لنا لانا مكلفون باجتنابها فيستحيل وجود وجه قبح لا نعلمه ولا شك في انتفاء وجوه القبح في الامامة فيبقى المصلحة خالصة

ولان المفسدة اما ان يكون لازمة للامامة او عارضة لها والقسمان باطلان اما الاول فلانه لو كان كذلك لقبح نصبها في وقت
ما من الاوقات وهو باطل لقوله تعالى اني جاعلك للناس اماما واما الثاني فلان المعارض يجوز زواله فيخلو ح عن جهات
المفاسد فيجب نصبه ح وكلما ارتفعت في وقت ما من الاوقات على الله تعالى اوجب نصبه دائما ولانه كلما يقبح منه تعالى نصب
الامام لتجويز المفسدة يقبح منه الامر به وهم يقولون بوجوبه على الامة ولما كان الغالب على البشر الفساد والتغالب
كان عدم الامام مقتضيا لكثرته وانتشاره واستمراره ووجوده مقتضيا لقلته وانقطاعه ثم يستمر الانزجار عن المعاصي
والانقياد الى الطاعات الى ان يصير ملكة راسخة ويكتفي في النفس الى ان يبقى الوجوه والاعتبارات هي الغايات دون
الخوف ويمنع كونها اشق عند عدمه سلمنا لكن هذا التفاوت ... ولا يقتضي عدمه بل فوات بعض المصلحة وعدم الامام
يقتضي فساد الكلي عاما وعدم انقياد الامة في بعض الازمنة الى قوله لا يخرج اللطف عن مقتضاه وهو المصلحة الناشية عن نصبه و
وجود لطف للامام لا يخرج الامام عن انحصار اللطف فيه للامة اذ لو كان في وقت من الاوقات لعرف والعقلاء ... وحكمته
الامة غير ممكن في الجملة لئلا يبطل التكليف والتقدير لا يخرج الامام عن كونه لطفا فيجب هو او غيره من الالطاف القائمة مقامه
وكل من قال بوجوب اللطف ... قال بوجوب نصب الامام عينا ومنع قرب العالم الى الصلاح الدين مع وجود الامام منع مكابرة.
وكون اللطف كالتمكين ليس بقياس بل هو حكم الشارع بينهما لجامع المعنى والارادة ... جازمة فيتشبع وجوب
التواضع والله تعالى يريد ارادة جازمة ارشاد العالم وامتثال اوامره ونواهيه فيجب نصب اللطف لهم كالتمكين والالات
ونحن نوجب اللطف لهم كالتمكين الى المعرفة لحصول الغرض به ونفرض كفر كل الامة في زمان ما مع التكليف ح لوجوب الامام فيه
ونقض القضاة والامراء يحصر بالامام والخوف منه والمراجعة اليه بخلاف من دونه الامام فلهذا اوجبنا عصمته دون
عصمتهم ... يجب تمكين كل واحد من الامة من فعل ما يريده ويعلم الغيب ويصعد الى السماء والطيران مع الملائكة كذلك لا يجب في الامام ذلك
والفرق بينهما وبين نصب الامام ظاهر والاجماع لا يجوز ان يكون لطفا لانه اذا جاز على كل واحد الخطاء جاز على المجموع والعلم
القطعي فان القدرة لا يعدم الجامع العزيز فكما جاز الكذب مع الانفراد جاز مع الاجتماع ويمنع اشتمال الاجماع على قوله تعالى
للمسلم وهو خطاء فان الاجماع الان انما يتم لو اشتمل على قوله فلا يجوز منع دخوله بعد فرضه وحمله على التقية كذلك لانا فرضنا وقوع الاجماع
الصادر عن الاختيار وهو لازم عليهم في اجماعهم والعلماء اختلف الناس في الواو العاطفة فذهب اكثر الناس الى انها لجمع المطلق
من غير ترتيب حتى قال ابو علي الفارسي اتفق اللغويون والنحويون والبصريون والكوفيون على ان الواو للجمع المطلق من غير
ترتيب وذكر سيبويه في سبعة عشر موضعا من كتابه انها للجمع من غير ترتيب ونقل عن الفراء انها للترتيب فيما يستحيل فيه
الجمع مثل واركعوا واسجدوا وقال اخرون انها للترتيب مطلقا لنا وجوه ا انها قد وردت فيما يمتنع فيه الترتيب كالتفاعل مثل
تقاتل زيد وعمرو ولهذا لا يصح تقاتل زيد فعمرو او ثم عمرو ولو كانت للترتيب لامتنع دخولها عليها كامتناع دخول الفاء وثم وفيه
نظر لامكان ان يكون مجازا ... القرينة فانه لما علم امتناع ... السؤال الى القرينة يحكم بكونه مجازا ب لو كان للترتيب
لكان قولنا كان زيد وعمرو وقبله ناقضا وقام زيد وعمرو بعده مكررا ... المغاير ... في ان افادة اللفظ
حالة الاجتماع دون الانفراد وبالعكس فانك لو قلت جاء زيد فاداء الكرم ...
الى وجود المعارض والاصل عدمه قيل لا تناقض مع احتمال التجوز ولا تكرار لافادة المنع من الحمل على المجاز وهو مطلق الجمع وفيه نظر

لان الاصل

... بها الفقهاء

لان الاصل عدم المجاز ج قوله تعالى وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة قدم الدخول وفي اية اخرى وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا و
القصة واحدة ولو افادة الترتيب لكان مقتضاها مؤخرا ... ان يكون مجازا في احدى الايتين وفيه نظر لان الاصل عدم المجاز
د قال تعالى واسجدي واركعي وقد كان من شرعها تقديم الركوع على السجود ه لو كان للترتيب لكان قولنا جاء زيد وعمرو وجاء
معا كذبا والثاني باطل اجماعا فكذا المقدم ... ارادة المجاز مثل رايت اسدا وفيه نظر لان الاصل عدم المجاز بخلاف
انه مجاز كالاول و الترتيب غير مراد في قوله تعالى فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة وقوله او يقطع ايديهم وارجلهم والسارق والسارقة
والزاني والاصل الحقيقة ز اذا قال لعبده اشتر اللحم والخبز لم يفهم منه الترتيب ح سئل بايهما نبدأ عن الصفا والمروة فقال
ابدؤا بما بدأ الله ولو كان للترتيب لم يفتقر الى السؤال مع ان الصحابة من فصحاء العرب ولما احتج في الابتداء بالصفا الى الاية
وفيه نظر لاحتمال تحقق ارادة الحقيقة ط قال اهل اللغة واو العطف في الاسماء المختلفة كواو الجمع وياء التثنية في المتفقة ...
المتفقات استعملوا واو العطف ولما كان قولنا جاء الزيدون لا يوجب ترتيبا ولا معية بل مطلق الجمع كان قولنا جاء زيد وعمرو
وخالد كذلك فضلا للتسوية ولا يمكن اختصاص واو العطف بزيادة الترتيب لانه مناف للنقض بالتسوية ي لو كان للترتيب لما
حسن الاستفهام عن تقدم احدهما او المقارن لكونه معلوما من اللفظ وفيه نظر لاحتمال توهم استعمال المجاز يا الجمع
معنى يستدعي الحاجة الى التعبير عنه فلا بد من وضع اسم يب لو اقتضت الترتيب لصح دخولها في جواب الشرط كالفاء والتالي باطل
اتفاقا فكذا المقدم وفيه نظر لمنع الملازمة اذ ليس علية الجواب الترتيب واحتج المخالف بوجوه ا قوله تعالى واركعوا واسجدوا وانه
يقتضي الترتيب ب قال النبي صلعم حين ساله الصحابة عن الابتداء بالصفا او المروة ابدؤا بما بدا الله به وذلك يدل على الترتيب
ج روي ان شخصا قام بين يدي رسول الله صلى الله عليه واله وقال ومن اطاع الله ورسوله فقد اهتدى ومن عصاهما فقد
غوى فقال عليه السلام بئس خطيب القوم انت قل ومن عصى الله ورسوله ولولا افادة الترتيب لم يكن بين الامرين
فارق د قال عمر ... كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا لو قدمت الاسلام على الشيب لاجزتك ه انكر الصحابة على ابن عباس
حيث امر بتقديم العمرة وقالوا لم تامرنا بالعمرة قبل الحج والله تعالى يقول واتموا الحج والعمرة لله ولولا الترتيب لما صح ذلك
و قال لغير المدخول بها انت طالق وطالق وطالق وقعت واحدة فقط فان قال انت طالق ثلثا ولو لم يكن للترتيب لما افترق
ز الترتيب لفظا يستدعي سببا والترتيب في الوجود صالح له فوجب الحمل عليه ح الترتيب على وجه التعقيب وضع له الفاء وعلى جهة
التراخي وضع له ثم ومطلق الترتيب معنى يشتد الحاجة الى التعبير عنه فوجب وضع لفظ بازائه وهو الواو ولا يقال الجمع ايضا معنى
يشتد الحاجة الى التعبير عنه ولا لفظ له سوى الواو ولانا نقول لما حصل التعارض وجب الجمع وهو معنا لان الجمع جزء من الترتيب
ولازم له فاذا كان حقيقة في الترتيب امكن جعله مجازا فيه لانتفاء الملازمة والجواب عن ا المنع من افادة الاية الترتيب
بل من فعله عليه السلام وقال عليه السلام صلوا كما رايتموني اصلي وعن ب انه لو كان للترتيب لما احتاجوا الى السؤال قيل ولو كان
للجمع لما احتاجوا اليه ايضا فيتعارضان فيبقى قوله عليه السلام ابدؤا بما بدأ الله به دليلا على الترتيب سالما عن المعارض وفيه نظر لان
الاستفهام واقع على تقدير الترتيب دون الجمع الشامل للامور الثلثة فاحتاجوا الى السؤال فيه دون الاول ولاستفادته من خارج
حينئذ وعن ج انه عليه السلام انكر عليه ترك افراد اسم الله تعالى بالذكر فانه ادخل في التعظيم لا لاجل الترتيب اذ الترتيب ...
ومن عصى الله ورسوله ... معصيتهما متلازمان فهذا ... وعن د ان عمر قصد التعظيم بتقديم ذكر الاسلام

لا على قصد الترتيب بل باعتبار ان الادب يقتضي ان يكون المقدم في الفضل مقدما في الذكر وعن د انه تعالى رضي بامر ابن عباس
تقديم العمرة وهو من فصحاء العرب وترجمان القرآن ويتبع الفهم اسناده الانكار الى انهم الترتيب بل انهم مطلق الجمع واحتجوا
عليه حيث امرهم بالتقديم مع اشتغال دلالة الآية عليه وعن و بالمنع من وقوع الثلث في الموضعين تمسكا لكن امنع عدم وقوعه
قوله انت طالق وطالق وطالق بل يقع الثلث وهو القول القديم للشافعي وبه قال احمد بن حنبل وبعض اصحاب مالك والليث
بن سعد وربيعة بن ابي ليلى تمسكا لكن الفرق ظاهر فان قوله انت طالق ثلثا تفسير للطلاق بالثلث فكان معتبرا وقوله انت
وطالق ليس تفسيرا لقوله انت طالق والكلام يعتبر باخره لو كان الاول واقعا بخلاف الثاني حيث كان قوله انت طالق كلاما
تاما فبانت به بخلاف قوله ثلثا وانه في حكم البيان وعن ز ان التقديم لفظا لا يقتضي التقديم في نفس الامر اجماعا على انه يحتمل ان
يكون السبب في التقديم اللفظي شدة الاهتمام به او قصد الاخبار عن غيره ولو كان الابتداء لفظا به لا على الترتيب بل الجمع
من حمل الواو للترتيب وعن ح المعارضة بشدة الحاجة الى التعبير عن الاسم شدة الحاجة الى اوله ولو وضع واعلم ان الجويني نقل
عن اصحاب ابي حنيفة ان الواو للجمع وعن اصحاب الشافعي انها للترتيب ثم نسبهما الى التحكم وتوهم ان مقصد الحنفية انها تفيد المصاحبة
ولا شك في انه تحكم ان قصدوا ذلك والظاهر انهم قصدوا ما ذكرنا نحن من انها لمجرد الجمع الصادق على الترتيب والمعية
فهم هو **الفاء** يقتضي التعقيب بحسب الامكان وقد اجمع النحويون على انها تفيد الترتيب بغير مهلة وهو معنى التعقيب فتقديره بالممكن
مثل دخلت بغداد فالبصرة واجماع اهل اللغة على افادة التعقيب حجة وايضا لو لم يكن للتعقيب لم يدخل على الجزاء اذا
كان بغير لفظ الماضي والمضارع لكنها تدخل فيه بيان الشرطية ان الجزاء لا بد ان يحصل عقيب الشرط وبيان وجوب الدخول
ان الجزاء اذا لم يكن بلفظ الماضي والمضارع وجب الفاء مثل من دخل داري فله كرامة لا يقتضي وجوب الاكرام عقيب
الدخول بلا فصل فهي في الباب اذ يقتضي الترتيب فلا التعقيب فلا هكذا من دخل داري فهو مكرم لان الفاء انما قصدت
تجوزا بالجملة الاسمية احتج المخالف بوجوه ا قال تعالى لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب والاسحات لا يقع عقيب الافتراء
بل يتراخى الى يوم القيامة فقد جاءت لا بمعنى التعقيب وقوله تعالى وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة مع ان
الرهن قد لا يحصل عقيب المداينة ب قد يدخل على لفظ التعقيب ولو كان الفاء للتعقيب لما صح ذلك ج التعقيب يصح
الاخبار عنه بثم وذكره بخلاف الفاء فهي مغايرة له والجواب عن ا الحمل على المجاز وحيث ولي بعد حكم الافتراء الاسحات و
حكم المداينة الرهن او نقول لما كان بوعد الله كان صدقا فكأنه واقع عقيب الاخبار به او نقول لما حكم الله تعالى في غير موضع
من الكتاب العزيز بقرب الساعة حتى جعلها اقرب من لمح البصر كان ذلك ابلغ معاني التعقيب وحيث خرجت انه لعدم
فخرج الارشاد واقتضى ذلك التعليم بتعقيب الرهن وعن ب انه محمول على التاكيد وعن ج انه آت في جميع الحروف
مع انها موضوعة لمعانيها والاصل في ذلك ان الفاء يدل على التعقيب والدليل مغاير للمدلول ولا يلزم من صحة الاخبار
عن احد المتغايرين صحة الاخبار عن الاخر وقد ترد الفاء بمعنى الواو كقوله بين الدخول فحومل و **في** للظرفية
تحقيقا مثل زيد في الدار وهو حقيقي بان لا يزيد الظرف على المظروف ومجازا مثل زيد هو الذي يزيد والماء في الكوز
تقديرا مجازا او عرفيا كالاول في الحقيقة والتقدير كقوله تعالى ولاصلبنكم في جذوع النخل لتمكنه في التمكن فان المصلوب
يتمكن على الجذع تمكن المتمكن في مكانه وكذا قولنا زيد في الصلوة وشك في هذه المسألة وقال بعض الفقهاء انها للسببية

لقوله

لقوله عليه السلام في النفس المؤمنة مائة من الابل وضعف لان اهل اللغة انكروه **من** ترد لابتداء الغاية من المكان مثل سرت
من الكوفة وضعف من حج ومن رهر وللتبعيض مثل خاتم من فضة وللتبيين مثل فاجتنبوا الرجس من الاوثان وزائدة مثل
ما جاءني من احد وانما يراد بعد النفي وقيل انها للتمييز لا غير فان قولك سرت من الكوفة ميزت مبدأ السير وقولك خاتم من فضة
ميزت الخاتم بانه من فضة وقولك ما جاءني من احد ميزت الشيء الذي نفيت عنه المجيء وفيه نظر اذ لا يلزم من الاشتراك في معنى كلي وضع
اللفظ له والا لزم وضعه لعدم وضعه لمجرد مدلوله الالتزامي فيلزم الاشتراك بين الكل وجزئه والمرجع في ذلك الى اهل اللغة
والله اعلم **الى** لانتهاء الغاية وقيل انها مجملة لان الفعل يدخل فيما بعدها كقوله وايديكم الى المرافق فان الغاية تارة داخلة
وتارة تخرج الغاية كقوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل وهو ضعيف لان الاجمال تابع للوضع وليست الى موضوعة لدخول
الغاية تارة وخروجها اخرى على سبيل الاشتراك لامتناع وضع اللفظ للنقيضين وفيه نظر لما تقدم من جوازه والحق
الحق في الجواب ان لفظ الى لا اشعار فيها بدخول الغاية او خروجها وانما يستفاد من خارج وهو ان الغاية ان كان منفصلا بمفصل
حسي كالليل وجب خروجها والا وجب دخولها كما في اليد فالمرفق ان لم يتعين بفصل حسي وليس الاخراج من بعض اولى فوجب دخول الجميع **الباء**
للالصاق والاستعانة وقيل اذا دخلت على فعل متعد نقل افادة التبعيض كقوله تعالى وامسحوا برؤسكم خلافا للحنفية وان دخلت على
ما لا يتعدى بنفسه مثل كتبت بالقلم ومررت بزيد لم يفد الا الالصاق واحتج فخر الدين الرازي بالفرق بين قولنا مسحت يدي بالمنديل
والحائط ومسحت المنديل والحائط في ان الاول يفيد التبعيض والثاني يفيد الشمول وفيه نظر لان التبعيض ذكر المفعول الاول وكم
قولك مسحت يدي لا يتعدى الى غير المنديل ولو حذفت يدي حملت المنديل ممسوحا الالة منع الفرق واحتج الحنفية بان قولك مررت
بزيد وكتبت بالقلم وطفت البيت يعقل منه الالصاق لا غير وقال ابن جني لا يعرف اهل اللغة قول بعضهم الباء للتبعيض والجواب
عن الاول ان المرور والكتابة لا يتعديان بانفسهما فهذا لا يفيد الا الالصاق واما الطواف فان مفهومه الدوران
حول جميع البيت والا يسمى من دار حول بعضه طائفا فهذا لم يفد تبعيض بخلاف المسح فان من مسح بعض راسه يقال مسح
راسه وقول ابن جني شهادة لا تقبل **انما** للحصر خلافا للشذوذ لوجوه ا قال ابو علي الفارسي ان النحاة اجمعوا عليه
وقوله حجة ب قال الاعشى وانما العزة للكاثر وقال الفرزدق انا الذائد الحامي الذمار وانما يدافع عن احسابهم انا او مثلي
ولا يتم مقصوده الا بالحصر ج لفظة ان موضوعة للاثبات وما للنفي حالة الافراد فيبقى الوضع حالة التركيب الا ان التركيب
لا ينافي ... الاصل بقاء ما كان على ما كان ... لا يمكن ... على معنى واحد والا لزم
... لا بد من محلين ... ان يكون للاثبات ... المذكور ... الاجماع او بحسب ما يراد من الحصر
احتج المخالف بقوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ... لانه ليس كذلك ... والجواب انه على سبيل المجاز
المكرر ...
... **قال**
ابو الحسين البصري ينبغي ان يتكلم في هذه المسألة في عدة مواضع احدها ان حسن الحسن وقبح القبيح معلومان والثاني انهما
... والثالث ان العلم ... واقع ... ويستحق الذم ...
تكليف ... على ذلك ... وتكليف ... من ... والذم ...

كون الكوكب في الشام [illegible] بالجهة البصرة دون بغداد وامثال ذلك [illegible] فلا اذا رجعنا عقولنا ووقفنا على ما فيها من الشبهة ونظرنا
الى تمكين العلم القطعي بما ذكرناه كما حقق العلم بقبح ضرب [illegible] وبيع درهم بدرهمين فنعلم قطعا انتفاء الثاني دون الاول فيكون الحاكم به هو العقل **وحجت**
الاشاعرة بوجوه ١ ان افعال العباد اما اضطرارية او اتفاقية وعلى التقديرين لا قبح بيان المقدمة الاولى ان فاعل القبيح اما
ان يتمكن من الترك او لا يتمكن فان لم يتمكن ثبت الاضطرار وان تمكن فاما ان يتوقف رجحان الفعل على الترك على مرجح او
لا يتوقف فان كان الثاني ثبت الاتفاق لان القدرة نسبتها الى الطرفين واحدة فاذا حصل الفعل في وقت دون آخر
من غير مرجح كان ذلك محض الاتفاق وان توقف فذلك المرجح ان كان من فعل العبد نقلنا الكلام اليه والا كان من غيره
فعند حصوله ان وجب الفعل لزم الاضطرار لان الفعل معه واجب وقبله ممتنع فلا اختيار للعبد وان لم يجب جاز ان يصدر في
وقت وعدمه في وقت آخر فرجحان احد الوقتين بالوقوع والآخر بعدمه ان لم يتوقف على مرجح مع حصول المرجح الاول في الوقتين
فيكون حصوله اتفاقيا وان توقف على مرجح لم يكن الاول مرجحا تاما وقد فرضناه تاما هذا خلف و[illegible] مع انضمام المرجح
الثاني فان وجب الفعل لزم الاضطرار والا ثبت الاتفاق ولا ينفع الاعتذار بان القادر يرجح الفعل على الترك بلا مرجح لان ذلك
يرجح ان كان له مفهوم زائد على كونه قادرا كان ذلك اعترافا [illegible] مع عدم انضمام هذا القيد الى القدرة وان
لم يكن لم يبق الا قولنا القادر يرجح [illegible] مستمرة في الازمان [illegible] انه لم يوجد الاثر في بعض
تلك الازمنة دون البعض من دون ان يرجح القادر [illegible] وذلك هو معنى الاتفاق ٢ ان العلم بالحسن والقبح لو كان
ضروريا او نظريا والاول باطل للفرق بين العلم بهذه الامور وكون الواحد نصف الاثنين والتفاوت انما يكون بتطرق الاحتمال
الى النقيض وهو ينافي كونه ضروريا [illegible] لاشترك فيه العقلاء [illegible]
والثاني باطل لعدم الدليل ٣ لو كان الظلم قبيحا لكان القبيح اما ان يرجع الى ذاته او الى صفاته الثبوتية والسلبية او الى المجموع او الى
خامس والاول والثاني باطلان والا لزم قبح الحسن وكذا [illegible] لاستحالة تعليل الثبوتي بالعدمي والرابع لاستحالة كونه جزءا من المؤثر والى خامس
لان ذلك الامر ان كان لازما [illegible] ٤ لو قال لاكذبن غدا فان
الكذب [illegible] ٥ ان النبي [illegible] لزم حسن القبيح
بالنبي وان حسن الكذب ثبت المطلوب ٦ ان تكليف ما لا يطاق واقع فينتفي الحسن والقبح [illegible]
[illegible] ممتنع [illegible] الا انه [illegible]
مكلف بانه يؤمن وبانه لا يؤمن والجمع بينهما [illegible] ٧ لو قبح الكذب لذاته لكان المقتضي له اما مجرد اللفظ وهو باطل والا لقبح
حال كونه صدقا او عدم المخبر عنه فيكون العدم علة للثبوتي او المجموع فيكون العدم جزءا من المؤثر والا [illegible]
لزم [illegible] ٨ لو كان الكذب قبيحا لذاته لما اختلف باختلاف الاوضاع [illegible] ٩ [illegible]
[illegible] ١٠ قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا نفى التعذيب
من دون البعث فلا يكون الفعل قبيحا ولا حسنا قبلها ١١ لو كان الحسن والقبح لذات الفعل او لصفته لم يكن الباري تعالى مختارا
في الحكم لان الحكم بالمرجوح على خلاف المعقول [illegible] فلا اختيار الى غير ذلك وجوابها في كتب اصحابنا موجودة وفي
[illegible] مسطورة انتهى **نكتة** اختلف العقلاء في ان العلم الحاصل من خبر التواتر ضروري او نظري فالاكثر على ذلك وقال ابو الحسين البصري

وابو القاسم

والقاسم البلخي من المعتزلة والجويني والغزالي والدقاق من الاشاعرة انه نظري وتوقف المرتضى علم الهدى فيها **نكتة** روي ان ابا هريرة
كان يروي احاديث الرسول صلى الله عليه وآله وكعب كان يروي اخبار اليهود وانتشر [illegible] بعضهم ما سمعوه عن كعب عن ابي هريرة **نكتة** قال [illegible]
في نهاية الوصول الخبر الواحد اذا تجرد عن القرائن لا يفيد العلم وقال بعض اهل الظاهر واحمد بن حنبل في رواية انه يفيد العلم في كل شيء وقال
بعضهم انه يفيد العلم في بعض الاشياء الا في الجميع الى ان قال واحتج المخالف بوجوه ١ قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم نهى عن اتباع غير العلم وقد
اجمعنا على قبول خبر الواحد فلو لم يفد العلم لكان الاجماع منعقدا على مخالفة النص وهو باطل ٢ ذم تعالى اتباع الظن فلو لم يفد خبر الواحد العلم لكان
العامل به تحت الذم ٣ لو لم يفد العلم لما وجب العمل به [illegible] ٤ لو لم يفد العلم
لما ساغ قتل [illegible] بشهادة اثنين عليه لكونه قاتلا [illegible] **والجواب** عن الاول وعن الثاني ان
الاجماع دل على وجوب العمل بخبر الواحد واتباعه اتباع العلم لا الظن او نحمل على المنع من اتباع الظن في اصول الدين كوجود الصانع و
صفاته ثم الى آخر ما افاده **اقول** وفيما فيه [illegible] في المجلد الاول من هذا الكتاب والله تعالى الهادي الى الحق واليه
نكتة اذا تعارض الجرح والتعديل فقد لا يتنافيان بان يطلق المعدل التزكية ويذكر الجارح سببا في الجرح فقد يخفى على المعدل فهاهنا
يقدم قول الجارح لاطلاعه على ما لم يطلع عليه المعدل ولا تعارض ولو نفاه لم يقبل لانها شهادة على النفي الا ان يكون سرفة [illegible]
الا انه قتل فلانا مثلا في يوم كذا فيقول المعدل اني رايته حيا بعد ذلك وهنا يتعارضان ويجب الترجيح بكثرة العدد وشدة الورع والضبط
الى غير ذلك من المرجحات **نكتة** اذا روي عن الرسول صلى الله عليه وآله انه عمل بخلاف موجب الخبر لم يقدح في الخبر ان لم يتبين ولو ثبت التنافي
لجواز ان يكون ذلك الحكم من خصائصه **نكتة** قال جماعة من الاشاعرة واحمد بن حنبل ان الصحابي عبارة عمن رأى النبي صلى الله عليه وآله وخص بعضهم
بالمصحوب ولا رواية عنه والاطالة مدة صحبته وان لم يرو عنه وقال الجاحظ العثماني من طالت صحبته للنبي صلى الله عليه وآله واخذ عنه العلم **وقيل** من اخذ
عن النبي [illegible] **نكتة** في حاله صلى الله عليه وآله بعد النبوة اختلف الناس في ذلك فذهب جابر بن الجهم والاشاعرة وجماعة
من الفقهاء الى انه عليه السلام لم يكن متعبدا بشرع احد وهو مذهب السيد المرتضى واكثر الامامية ونقل عن اصحاب ابي حنيفة واحمد بن حنبل
في رواية وبعض الشافعية انه عليه السلام كان متعبدا بشرع من تقدمه بطريق الوحي اليه لا من جهة كتبهم المبدلة ونقلهم ثم اختلفوا
فقال قوم انه كان متعبدا بشرع ابراهيم وقيل بشرع موسى وقيل بشرع عيسى عليهم السلام **فائدة** قال العلامة رحمه الله في النهاية البحث
الثاني في حكم الاجتهاد في المسائل الشرعية اختلف الناس في المجتهد المخطئ في الاحكام الشرعية هل هو مأثوم ام لا والاكثر على عدم تأثيمه وقال
بعض الامامية والظاهرية وبشر المريسي وابن علية وابو بكر الاصم ان الحق متعين في كل مسألة وعليه دليل ومن اخطأه فهو
آثم لكنه ليس بكافر ولا فاسق واحتج الاولون بالنقل المتواتر ان الصحابة اختلفوا فيما بينهم في المسائل الفقهية واستمروا على الاختلاف
الى ان انقرضوا ولم ينكر احد منهم على غيره ولا حكم بتأثيمه لا على سبيل الابهام ولا التعيين مع العلم بانه لو خالف احد في وجوب الصلوات
الخمس وتحريم الخمر والزنا لبادروا الى تخطئته وتأثيمه فلو كانت الاجتهاديات كذلك في كونها قطعية ولما ترك المخالفة فيها الموجب
للانكار والتأثيم كما لو خالفوا في وجوب الصلوات الخمس واحتج الآخرون بان الانكار قد وقع من بعضهم على بعض في
العمل بالرأي والاجتهاد في المسائل الفقهية كما تقدم في القياس ولان الحكم واحد معين على ما يأتي فلا بد له من دليل يتمكن كل مكلف
بالحكم من الوصول اليه والا لزم تكليف ما لا يطاق وكل مكلف بالحكم مكلف باتباع الدليل المنصوب عليه والا كان الحكم تشهيا وهو باطل
فالمخطئ اما ان يكون لتقصيره في الاجتهاد فيكون آثما او لا [illegible] او لعدم تمكنه من الوصول الى الحكم وهو [illegible]

الفرق بين النسخ والبداء

نكتة البداء هو الظهور ويقال بدا لنا سور القرية اذا ظهر وجه خفائه وليس الامر والنهي عند البداء السبيل لكنهما قد يدلان عليه وذلك بان تجمع الامر والنهي في جميع ما يتعلقان به فيكون الامر واحدا وكذا المامور به والزمان فلما كان النسخ يقتضي الامر بما نهي عنه والنهي بما امر به وحصل الوهم لبعض الناس بان المصلحة والمفسدة لا زمان لا يتعاقبان على فعل واحد فظن ان الامر بعد النهي وبالعكس انما يكون لظهور المصلحة او المفسدة بعد خفائها ولهذا خفي الفرق بين النسخ والبداء على بعض اليهود فمنعوا من النسخ كما منع البداء عليه تعالى لان حكمة تابع للمصالح التي ربما تتغير بتغير الاوقات نكتة النسخ والتخصيص مشتركان في ان كل واحد منهما تخصيص للحكم ببعض ما يتناوله اللفظ لغة الا ان بينهما فرقا وقد ذكروا الفرق بينهما من وجوه عشرة ا التخصيص بيان ان الخارج به عن العموم لم يرد المتكلم بلفظه الدلالة عليه والنسخ بيان ان الخارج به لم يرد التكليف به وان كان قد اراد بلفظه الدلالة عليه وفيه ما تقدم من قبح الخطاب بدون ذكر ما يدل على نسخه اجمالا وتفصيلا ب التخصيص لا يرد على الامر بمامور واحد والنسخ قد يرد على الامر بمامور واحد وفيه نظر لمنع ورود النسخ في الواحد ج النسخ لا يكون في نفس الامر والخطاب بخلاف التخصيص الجائز بالقياس وغيره من الادلة السمعية د الناسخ لا بد وان يكون متراخيا عن المنسوخ بخلاف المخصص فانه يجوز ان يتقدم العام وان يقارنه وان يتاخر عنه ه التخصيص لا يخرج العام عن الاحتجاج به مطلقا في مستقبل الزمان لانه يبقى معمولا به فيما عدا الصورة المخصوصة بخلاف النسخ فانه قد يخرج الدليل المنسوخ حكمه عن العمل به في مستقبل الزمان بالكلية عند اذا ورد النسخ على الامر بمامور واحد وفيه ما تقدم من النظر و يجوز التخصيص بالقياس ولا يجوز النسخ به ز النسخ رفع الحكم بعد ثبوته بخلاف التخصيص ح يجوز نسخ شريعة بشريعة ولا يجوز تخصيص شريعة بشريعة اخرى ط العام يجوز نسخه حتى لا يبقى منه شيء بخلاف التخصيص ي التخصيص اعم من النسخ فان النسخ تخصيص الحكم ببعض الازمان والتخصيص قد يكون باخراج بعض الازمان وقد يكون باخراج بعض الاشخاص وبعض الاحوال واعترض بان ما ذكر من صفات التخصيص الفارقة بينه وبين النسخ ان ثبت دخولها في مفهوم التخصيص او كانت لازمة خارجة لا وجود لها في النسخ فلا يكون التخصيص اعم من النسخ لوجود صدق الاعم مع جميع صفات الاخص وذلك محال ... يصدق على النسخ تخصيصا والا فلا بل ان يقول ما ذكر من الصفات الفارقة بين النسخ والتخصيص انما هي فرق بين انواع التخصيص وليست من لوازم مفهوم التخصيص فالتخصيص اعم من النسخ ومن جميع الصور المذكورة انتهى فائدة قال شيخنا المجلسي طاب ثراه في اواخر الفارسية وهر كه شبهات خود ... اصل اباحه است ... حرمت ظاهر شود و امثال اين اجتهادات كه از روى ... نموده باشد مرتكب محرمات خواهد شد چه ظاهر است كه بسيار شبهات مانده است كه در واقع حلال باشد پس اخلال است در بسيارى از محرمات و بنا دارانى چلاك شده است انتهى

لاستنقاد لما هو العوم

يک قياس ابليس با مطرود كرد	از جناب قرب حق مردود كرد
تو طمع دارى كه با چندين قياس	واصل حق گشتى اى ناسپاس
نيست جز تقليد در دين رو كه حق	آب ما لا يسبقونه نطق ايت
بحث از نادانى و گمراهى است	موقف بر توقيف حق اكاهى است
گر تعقل ...	تو تعقل خود ...
تو تقول گفت در حق رسول	ناحسا بگذار خود گرد فضول
نقش لا تقدموا ...	تارک اسوه ...
چونكه ما ينطق ان شان مصطفى است	انما هو الوحى ان مصطفى است
پس تو باشى ...	خواه اندر حال خواه اندر ...
انما الاسلام تسليم آمده	خود عبوديت همين تسليم آمده
عبد ... تسليم ...	بشنو از امر حق اين تمام
گر مسلمانى برو تسليم كن	امر حق را بنده شو تعظيم كن
از كمان ...	تا بيابى در جوار ... مقام

الى ... العقده ... منقطع ... شيعه ...

روضة الصفا المقتفي بالله ابو عبد الله محمد بن احمد المستظهر چون راشد از بغداد بيرون رفت و مركز خلافت را خالى گذاشت و ان مملكت در تحت تصرف سلطان مسعود در آمد تجربه مسعود راشد را با انواع معايب و مثالب متهم داشتند و سلطان در ان باب استفسار نموده على الرسم ... كه شخصى را تشخيص كه اين صفات باشد سزاوار امامت و خلافت نباشد بعد از تقدم مشورت قرعه اختيار بر محمد بن احمد المستظهر افتاد و چون بر سرير خلافت قرار گرفت سلطان مسعود كسى نزد او فرستاد كه مفصل كن كه ما محتاج تو و اتباع تو روزى چه مبلغ است تا موازى ان معلوم شود كه وكيل تو از موضعى بستانند مقتفي با او پيغام داد كه هر روز چهل استر اب بدار الخلافه مى كشند باقى چيزها بى قياس بايد كرد سلطان گفت كه ما شخصى عظيم القدر را بر مسند سلطنت و حكومت نشانده ايم خداى تعالى شرايط او را از ساحت عز ما بر داند و تا سلطان مسعود زنده بود مهم خلافت رواجى نداشت و بعد از فوت او از رشحات سحائب الهى چمن اقبال مقتفي را نضرت و نضارتى پديد آمد و ديگر سلاطين سلجوقيه را بغداد در راه نداد و بصحبت پيوسته كه مقتفي در ايام خلافت خويش فرمود كه تا حجت كوچ ... در غايت تكلف ترتيب دادند و در كعبه ... فرمود تا از مكه به بغداد آوردند و براى او تابوتى تراشيدند و چون فوت شد او را در ان تابوت نهاده باول منزل از منازل آخرت رسانيدند و در سنة خمس وخمسين وخمسمائة مقتفي از خاكدان دنيا بسراى عقبى خراميد و زمان خلافت او بيست و چهار سال و سه ماه و بيست و يک روز بود و مدت حياتش شصت و شش سال و او مردى لطيف كريم و حليم و نيكو سيرت و پاكيزه سريرت و اموال بسيار بر خيار و ابرار صرف مى نمود و از كليات و جزئيات امور مملكت با خبر بود و از هنگام ظهور دولت ايام او ان دولت او هيچ خليفه باستقلال حكومت نكرد و از وقايع زمان خلافت او يكى ان بود كه در بلاد شام زلزله عظيم واقع شد چنانچه از اهل حماة هزار كس هلاك شدند و ديگر انكه آب دجله زياده شد بمثابه كه بسيارى از عمارات و محلات بغداد غرق شده از عمارات اثرى نماند انتهى خاقانى من بغداد و هميه آفاق خاقانى طلب ؛ نام خاقانى طراز فخر خاقان آمده ؛ از نشاط استين بوس امير المؤمنين ؛ سعد اكبر مهر اكوى گريبان آمده ؛ مهدى آخر زمان المقتفى بالله كه هست ؛ خاك درگاهش بهشت عدن عدنان آمده ؛ و عدنان نام جد ششم حضرت خاتم است چون خلفاى عباسى هم از فرزندان عدنانند از ين جهة تعريف اين خليفه را بدين وجه كرد و بنى عدنان طايفه اند از عرب و لفظ آمده در ينجا لطفى ندارد و اگر بجاى ان لفظ رست آورند معنى صحيح مى شود ؛ افتاب گوهر عباسى امام الحق كه هست ؛ ابر انوار مشرق و ال قحط قحطان آمده ؛ و قحطان اسم شخصى است منسوب كه اعراب ان خليفه نوعى قريشى ... كه قحط را از قحطان زايل مى كردانند با وجود تلازم فائدة قال جمال الملة و الحق ... في كتاب منتهى المطلب عدد المحرمات من النساء على الرجل ثمان وخمسون امرأة ست نسوة ام الام امه التي ولدته وامه التي ارضعته وام امرأته التي عقد عليها والتي ارضعت امرأته والتي ولدت الجارية التي استفرشها او ملكها بالملك والتي ارضعتها وست نسوة باسم البنت بنته التي ولدها وبنته التي ارضعتها امرأته التي هي في حبالته وبنت امرأته التي دخل بها وبنت امرأته التي كانت ارضعتها قبل ان يتزوج بها وبنت جاريته التي استفرشها وبنتها التي ارضعتها

المقتفى العباسى

عدد المحرمات من النساء على الرجل

روضة الصفا المقتفی بالله ابو عبد الله محمد بن احمد بن المستظهر چون راشد از بغداد بیرون رفت و مرکز خلافت را خالی گذاشت و آن مملکت در تحت تصرف سلطان مسعود درآمد بتحریک مسعود راشد را بانواع سقاهت و مثالب متهم داشتند و سلطان رسولان باب استغفار نموده علما فتوی نوشتند که شخصی را متصف باین صفات باشد سزاوار امامت و خلافت نباشد بعد از تقدیم شورت قرعه اختیار بر محمد بن احمد المستظهر افتاد و چون بر سریر خلافت قرار گرفت سلطان مسعود کسی نزد او فرستاد که مفصل کن که ما محتاج تو و اتباع تو روزی چه مبلغ است تا موازی آن معلوم شود که وکیل تو از موضعی ستاند مقتفی باو پیغام داد که هر روز چهل استر آب بدار الخلافه می کشند باقی چیزها بر این قیاس باید کرد و سلطان گفت که ما شخصی عظیم القدر را بمسند سلطنت و حکومت نشانده ایم خدای تعالی شر او را از سر ما بگرداند و تا سلطان مسعود زنده بود مهم خلافت رواجی نداشت و بعد از فوت او از رشحات سحاب فیض الهی چمن اقبال مقتفی را خضرت و نضارتی پدید آمد و دیگر سلاطین سلجوقیه را ببغداد در راه نداد و بصحبت پیوسته که مقتفی در ایام خلافت خویش فرمود که با جهت کوبه ... در غایت تکلف ترتیب دادند و در کعبه [illegible] فرمود تا از مکه ببغداد آوردند و ... و چون فوت شد او را در آن تابوت نهاده باول منزل از منازل آخرت رسانیدند و [illegible]

[illegible]

قلعگر تله باب	خورده فروش هفت باب	
بینه دوزی سه باب	پالان دوز دو باب	بقال [illegible] دو باب
قصاب باب	عطار باب	حلاج باب
نجار باب	کرباس فروش باب	برازی نیم دکان

[illegible]

ست نسوة [illegible]

ست نسوة [illegible]

نكتة البداء هو الظهور يقال بدا لنا سور القرية اذا ظهر بعد خفائه وليس الامر والنهي عن البداء بسبيل لكنهما قد يعدان عليه وذلك بان تعلق الامر والنهي في جميع ما يتعلقان به فيكون الامر واحدا وكذا المامور به والزمان كما كان النسخ يقتضي الامر بما نهي عنه والنهي بما امر به وصلى الوهم بعض الناس بان المصلحة والمفسدة لا زمان لا يتعاقبان على فعل واحد فظن ان الامر بعد النهي وبالعكس انما يكون لظهور المصلحة اولا والظهور انما يكون بعد الخفاء فخفي الفرق بين النسخ والبداء على بعض اليهود فمنعوا من النسخ كما منع البداء عليه تعالى لان حكمة تابع للمصالح التي بما يتغير بتغير اسره ونعيه اذا اتحد متعلقهما ... نكتة النسخ والتخصيص مشتركان في ان كل واحد منهما مخصص للحكم ... ا التخصيص بيان ان ما خرج به عن العموم لم يرد المتكلم بلفظه الدالة عليه والنسخ بيان ان ما خرج به لم يرد التكليف به وان كان قد اراد لفظه الدالة عليه وفيه ما تقدم من قبح الخطاب بدون ذكر ما يدل على تخصيصه ... ب التخصيص لا يرد على الامر بمامور واحد والنسخ قد يرد على الامر بمامور واحد وفيه نظر ... ج النسخ لا يكون في نفس الامر الاخطاب ... بخلاف التخصيص ... د الناسخ لا بد وان يكون متراخيا عن المنسوخ بخلاف المخصص فانه يجوز ان يتقدم العام وان يقارنه وان يتاخر عنه ه التخصيص لا يخرج العام عن الاحتجاج به مطلقا في مستقبل الزمان ... بخلاف النسخ ...

[illegible]

[illegible]

فائده در بعضی از کتب از بعض مشایخ نقل است که هر که شکل باب ما بنویسد در روز جمعه در وقتی که خطیب آن روز بر منبر باشد
والتصدق منه و از اینها دوی راست خود ببندد وحق تعالی سینه او را منشرح و کشاده گرداند و کسی فرو ل تنگی و ازبینی را
از او زایل کند و او را برکت و خیر روزی کند و نماید یا و بستری که قایم با این شکل است و در هر اسمی از اسماء حق تعالی که این حرف
از برای هر امر دشوار کسی را پیش آید نوشتن و گفتن اثر عظیم دارد مثل یا باقی و البصیر و باعث و بدیع و بدوح و باری و غیر
ذلک و لفظ باری از برای رفع الام و سقام اثر لسیار دارد و اما حرف هـ هر که هر روز نظر در این شکل میم کند و آیه قل
اللهم مالک الملک تا بغیر حساب بخواند حق تعالی برو اسباب دنیا و آخرت را بر او آسان کرداند و هر که شکل میم را بر
جامی بنویسد و بشوید و آب آن را بیاشامد حق تعالی حکمت را بر او آسان کرداند و هر که آن را بنویسد با مشتی ولا اله الا الله و بر
بازوی راست ببندد وحق تعالی او را مهابت و رافت روزی کرداند والله اعلم نکته اکثر مفسرین بر آنند که سوره فاتحه
مکی است و بعضی گفته اند که نیمی مکی است و نیمی مدنی و تخطئه کرده اند جمعی را با تکه قایل شده که این سوره مدنیست و چگونه می
شود که مدنی باشد و حال آنکه در حدیث علی الاسناد و از ابی بن کعب منقولست که حضرت رسول صلعم فرمودند که انها اول
ما نزل من القرآن و انها سبع المثانی و سوره حجر باتفاق مکی است وحق تعالی در آنجا فرموده و لقد اتیناک سبعا من المثانی
و این قول نیز مستلزم آنست که حضرت رسول صلعم در مدت اقامه در مکه با وجود وجوب نماز بی فاتحه گذرانیده باشد
و اسطه این قایل شده اند نیمی مکی است و نیمی مدنی تحقیق قال الجیوف المراد بالامر محمد با قرالدا ما ... الرضاع
الرضاع وامهات الاجلال والکرامة وهن ازواج النبی صلی الله علیه واله حیث قال عزمن قائل وازواجه امهاتهم ...
... الوالد من الولد و فی الحدیث من طریق ... ومن طریق الخاصة ...
... ومن طریق الکافی ... ابی عبد الله علیه السلم ... فقال رسول الله صلعم انا
... فقال عبد الله بن عجلان ... والصبیة ... الطباق ...
والقائمة ... بالا یقولون بها ... فائدة ... ام ...
وصیرفه ... ابن ام مکتوم فقال ... افعمیاوان انتما ...

تم بسم الله

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفی اما بعد فقد روی لوط بن یحیی الازدی ابو مخنف عن یحیی بن سعید قال حدثنا
ابو المنذر قال حدثنا عبد الله بن محمد الکرشی قال حدثنا عبد الله الازدی عن جده قال دخلت انا وسلیمان بن صرد الخزاعی علی الامام الحسن بن علی
فقلنا یا ابن رسول الله انا نتعجب من صلحک لمعاویة ومعک اربعون الف مقاتل من اهل الکوفة یاخذون العطاء الا الانصار سوی اهل
الکوفة واهل الحجاز فانک اخذت لنفسک ثقة فی العهد ولا حظا فی العطیة فلو انک فعلت ذلک کنت کتبت علیه وشهدت علیه شهود
من اهل المشرق والمغرب بان هذا الامر لک من بعده لکنک رضیت بذلک من قوله فقال الامام علیه السلم ما کنت بالذی اشرح شرطا
فانقضه واما اذا اجمع الله کلمتنا واعطانا ارادتنا فما نعض امراوانتم شیعتنا وانصارنا واهل مودتنا وحقی بعدنا بالنصیحة والانقطاع
ولو کنت اعمل لامر الدنیا واطلب سلطانها فما کان معویة اشد منی باسا ولا اصعب مراسا ولکنی رایت ما لم تروه و اشهد الله انی
لم ارد بذلک الا حقن دمائکم واصلاح شانکم فاتقوا الله وارضوا بقضاء الله وسلموا الامر الیه والزموا بیوتکم وانتم انصارکم شیعتنا ومحبونا وقد
سمعت علی بن ابی طالب علیه السلم قال قال رسول الله صلی الله علیه واله من احب قوما حشره الله معهم یوم القیمة فانتم معنا لا تخذلنا
ولا تفارقکم قال فخرجنا من عنده ودخلنا علی اخیه الحسین علیه السلم وهو یامرنا بالخروج الا المدینة فاتانا وسلم علینا فرد علیه
السلم فرای فی وجوهنا الحزن والکابة فسبقنا بالکلام و قال الحمد لله الذی یستحق الحمد وهو اهله ان امر الله کان مفعولا وکان
امر الله قدرا مقدورا والله لو کنت طبت النفس الخاطر حتی عزم علی وحی اخی الحسن علیه السلم وناشدنی بالله ان لا انقض امرا
امرک به کنا فاطعته کرها منی فکانما جادع بجدع انفی بالسکاکین او یشرح قلبی بالامراس فاطعته کرها وقد قال الله عزوجل
تکرهوا شیئا وهو خیر لکم وعسی ان تحبوا شیئا وهو شر لکم والله یعلم وانتم لا تعلمون والان کان صلحا مبشوما ویحه کنت لها
کارها ولا انظر لنا ما دام ذلک الرجل فان یهلک نظرنا ونظرتم فقلنا له والله ما نحزن یا ابا عبد الله لانفسنا ولکن نحزن لکم
ان تضاموا فی عزکم وتنقصوا فی حقکم ونحن انصارکم وشیعتکم ومحبوکم فمتی دعوتمونا اجبناکم ومتی امرتمونا اطعناکم ثم سار
الحسن والحسین علیهما السلم من الکوفة وخرجنا مودعین لهما الی ان جاوزا دیر هند ثم نظر الحسین علیه السلم الی الکوفة وتنفس
صعداء کالمتاسف علیها بهذه الابیات حیث یقول شعر ولا عن قلی فارقت دار معاشری هم المانعون حوزتی وذماری
ولکن قضاء الله لا بد واقع وما هذه الدنیا بدار قرار قال وکان اول من القی الحسن والحسین علیهما
وندبها الی القتال حجر بن عدی رضی الله عنه وذلک انه حضر عند الحسین عم ذات یوم وانشا عنده ذلک یقول اتانا رسول
القوم من ال سنبس یقول انا اهل الحق انحاسیلا فرجعت نفسی ثم قلت لها اصبری فانا امامی کان بالله عالما
فلستم عنی انی نامرلة وانی جیه اعداه کنت ناقما اطاعنهم فی الرایح فی رهج الوغا واعلو بسیفی هامهم والجماجما
نحن بطن سالت سلیم ومن یکن عدوک نزوره مهامات الحلاقما قال حجر والله لقد رایت وجه الحسین علیه السلم قد اشرق نورا ثم
قال یا حجر لیس الناس مثلک ولا یحبون ما تحب ثم ولی حجر ابن اقبلت قلت من عند الحسن عم قال وسار الحسین عم الی المدینة
واقام بها حتی قبض الحسن عم فاجتمع نفر من اهل الکوفة من وجوه الشیعة منهم من جهده یعزون الحسین عم عما اصابه وذلک انهم
اجتمعوا فی دار سلیمان بن صرد الخزاعی وکتبوا الی الحسین علیه السلم کتابا یقولون فیه بسم الله الرحمن الرحیم الی الحسین بن علی من
شیعته وشیعة ابیه امیر المومنین اما بعد فانا نحمد الله الذی لا اله الا هو ونسال ان یصلی علی محمد وال محمد وقد بلغنا وفات
اخیک الحسن عم یوم ولد ویوم یموت ویوم یبعث حیا غفر الله ذنوبه وتقبل حسناته والحقه بجده وابیه ورفع الله فی درجته

وضاعف لک الاجر العظیم فاصبر یا ابا عبد الله رحمک الله علی ما اصابک فان ذلک من عزم الامور فهنالک الحمد لله خلف
لمن قبلک والله تعالی یعطی رشده من سلک سبیلک ونحن شیعتک والمصابون بمصیبتک المحزونون بحزنک والمسرورون
بسرورک شرح الله صدرک ورفع قدرک وغفر ذنبک واعلا شانک والسلم علیکم ورحمة الله وبرکاته وصار الناس
یقولون ان هلک معویة صار الامر الی الحسین علیه السلم والناس یترددون الیه ولا ینقطعون عنه فبلغ ذلک الی معویة فکتب کتابا
یقول فیه بسم الله الرحمن الرحیم من معویة بن ابی سفیان الی الحسین بن علی اما بعد فقد بلغنی عنک امور واسباب
واظنها باطلة بالجد ولعمری انه من اعطی صدقه بیمینه وعاهد الله بمیثاقه لحدیر بالوفاء فان کان ما بلغنی عنک باطلا فانت
انت بذلک سعید والسعید فی الاخری انکرتک ومتی اکرمتنی اکرمتک فلا تشق عصاة هذه الامة وابوک کان اول من
افسدوا علیه رایه فقد حرمتهم وبلوتهم فانظر لنفسک والسلم علیک ورحمة الله وبرکاته قال فکتب الیه الحسین علیه السلم
کتابا یقول اوله بسم الله الرحمن الرحیم من حسین بن علی الی معویة اما بعد فقد بلغنی کتابک وفهمت خطابک
معاذ الله ان انقض امرا او افسخ عهدا عاهدته اخی الیک قال فلما وصل الکتاب الی معویة وقف وامسک وکان یبعث
الیه فی کل سنة الف الف دینار غیر العروض والهدایا من کل نوع ذکر الحلبی فی حدیثه ان معاویة لما حضرته
الوفاة مرض مرضا شدیدا وکان ولده یزید والیا علی حمص فدعا بدوات وبیاض وکتب کتابا یقول فیه بسم الله الرحمن
الرحیم اما بعد ان الله تبارک وتعالی خلق کل شیء لمیقات یوم معلوم واجل محتوم ولو خلد الله احدا فی الدنیا لکان نبیه
احق بالبقاء والخلود ولکن قال الله تعالی انک میت وانهم میتون فعبرة للنصاری وقالوا ان عیسی لم یمت فهبط الامین
وقرا هذه الایة وما جعلنا لبشر من قبلک الخلد افان مت فهم الخالدون واعلم یا بنی انه قد قرب منی ما کان یجدث
الموت المحتوم مفرق جمیع العباد المفرق بین الاهل والاولاد واذا قرات کتابی هذا فسر نحوی سریعا والسلم ثم طوی الکتاب
وانفذه مع رسوله الی یزید لعنه الله تعالی علیه قال فازدادت امراض معویة وتغیر حاله فدعا بدوات وبیاض وکتب
ثانیة فیه اما بعد یا بنی اعلم ان هذا الاشیاء الجائزة التقدم بالوصایات وقد قال الله تعالی کل من علیها فان ویبقی
وجه ربک ذو الجلال والاکرام واعلم یا بنی انی اوصیک بوصیة ان حفظتها لم تزل بخیر ما دمت لها حافظا اوصیک
یا بنی فی اهل الشام خیرا فانهم منک وانت منهم عادهم بزینک وعادک بلزمهم فمن ورد علیک فاکرمه ومن غاب عنک
فاقطع عنه واحسن الی محسنهم وتجاوز عن مسیئهم ... ولا تسمع فیهم حدیثا فاذا دهمک عدو فسر بهم فاذا انتصرت
علی عدوک فردهم الی بلادهم فانهم متی قاموا فی غیر اوطانهم تخلقوا بغیر اخلاقهم ومن قدم الیک منهم فاستوص بهم خیرا
وانظر یا بنی لاهل العراق فی امورهم فان سالوک ان تعزل عنهم فی کل یوم عاملا فافعل فان عزل العامل فی کل یوم
اهون من شق العصا علی السلطان واعلم یا بنی انی قد وطات لک البلاد وذللت لک العباد ولست اخشی علیک
الا من اربعة نفر لا یبایعونک علی هذا الامر فاولهم عبد الرحمن بن ابی بکر فانه صاحب دنیا مزینة فخذه بها فهو لک
ولا علیک والثانی عبد الله بن عمر بن الخطاب فانه صاحب قراءة ومحراب ... فحل بانک علی هذا الامر والثالث
عبد الله بن الزبیر فانه یراوغک مراوغة الثعلب ویثب وثبة الاسد فان حاربک فی زمنه وان سالمک فسالمه
وان اشار علیک فاقبل منه والرابع فهو الحسین بن علی بن ابی طالب فان الناس حتی یخرج علیک فان خرج

وظفرت به فاحفظ قرابته من رسول الله صلی الله علیه واله واعلم یا بنی ان اباه خیر من ابیک وجده خیر من جدک وامه خیر من امک
وهذه وصیتی الیک فکن لها حافظا وبعهدی راعیا والسلم وطوی الکتاب وسلمه الی الضحاک بن قیس الفهری ان یدفعه الی یزید
لعنه الله تعالی فبینما هو کاطبه غشی علیه فرکوه فوجدوه میت قد فارقت روحه الدنیا لا رحمه الله فضجت اهل دمشق لموته فعند
ذلک خرج الضحاک بن قیس الفهری وکان صاحب معویة لعنه الله ومعه الکفن واتی الجامع فحمد الله تعالی واثنی علیه وذکر النبی
فصلی علیه ثم قال ایها الناس ان معویة کان عمود الدین فقطع الله به الفتنة وملکه العباد وفتح له البلاد وکان عند الله
له منزلة عظیمة فعاش باجله ومات باجله وقد سار الی ربه ونحن مدرجوه فی اکفانه ومدخلوه قبره ومخلوه بینه وبین عمله
فان عذبه فبذنبه وان غفر له فهو ارحم الراحمین ومن اراد الصلوة علیه فلیحضر وقت الظهر بدمشق فحضر الناس عند الظهر فصلوا
علیه ودفنوه ثم ان الضحاک بن قیس ارسل یزید لعنه الله علیه یخبره بموت ابیه وکان لعنه الله لا ینام الیل ولا یفتر بالنهار
من الاکتحال فبینما هو نائم علی سطح داره اذ سمع وطی النجیب فوثب قائما علی قدمیه وقال للرسول ویلک مات معویة قال نعم
فجلس یا امیر الفاسقین یبکی ودخل داره وهو حزین فانشا حیث یقول جاء البرید بقرطاس یخب به فاوجس
القلب من قرطاسه فزعا قلنا لک الویل ماذا فی صحیفتکم قالوا الخلیفة امسی مدنفا وجعا فمادت الارض او کادت تمید بنا
حتی کان قوی ارکانها قلعا لما وصلت بباب الدار منزعجا الصوت رملة کان القلب منصدعا فلا ابالی اذا ادرکته غرته
من غاب منها شمس بدرا ومن طلع ذاک ابن هند الذی یومن بوائقه وقابع الناس عن رهب بهم قرعا قال
ودخل یزید لعنه الله داره ولم یخرج الی الناس بعد ثلثة ایام فخرج فی یوم الرابع وهو اغبر اشعث فجلس ولم یدر دون یعزونه
بموت ابیه او یهنئونه بالخلافة فقام الیه عبد الله بن همام السلولی وقال یا امیر الفاسقین اجرک علی الرزیة وبارک لک فی العطیة
واعانک علی الرعیة فقد رزیت رزءا عظیما واعطیت عطیة جسیما فاشکر الله علی ما اعطیت واصبر علی ما رزیت واستعن علی نوائبه حیث یقول
اصبر یزید فقد فارقت ذا ثقة واشکر اباک الذی بالملک اعطاکا لا رزء اعظم والاسلام قد علموا
کما رزیت ولا عقبی کعقباکا اصبحت والی رقاب الناس کلهم فانت ترعاهم والله یرعاکا وفی معاویة الباقی لنا
خلف اذا بقیت ولم نسمع بمنعاکا قال فلما فرغ من شعره قام الیه الضحاک بن قیس الفهری وقال السلم علیک
یا خلیفة المسلمین رزیت بخلیفة واصبحت خلیفة فهناک الله بالعطیة التی لا شیء افضل منها فاصبر واحرک علی الرزیة التی
اعظم منها ثم انه دفع الیه الوصیة فنشرها وقراها مثل ای الی اخرها فبکی حتی غشی علیه فلما افاق من غشوته خرج والناس معه
حتی دخل المسجد وهو اول مقام قامه بعد ابیه فوق المنبر فحمد الله واثنی علیه وذکر النبی فصلی علیه ثم قال معاشر الناس ان معاویة
کان عبدا من عبید الله اکرمه الله واستخلفه فی ارضه فمات باجله وکان محمود الحیوة مفقود الوفاة والان قد سار
الی ربه فان عذبه فبذنبه وان غفر له فهو ارحم الراحمین وقد ولیت هذا الامر من بعده وقد اوصانی فیکم بحسن الاوصیاء
وان احسن الی محسنکم واجاوز عن مسیئکم وانی منقذ فیکم امره ولست والله معتذرا الیکم ثم نزل عن المنبر وکتب کتابا
الی الولید بن عتبة بن ابی سفیان وکان امیرا علی المدینة یخبره بموت معویة لعنه الله ویامره ان یاخذ له البیعة علی
کل من فی المدینة وولی عبید الله بن زیاد علیه اللعنة وعمر بن سعد بعض الامصار وامرهما ان یاخذا له البیعة علی من قبلهما و
کان کتابه الی الولید بن عتبة اما بعد یا ابا محمد اذا قرات کتابی هذا فخذ لی البیعة علی من قبلک من الناس کافة

وعن هؤلاء الاربعة خاصة أولهم عبد الرحمن بن ابي بكر والثاني عبد الله بن عمر والثالث عبد الله بن الزبير والرابع الحسين بن
علي بن ابي طالب فمن لم يبايعك من هؤلاء الاربعة فابعث الي جواب كتابي هذا والسلم وانفذ الكتاب مع رسول من مكانه
فغاد بجد السير ليلا ونهارا حتى دخل المدينة وكان قدومه الى المدينة لعشرة ايام خلون من شعبان فلما وصل الى الوليد قرأ
الكتاب فبعث الى مروان بن الحكم فدعاه اليه وكان قد جفاه لاجل الامارة وكان اميرا من قبله وقد عزله فلما دخل عليه
قربه وادناه وقرأ عليه كتاب يزيد عليه اللعنة فقال مروان الرأي عندي ان ترسل الى هؤلاء الاربعة نفر وتدعوهم الى
البيعة والدخول في طاعة يزيد لعنه الله فان قبلوا فاقبل منهم وان ابوا فاضرب اعناقهم واحذر ان يعلموا بموت معوية
فانهم ان علموا بموته طلب كل واحد منهم الرياسة لنفسه والخلافة فبعث اليهم رسولا فقيل انهم مجتمعون عند قبر رسول الله صم فاتى
اليهم الرسول وقال لهم اجيبوا الامير وكان ذلك لم يكن بوقت الطلب فقالوا له انصرف فانا نأتيه فلما انصرف اقبل عبد الله بن الزبير
على الحسين عليه السلم وقال له اتدري يا ابا عبد الله لما ارسل الينا الوليد فقال الحسين عليه السلم اللهم نعم فهل انتم تعرفونه قالوا ام
لا فقال الحسين عليه السلم اعلموا ان معاوية قد مات وقد ولى هذا الامر لولده يزيد من بعده وقد وجه الينا الوليد ليأخذ
عنكم البيعة فما انتم قائلون قال عبد الرحمن بن ابي بكر اما انا فادخل بيتي واغلق بابي ولا ابايع يزيد بن معوية وقال عبد الله بن
عمر اما انا فلا كنت بالذي ابايع يزيدا ولا ارضى بتأمره علي بل علي بقراءة القرآن ولزوم المحراب وقال عبد الله بن الزبير اما
انا فما كنت بالذي ابايع يزيد ولا ارضى بذلك ولكن سآخذ النجاة لنفسي فقالوا فما ذا انت قائل فقال الحسين عليه السلم
اما انا فادخل على الوليد وانا ظره واطالبه بحقي فقال له عبد الله بن الزبير اني والله اخاف عليك منه لانه غدار مكار فقال
الحسين عليه السلم لست ادخل عليه الا وانا قادر على الامتناع منه ان شاء الله ثم ان الحسين عليه السلم نهض الى منزله وجمع اهل بيته
ومواليه واتى بهم الى دار الوليد وقال لهم ان سمعتم صوتي قد علا فاهجموا على الدار واستنقذوني من ايدي القوم والا فلا
ترجعون حتى اخرج اليكم ثم دخل الحسين عليه السلم على الوليد فسلم عليه بالامارة فرأى مروان بن الحكم جالسا الى جانبه فقال
الحسين عليه السلم وهو كانه لا يعلم بموت معوية فقال اصلح الله شانكما فلم يجيباه بشيء فلما استقر بها المجلس دفع الوليد
الى الحسين عليه السلم كتاب يزيد لعنه الله ونعى اليه موت معوية ودعاه الى البيعة ليزيد عليه اللعنة فقال الحسين عليه السلم
انا لله وانا اليه راجعون عظم الله لكم الاجر في المصيبة العظيمة ولنا فيها شغل عن البيعة ليزيد فقال له الوليد لابد من ذلك
يا ابا عبد الله فقال الحسين عليه السلم مثلي لا يبايع سرا ولا اظنكم ترضون مني بالسر دون العلانية وتقنعون بالكتمان
بل اذا اخرجت ايها الامير ودعوت الناس الى البيعة وكنت اول من يبايع وكان الامر واحدا فقال الوليد
وكان الوليد رجلا يحب العافية في الامور فقال له انصرف يا ابا عبد الله وانما غدا مع الناس فقال مروان بن الحكم
عليه اللعنة لا يغرنك الثعلب فوالله ان فاتك لا ترى الا غباره فاحذر ان يفوتك حتى يبايع والا فاضرب
عنقه فلما سمع الحسين عليه السلم كلام مروان قام على قدميه وقال له كذبت يا ابن الزرقاء اذا والله لا تقدر على ذلك
ولقد هممت على قومك ورمت حربا طويلا ولئن هممت بذلك لتأخذن سيوف بني هاشم من رؤوسكم ما اخذنا ثم
على معوية فسمعت بنو ابيه الجلبة فكسروا الباب ودخلوا عليهم فاول من دخل عليهم شاهرا سيفه العباس بن علي بن
ابي طالب وعبد الرحمن بن علي وجعفر بن علي وعثمان بن علي والحسن بن الحسن عم وعلي الاكبر ومسلم بن عقيل وجعفر بن

بحب

٢

مسلم واهل بيته ومواليه شاهرين سيوفهم وقد هجموا على الدار وهم ان يضعوا سيوفهم فمنعهم الحسين عليه السلم من ذلك
وخرج معهم الى منزله فقال مروان لعنه الله عند خروج الحسين عليه السلم للوليد وملك عصيتني وخالفتني فوالله لا تقدر
مثلها ابدا فقال له الوليد ويلك يا مروان اتأمرني بما فيه هلاكك وهلاك ذريتي فوالله ما احب ان يكون لي ملك
الدنيا بحذافيرها والقى الله بدم الحسين عليه السلم وان امرأ يطالب بدم الحسين لخفيف الميزان يوم القيامة فلما سمع
على ذلك فتباً وصار الى جده محمد صم غدا فقال مروان اذا كانت هذه سيرتك فلست اصلح للامارة وانما تصلح
يكون ساكنا في البراري والاودية وان امور الخلافة لا تصلح لك لان من ولي امور الخلافة لا يكون هكذا وقام مروان
من عند الوليد مغضبا عليه بعصيانه اياه ثم ان الوليد ارسل الى عبد الله بن الزبير فوجده متحرزا في اصحابه مجتمعا بهم
فالح عليه وعلى الحسين عليه السلم يقول ان عجلتني عصيتك وان امهلتني اتيتك فامسك عنه وبعث الى ابن الزبير
وقال لاصحابه لتأتوني به طوعا او كرها فاتوا اليه وصاحوا به وقالوا يا ابا عبد الله لتأتين الينا عاجلا والآن قتلناك
فقال لهم اذهبوا عني فاني على اثركم فانصرفوا عنه فلبث نهاره اجمع حتى اذا جن عليه الليل خرج هو واخيه جعفر و
اخذ الطريق الاعظم خوفا من الطلب فلما اصبح الوليد ارسل في طلبهما فلم يجد لهما خبرا فقال الوليد والله ما اخطا مكة
في طلبهما قوما من وجوه بني امية فسلكوا الجادة فلم يقفوا لهما على اثر وشغلوا عن الحسين عليه السلم بطلب ابن
الزبير واخيه يومهم ذلك فلما جن الليل بعث الوليد في طلب الحسين عليه السلم رجالا وقال لهم لا ترجعون بدونه
فنازلوه الحرب فساروا مستعدين للقتال والهجوم عليه فوجدوه قد خرج من اول الليل سائرا يريد مكة ومعه
بنو ابيه واهل بيته الا اخيه محمد بن الحنفية رضي الله عنه موعوكا بعلة بيده سببها درع اهداه الى الحسين عليه السلم
فلبسه ففضل الدرع فنزعه فجمع محمد الفاضل من الدرع فقطعه فاصابه عين في يديه فسقطت منها اصابعه فلم يستطع
منها على قبض السيف ولا الرمح ولا قدر على الخروج مع اخيه فاقبل اليه وقال له يا اخي انت اعز الخلق
علي واحبهم اليّ فلست ادري احدا احق بالنصيحة منك فناشدتك الله الا ما قبلت نصيحتي فتجنح عليك يا اخي
الا ما ابعدت نفسك عن يزيد بن معوية وعن التعرض له دون ان تبعث دعاتك ورسلك في سائر البلدان
وتدعوا الناس الى مبايعتك فان قبلوا ذلك حمدت الله واثنيت عليه وان اجتمعوا على غيرك لم تنتقص من دينك
شيئا فاني يا اخي خائف عليك ان تأتي مصرا من هذه الامصار فيه جماعة من الناس فيختلفون عليك
فتكون اول قتيل من الناس فيذهب دمك ويطفى نور الله وتهتك حرمتك فقال الحسين عليه السلم انا اجتهد
ان انزل بمكة فقال محمد بن الحنفية انزل بها ولا تبرح منها فان اطمأنت بك الدار اقمت وان تكن فالاخرى فالحق
بالرمال والشعاب رؤوس الجبال فاستقبل الامور ولا تستدبرها حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين قال له الحسين ع
جزاك الله خيرا يا اخي لقد احسنت ونصحت وانا فاعل ذلك ان شاء الله تعالى وذكر عمارة قال كان خروج
الحسين عم من اول الليل فاتى الى قبر جده صم فوقف عليه وقال السلم عليك يا جداه اني والله مشتاق عليك او
يعز والله علي فراقك واعتنق قبره فاخذته سنة النوم فرأى في منامه جده صم وقد اقبل عليه وهو يقول له يا بني
الوحا الوحا العجل العجل فانا وابوك وامك واخوك وعمك مجتمعون في الجنان ونحن مشتاقون اليك فعجل

بعد ومك واعلم يا بني ان لك في الجنة منزلة عند الله عز وجل في دار الكرامة لن تنالها الا بالشهادة وما اسرع
لحوقك بنا فانتبه الحسين عليه السلم مرعوبا باكيا مشتاقا الى جده وقد هالته الرؤيا وذكرت سكينة بنت الحسين عم
قالت لما خرجنا من المدينة لم ار اهل بيت اشد منا خوفا وخرج عليه السلم من المدينة كما خرج موسى بن عمران عم
خائفا قال رب نجني من القوم الظالمين فركب الجادة فقالوا له اهل بيته ومواليه لو تسلك بنا الطريق الاقرع قال
الخائفون الطلب قالوا اجل قال اني اخاف ان يحيد عن الطريق ثم ان الحسين عليه السلم انشأ حيث يقول شعر
اذا المرء لم يحمِ بنيه وعرسه ... ونسوته كان اللئيم المسببا ... وفي دون ما يبغي يزيد بنا غدا ... نخوض حياض الموت شرقا ومغربا
ونضرب ضربا كالحريق مقدما ... اذا ما رآه ضيغم فرّ مهربا ... ونحمي عن اولادنا وحريمنا ... بكل شجاع ارجحي مهذبا
قال ثم ان الحسين عليه السلم توجه سائرا حتى جاوز الربوة فاستقبله عبد الله بن مطيع القرشي وقال جعلت فداك يا ابن
بنت رسول الله الى اين تريد قال الى مكة قال كان الله لك ولنا وحافظا وعينا وناصرا وجعلني من كل سوء
فداك انا فاسمعك ان قبلت مني نصحي فانظر يا بني مكة اذا دخلت بها فلا تبرح منها فانها حرم الله وحرم جدك
وفيها الامان للامة فاقم بها وخذ البيعة من اهلها وعن كل من يليها من الناس وعدهم بالعدل والانصاف
ورفع الجور فانتم اهل لذلك ومعدنه واقم فيها لك خطيبا يخطب لك ويعلم الناس بفضلك وشرفك وفخرهم بمن
جدك رسول الله صم وابوك علي بن ابي طالب عم وامك فاطمة بنت رسول الله صم وانك اولى من غيرك بهذا
الامر واياك يا مولاي ان تذكر مدينة الكوفة فانها مدينة مشؤمة فيها قتل ابوك عم وغدروا اخوك وطعنوه
ولا تبرح من حرم جدك صم فان مكة والحجاز والتهائم واليمن والعرب يدك وتحت طاعتك ويقدم اليك
الناس من سائر الافاق وينصرون ويعلمون الناس ببيعتك فاقبل نصيحتي فداك ابي وامي يا ابا عبد الله
وسر مسترشدا فوالله لئن قبلت نصيحتي لترشدن فقال الحسين عليه السلم جزاك الله عني خيرا اما انا فاقبل نصحك ان
شاء الله ومضى الحسين عم حتى اشرف على مكة فقال اللهم هذه حرمك وقرعتني ربي انزلني منزلا مباركا وانت خير
المنزلين ثم دخل مكة ونزل فيها فجعل الناس يختلفون اليه ويأتونه من كل جانب ومكان قال وكان عبد الله بن
الزبير وقد سبقه الى مكة ونزل فيها ولزم الكعبة ويطوف بالبيت ويصلي بالناس وكان يأتي الحسين عليه السلم ويجلس عنده
جلسة خفيفة وكان عبد الله بن الزبير اثقل الناس قلبا على الحسين عليه السلم لانه يعلم ان الناس يعدلون عنه ولا
يبايعونه ما دام الحسين عليه السلم مقيما عندهم لانه اعظم منزلة واجل قدرا من ابن الزبير وصاروا يختلفون
الى الحسين عليه السلم ويكثرون اليه التردد في كل وقت وساعة قال فلما بلغ اهل الكوفة وفاة معوية امتنعوا من
البيعة ليزيد عليه اللعنة وقالوا ان الحسين عليه السلم قد امتنع من البيعة وقد لحق بمكة قال ابو مخنف رضي الله عنه
وكان عامل الكوفة يومئذ النعمان بن بشير الانصاري فاجتمع جماعة من الشيعة في منزل سليمان بن صرد الخزاعي
رضي الله عنه وقالوا نكتب الى الحسين عليه السلم ونبايعه ونقاتل بين يديه فقال لهم سليمان معاشر الناس انكم
تنصرونه وتخذلون انفسكم دونه وتجاهدون بين يديه فاكتبوا اليه وان خفتم الفشل فلا تغروا الرجل قالوا
بل نقتل عدوه ونقتل انفسنا دونه فقال لهم سليمان اكتبوا على اسم الله فكتبوا اليه كتابا في اوله بسم الله الرحمن

الرحيم

الرحيم الى الحسين بن علي من شيعته وشيعة ابيه منهم سليمان بن صرد الخزاعي والمسيب بن نجبة ورفاعة بن شداد وحبيب بن مظاهر و
غيرهم من الشيعة اما بعد فالحمد لله الذي لا اله الا هو ونسأله ان يصلي على محمد وآل محمد يا ابن محمد المصطفى وابن علي المرتضى
وابن فاطمة الزهراء وابن خديجة الكبرى فانه ليس لنا امام غيرك فاقدم الينا ليكون لك ما لنا وعليك ما علينا فلعل الله يجمعنا
معك على الحق والهدى واعلم يا ابا عبد الله انك تقدم على جند مجندة والانهار متدافقة وعيون جارية والثمار ينعة فانا
لك سامعين ولامرك مطيعين ولقد وبك منتظرين فاقدم الينا عاجلا وان لم تقدم الينا فابعث الينا رجلا من
اهل بيتك يحكم فينا بحكم الله وسنة جدك رسول الله صلى الله عليه وآله واعلم ان النعمان بن بشير مقاصر في قصر
الامارة لا نشهد معه جمعة ولا جماعة ولو انك اقبلت الينا لاخرجناه والحقناه بالشام وانفذوا الكتاب مع عبد الله
بن داود وهلال الهمداني وخرجوا يجدّا بالسير حتى قدموا على الحسين عليه السلم وكتبوا كتابا آخر بعد ذلك بسم الله الرحمن الرحيم
الى الحسين بن علي بن ابي طالب من شيعته وشيعة ابيه اما بعد يا ابا عبد الله فليس لنا امام غيرك يا ابن رسول الله و
ابن وصيه وابن علم الهدى فانا مشتاقون اليك ومنتظرين قدومك يا ابن امير المؤمنين وسيد الوصيين الوحا الوحا العجل العجل
وانفذوا الكتاب مع قيس بن مسهر وعبد الرحمن بن عبد الله الانصاري ثم لبثوا يومين آخرين وكتبوا كتابا في اوله بسم الله الرحمن
الرحيم الى الحسين بن علي بن ابي طالب اما بعد فهذا اوان اثمار النخل واينع الاثمار وجرى الانهار وفرح الخاتم
فاقدم يا ابن رسول الله فانك تهتدي الى الحق والى سبيل الرشاد وانفذوا الكتاب مع هاني وسعيد بن عبد الله
وكان آخر رسول اهل الكوفة فلما قرأ الحسين عليه السلم الكتاب وفهم ما فيه كتب الجواب يقول بسم الله الرحمن الرحيم
من الحسين بن علي بن ابي طالب الى ملأ من المؤمنين اما بعد فان هاني بن هاني وسعيدا قد قدما علي
بكتبكم وكان آخر من قدم علي من رسلكم وقد فهمت كل الذي قصصتم انه ليس لكم امام غيري وسألتموني ان اقدم عليكم
لعل الله ان يجمعنا واياكم على الهدى وقد ارسلت اليكم اخي وابن عمي وثقتي مسلم بن عقيل وامرته ان يكتب
الي بحسن رأيكم وما انتم مجتمعون من الامور واجتماعكم على نصرتنا وانا قادم اليكم على اثره ان شاء الله تعالى قال
ثم ان الحسين عليه السلم دعا بمسلم بن عقيل رضي الله عنه وقال له يا ابن عم اني قد عزمت على المسير الى الكوفة فامض
الى شيعتي فاقدم الينا فليس لنا امام غيرك وقد تواترت كتبهم الي واريد ان تخرج امامي وتأخذ لي البيعة عليهم
وتكتب الي بحسن رأيهم وما هم مجتمعون عليه انا لاحق بك على الاثر ان شاء الله ودعا بقيس بن مسهر وعمارة بن
عبد الله السلولي وامرهما بالمسير مع مسلم بن عقيل واوصاهم بتقوى الله والتلطف بالناس والعدل والاحسان اليهم ثم
دعا بدليلين حاذقين وسلم على الطريق فخرج مسلم بن عقيل والدليلان معه فاتى الى مسجد رسول الله صم فصلى فيه
وودع من احب ان يودع وسار فلما وصل الى بعض الطريق ضل الدليلان عن الطريق واصابهما عطش شديد فقالا
لمسلم بن عقيل هذا الطريق ينتهي بك الى الماء واما الدليلان فانهما ماتا عطشا فلما سار مسلم على الماء كتب الى
الحسين عليه السلم وذلك في موضع يقال له المضيق اما بعد يا ابن امير المؤمنين فاني اخبرك اني لما انتهيت الى
بعض الطريق فضلا وماتا عطشا وقد تطيرت من توجهي هذا فان رأيت ان تعفيني من هذا المسير وتبعث غيري فافعل
والسلم فلما وصل كتاب مسلم بن عقيل الى الحسين عليه السلم قرأه وفهم ما فيه كتب اليه يقول بسم الله الرحمن الرحيم

الحسين بن علي بن ابي طالب الى ابن عمه مسلم بن عقيل اما بعد يا ابن العم فاني سمعت عن جدي رسول الله صلى الله عليه
واله يقول ما منا من تطير ولا يتطير به فاذا قرات كتابي هذا فسر الى ما امرتك فاني لاحق بك ان
شاء الله تعالى والسلم فلما وصل الكتاب الى مسلم بن عقيل قراه وسار من وقته وساعته فبينما هم في الطريق
واذا بظبي قد قطع الطريق فرماه رجل من اصحاب مسلم فقتله فقال هكذا نقتل عدونا ان شاء الله تعالى وسار
مسلم بن عقيل حتى دخل الكوفة ليلا فنزل في دار المختار بن ابي عبيدة الثقفي وجعلوا الناس يختلفون اليه
فقرا عليهم كتاب الحسين بن علي عليهما السلم فجعلوا يبكون ويقولون شوقا اليك يا باعبدالله فقام العباس
الحسيب فوقف بين يدي مسلم بن عقيل فحمد الله واثنى عليه وذكر النبي صلى الله عليه ثم اقبل على مسلم بن عقيل و
قال يا مولاي اني لا اعلم ما في قلوب الناس ولكني اخبركم عن نفسي والله اني اذا دعوتموني اجبتكم واذا امرتم
اطعتكم واضرب بسيفي عدوكم حتى القى الله على نصرتكم ثم جلس وقام من بعده حبيب بن مظاهر رضي الله عنه
وقال يرحمك الله يا ابن عقيل لقد قدمت خير مقدم على الرحب والسعة فاني لكم ناصر ومعين اجاهد بين
ايديكم حتى اقتل والقى الله وهو راض عني بنصرة لكم ثم جلس قال ابو مخنف رضي الله عنه وجعلوا الناس من اهل
الكوفة يدخلون على مسلم بن عقيل عشرة وعشرين يبايعونه حتى بايعه في ذلك اليوم ثمانين الف رجل فبلغ الخبر
الى النعمان بن بشير لعنه الله تعالى فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه وذكر النبي فصلى عليه ثم قال معاشر الناس اني
والله لا اقاتل من لا يقاتلني فاحذروا الفتنة وشق العصا ومخالفة السلطان يزيد بن معوية فانه والله ان صح
عندي ان احدا نكث بيعة يزيد وبايع مسلم بن عقيل لاضربن عنقه وانهب امواله واسبي حرمه فاني سمعت
ان مسلم بن عقيل دخل مصركم هذا يبايع للحسين بن علي فاحذروا عن ذلك فلا تلوموا الا انفسكم فقام اليه عبد الله
بن شعبة الحضرمي لعنه الله وقال ايها الامير ان هذا الامر لا يصلح لك الا بالغشم والعتو وسفك الدماء
وهذا الكلام الذي تكلمت به كلام المستضعفين فلا يصلح لك هذا الامر ولا تقر والسلطان يزيد بن معوية
فاما ان تجرد سيفك وتقاتل من خالفك واما ان تعتزل نفسك عن هذا الامر ليتولاه من هو اصلح منك
فقال النعمان يا هذا والله احب ان اكون من المستضعفين ولا اكون من الظالمين ثم نزل عن المنبر و
خرج عنه عبد الله بن شعبة الحضرمي لعنه الله وكتب كتابا الى يزيد بن معوية يقول فيه اما بعد فان مسلم بن عقيل
قد ورد الكوفة وبايعه اكثر الناس من شيعة الحسين بن علي بن ابي طالب عم فان كان لك حاجة في الكوفة
فابعث اليها رجلا قويا فان النعمان ضعيف وهو يتضاعف في جانبه ويتكلم بكلام الضعفاء والزهاد وهذا
الامر لا يصلح لمثله قال صاحب الحديث وكان اول كتابا كتب الى يزيد في امر الحسين عليه السلم عبد الله بن شعبة
الحضرمي لعنه الله فلما وصل الى يزيد الكتاب فقراه وفهم ما فيه دعى بمولى له يقال سرجون فقال له يزيد
ما نظر الى الحسين بن علي قد انفذ الى الكوفة ابن عمه مسلم بن عقيل وهو يبايع اهلها وقد بلغني ان النعمان
بن بشير ضعيف فيهم ثم اقراه كتابة عبد الله بن شعبة الحضرمي لعنه الله وقال ما الذي عندك من الراي في
هذا الامر فاشار اليه بتولية عبيد الله بن زياد لعنه الله وعزل النعمان بن بشير قال فقبل يزيد ذلك و

اخذ

اخذ براي سرجون ثم ان يزيد لعنه الله ارسل الى ابن زياد لعنه الله وكان يومئذ واليا على البصرة فكتب اليه يقول اما بعد
يا ابن زياد فان شيعتي من اهل الكوفة كتبوا الي يخبروني بان مسلم بن عقيل اتى الى الكوفة ويبايع للحسين وقد نفذت كتابي مع
اجد سهاما ارمي به عدوي اجرى منك فاذا قرات كتابي هذا فارحل الى الكوفة من وقتك وساعتك ولا تدع من ال
ابي طالب احدا واطلب مسلم بن عقيل واحذر ان يفوتك وانفذ الي براسه ومن نازعك على ذلك فاقتله وانهب ماله
واهدم عليه داره فلا ترفع السيف عن من خالفك والسلم وكتب العهد في عشرين من ذي الحجة سنة ستين من الهجرة وهي
السنة التي قتل فيه الحسين بن علي عليهما السلم قال صاحب الحديث ودفع الكتاب مسلم بن عمر الباهلي وقال له امض الى
الى البصرة وادفع هذا الكتاب مسلم بن عمر وسار مجدا حتى وصل البصرة ودخل على عبيد الله بن زياد لعنه الله ودفع اليه كتاب
يزيد فلما راه اخذه وقام قائما على قدميه فقبل الكتاب ووضعه على عينيه ففكه وقراه وفهم ما فيه ففرح فرحا شديدا
فقام من وقته وساعته وتاهب للمسير الى الكوفة فبينما هو على اهبة السفر اذ قدم رسول الحسين عم ومعه كتب الى رؤساء
اهل البصرة والاشراف ويدعوهم الى النصرة والدخول تحت طاعته وهم عبد الله القرشي ومسعود بن عمر الازدي والمنذر
جارود العبدي وقيس بن النعمان وغيرهم يكتب اليهم نسخة واحدة وكانت نسخة الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم من
الحسين بن علي بن ابي طالب الى الاشراف من شيعته وشيعة ابيه اما بعد فان الله سبحانه وتعالى اصطفى محمدا على
جميع خلقه فاكرمه بنبوته وحباه برسالته ثم قبضه اليه وقد نصح لعباده وبلغ ما ارسل به وكان اهله وبنوه وذريته احق الناس
بمقامه من بعده وقد تامر علينا قوم فسلمنا ورضينا كراهة للشر وطلب العافية ونحن احق بذلك ممن يتولاه علينا وقد ارسلت
كتابي هذا اليكم وادعوكم الى كتاب الله وسنة نبيه محمد بن عبد الله فان سمعتم قولي واتبعتم امري اهدكم الى سواء السبيل
والسلم عليكم ورحمة الله وبركاته قال صاحب الحديث فلم يبق احد من الاشراف ممن قرا كتاب الحسين عم وكتمه الا المنذر بن
الجارود وكانت ابنته تحت عبيد الله بن زياد لعنه الله وكان المنذر اصحاب يزيد لعنه الله فلما قرا كتاب الحسين عليه السلم
قبض على الرسول وكان اسم الرسول ذارع واتاه الى ابن زياد وامر بضرب عنقه وصلبه على باب بيت المال
في محلة بني حرمة وكان هو اول رسول قتل في الاسلام قال صاحب الحديث ثم ان ابن زياد لعنه الله صعد المنبر فحمد الله
واثنى عليه وذكر النبي فصلى عليه ثم قال اما بعد يا اهل البصرة ان الخليفة يزيد بن معوية قد ولاني مصركم هذا والكوفة وانا
انا سائر الى الكوفة وقد تخلف عليكم عثمان بن ابي سفيان فاسمعوا له واطيعوا واياكم والاراجيف والخلف فوالله
ان احد منكم خالفه لاقتلن العزيز بالذليل والقاصي بالداني والشاهد بالغائب والجار بالجار والكبير بالصغير حتى
تستقيموا ولا تكونوا فتنة ابعادكم ثم خرج من البصرة ومعه عشيرته ومواليه وجماعة من اهل البصرة ومواليه واشراف اهل البصرة منهم
مسلم بن عمر والمنذر بن الجارود العبدي وشريك بن الاعور [illegible] فاشتكى عليه [illegible]
اني لاحق بالامير ثم سار عبيد الله بن زياد عليه اللعنة حتى دخل الكوفة وكان قد خلع عنه ثياب السفر وعليه ثياب يمنية وعمامة سود
وهو ملتثم كلثام الحسين عم وهو راكب على بغلة شهباء وبيده قضيب من خيزران واصحابه من حوله شبيها بالحسين عم
فجعل لا يمر على ملاء من الناس الا وسلم عليهم وهم يردون عليه السلم ويقولون مرحبا بك واهلا اطلعتك يا ابن رسول الله
وهم يظنون انه الحسين عليه السلم ويعتقدون ذلك فلما قرب من قصر الامارة قال لهم مسلم بن عمر الباهلي تاخروا

عن الامير عبيد الله بن زياد وتفرقت الناس تركب بعضها بعضا قال ابو مخنف رضي الله عنه واشرف النعمان بن بشير الانصاري
من فوق القصر وهو يظن انه الحسين عليه السلم فلما راه ابن زياد استعظم امره وقال يا ويلك يا نعمان حصنت قصرك
وضيعت مصرك ثم دخل الى القصر فلما استقر به نادى بالناس الصلوة جامعة فاجتمع عليه خلق كثير فصعد المنبر فحمد الله واثنى
عليه وذكر النبي صلى الله عليه ثم قال يا اهل الكوفة هل تعرفوني من انا قالوا انت الحسين بن علي بن ابي طالب
قال يا ويلكم ما انا الحسين ولكن انا عبيد الله بن زياد وسيف يزيد بن معوية وهو الخليفة عليكم وقد ولاني مصركم وامرني
بالاحسان اليكم واخذ للمظلوم حقه من الظالم واعطي المحروم واحسن الى محسنكم واتجاوز عن مسيئكم وانا متبع فيكم
امره ثم نزل عن المنبر ونادى منادي بالكوفة ايها الناس اقدموا على بيعة عبيد الله بن زياد قبل ان يجيء
اليكم من الشام رجالا يقتلون رجالكم ويستحيون نساءكم فلما سمعوا اهل الكوفة ذلك جعل ينظر بعضهم بعضا وقالوا
وما لنا والدخول بين السلاطين ثم نقضوا بيعة الحسين عم وبايعوا عبيد الله بن زياد لعنه الله بلا درهم ولا
دينار قال ابو مخنف رضي الله عنه وكان مسلم بن عقيل قد اصبح ذلك اليوم موعوكا لم يخرج الى الصلوة
فلما كان وقت الظهر خرج الى باب المسجد فاذن واقام وحده وصلى ولم يصل معه احد من اهل الكوفة وكان
قد بايعه منهم ثمانين الف رجل فلما فرغ من الصلوة خرج من المسجد واذا هو بغلام مقبل فقال مسلم يا غلام
ما فعل اهل هذا المصر فقال له يا سيدي انهم نقضوا بيعة الحسين عليه السلم وبايعوا عبيد الله بن زياد بلا درهم و
لا دينار فلما سمع مسلم بن عقيل ذلك صفق بيديه بعضهما على بعض وجعل يخترق الشوارع حتى بلغ محلة بني حرمة
فوقف ينظر اليها واذا الجارية قد خرجت فقال لها مسلم يا جارية لمن هذه الدار فقالت له لهاني بن عروة المذحجي
فقال لها يا جارية ادخلي اليه وقولي له ان في الباب رجلا من اهل البيت فان سالك عن اسمي فقولي له مسلم بن عقيل
فدخلت الجارية واخبرت هانيا وخرجت اليه وقالت له ادخل يا سيدي فدخل مسلم بن عقيل وكان هاني يومئذ
موعوكا فنهض ليعتنقه فلم يقدر فقعد بجنبه ثم [illegible] حتى خرج في حديثهم الى عبيد الله بن زياد لعنه الله عليه فقال له هاني يا
سيدي اعلم انه صديقي وسيبلغه مرضي فيركب الي ليعودني مع القواد فدونك هذا السيف وادخل هذا المخدع
فاذا جاء وجلس فاخرج اليه واقتله واحذر ان يفوتك فان ما تقتله قتلني وقتلك [illegible] والعلامة بيني وبينك
رفع العمامة ووضعها الى الارض فاذا رايت ذلك فاخرج اليه واقتله قال مسلم افعل ان شاء الله تعالى ثم ان
هاني بن عروة ارسل الى ابن زياد يستخفيه كيف لا يعوده فاعتذر وقال والله ما علمت بمرضك فانا ات اليك
العشية قال فلما كان وقت العصر اقبل ابن زياد يعود هانيا ومعه حاجبه فقيل لهاني ان الامير على الباب
يريد الدخول عليك فقال هاني يا جارية ادفعي لمسلم هذا السيف فدفعته اليه ودخل المخدع فاذن لابن زياد واكرمه
فدخل ومعه حاجبه وجلس الى جانب هاني وجعل يحدثه ويساله عن حاله وسبب مرضه ويشكو اليه الذي يجده فلما ابطا
مسلم خلع هاني عمامته عن راسه ووضعها على الارض وساعة من الارض ووضعها على راسه ولم يزل ذلك ثلث مرات ومسلم
لم يخرج فترنم بهذه الابيات وجعل يكررها ويقول والا انتظار سلمى لا تحييها حيا سليما وحيا من يحييها هل شربة عذبة
الظمى بها ظلي بها ولو تلفت وكنت [illegible] وان تحشيت من سلمى مراقبة فليس تامن يوما من دواهيها لا [illegible]

ان

ان سلاوتامنها اخرج اليها بكاس الموت اسقيها قال صاحب الحديث وجعل هاني يردد هذه الابيات وابن زياد لا يفطن لما يريد
فقال ابن زياد ما بال الامير يهجر فقال له ايها الامير من شدة المرض الذي اصابه قال فخرج مسلم بن عقيل فقال له هاني يا سبحان
الله ما منعك من قتله فوالله ما قدرت على مثلها ابدا فقال مسلم منعني خبر من رسول الله صلى الله عليه واله لو قتلته لقتلت
فاجرا كافرا وفي رواية اخرى انه لما اراد الخروج لقتله تعلقت به زوجة شريك بن الاعور [illegible] وكانت اخت هاني
بن عروة فقالت له يا ابن عقيل ناشدتك ورسوله الا اخترت عن هذا الامر ولا تفعل ذلك في منزل اخي فاني اخاف
على اخي من الفتنة ويواخذه بما تفعله فتاخر عن ذلك قال ابو مخنف رضي الله عنه ودعا ابن زياد بمولى يقال له معقل
كان داهية دهياء اعطاه ثلثة الاف دينار وقال له اريد ان تدور في شوارع الكوفة وتسال عن مسلم بن عقيل [illegible]
وتستانس بهم وتعطيهم هذا المال وتقول لهم استعينوا به على عدوكم وتخبرهم انك من شيعتكم ومحبيكم فانك اذا اعطيتهم هذا
المال اطمانوا ووثقوا اليك وامنوا على نفوسهم ولم يكتموا عليك شيئا من اسرارهم وتروح وتغدو اليهم وتعود [illegible]
بالخبر قال ثم ان معقلا لعنه الله مضى من وقته وساعته وجعل يدور على شوارع الكوفة ويجلس في المحافل والمجالس [illegible]
في المساجد ويتجسس الاخبار حتى وقف على مسلم بن عوسجة الاسدي وكان صاحب مسلم بن عقيل فراه قائما يصلي في الجامع
ينظره حتى فرغ من صلوته فقام اليه وسلم عليه وعانقه واظهر له شيئا من الحب وقال له يا عبد الله اني رجل من اهل الشام [illegible]
[illegible] الذي قدم من الكوفة
[illegible] وقد اتيتك لتقبض مني هذا المال
[illegible] وفي به اعرفه فوالله اني لا
[illegible] الكلب فلا تحببه عاني اشكوان
[illegible] فقال مسلم بن عوسجة اريد ان تحلف لي
[illegible] الايمان ما شئت ما استحلفه واخذ منه
[illegible] فاخبره بخبره من اوله الى اخره ووثق
[illegible] كان من خواص مسلم بن عقيل وكان
[illegible] الى عبيد الله بن زياد لعنه الله حقيقة
[illegible] اني به فقد عرفت ما حاجته عنده و
[illegible] حاجة عرفت له وقد بغيتنا
[illegible] لا باس عليك لو دخلت
[illegible] فقام القوم حتى دخل على
[illegible] الامارة فلم يرد عليه السلم فالتفت اليه وقد
احمر وجهه من الغضب وقال له يا هاني جئت بمسلم بن عقيل في دارك وجمعت له الرجال والسلاح فظننت ان ذلك
يخفى علي فقال هاني معاذ الله ايها الامير والذي طوقك عني ما ذنبا واني بريء مما اتهمتني به فقال له ابن زياد اللهم

[illegible]

عن الامير عبيد الله بن زياد وتفرقت الناس تركت بعضها بعض قال ابو مخنف رضي الله عنه واشرف النعمان بن بشير الانصاري
من فوق القصر وهو يظن انه الحسين عليه السلام فلما رآه ابن زياد واسفر لثامه وقال يا ويلك يا نعمان حفظت مصرك
وضيعت مصرك ثم دخل الى القصر فلما استقر به نادى بالناس الصلوة جامعة فاجتمع عليه خلق كثير فصعد المنبر فحمد الله واثنى
عليه وذكر النبي صلى الله عليه ثم قال يا اهل الكوفة هل تعرفون من انا قالوا نعم انت الحسين بن علي بن ابي طالب
قال يا ويلكم ما انا الحسين ولكن انا عبيد الله بن زياد وسيف يزيد بن معوية وهو خليفة عليكم وقد ولاني مصركم وامرني
بالاحسان اليكم واخذ للمظلوم حقه من الظالم واعطي المحروم واحسن الى محسنكم واتجاوز عن مسيئكم وانا متبع فيكم
امره ثم نزل عن المنبر ونادى منادي بالكوفة ايها الناس قد مواليعة عبيد الله بن زياد قبل ان يبعث
اليكم من الشام رجالا يقتلون رجالكم ويسبون نساءكم فلما سمعوا اهل الكوفة ذلك جعل ينظر بعضهم بعضا وقالوا
ومالنا والدخول بين السلاطين ثم نقضوا بيعة الحسين ع وبايعوا عبيد الله بن زياد لعنه الله بلا درهم ولا
دينار قال ابو مخنف رضي الله عنه وكان مسلم بن عقيل قد اصبح ذلك اليوم موعوكا لم يخرج الى الصلوة
فلما كان وقت الظهر خرج الى باب المسجد فاذن واقام وحده وصلى ولم يصل معه احد من اهل الكوفة وكان
قد بايعه منهم ثمانين الف رجل فلما فرغ من الصلوة خرج من المسجد واذا هو بغلام مقبل فقال مسلم يا غلام
ما فعل اهل هذا المصر فقال له يا سيدي انهم نقضوا بيعة الحسين عليه السلام وبايعوا عبيد الله بن زياد بلا درهم
لا دينار فلما سمع مسلم بن عقيل ذلك صفق بيديه بعضهما على بعض وجعل يخرج الشوارع حتى بلغ محلة بني جرجة
فوقف ينظر اليها واذا الجارية قد خرجت فقال مسلم يا جارية لمن هذا الدار فقال له لهاني بن عروة المذحجي
فقال لها يا جارية ادخلي اليه وقولي له ان في الباب رجلا من اهل البيت فان سألك عن اسمي فقولي له مسلم بن عقيل
فدخلت الجارية واخبرت هانيه وخرجت اليه وقالت له ادخل يا سيدي فدخل مسلم بن عقيل وكان هاني بن عروة
موعوكا فنهض ليعتنقه فلم يقدر فقعد فجلسا حتى خرج في حديثهم الى عبيد الله بن زياد ولعنة الله عليه فقال له هاني يا
سيدي اعلم انه صديقي وسيأتي مرضي فيركب الي ليعودني مع القواد فدونك هذا السيف وادخل هذا المخدع
فاذا جاء وجلس فاخرج اليه واقتله واحذر ان يفوتك فان ما تقتله قتلني وقتلك الى حاله والعلامة بيني وبينك
رفع العمامة ووضعها الى الارض فاذا رايت ذلك فاخرج اليه واقتله قال مسلم افعل ان شاء الله ثم ان
هاني بن عروة ارسل الى ابن زياد يستحفيه كيف لا يعوده فاعتذر وقال والله ما علمت بمرضك فانا آتيك
العشية قال فلما كان وقت العصر اقبل ابن زياد يعوده ومعه حاجبه فقيل لهاني ان الامير على الباب
يريد الدخول عليك فقال هاني يا جارية ادفعي لمسلم هذا السيف فدفعته اليه ودخل المخدع فاذن لابن زياد بالدخول
فدخل ومعه حاجبه وجلس الى جانب هاني وجعل يحدثه ويسائله عن حاله وسبب مرضه ويشكو اليه الذي يجده فانتظر
مسلم مخلفها هاني عمامته عن راسه ووضعها على الارض وساعة من الارض ووضعها على راسه ولم يزل ذلك ثلث مرات ومسلم
لم يخرج فتمثل بهذه الابيات وجعل يكررها ويقول والانتظار بسلمى لا تحيبها حيا سليما وحيا من يحبها اهل شربة غدية
اظفي بها ظمئي ولو تلفت وكانت منيتي فيها وان تخشيت من سلمى مراقبة فلست تامن يوما من دواهيها لا انظر لها

الى سلمى وتامنها اخرج اليها بكاس الموت اسقيها قال صاحب الحديث وجعل هاني يردد هذه الابيات وابن زياد لا يفطن بما يريد
فقال ابن زياد ما بال الامير يهجر فقال انها الا من شدة المرض الذي اصابه قال فخرج مسلم بن عقيل فقال له هاني يا سبحان
الله ما منعك من قتله فوالله ما قدرت على مثلها ابدا فقال مسلم منعني خبر من رسول الله صلى الله عليه واله لو قتلته لقتلت
فاجرا كافرا وفي رواية اخرى انه لما اراد الخروج لقتله تعلقت به زوجة شريك بن الاعور الهمداني وكانت اخت هاني
بن عروة فقالت له يا بن عقيل ناشدتك الله ورسوله الا ما خرجت على هذا الامر ولا تفعل ذلك في منزل اخي فاني اخاف
على اخي من الفتنة ولو اخذه بما تفعله فتاخر عن ذلك قال ابو مخنف رضي الله عنه ودعا ابن زياد مولى يقال له معقل
كان داهية وعياه واعطاه ثلثة الاف دينار وقال له اريد ان تدور في شوارع الكوفة وتسئل عن مسلم بن عقيل ومكانه
وتستانس بهم وتعطيهم هذا المال وتقول لهم استعينوا به على عدوكم وتخبرهم انك من شيعتكم ومحبيكم فانك اذا اعطيتهم هذا
المال اطمانوا ووثقوا اليك وامنوا على نفوسهم ولم يكتموا عليك شيئا من اخبارهم وتروح وتغدو اليهم وتعود الي
بالخبر قال ثم ان معقلا لعنه الله نهض من وقته وساعته وجعل يدور على شوارع الكوفة ويطوف في المحافل والمجالس و
في المساجد ويتجسس الاخبار حتى وقف على مسلم بن عوسجة الاسدي وكان صاحب مسلم بن عقيل فراه قائما يصلي في المسجد
ينتظره حتى فرغ من صلوته فقام اليه وسلم عليه واعتنقه واظهر له شيئا من الحيل وقال له يا عبد الله اني رجل من اهل الشام
انعم الله علي بحب اهل البيت احب من احبهم ومعي ثلثة الاف دينار وقد احببت ان القى هذا الرجل الذي قدم من الكوفة
يبايع الناس للحسين عليه السلام ولست اعرف مكانه فلعن الله من غشه وخانه ونقض بيعته وقد اتيتك لتقبض مني هذا المال
فدلني عليه فاني ثقة من ثقاته وعندي كتمان سره فقال له مسلم بن عوسجة اخاب من ارشدك بي وظن بي اعرفه فوالله اني لا
اعرفه ولا اعرف خبره فقال معقل يا عبد الله لست انا ممن تخافه وتحذره وقد ارشدت اليك فلا تخيب رجائي فما تكون
سبب انقطاعي عنه فيصيبك الاثم فان لم تكن تامني فخذ علي العهود والمواثيق والايمان المغلظة فقال مسلم بن عوسجة اريد ان تحلف
ايمانا ان صدقت بها نجوت وان كذبت بها هلكت فقال معقل لك ذلك فخذ من الايمان ما شئت فاستحلفه واخذ منه
عهودا وايمانا مغلظة ولم يزل معقل يحلف الى مسلم بن عوسجة حتى ادخله على مسلم بن عقيل فاخبره بخبره من اوله واخره وفي
به مسلم بن عقيل واخذ عليه البيعة وقبض ابو ثمامة الصيداوي المال يشتري به سلاحا وكان من خواص مسلم بن عقيل وكان
معقل لعنه الله اول داخل واخر خارج وهو يسمع ذلك ويسمع اخبارهم وينطلق بها الى عبيد الله بن زياد لعنه الله حتى عرف
ودعا محمد بن الاشعث واسماء بن خارجة وعمرو بن الحجاج فقال لهم انطلقوا الى هاني بن عروة واتوني به فقد عرفت ما حاجة عنده وكانت
كانت ابنة عمرو بن الحجاج تحت هاني بن عروة فقال له عمر يا هاني ان الامير يدعوك للامر حاجة عرضت له وقد عتب
لاحضارك فقال هاني والله اني كاره لقائه لان نفسي تحدثني منه بالسوء فقال عمرو بن الحجاج لا باس عليك لو دخلت
عليه واذعنت له بالسمع والطاعة واعتذرت اليه مما اتهمك به ولا تحمل على نفسك فقام معهم القوم حتى دخل على
ابن زياد فلما راه مقبلا اعرض عنه بوجهه فانكر هاني اعراضه فسلم عليه بالامارة فلم يرد عليه السلم فالتفت اليه وقد
احمر وجهه من الغضب وقال له يا هاني خبئت مسلم بن عقيل في دارك وجمعت له الرجال والسلاح وظننت ان ذلك
يخفى علي فقال هاني معاذ الله ايها الامير والذي بلغك عني كاذب واني بريء مما اتهمتني به فقال له ابن زياد الذي

يعني عنك اصدق حبك فقال يا معقل اخرج اليه فقابله وكذبه فخرج اليه معقل وقال مرحبا يا هاني اتعرفني فقال نعم اعرفك فاجرا من اهل النار فعلم هاني ان معقلا كان عينا لابن زياد عليهم وقد اخبره بجميع امرهم عليه ثم ان ابن زياد قال يا هاني والله ما تفارقني حتى تاتيني بابن عقيل والا فارق راسك من بدنك فغضب هاني من كلامه وقال لا والله ولا كرامة لك يا ابن مرجانة الحجامة وكانت امه حجامة من بني امية اذا والله لا تقدر على ذلك فتهرق سيوف مذحج دمك فاغتاظ ابن زياد من ذلك فضربه بوجهه بقضيب كان بيده فرفع هاني سيفا كان معه فضرب ابن زياد وكان عليه ثوب خز وجبة من خز فقطعها وجرحه جرحا منكرا فاعز منه شعيل فضرب هاني بالسيف فقطع انفه ووجهه فصاح ابن زياد ويلكم دونكم الرجل فجعل هاني يضرب يمينا وشمالا حتى قتل من القوم اثني عشر رجلا وهو يقول والله لو ان رجلي على طفل من اطفال محمد لم ارفعها حتى تقطع فتكاثروا عليه فاخذوه اسيرا واوقفوه بين يدي ابن زياد لعنه الله وكان بيده عمود من حديد فضربه على وجهه فتسال الدم وصاح الخبر الى مذحج فاقبل عمر بن الحجاج في اربعة الاف فارس فاقبلوا حتى وقفوا بباب قصر الامارة ثم ان عمر بن الحجاج نادى يا ابن زياد يا ابن مرجانة الباغية تقتل صاحبنا والله لا بقي عليك حجر يا طويلا ونحت مذحج واتوا الى باب القصر فضربوه بالرماح ليكسروه ونادوا يا هاني ان كنت حيا فكلمنا فقد اتوك قومك وبنو عمك ليقتلوا عدوك فلما سمع ابن زياد لعنه الله قال لشريح اخرج اليهم وكلمهم ان صاحبكم حي وقل لهم ان الامير اعتقله عن اشياء سأله عنها فخرج شريح الى القوم وقال لهم يا قوم ان الذي بلغكم عن قتل صاحبكم باطل وان الامير اعتقله عن اشياء سأله عنها وهو على حال السلامة والعافية قال فانصرفوا مذحج قال ابو مخنف فاما ما كان من مسلم بن عقيل لما بلغه قتل هاني خرج من داره وجعل يخترق الازقة حتى اتى دارا عالية وفيها دهليز كبير وامرأة بجانبه فوقف الى جانب الدار فقالت يا فتى ما وقوفك قال مسلم اريد ان تجيري في بقية يومي هذا فاذا جن الليل خرجت فقالت له من اي الناس انت قال انا من بني هاشم وانا مسلم بن عقيل قال فلما سمعت كلامه رقت له وادخلته دارها وعرضت عليه شيئا من الماكول فابى فلما جن الليل اقبل ولدها وكان ابوه من قواد عبيد الله بن زياد لعنه الله فنظر الغلام الى امه وهي تكثر الدخول والخروج الى البيت فانكر شانها وقال لها يا اماه لقد طال ترددك الى هذا البيت ولا شك ان لك فيه شان فقال له يا بني اقصر عن هذا الكلام ولا تسل عنه فقال اما لا بد ان تخبريني والح عليها فقالت يا بني اني انا اخبرتك فلا تخبر به احدا من الناس فقال اما لكي ذلك فاخذت عليه العهود والمواثيق وحلفته بالايمان المؤكدة فقالت له يا بني اياك ان تخبر به احدا فان اخبرت به احدا اهلكت وغضب الله عليك فقال اما نعم فقالت ان مسلم بن عقيل المعزول المخذول الذي خذلوه اهل الكوفة ونقضوا بيعة الحسين عليه السلم قد اجرته الى ان يسكن عنه الطلب ويلحق بوطنه فان لنا بذلك الفخر في الدنيا والاخرة واياك ان تفشي الامانة وتنقض العهود والمواثيق فسكت عنها فلما كان وقت الغداة اتت المراة الى مسلم بن عقيل فيه ماء للصلوة فناولته الاناء وقالت يا سيدي ما رايتك رقدت تلك الليلة فقال اما اني رقدت ساعة فرايت سيدي امير المؤمنين عليه السلم وهو يقول الوحا الوحا العجل العجل وما اظن الا انه اخر وفاتي قال ابو مخنف رضي الله عنه فلما اصبح الغلام خرج من منزله حتى اتى قصر الامارة وهو ينادي النصيحة

فخرج اليه ابوه وقال اي نصيحة اتيت بها يا بني فقال يا اباه ان امي قد خبئت مسلم بن عقيل عندها في الدار فسمع ابن زياد لعنه الله فقال ما يقول الفتى قال ابوه يقول ان مسلم بن عقيل في دارنا فقام اليه ابن زياد لعنه الله فطوقه بالطوق وحمله على سابق من الخيل ثم دعا بمحمد بن الاشعث وضم اليه الف فارس وخمسمائة راجل وقال لهم انطلقوا مع الغلام وائتوني بمسلم بن عقيل قتيلا او اسيرا فسار ابن الاشعث حتى اتى الى دار الغلام فسمعت المراة اصوات الرجال وقعقعة الابطال وصهيل الخيل فاقبلت المراة الى مسلم بن عقيل وقالت يا سيدي قد دهمتك الاعداء قال فقام وشد وسطه بمنطقة وجعل يلتفت يمينا وشمالا فقالت له المراة اراك تاهبت للموت فقال والله ما طلبت القوم غيري واني اخاف ان يهجموا علي وانا في دارك ولا يكون لي فسحة في المجال فامهر فرسه ثم عمد الى الباب فقلعه وكان يجتم الساعدين وخرج الى القوم فقاتلهم قتالا شديدا حتى قتل منهم مائة وخمسين فارسا وانحوزوا على السطح يحرسه ويرجموه فلما نظر ابن الاشعث لعنه الله ارسل الى ابن زياد لعنه الله ادركني بالخيل والرجال فقد قتل مسلم منا مقتلة عظيمة فلما بلغ ذلك الى ابن زياد لعنه الله كتب اليه يقول ثكلتك امك وعدموك قومك مسلم رجل واحد قتل منكم هذه المقتلة العظيمة فكيف اذا ارسلتكم الى من هو اشد منه باسا واصعب مراسا يعني الحسين عليه السلم فكتب ابن الاشعث يقول لعلك انفذتني الى بقال من بقاقيل الكوفة او الى جرمقان من جرامقة الحيرة وانما وجهتني الى بطل همام وليث ضرغام وسيف من اسياف ال محمد قال فلما قرا ابن زياد عليه اللعنة كتاب ابن الاشعث انفذ اليه خمسمائة فارس قال واشتد الحرب بينهم واختلف بين مسلم وبين بكير بن حمران ضربات فسبقه مسلم بالضربة ففلق هامته وقتله فلما عاينوا ذلك اشرفوا على السطوح وجعلوا يرجمونه بالحجارة ويلهبون عليه النيران باطراف القصب قال فلما راى ذلك منهم حمل عليهم حملة الاسد الغضبان وانشا يقول:

اقسمت لا اقتل الا حرا ❊ وان وجدت الموت كاس مرا
اخاف ان اخدع او اغرا ❊ رد شعاع الشمس فاستقرا
اضربكم ولا اخاف ضرا ❊ ضرب غلام قط لا يفرا
وكل ذي شر سيلقى شرا ❊ الفه والصبر بالمعاد حرا

قال ثم حمل على القوم فقتل منهم اربعة عشر رجلا ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم عدة رجال فصار جلده كالقنفذ فلم يبق من القوم الا قتيلا فارسل ابن الاشعث الى ابن زياد عليه اللعنة المدد بالخيل والرجال فانفذ اليه ثمانمائة فارس فقال لهم ابن زياد عليه اللعنة ويلكم اعطوه الامان والا فاكم عن اخركم فصاح ابن الاشعث وقال يا مسلم لك الامان فقال مسلم لا امان لكم يا اعداء الله واعداء رسوله فاقبل اليه رجل من القوم وقال لهم ويلكم ان بقيتم على قتاله افناكم عن اخركم فقالوا والله ما نصنع قال عندي حيلة ان عملتم بها قتلتموه فقالوا وما هي قال احفروا له شركا لا ينقلت منه في وسط الطريق وغطوه بالدغل والتراب وبادروا اليه بالقتال فاذا حمل عليكم فانظروا من بين يديه فانه لا يلتفت منها ففعلوا ذلك فحملوا عليه وحمل عليهم فانظردوا من بين يديه فوقع في الحفيرة فاحاطوا به فضربه ابن الاشعث على وجهه فقطع اضراسه واخذوه اسيرا حتى اتوا به الى قصر الامارة فراى مسلم بن عقيل الى براده فيها ماء فقال اسقني شربة من الماء فان عشت كافيتك وان مت كان الجزاء في ذلك رسول الله صلى الله عليه واله فدفع اليه البرادة فاخذها فقدمها الى فاه فسقطت اسنانه في البرادة فقال الحمد لله

حاجة لي فيها فاخذ ما به بعمامته فادخلوا مسلم على ابن زياد فلما دخل وقرب من ابن زياد قال السلام على من اتبع الهدى وخشي عواقب الردى واطاع الملك الاعلى فتبسم ابن زياد ضاحكا فقال له بعض الحجاب سلم على الامير فقال مسلم يا ويلكم والله ما لي امير سوى الحسين فقال عبيد الله بن زياد عليه اللعنة سواء عليك ان سلمت او لم تسلم فانك مقتول لا محالة فقال مسلم ان كان لا بد من قتلي فلي اليكم حاجة قالوا وما هي قال اريد رجلا قرشيا اوصي اليه فقام اليه عمر بن سعد لعنه الله وقال اوصي يا ابن العم فقال مسلم اول وصيتي شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا صلى الله عليه واله عبده ورسوله والثاني ان تبيع درعي وتقضوا ديني قدره سبعمائة درهم اقترضتها من مصركم والوصية الثالثة ان تكتب الى سيدي الحسين عليه السلم ان يرجع عن مصركم وان لم يرجع فيصيبه مثل ما اصابني فقد بلغني انه خرج هو واهله واولاده وان لا تغروا اهل بيته في رسل اليه من يخبره بانا قد قتلنا شهدنا وتعودنا واما بيع الدرع فنحن احق به شئنا بعنا وان شئنا تركنا واما ما ذكرت من امر الحسين فلا بد ان يقدم الينا فنذيقه الموت غصة بعد غصة ثم ان ابن سعد التفت الى ابن زياد واخبره بما قال مسلم وما رد عليه فقال ابن زياد ويحك يا ابن سعد من مستودع سر اقوام لئن استرالك لكتمت عليه وقضيت حاجته ولكن اذا انت افشيت سره فلا نخرج الى حرب الحسين غيرك ثم ان ابن زياد امر ان يصعد بمسلم بن عقيل الى اعلى قصر الامارة فامر رجلا من كندة ان يلقيه على ام راسه فعند ذلك بكى مسلم بن عقيل رضي الله عنه على فراق الحسين عليه السلم وانشا يقول:

جزى الله عنا قومنا شر ما جزى ❊ شرار الموالي بل اعق واظلما
هم منعونا حقنا وتظاهروا علينا ❊ وراموا ان نذل ونرغما
وغاروا علينا يسفكون دماءنا ❊ ولم يرقبوا فينا ذماما ولا دما
ونحن بنو المختار لا خلق مثلنا ❊ بنى ابت اركانه ان تهدما
فاقسمت لو تمت لنا مبارز مذحج ❊ وفرسانها والحرب فيها تقدما
لصالوا عليكم صولة الاسد في الوغا ❊ وما رعشنا نطلا ومغنما

قال ابو مخنف رضي الله عنه فلما فرغ مسلم من شعره امر ابن زياد لعنه الله بضرب عنقه على وجهه فقضى نحبه رضي الله عنه وعجل الله بروحه الى الجنة فبلغ مذحجا خبر مسلم فركبوا باجمعهم الى ابن زياد واقتتلوا معه قتالا شديدا ثلاثة ايام وكانوا يحسبون هاني ومسلما في الاسواق فغلبت مذحج عبيد الله بن زياد لعنه الله فاخذوهما وغسلوهما وكفنوهما ودفنوهما في الجامع رحمة الله عليهما قال الشاعر:

اذا كنت لا تدرين ما الموت فانظري ❊ الى هاني في السوق وابن عقيل
الى بطل قد هشم السيف وجهه ❊ واخر يهوي من طمار قتيل
اصابهما ريب الزمان فاصبحا ❊ احاديث من يسعى بكل سبيل
ترى جسدا قد غير الموت لونه ❊ ونضح دم قد سال كل مسيل
فتى كان احيا من فتاة حيية ❊ واقطع من ذي شفرتين صقيل
ايركب اسماء الهمالج امنا ❊ وقد طالبته مذحج بذحول

فلما بلغ ذلك مذحجا فقالوا والله ان اسماء بن خارجة احق عندنا من صاحبنا هاني ولو كنا طالبين ثاره يوما لاخذناه من محمد بن الاشعث ولكن ذلك من امر السلطان ثم ان ابن زياد لعنه الله لما قتل مسلما وهانيا انفذ براسيهما الى يزيد بن معوية لعنه الله مع هاني بن حية والزبير بن الاروح التميمي وامر كاتبه عمر بن رافع ان يكتب كتابا الى يزيد عليه اللعنة يخبره بما كان من امر مسلم وهاني فقال له ابن زياد لعنه الله اكتب الحمد لله الذي جعل امير المؤمنين منصورا واخذ له

بحقه وكفاه امر عدوه فاعلم ايها الخليفة ان مسلم بن عقيل قد دخل دار هاني بن عروة وجعلت عليه العيون والارصاد ومكرت بهما حتى اخرجتهما وامرت بضرب اعناقهما وقد انفذت براسيهما اليك مع هاني بن حية والزبير بن الاروح وهما من اهل السمع والطاعة فاسألهما عما احببت فان عندهما علما وصدقا قال واخذا الراسين وسارا بهما حتى دخلا على يزيد بن معاوية واعطوه الكتاب فلما قراه عرف ما فيه فرح فرحا شديدا وكتب الجواب قال اما بعد فانك كنت كما احببت عملت عمل الحازم وصلت صولة الاسد وصدقت ظني فيك وقد دعوت رسلك وسالتهما عما شرحت فاستوعيتهما خيرا وقد بلغني ان الحسين توجه الى العراق فدع عليه العيون والمراصد وشد عليه المسالك واكتب الي كل يوم بما يحدث لك والسلم وكان محمد بن الاشعث قد اخذ سيف مسلم ولامة حربه وفي ذلك عبد الله بن الزبير نشد ويقول:

اتركت مسلم لا تقاتل دونه ❊ حذر المنية ان تكون صريعا
وقتلت وافد ال بيت محمد ❊ وسلبت اسيافا له ودروعا
لو كنت من اسد عرفت مقامه ❊ ورجوت احمد في المعاد شفيعا

قال ابو مخنف رضي الله عنه لما قتل مسلم بن عقيل وهاني بن عروة وانقطع خبرهما عن الحسين عليه السلم فقلق قلقا عظيما وجمع اهله وقال اني في ضيق الصدر من اجل مسلم وقد انقطع عني خبره فبقي متفكرا ثم امرهم بالرحيل الى المدينة فشدوا على الجمال وخرجوا سائرين بين يديه فاتى الحسين عليه السلم الى قبر جده فبكى عنده فاخذه الكرى فنام فراى النبي صلى الله عليه واله وهو يقول يا بني الوحا الوحا العجل العجل فقد قدم ابوك وامك واخوك وعمك وهم مشتاقون اليك فعجل القدوم واعلم يا بني ان لك عند الله درجة منيعة لا تنالها الا بالشهادة قال صاحب الحديث فانتبه الحسين عليه السلم باكيا حزينا فدخل على اخيه محمد بن الحنفية وهو عليل فحدثه بما راى في منامه فبكى محمد وقال يا اخي فما تريد تصنع قال الحسين عليه السلم اني قلق من اجل ابن عمي مسلم بن عقيل وقد عزمت على الرحيل الى العراق فقال محمد يا اخي اني خائف عليك ان تكون قتيلا واني مقسم عليك بالله وبحق جدك ان لا تسير الى قوم غدروا اباك وخذلوا اخاك وقم في حرم جدك والا فارجع الى حرم الله فان لك فيه اعوانا كثيرة فقال الحسين عليه السلم لا بد من المسير الى العراق ولكن نظرا لي في مشورتك فقال محمد والله يعجبني فراقك يا اخي ويعز علي فراقك ويعز عني ان لا اسير معك وانت تعلم ما بي من الوعك الشديد والله لا فرحت بعدك ابدا ثم بكى بكاء شديدا حتى غشي عليه فلما افاق من غشوته قال استودعك الله من شهيد مظلوم وودعه وخرج الحسين عليه السلم قال هاشم الخزاعي اتيت مولانا الحسين عليه السلم وقلت له قد اتيتك ناصحا فقال الحسين عليه السلم ما نصيحتك قلت يا مولاي بلغني انك تريد المسير الى الكوفة واني لمشفق عليك من هذا الوجه فانك تاتي على بلد فيها امراء وعمال واهل الكوفة عبيد الدرهم والدنانير فلا امن عليك ان يغدروا بك وينقضوا بيعتك فقال الحسين عليه السلم جزيت خيرا من ناصح فخرجت من عنده فيلقيني في طريق الحرث بن عياش الاسدي فقال لي هل اتيت الحسين عليه السلم قال اجل قال فما قلت وما قال لك قال فعلت كذا وكذا وقال كذا وكذا فقال قد نصحته ورب الكعبة قال ودخل عليه عبد الله بن العباس فقال يا ابن العم قد بلغني انك سائر الى العراق فبين لي ما انت صانع فقال قد عزمت على المسير في هذين اليومين ان شاء الله تعالى فقلت يرحمك الله فان كنت تسير الى قوم قتلوا امامهم وغشوا ابن عمهم فاستعد للحرب الشنيع والامر الفظيع ولست امن عليك ان يعزوك ويخذلوك ويحذلوك فخرج من عنده وهو يقول واحسيناه

واستشهاده قال ودخل عليه عبد الله بن الزبير فحدثه ساعة فقال يا ابا عبد الله لست ندري ما لنا نترك هذا الامر ثم تولاه غيرنا
ونحن احق به فقال الحسين عليه السلام لقد حدثتني نفسي بالمسير الى الكوفة وقد كتب الي شيعتي من اهل الكوفة فقال عبد الله بن الزبير
والله لو ان لي بها مثل شيعتك ما تخلفت عنهم ساعة واحدة ثم خشي ان يتهمه فقال لو اقمت بالحجاز واردت هذا الامر ما خولف
عليك ثم قام ابن الزبير وخرج من عنده فقال الحسين عليه السلام ان احب الاشياء الى ابن الزبير خروجي من الحجاز ليخلو له
فلما كان من الغداة غدا اليه عبد الله بن العباس فقال له يا ابن العم اني اتخوف عليك من هذا الوجه الذي انت متوجه اليه
وانت تعلم ان اهل العراق اهل غدر ومكر وانهم عبيد الدرهم والدنانير فاقم في حرم جدك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فان اهل العراق فان اهل العراق يريدونك كما زعموا فاكتب اليهم يقتلوا عدوك فان فعلوا فاقدم اليهم وان لم يقتلوا فاعلم
انهم اهل غدر ومكر فان كرهت ان تقيم بالحجاز فاخرج الى اليمن فان بها حصونا مانعة وشعوبا حمية ولك بها شيعة وانت عن
الناس بمعزل وتكتب الى الاشراف من شيعتك فاني ارجو ان الله يتم لك ما تحب قال الحسين عليه السلام اعلم انك ناصح
ولكن عزمت على المسير فقال ابن العباس اذا كان لابد من ذلك فلا تخرج باهلك وشيعتك فاني اخشى عليك ان تقتل كما قتل
عثمان ونساؤه ينظرون اليه ثم قال يا ابن عم لقد قرت عين ابن الزبير بخروجك من الحجاز وخروجك منها قال والله يا ابن عم لو اعلم
انك لا اخذت بناصيتك وشعرك حتى يجتمع الناس علي وعليك لفعلت وما كنت اتركك تخرج الى الكوفة ثم خرج من عنده
ومر على ابن الزبير وهو جالس فقال له قرت عينك يا ابن الزبير بخروج الحسين ثم ان ابن العباس انشأ يقول
هذا الحسين خارجا فابشر ؛ نحو العراق طالبا للظفر ؛ ان يزيد قد اتى بالمنكر ثم قال قرت عينك يا ابن الزبير هذا الحسين
خارجا الى العراق ويخلو لك بلد الحجاز قال ابو مخنف رضي الله عنه فارتحل الحسين عليه السلام فنزل ذات عرق فكتب اليه عبد الله بن
جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه مع ولديه عون ومحمد كتابا يقول فيه اما بعد يا ابن امير المؤمنين فاني اسالك بحق جدك
ان ترجع عن ما انت متوجه اليه فاني اخشى عليك من هذا التوجه وان يكون فيه هلاكك فان هلكت انطفى
نور الاسلام وانت علم المهتدين فلا تعجل بالرجوع واني في اثر كتابي هذا والسلام فلما قرا الحسين عليه السلام كتاب ابن عمه رد عليه
الجواب بقول يعتذر اليه ويقول لابد من ذلك ولقد توجهت ولست ارى الرجوع وجها وكان ذلك متوجها للعراق وبلغ
الخبر الى ابن زياد لعنه الله ان الحسين عليه السلام قد خرج من المدينة فبعث الحصين بن نمير في اربعة الاف فارس فنزل
القادسية قريبا من القطقطانة وسار الحسين عليه السلام حتى بلغ الحاجر من بطن الرمة فانفذ قيس بن مسهر الى الكوفة ومعه
كتاب الى رؤساء اهل الكوفة يقول فيه من الحسين الى اخوانه المؤمنين اما بعد فقد اسأل الله ان يجزيكم احسن الثواب
وانا سائر اليكم يوم الثلاثاء ثامن ذي الحجة وهو يوم التروية فاذا قدم اليكم رسولي فانكمشوا في امركم فاني قادم
عليكم في هذه ان شاء الله تعالى فرجع قيس بن مسهر طالبا للكوفة فلما بلغ القادسية اخذه الحصين بن نمير واوثقه كتافا وبعث به
الى ابن زياد لعنه الله فلما وصل اليه قال له اصعد يا ويلك الى هذا القصر وسب الحسين بن علي قال فصعد قيس الى
القصر فحمد الله واثنى عليه وذكر النبي صلى الله عليه وآله فقال ايها الناس هذا الحسين قد فارقته من الحاجر من بطن
الرمة وانا رسوله اليكم فاجيبوه ثم سب ابن زياد ومن والاه ومدح الحسين واهل بيته فامر ابن زياد ان
يرمى من اعلى القصر فتقطع قطعا قال حرملة الاسدي وعبد ربه قالا كنا بمكة وقد حججنا فقضينا حجنا فسرنا حتى لحقنا

بالحسين

بالحسين فلما دنونا منه واذا براكب مقبل من نحو الكوفة فقالا فمضينا اليه وسلمنا عليه فرد علينا السلام وقلنا له خبرنا عن الناس
بالكوفة فقال لم اخرج من الكوفة حتى قتل مسلم بن عقيل وهاني بن عروة ورايت رأسيهما في الاسواق تسحب ارجلهما
فاقبلنا على الحسين ع وقلنا له عندنا خبر شنيع ان شئت حدثناك سرا وان شئت جهرا فقال ما دون هؤلاء
من ستر فقلنا رايت الراكب قال قد رايته واردت ان اسأله فقلنا قد سألناه فقال لم اخرج من الكوفة حتى
قتل مسلم بن عقيل وهاني بن عروة فقال الحسين ع انا لله وانا اليه راجعون فقلنا نسألك بالله ان ترجع من
هذا الموضع فما لك في الكوفة ناصر ولا معين قال فوثب اولاد مسلم وقالوا ما نرجع حتى ناخذ بثارنا فقال الحسين ع
لا خير في الحيوة من بعد مسلم بن عقيل وهاني بن عروة وبات ليلته فلما كان وقت الفجر قال لغلمانه اكثروا الماء
واستقوا خيولكم ففعلوا ذلك وبقي لا يمر بماء الا وتبعه خلق كثير حتى انتهى الى زبالة فنزلوا بها ثم قام خطيبا فحمد الله
واثنى عليه وذكر النبي صلى الله عليه ثم قال ايها الناس انما جمعتكم على ان لي العراق وقد اتاني خبر فظيع ان شيعتنا قد
خذلتنا فمن كان منكم يصبر على حر الاسنة وضرب السيوف والا فلينصرف فليس عليه من امري شيء قال فلما سمعوا ذلك
من الحسين ع جعلوا يتفرقون عنه بالاودية والشعاب حتى بقي في اهله ومواليه وهم نيف وسبعون رجلا
وهم الذين خرجوا معه من مكة وسار عليه السلام حتى نزل الثعلبية فاقبل اليه رجل نصراني وامه والدته وقال
السلام عليك يا ابا عبد الله قال الحسين ع وعليك السلام قال النصراني يا مولاي اني رجل نصراني وقد اتيت اليك و
احببت ان اقاتل بين يديك واني اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله و
ان عليا ولي الله واسلمت والدته فاحسن اسلامهما فبينما الحسين ع بات في الثعلبية واذا بسواد قد ارتفع
فقال لاصحابه ما هذا السواد فقالوا خيل مقبلة الينا فقال لهم اعدلوا بنا عن الطريق فلما عدلوا عدلت اليهم
الخيل فتاملوها فاذا هي خيل اهل الكوفة يقدمها الحر بن يزيد الرياحي فلما وصلوا قالوا يا عبد الله اسقنا واسق
خيولنا فقال الحسين عليه السلام رحمه الله لغلمانه اسقوهم واسقوا خيولهم فسقوا الماء حتى اكتفوا قال وكان قدوم
الحر من القادسية وكان ابن زياد لعنه الله قد ارسل الحصين بن نمير في اربعة الاف فارس والحر في الف
فارس والحر يساير الحسين ع حتى دخلت صلوة الظهر فامر الحسين ع رجلا من اصحابه ان اذن فقام وصلى
باصحابه فلما فرغ من الصلوة قام فحمد الله واثنى عليه وذكر النبي صلعم فقال ايها الناس معذرتي الى الله واليكم
اني لم اتكم حتى اتتني كتبكم فان كنتم على ذلك فقد اتيتكم وان كنتم لعهدي كارهين انصرفت عنكم فقال له الحر ما
نعرف من كتب اليك ولا من ارسل اليك فقال الحسين ع لعقبة بن سمعان اخرج الخرجين اللذين فيهما كتبهم فاخرج
خرجين مملوة صحفا ونشرها بين ايديهم فقال الحر لست والله ممن كتب اليك وانما امرت اذا لقيتك لا
افارقك حتى تقدم معي الى عبيد الله بن زياد فقال الحسين ع ويلك الموت اقرب الي من ذلك فامر الحسين ع
اصحابه اركبوا وارجعوا فلما هموا بالرجوع منعهم الحر فقال الحسين ع ما تريد تصنع يا ابن البغية فقال والله لو قالها
غيرك من العرب ما تركت له ذكرا واني ما فارقك الا بالمسير الى ابن زياد فقال الحسين ع لا اتبعك فقال له الحر
لا افارقك فلما كثر بينهم الخطاب قال الحر يا عبد الله اني لم اومر بقتالك وانما امرت ان لا افارقك

فان ابيت فخذ طريقا لا يدخلك الكوفة ولا يردك الى المدينة حتى اكتب الى ابن زياد فقال فسار الحسين ع واصحابه والحر يسايره
وهو يقول له انشدك الله يا ابا عبد الله لا تقاتل فان قاتلت لتقتلن فقال الحسين ع اتخوفني بالموت والقتل ولكني اقول
كما قال اخو الاوس حيث يقول سامضي وما بالموت عار على الفتى ؛ اذا ما نوى حقا وجاهد مسلما ؛ وواسى رجالا
الصالحين بنفسه ؛ وفارق مذموما وخالف مجرما ؛ فان عشت لم اندم وان مت لم الم ؛ كفى بك ذلا ان تعيش فترغما
قال فلما سمع الحر تنحى عنه ناحية حتى بلغ عذيب الهجانات واذا هو باربعة نفر قد اقبلوا من نحو الكوفة واذا هم نافع بن
هلال المرادي وعمرو بن خالد الصيداوي وسعد مولاه ومجمع بن عبد الله بن مذحج فلما نظر الطرماح بن عدي اليهم اخذ بزمام
ناقة الحسين ع وانشأ حيث يقول يا ناقتي لا تذعري من زجري ؛ سيري بنا قبل طلوع الفجر ؛ بخير ركبان وخير سفر
حتى تحلي بكريم الفخر ؛ الماجد الحر رحيب الصدر ؛ اتاه الله بخير امر ؛ قال فاقبل الحر وقال لاصحابه ونكم
القوم فقال له الحسين ع انما هم اعواني وقد كنت اعطيتني عهدا ان لا تعرض لي حتى ياتيك كتاب ابن زياد وقال
كنت على ذلك والا ناجزتك الحرب فكف عنه فلما اقبلوا على الحسين ع سلموا عليه فرد عليهم السلام ثم قال خبروني عن
الناس بالكوفة فقال له مجمع يا مولاي ان الناس بالكوفة قلوبهم معك وسيوفهم عليك فقال لهم الحسين عليه السلام هل
لكم علم برسولي قيس بن مسهر قالوا نعم اخذه الحصين وبعث به الى ابن زياد فقتله فلما سمع الحسين ع اغرورقت
عيناه بالدموع فقال اللهم اجعل الجنة لنا ولهم منزلا ومقاما واجمع بيننا وبينهم في مستقر رحمتك يا ارحم الراحمين فاقبل
الطرماح على الحسين عليه السلام وقال يا مولاي فوالله لو نازلت هؤلاء لكفوك واني رايت قبل خروجي من الكوفة
يوم عسكرا لم ار مثله فسألت عنهم فقيل انهم يجتمعون على حرب الحسين فان قدرت ان لا تتقدم فافعل فقال الحسين
قدر الامر ولكن صبرا يا ابا عبد الله حتى يلقى الله عز وجل قال وسار الحسين عليه السلام مركوز فقال لمن هذا فقيل لرجل
يقطع الطريق يقال له عبيد الله بن الحر الجعفي فارسل الحسين عليه السلام في طلبه فقال له يا هذا ارجع فاخلع ثياب فقال يا هذا
قد جمعت على نفسك ذنوبا كثيرة فهل لك من توبة تمحو عنك الذنوب قال بماذا قال تنصر ابن بنت نبيك فقال يا ابن رسول الله
ما خرجت من الكوفة الا مخافة ان تدخلها وتقدم اليها فاكون اول من تقاتلك بين يدي ابن زياد لعنه الله
ولكن خذ هذا فرسي وسيفي واعفني من ذلك فاعرض الحسين عليه السلام عنه وقال اذا كنت بخلت علينا بنفسك
فلا حاجة لنا في مالك فقام الحسين ع يتلو هذه الاية وما كنت متخذ المضلين عضدا وقد سمعت جدي رسول الله
يقول من سمع داعينا اهل البيت ولم يجبه اكبه الله على منخريه في النار قال الحاكم وندم عبيد الله بن الحر الجعفي
على ما فاته من نصرة الحسين عليه السلام فانشأ حيث يقول فيا لك حسرة ما دمت حيا ؛ تردد بين حلقي والتراقي
على ابن المصطفى روحي فداه ؛ فويلي يوم توديع الفراق ؛ حسين حين يطلب نصر مثلي ؛ على اهل العداوة
والنفاق ؛ فلو اني اجود له بنفسي ؛ لنلت الفوز في يوم التلاقي ؛ لقد فاز الذي نصروا حسينا ؛ وخاب
الاخسرين اولي النفاق ؛ قال صاحب الحديث وسار الحسين عليه السلام وهو يقول انا لله وانا اليه راجعون
فقال له ولده علي عليه السلام يا ابت لم تسترجع فقال يا ولدي خفقت خفقة فرايت فارسا على فرس وهو يقول
القوم يسيرون والمنايا تسير معهم فقال يا ابت السنا على الحق قال بلى ورب الكعبة الحق قال ولده اذا لا نبالي

اذا كنا

اذا كنا على الحق محقون فلما اصبح الحسين عليه السلام نزل وصلى باصحابه صلوة الفجر واذا هم براكب قد اقبل فوقفوا
ينظرونه فلما انتهى اليهم سلم على الحر ولم يسلم على الحسين عليه السلام ورفع الى الحر كتاب ابن زياد لعنه الله ففضه وقراه
واذا فيه اما بعد اذا وقفت على كتابي فجعجع بالحسين وقد امرت رسولي ان لا يفارقكم حتى ينفذ امري والسلام فلما قرا
الكتاب وقف الحسين ع على الكتاب وقال له يا عبد الله هذا ابن زياد قد امرني ان اجعجع بك فقال الحسين عليه السلام
امض لما امرت قال وسار الحسين ع حتى اتى الى ارض كربلاء وذلك يوم الاربعاء فوقف جواد الحسين ع تحته
على المسير فلم يتحرك من تحته فنزل عنه وركب جوادا ثانيا فلم يتحرك من تحته ولم يزل يركب جوادا بعد جواد حتى ركب
ستة افراس وقيل ثمانية ولم ينبعث واحد من تحته فقال الحسين ع ما يقال لهذه الارض فقالوا ارض الغاضرية
فقال لهم هل لها اسم غير هذا فقالوا انها تسمى نينوى فقال لهم هل تعرفون لها اسما غير هذا قالوا انها تسمى بارض كربلاء
فعند ذلك تنفس صعداء وبكى بكاء شديدا ثم قال والله ارض كرب وبلاء ثم قال قفوا ولا تبرحوا وحطوا
ولا ترحلوا فهيهنا والله مناخ ركابنا وهيهنا والله محل قبورنا وهيهنا والله تسبى حريمنا وهيهنا والله تقتل رجالنا
وهيهنا والله وعدني جدي رسول الله صلعم ولا خلف لقوله ثم نزل عن جواده وامر اصحابه بالنزول في ذلك الموضع
ثم ان الحسين ع انشأ حيث يقول ؛ يا دهر اف لك من خليل ؛ كم لك بالاشراق والاصيل ؛ من طالب وصاحب قتيل
والدهر لا يقنع بالبديل ؛ وانما الامر الى الجليل ؛ وكل حي سالك سبيل ؛ ناح الحمام واعلن الهديل ؛
ما اقرب الوعد من الرحيل ؛ قال علي بن الحسين ع وجعل ابي يردد هذه الابيات مرة ومرتين فحفظتها منه وعرفت
ما اراد بها فخنقتني العبرة ورددت دمعي ولزمت السكوت علما مني واما عمتي زينب لما سمعت ذلك اظهرت الجزع وجعلت
تجر ذيلها حتى اقبلت على ابي وقالت يا قرة عيني ليت الموت اعدمني الحياة يا جمال الباقين ويا خليفة الماضين فنظر اليها
وقال يا اختاه لا يذهبن الشيطان بحلمك فقالت يا سيدي تقتل وانا انظر اليك فردها الحسين ع الى الخباء و
تغرغرت عيناها بالدموع وقالت يا اخي اذ علمت انك تقتل فردنا الى حرم جدنا فقال لها يا اختاه يا مهجات
لو ترك القطا لغفا ونام ثم قالت يا اخي والله لقد اقرحت قلبي ثم انها لطمت على وجهها واهوت الى جيبها
فشقته وخرت مغشية عليها فلما افاقت قال لها الحسين ع يا اختاه اتقي الله وتعزي بعزاء الله واعلمي ان اهل الارض
يموتون واهل السماء لا يبقون وان ابي وجدي كانا خيرا مني وان لي بهم اسوة فعزاها بهذا العزاء يا اختاه حقي
عليك اذا انا قتلت فلا تخمشي علي وجها ولا تشقي علي جيبا ولا تدعي بالويل والثبور ثم ادخلها الى الخباء وارسل ان
يقربوا الخيام بعضها من بعض ففعلوا ذلك قال ابو مخنف رضي الله عنه ثم ان ابن زياد لعنه الله نادى معاشر
القوم من يخرج الى حرب الحسين وله ولاية الري عشر سنين فقال عمر بن سعد بن وقاص الزهري انا اصلح الله الامير
فقال له امض اليه وامنعه شرب الماء وضيق عليه المسالك واتني براسه فقال سمعا وطاعة ثم عقد له راية
وامره على ستة الاف فارس وامره بالمسير قال فدخلوا عليه اولاد المهاجرين والانصار وقالوا يا ابن سعد تخرج
الى حرب الحسين وابوك سادس الاسلام فقال لست اعلم ما اصنع وبقي متفكرا في حرب الحسين ع وفي ملك
الري فانشأ حيث يقول ؛ فوالله ما ادري واني لحائر ؛ افكر في امري على خطرين ؛ اترك ملك الري

الهديل الذكر من الحمام والهديل صوت الحمام

والترى ابنتي ام ارجع ما توما قتل حسين • حسين بن علي والحوادث جمة • لعمري ولي في الري قرة عيني • وان اله
الا الموى بغير زلتي • ولو كنت فيها اظلم الثقلين • الا انما الدنيا بخير معجل • وما عاقل باع الوجود بدين
يقولون ان الله خالق جنة • ونار وتعذيب وغل يدين • فان صدقوا فيما يقولون انني • اتوب الى الرحمن
من سنتين • وان كذبوا فزنا بدنيا عظيمة • وملك عقيم قائم الحجلين • قال ابو مخنف رضي الله عنه
وكانت اول راية سارت الى حرب الحسين راية عمر بن سعد ثم دعا ابن زياد لعنه عروة بن قيس الاحمسي فعقد له
راية على الف فارس وامره بالمسير ودعا من بعده سنان بن انس النخعي وعقد له راية على اربعة الاف فارس
ودعا من بعده شبث بن ربعي وعقد له راية على اربعة ثم نادى من بعده بالشمر ذي الجوشن الضبابي لعنه الله
واخزاه ودنى الناء خلده وبواه وعقد له راية على اربعة الاف فارس ثم دعا من بعده بالقشمي وعقد له راية
على اربعة الاف فارس فساروا القوم جميعا يقدمهم عمر بن سعد لعنهم حتى نزلوا على الحسين ع م في خمسين الف
فارس ليس فيهم شامي ولا حجازي وجميع القوم من اهل الكوفة فلما نزل عمر بن سعد دعا برجل يقال له كثير بن
شهاب وقال له انطلق الى الحسين عليه السلم وقل له من ذا الذي اقدمك الينا واوردك علينا فقال ...
اتعرفونه هذا فقالوا نعم اشر اهل الارض فقال سالوه ما يريد فقال له زهير بن القين ما تريد قال اريد الدخول
على الحسين فقال له زهير الق سلاحك وادخل قال لست افعل فقال له زهير انصرف من حيث اتيت فانصرف
الى عمر بن سعد فاخبره بذلك فدعا برجل اخر يقال له عزرة وقال له انطلق الى الحسين وقل له من ذا الذي اقدمك
الينا واوردك علينا فاقبل حتى وقف قريبا من الحسين ع م ونادى السلام عليك يا ابن رسول الله قال وعليك السلام
ثم قال لاصحابه اتعرفون هذا الرجل قالوا نعم قال له ابو ثمامة الصيداوي نعم هذا اخير الرجل غير انه شهد هذا الموضع القطيع
فقال الحسين ع م اسالوه ما يريد فقال اريد الدخول على الحسين ع م فقال له زهير بن القين الق سلاحك وادخل فقال نعم
وطاعة فرمى سلاحه ودخل على الحسين عليه السلم فانكب على اقدامه يقبلها فقال يا مولاي ان عمر بن سعد يقول ما الذي
اقدمك الينا واوردك علينا فقال الحسين عليه السلم كتبكم اوردني قال يا مولاي لعن الله الذي كاتبوك فهم اليوم
خواص عبيد الله بن زياد فقال له الامام ع م ارجع الى صاحبك واخبره بذلك فقال يا مولاي لست ارجع من
عندك فمن الذي يترك الجنة ويدخل النار قال الحسين ع م وصلك الله كما وصلتنا بنفسك ثم قام عند الحسين
حتى قتل رحمة الله عليه قال ابو مخنف رضي الله عنه ثم ان عمر بن سعد لعنه عبر الفرات وكان كل ليلة يبسط بساطا
ويدعو بالحسين ويتحدثان حتى يمضي من الليل شطره وكان خولي بن يزيد لعنه اقسى الناس قلبا على الحسين ع
فلما نظر الى ذلك كتب الى ابن زياد كتابا يقول فيه ايها الامير ان ابن سعد يخرج كل ليلة ويبسط بساطا ويدعو
بالحسين ويتحدثان الى ان يمضي من الليل شطره فامره ان ينزل على حكمك ويسلم الامر اليك حتى ...
فلما قرا ابن زياد الكتاب كتب الى عمر بن سعد يقول اما بعد يا ابن سعد لقد بلغني انك تخرج كل ليلة وتبسط
بساطا وتدعو الحسين وتتحدثان حتى يمضي من الليل اكثره فحين تقرا كتابي فضيق عليه وامنعوه شرب الماء
فقد حللته على الكلاب والخنازير واليهود والنصارى وحرمته عليه فلما قرا ابن سعد الكتاب دعا بسنان

بن

بن انس النخعي وعقد له راية وامره ان ينزل على شريعة الفرات ويمنع الحسين عليه السلم شرب الماء ثم دعا شبث بن ربعي و
عقد له راية على اربعة الاف فارس وامره ان ينزل على الشريعة الاخرى وبات الحسين عليه السلم تلك الليلة فلما اصبح نظر الى
القوم وقد دلفوا نحوه فامر براحلته فوطئها وركبها ونادى باعلى صوته ايها الناس انصتوا فانصتوا فحمد الله واثنى عليه
وذكر النبي صلعم وصلى عليه فقال ايها الناس اتعرفون من انا ثم انظروا الى انفسكم فعاتبوها هل يحل لكم سفك دمي الست ابن بنت
نبيكم وابن وصيه وابن اول المؤمنين ايمانا والمصدق برسول الله صلعم اليس حمزة سيد الشهداء عمي وجعفر الطيار عمي وقد
بلغكم قول رسول الله صلعم ولاخي هذان سيدا شباب اهل الجنة وقال اني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل
بيتي فنحن والله العترة الاكرمين قول الله عز وجل الذي انزله على جدكم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و
يطهركم تطهيرا افهل تعلمون انتم انكم هل بدلتم او غيرتم فاتقوا الله ولا يغرنكم الشيطان فتنقلبوا خاسرين فان لا تصدقوني
فاسالوا جابر بن عبد الله الانصاري وابا سعيد الخدري وسهل بن سهل الساعدي وزيد بن ارقم وانس بن مالك
يخبروكم انهم سمعوا هذه المقالة من جدي بغير مرة اما فيكم زاجر يزجركم عن سفك دمي وهتك حرمتي فقال له الشمر بن ذي
الجوشن الضبابي لعنه الله انا اعبد الله على حرف واحد فقال له حبيب بن مظاهر اني اراك تعبد الله على سبعين
حرفا واني اراك بهيمة ما تدري ما تقول وقد طبع الشيطان على قلبك ثم نادى الحسين ع م يا ويلكم يا شبث بن ربعي
ويا كثير ويا فلان الم تكتبوا الي ان اقدم الينا فلك ما لنا وعليك ما علينا فقالوا ما علينا فعلنا مما قلت شيئا فقال
لهم يا قوم ان كنتم كرهتموني فدعوني ارجع عنكم فقال له قيس انزل على حكم الامير عبيد الله بن زياد فما ترى الا ما تحب
فقال له الحسين عليه السلم ما اعطي بيدي اعطاء الذليل ولا اقر اقرار العبيد ثم قال ع م اعوذ بالله من كل متكبر لا يؤمن
بيوم الحساب ثم اناخ راحلته وجلس ثم ان القوم زحفوا نحوه فخرج اليهم زهير بن القين شاكي في سلاحه و
نادى يا اهل الكوفة حق المسلم على المسلم النصيحة ونحن وانتم على دين واحد وقد ابتلانا الله واياكم بذرية المصطفى ع م لينظر ما نحن
وانتم عليه من المودة والموالاة والذب عنهم وانا ادعوكم الى نصرتهم والذب عنهم وخذلان عدوهم يزيد بن معوية
وعبيد الله بن زياد والطغيان قال ابو مخنف رضي الله عنه وكانهم اصنام او حجارة جامدة فاجابه رجل من اصحاب
ابن سعد فقال والله ما نبرح من مكاننا حتى نقتلك انت وصاحبك او يبايع يزيد بن معوية فقال زهير ...
عباد الله ان اولاد فاطمة عليها السلم احق بالنصر من اولاد سمية فلا يغرنكم اول الشقيا الذين لا يعيرن فان كنتم لا
تنصرونه فلا تقتلوه من غير ذنب علمه وخلوا بينه وبين يزيد فرب ابن رضاه بدون القتل فنادى الشمر بن ذي
الجوشن الضبابي عليه اللعنة اسكت عنا فقد ابرمتنا بكلامك ثم رماه بسهم فقال زهير بن القين يا ابن البوال على
عقبيه انما انت بهيمة وما اظنك ان تحفظ ايتين من القران فابشر بالهلاك بالنار وغضب الجبار فقال له
لعنه الله اني والله لقاتلك وصاحبك لا محالة فقال له زهير يا عدو الله بالقتل تخوفني وانا مع الحسين ع م وهو
والله احب الي من الحياة معكم ثم اقبل على عسكر ابن زياد وقال يا قوم لا يغرنكم كلام هذا الجاهل فانه والله
منذ يوم خلقه الله ما امن به ساعة واحدة واعلموا انه لا ينال شفاعة محمد المصطفى قوم اهرقوا دماء ذريته
فناداه الحسين عليه السلم ارجع يا زهير فلعمري لقد وعظت وبلغت ونصحت فيما تكلمت ثم ان الحسين ع م دعا ب...

العباس بن علي ع م وقال له يا اخي اذهب الى هؤلاء القوم الظالمين فذكرهم الله ورسوله وسلهم ان يكفوا الحرب عنا بقية
هذا اليوم فاقبل العباس اليهم وسالهم ان يكفوا الحرب عنهم بقية هذا اليوم الى الغداة فالتفت عمر بن سعد الى الشمر وقال له ما ترى
فيما ساله هذا الفتى قال الراي راي الامير فقال عمرو بن الحجاج الانباري والله لو كانوا كفارا وسالوكم كف هذا اليوم
لوجب عليكم امهالهم فامهلوهم قال ابو مخنف رضي الله عنه واشتد العطش بالحسين عليه السلم وقال يا اخي اجمع
اهل بيتك واحفروا بئرا فعسى ان نجد الماء فحفروا بئرا فقام العباس وحفر بئرا فطموها ثم حفر اخرى فطموها حتى حفروا خمسة
ابار فاذا بلغ الماء ردموا عليهم فطموها فعند ذلك اغتم الحسين عليه السلم وتيقن الهلاك وبكى على ما اصاب اهل بيته
فسمعت زينب بكاه فخرجت من خباها وهي تسحب اذيالها وتنادي واثكلاه واظهرت الحزن والجزع واقبلت حتى
اتت اخيها الحسين عليه السلم وقالت يا قرة عيني ليت الموت اعدمني الحيوة يا خليفة الماضين وجمال الباقين
فنظر اليها الحسين عليه السلم فاغرورقت عيناه بالدموع ثم قال لها يا اختاه اتقي الله ولا يذهبن حلمك الشيطان
فانه ما يكون شي اقرب من الشيطان من المؤمنين فانه يريد ان يغويه فلا يستطيع لذلك لان الله عاصمه منه
قالت يا سيدي اتقتل وانا انظر اليك قال فلما سمع كلامها خنقته العبرة وكان مشفقا عليها فقال لها يا
اختاه لو ترك القطا لغفا ونام ولكن اتقي الله واصبري وسلمي لقضاء الله عز وجل وعند الله فاحتسبي فلما سمعت
ذلك لطمت على وجهها وهوت بيدها الى جيبها فشقته وخرت مغشية عليها وقام عند ذلك الحسين عليه السلم و
ضمها الى صدره وقال لها يا اختاه ارضي بقضاء الله وتعزي بعزاء الله واعلمي ان اهل الارض يموتون و
اهل السماء لا يبقون وكل شيء هالك الا وجهه وان لي في ذلك اسوة بجدك وابيك وامك واخيك فانهم
خير مني فلكل بهم اسوة ولكل مؤمن ومؤمنة فقالت والله يا اخي قطعت نياط قلبي وافنيت صبري فقال لها يا اختاه
بحقي عليك اذا انا قتلت فلا تشقي علي جيبا ولا تخمشي علي خدا ولا تدعي علي بالويل والثبور ثم حمل زينب حتى
ادخلها الخبا وتركها وخرج الى اصحابه وامرهم يقربون بيوتهم بعضها من بعض ففعلوا ذلك قال ابو مخنف
رضي الله عنه وبات الحسين عليه السلم تلك الليلة فلما اصبح صلى باصحابه ثم دعا باخيه العباس وشكى ما يجده من
شدة العطش وقال يا اخي ما ترى ما نزل بنا من العطش واشد الاشيا علينا عطش الاطفال والحرم فانهم
لا طاقة لهم على ذلك فاذهب يا اخي الى الفرات فلعلك تاتينا بشي من الماء قال سمعا وطاعة ثم اخذ ...
حربه واخذ القربة في يده ومضى حتى اتى شاطي الفرات وكان على تلك المشرعة التي قدم عليها العباس
عبد الله بن ابي الحجاج وجيشه فاقبلوا الى العباس وكان معه رجل فقالوا له من انتم فقال لهم العباس انا
من اصحاب الحسين فقالوا وما ذا تريدون فقال لهم العباس كفنا العطش الحسين واطفاله وحرمه فقالوا
ما لك الى ذلك سبيل فسمع عبد الله بن ابي الحجاج صوت العباس فعرفه فقال لاصحابه افرجوا له طريقا ليشرب فافرجوا
له فلما اخذ العباس الماء ووضعه في كفه وهم ان يشرب ذكر عطش الحسين ع م فقذف الماء وقال والله لا شربت
وسيدي الحسين عطشان ثم ملا القربة وحملها على عاتقه ثم خرج في اولاينه وبين الطريق فحمل عليهم وقاتلهم
قتالا شديدا وهو مع ذلك يقول • لا ارهب الموت اذ الموت رقا • حتى اوارى ميتا عند اللقا •

شهادة عباس بن علي عليه السلم

نفسي

نفسي لنفس الطاهر الطهر وقا • اني صبور شاكر ملتقا • ولا اخاف طارقا اذ طرقا • بل اضرب الهام وافري العنقا
فصاح صائح من القوم احرقوا القربة فوالله ان وصل الماء الى الحسين واصحابه لافناكم عن اخركم فاخذوه بالنبل والسهام
من كل ناحية ومكان حتى صار جلده كالقنفذ فوقع سهام في القربة فشقها فحمل عليهم العباس حملة منكرة فجدل منهم ابطالا
وكسر جمعهم حتى قتل منهم مائة واربعين رجلا فحمل عليه الابرد بن ابي سنان الكلبي لعنه الله فضربه بالسيف على يده اليمنى
فبراها كبري القلم وطارت مع السيف فاخذ السيف بشماله وحمل عليهم وانشا يقول • يا نفس من بعد الحسين
هوني • من بعده لا كنت ان تكوني • هذا الحسين شارب المنون • وتشربين البارد المعين • هيهات ما هذا
فعال ديني • ولا فعال صادق اليقين • ثم اخذ السيف بشماله وحمل على القوم حملة واحدة فقاتلهم قتالا شديدا لم
يسمع السامعون بمثله وانشا يقول • والله لو قطعتموا يميني • لاحمين جاهدا عن ديني • وعن امام صادق اليقيني
نجل علي الطاهر الاميني • امام صدق حاكم بالديني • صلى عليه الواحد المعيني • قال صاحب الحديث وحمل يقاتل
حتى قتل خلقا كثيرا فحمل عليه عبد الله بن يزيد الشيباني فضربه على شماله فقطعها فاخذ السيف بفمه وحمل عليهم وهو يشد و
يقول • يا نفس لا تخشي من الكفار • وابشري برحمة الجبار • مع النبي سيد الابرار • قد قطعوا
ببغيهم يساري • وقد بغوا اعني شر الفجار • فاصلهم يا رب حر النار • قال وحمل يقاتلهم ويداه ينفجان
دما وهم لا يقدرون على قتله حتى ضعف من كثرة خروج الدم فحمل عليه عبد الله بن يزيد الشيباني فضربه بعامود من حديد على
ام راسه ففلق هامته فوقع الى الارض وهو ينادي شوقا اليك يا ابا عبد الله عليك مني السلام فلما سمع الحسين ع م
بقتل اخيه العباس ضعف قلبه وبكى بكاء شديدا وكان يحبه دون اخوته فركب جواده واقبل الى مصرعه وحمل على القوم
فكشفهم عنه وهو مع ذلك يقول واخاه واعباساه وامهجة قلباه ثم نزل عن جواده ووضع راسه في حجره وجعل
يمسح التراب عن وجهه ويقول جزاك الله خيرا من اخ ناصح فلقد جاهدت في الله بنفسك دون حرم اخيك
الدنيا بعدك العفا ثم انه حمله على جواده واتى به الى الخيمة فالقاه فيها فلما راته النسا انما قتل العباس شققن
الجيوب وخمشن الخدود ونادين بالويل والثبور فنهاهن الحسين عليه السلم فسكتن قال ابو مخنف رضي الله عنه
ثم ان الحسين عليه السلم دعا بدرع جده فتدرع به وسيفه فتقلد به وعمامته فتعمم بها ثم دلف نحو القوم قال ايها الناس
انما الدنيا دار فنا منصرفة باهلها من حال الى حال فالمغرور من اغتر بها وركن اليها وطمع فيها معاشر الناس
عرفتم شرائع الاسلام وقراتم القران وشهدتم ان محمدا رسول الله صلعم ورسول الملك العلام ثم وثبتم على اهل
بيته تقتلونهم ظلما وعدوانا فبئسما قدمت لكم انفسكم ان سخط الله عليكم وفي العذاب انتم خالدون معاشر الناس
اما ترون الى ماء الفرات كانه الحيات تشرب منه الكلاب والخنازير واليهود والنصارى وال رسول الله
يموتون عطشا فقالوا والله لا نقصر عن هذا الكلام فوالله لا ذقت الماء ولا اهل بيتك ولا جرعة منه وتذوق الموت
غصة بعد غصة فلما سمع الحسين عليه السلم ذلك منهم رجع الى اصحابه وقال ان القوم استحوذ عليهم الشيطان فانساهم
ذكر الله وطبع على قلوبهم فهم لا يؤمنون الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ثم انه تنفس الصعدا ووقف بين
الصفين وجعل يقول هذه الابيات • تعديتم يا شر قوم ببغيكم • وخالفتموا قول النبي محمد •

العباس بن علي ع وقال له يا اخي اذهب الى هؤلاء القوم الظالمين فذكرهم الله ورسوله واسئلهم ان يكفوا الحرب عنا بقية
هذا اليوم فاقبل العباس اليهم وسالهم ان يكفوا الحرب عنهم بقية هذا اليوم الى الغداة فالتفت عمر بن سعد الى الشمر وقال له ما تقول
فيما ساله هذا الفتى قال الراي راي الامير فقال عمرو بن الحجاج الانباري والله لو كانوا الكفار وسئلوكم كف هذا اليوم
لوجب عليكم امهالهم فامهلوهم قال ابو مخنف رضي الله عنه واشتد العطش بالحسين عليه السلم وقال يا اخي اجمع
واهل بيتك واحفروا بئرا فقد اهلكنا العطش فقام العباس وحفر بئرا فطموها ثم حفر بئرا اخرى فطموها حتى حفر اربعة
ابار فاذا بلغ الماء حملوا عليهم فطموها فعند ذلك اغتم الحسين عليه السلم وتيقن الهلاك وبكى على ما اصاب اهل بيته
فسمعت زينب بكاءه فخرجت من خباها وهي تصيح يا اخاه وتنادي وا ثكلاه واظهرت الحزن والجزع واقبلت حتى
اتت اخيها الحسين عليه السلم وقالت يا قرة عيني ليت الموت اعدمني الحيوة يا خليفة الماضين وثمال الباقين
فنظر اليها الحسين عليه السلم فتناثرت عيناه بالدموع ثم قال لها يا اختاه اتقي الله ولا يذهبن بحلمك الشيطان
فانه ما يكون شي اقرب من الشيطان من المؤمنين فانه يريد ان يغويه فلا يستطيع لذلك لان الله عاصمه منه
قالت يا سيدي اتقتل وانا انظر اليك قال فلما سمع كلامها خنقته العبرة وكان مشفقا عليها فقال لها يا
اختاه لو ترك القطا لغفا ونام ولكن اتقي الله واصبري وسلمي لقضاء الله عز وجل وعند الله فاحتسبي فلما سمعت
ذلك لطمت على وجهها وهوت بيدها الى جيبها فشقته وخرت مغشية عليها وقام اليها الحسين عليه السلم و
ضمها الى صدره وقال لها يا اختاه ارضي بقضاء الله وتعزي بعزاء الله واعلمي ان اهل الارض يموتون و
اهل السماء لا يبقون وكل شي هالك الا وجهه وان لي في ذلك اسوة بجدك وابيك وامك واخيك فانهم
خير مني فلكل بهم اسوة ولكل مؤمن ومؤمنة فقالت والله يا اخي قطعت قلبي وافنيت صبري فقال لها يا اختاه
بحقي عليك اذا انا قتلت فلا تشقي علي جيبا ولا تخمشي علي خدا ولا تدعي علي بالويل والثبور ثم جعل يعزيها حتى
ادخلها الخباء وتركها وخرج الى اصحابه وامرهم يقربون بيوتهم بعضها من بعض ففعلوا ذلك قال ابو مخنف
رضي الله عنه وبات الحسين عليه السلم تلك الليلة فلما اصبح صلى باصحابه ثم دعا باخيه العباس وشكى ما يجده من
شدة العطش وقال يا اخي ما ترى ما نزل بنا من العطش واشد الاشياء علينا عطش الاطفال والحرم فانهم
لا طاقة لهم على ذلك فاذهب يا اخي الى الفرات فلعلك تاتينا بشي من الماء فقال سمعا وطاعة ثم اخذ
حربه واخذ القربة بيده ومضى حتى اتى شاطي الفرات وكان على تلك المشرعة التي قدم عليها العباس
عبد الله بن ابي المحال وجيشه فاقبلوا الى العباس وكان معه رجل فقالوا له من انتم فقال لهم العباس انا
من اصحاب الحسين فقالوا وما ذا تريدون فقال لهم العباس كظنا العطش الحسين واطفاله وحرمه فقالوا
مالك الى ذلك سبيل فسمع عبد الله بن ابي المحال صوت العباس فعرفه فقال لاصحابه افرجوا له طريقا يشرب فافرجوا
له فلما اخذ العباس الماء ووضعه في كفه وهم ان يشرب ذكر عطش الحسين ع فقذف الماء وقال والله لا اشرب
وسيدي الحسين عطشان ثم ملا القربة وحملها على عاتقه ثم خرج في لوائه وبين الطريق فحمل عليهم وقاتلهم
قتالا شديدا وهو مع ذلك يقول ؛ لا ارهب الموت اذا الموت رقا ؛ حتى اوارى ميتا عند اللقا ؛

نفسي

نفسي لنفس الطاهر المطهر وقا ؛ اني صبور شاكر للملتقا ؛ ولا اخاف طارقا اذ طرقا ؛ بل اضرب الهام وافري المفاصل
فصاح صائح من القوم احرقوا القربة فوالله ان وصل الماء الى الحسين واصحابه لافناكم عن اخركم فخذوه بالنبل والسهام
من كل ناحية ومكان حتى صار جلده كالقنفذ فوقع سهام في القربة فشقها فحمل عليهم العباس حملة منكرة فجدل منهم ابطالا
ونكس شجعانا حتى قتل منهم مائة واربعون رجلا فحمل عليه الابرد بن ابي سنان الكلبي لعنه الله فضربه بالسيف على يده اليمنى
فبراها كبري القلم وطارت مع السيف فاخذ السيف بشماله وحمل عليهم وانشا يقول ؛ يا نفس من بعد الحسين
هوني ؛ من بعده لا كنت ان تكوني ؛ هذا الحسين شارب المنون ؛ وتشربين البارد المعين ؛ هيهات ما هذا
فعال ديني ؛ ولا فعال صادق اليقين ؛ ثم اخذ السيف بشماله وحمل على القوم حملة واحدة فقاتلهم قتالا شديدا لم
يسمع السامعون بمثله وانشا يقول ؛ والله لو قطعتموا يميني ؛ لاحامين جاهدا عن ديني ؛ وعن امام صادق اليقين
نجل النبي الطاهر الامين ؛ اما مصدق جاء بالدين ؛ صلى عليه الواحد المعين ؛ قال صاحب الحديث وجعل يقاتل
حتى قتل خلقا كثيرا فحمل عبد الله بن يزيد الشيباني فضربه على شماله فقطعها فاخذ السيف بفمه وحمل عليهم وهو يشد و
يقول ؛ يا نفس لا تخشي من الكفار ؛ وابشري برحمة الجبار ؛ مع النبي سيد الابرار ؛ قد قطعوا
ببغيهم يساري ؛ وقد بغوا اسعار اشر الفجار ؛ فاصلهم يا رب حر النار ؛ [illegible] وجعل يقاتلهم ويداه يشخبان
دما وهم لا يقدرون [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم جنة ولدت مريم
ولدت عيسى والارض بدعوا باولدفا
نها لم يلبثوا الا ساعة من
خرج يوم
نهار بلاغ فهل يهلك الا الفاسقون
بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء
انشقت واذنت لربها وحقت واذا الا
رض مدت والقت ما فيها وتخلت

[illegible] ثم انه تنفس الصعداء [illegible]
القصفين وجعل يقول هذه الابيات ؛ تعديتم يا شر قوم ببغيكم ؛ وخالفتموا قول النبي محمد ؛

اما كان خير الخلق اوصاكم بنا ؛ اما كانت الزهراء امي وبيلكم ؛ ووالدكم خير الانام المهدي ؛
لعنتم واخزيتم بما قد فعلتموا ؛ فسوف تلاقون العذاب الشديدي ؛ قال ابو مخنف رضي الله عنه فلما فرغ الحسين من شعره
دعا برجل من اصحابه يقال له انس الكاهلي وقال له اذهب الى هؤلاء القوم وذكرهم بايام الله لعلهم يرجعون ويكونون لي
الجنة عليهم يوم القيمة فانطلق انس الى القوم ودخل على عمر بن سعد فراه جالسا فلم يسلم عليه فقال السلام على من
بالله ورسوله وليس على كفر [illegible] فقال ابن سعد والله ما كفرت منذ عرفت الله ورسوله فقال انس كيف عرفت
ورسوله وانت تريد قتل ولد رسول الله وذريته وعشيرته وتهتك حرمه وانت تزعم انك امنت بالله ورسوله فما
اجراك على الله قال فنكس عمر راسه ورفعه وقال والله يا ابن الكاهلي قاتلهم في النار لا محالة ولكن لا بد من انفاذ حكم
الامير عبيد الله بن زياد فيهم قال فرجع انس الكاهلي رحمه الله الى الحسين عليه السلم واخبره بذلك فجزاه خيرا وشكره فلما
جن الليل دعا الحسين عليه السلم باهل بيته واصحابه وقام فيهم خطيبا فقال اثني على الله باحسن الثنا واحمده على الشدة و
الرخاء واقول لك الحمد على ما اعطيتنا [illegible] القران واكرمنا بالنبوة والايمان وفقهنا وارشدنا وجعل لنا اسماعا
وابصارا وافئدة وجعلنا ائمة المسلمين فنحن على نعمائه من الشاكرين وعلى البلاء صابرين حامدين وساجدين ومصلين
على محمد الامين صلى الله عليه واله صلوة تدوم بدوام الدنيا والدين فرغم انوف الجاحدين معاشر الانصار
لست اعلم اصحابا اوفى منكم ولا اعلم بيتا اكرم ولا افضل من اهل بيتي فجزاكم الله عني خيرا الا واني اظن ان اخر ايامنا من
الدنيا غدا من هؤلاء الظالمين وسبيلهم طلبة غيري وقد جعلتكم في حل فاذهبوا حيث شئتم فهذا الليل قد غشيكم فاتخذوه
[illegible] القوم فاتم من خرج فليأخذ كل واحد منكم بيد رجل من اهل بيتي وتفرقوا في البيدا واذهبوا
في الجبال والشعاب فان القوم اذا وجدوني لم يطلبوا غيري وقد ابراتكم فامضوا السلكم فقالوا جميعهم
ان نفعل ذلك يا سيدنا انروم الحيوة بعدك لا ارانا الله ذلك ثم التفت الى بني عقيل وقال حسبكم من القتل ما قتل ابوكم
فاذهبوا انتم في حل فقد اذنت لكم فقالوا معاذ الله وما ذا نقول لله ورسوله اذا تركنا سيدنا ومولانا وابن عمنا لا كان ذلك
ابدا ولكن نفديك بارواحنا ونقاتل دونك حتى نرد موردك فجزاهم خيرا وشكرهم فقام اليه مسلم بن عوسجة الاسدي
وقال والله ما نبرح عنك يا ابن رسول الله لا كان ذلك ابدا والله لاكسرن في صدورهم رمحي ولاضربنهم بسيفي ما ثبت
قائمه بيدي فوالله لو لم يكن بيدي سلاح لقاتلتهم بالحجارة دونك ولتلقيت بصدري رماحهم وبيدي سيوفهم دونك
والله لو احرق واقتل واحيي ثم احرق ثم احيا يفعل ذلك بي سبعين مرة لما فارقتك ثم جلس وقام من بعده
زهير بن القين رضي الله عنه ثم قال يا ابن رسول الله لو اني اقتل ثم انشر ثم اقتل الف مرة لم ارجع عن نصرتك
ولم يرجع احد عن الجنة ونعيمها واتى وجه الله ورسوله قال وتكلم باقي اصحابه بكلام يشبه بعضه بعضا وقالوا
يا ابن رسول الله لم نفارقك وانفسنا لنفسك الفدا فاذا نحن قتلنا بين يديك فقد انعم الله علينا بذلك
وادخلنا الجنة لا نفاد لنعيمها فشكرهم الحسين عليه السلم وجزاهم خيرا قال ابو مخنف رضي الله عنه فلما اصبح عمر بن
سعد دعا باصحابه فعباهم ميمنة وميسرة وقلبا وجناحين فجعل في الميمنة الشمر بن ذي الجوشن الضبابي لعنه الله في اربعة
الاف فارس وفي الميسرة سنان بن انس النخعي لعنه الله في اربعة الاف فارس ووقف هو وباقي القوم في القلب

واما الحسين ع م

واما الحسين عليه السلم فانه جمع اصحابه وعباهم ميمنة وميسرة فجعل في الميمنة زهير بن القين البجلي رضي الله عنه ومعه عشرون رجلا
وفي الميسرة هلال بن نافع البجلي ومعه عشرون رجلا ووقف هو وباقي اصحابه في القلب وادخل الحرم والاطفال
في الخيمة ثم امرهم ان يحفروا خندقا حول الخيم ويضرموا فيه نارا حتى يكون الحرب من جانب واحد فاقبل رجل من عسكر
ابن زياد فوقف على جانب الخندق ونادى يا حسين تعجلت بالنار في الدنيا قبل الاخرة فقال ويلك تهددني بالنار
وابي قسيمها وربي غفور للمؤمنين شديد العقاب على الكافرين فقال لاصحابه من هذا الرجل فقالوا جبير الكلبي فقال
الحسين عليه السلم اللهم احرقه بالنار في الدنيا قبل الاخرة انك على كل شي قدير فما استتم كلامه حتى وثب به الفرس فرمته
على ام راسه في النار في وسط الخندق فعجل الله بروحه الى النار فعند ذلك كبروا اصحاب الحسين عليه السلم وقالوا
يا لكما من دعوة ما اسرع اجابتها ثم نودي من افق السماء تهنئك الاجابة يا ابن رسول الله قال مسروق كنت حاضرا
مع العسكر لقتال الحسين عليه السلم فلما رايت ذلك رجعت فقال لي عمر بن سعد ما لك يا مسروق رجعت عن القتال
قلت ايها الامير اني رايت من امر الحسين ما رايت فوالله لا حاربته ابدا ثم اعتزلت عن القوم ناحية حتى غفلوا عني
وانصرفت راجعا الى الكوفة الى اهلي قال ابو مخنف رضي الله عنه وحمل القوم بعضهم على بعض واشتد الحرب بينهم
حتى انتصف النهار ثم ان الحسين عليه السلم قارب البيوت فجاء الشمر بن ذي الجوشن الضبابي لعنه الله حتى طعن
فسطاط الحسين عليه السلم وقال علي بالنار حتى احرق بيوت الظالمين فحملوا عليه اصحاب الحسين عليه السلم وقالوا
ويلك تحرق حرم رسول الله قال نعم فرفع الحسين عليه السلم راسه وقال اللهم لا يعجزك الشمر ان تحرقه بالنار فغضب
الشمر عليه اللعنة من ذلك وقال ويلكم احملوا عليهم حملة رجل واحد فابيدوهم عن اخرهم فحملوا عليهم من كل جانب
ومكان وجعلوا يرشقونهم بالنبل والسهام فلما نظر ابو ثمامة الصيداوي الى القوم وقد احاطوا بهم من كل جانب
ومكان اقبل الى الحسين عليه السلم وقال يا ابا عبد الله انا مقتولون لا محالة فقد حضر وقت الصلوة فصل بنا وانا اظنهم
انها اخر صلوة نصليها فلعلنا نلقى الله عز وجل على اداء فريضة من فرائضه فقام الحسين عليه السلم واذن والقوم يقاتلونهم
فلما راى الحسين ع نادى وقال يا قوم نسيتم شرائع الدين الا تكفون حتى نصلي وتصلون فلم يجبه احد فناداه
الحصين بن نمير عليه اللعنة وقال صل يا حسين فان الله لا يقبل صلوتك قال حبيب بن مظاهر رضي الله عنه ثكلتك
امك وعدمك قومك ويلك يا ابن الخمارة اتقبل صلوتك ولا تقبل صلوة ابن بنت رسول الله صلعم قال فغضب
الحصين لعنه من كلامه ثم برز اليه وانشا يقول ؛ دونك ضرب السيف يا حبيب ؛ وافاك ليث بطل
مجيب ؛ في كفه مهند قضيب ؛ كانه من لمعه حليب ؛ ثم نادى يا حبيب ابرز الي فلما سمع حبيب كلامه استاذن
الحسين عليه السلم في البراز فاذن له فبرز اليه حبيب حيث انشا يقول ؛ انا حبيب وابي مظاهر ؛
وفارس الهيجا وليث قسور ؛ وفي يميني صارم مذكر ؛ وانتم اوفى عددا واكثر ؛ ونحن منكم في الحروب
اصبروا ؛ [illegible] وفي كل الامور قدروا ؛ والله اعلى حجة واظهر ؛ منكم وانتم اغفل لا تنصروا ؛
سبط النبي ذا التي يستنصروا ؛ يا شر قوم في الورى قد كفروا ؛ فلما فرغ حبيب من شعره حمل على الحصين بن نمير
فضربه بالسيف فوقعت الضربة على خيشوم حصانه فوثب به الجواد فرماه على ظهره فاستنقذوه اصحابه فحمل حبيب

خارجين من بني تميم فضربه على هامته فقتله ولم يزل يقاتل حتى قتل منهم جماعة فتكاثروا عليه الرجال فقتلوه وعجل الله بروحه الى الجنة
قال ابو مخنف رضي الله عنه فلما قتل حبيب والعباس رضي الله عنهما بان الانكسار في وجه الحسين عليه السلام فقال رحمكما الله يا عباس ويا حبيب لقد كنتما فاضلين تختمان القران في ليلة واحدة فقال زهير بن القين يا ابا عبد الله اراك بان الانكسار في وجهك السنا على الحق قال الحسين عليه السلام بلى ورب الحق انا على الحق محقوق قال زهير فما بالك لا تريد قتلنا وانما نصير الى روح وريحان وجنة نعيم ثم قال زهير اتاذن لي يا مولاي في البراز الى اعداء الله ورسوله فقال له الحسين عليه السلام ابرز بارك الله فيك الى قتال هؤلاء الكفرة فقد تعدوا على ذرية النبي المختار فبرز زهير فجعل حيث يقول : انا زهير وانا ابن القين : وفي يميني مرهف الحدين : اضربكم ضرب غلام زيني : اليوم تقضي للغريم الدين : واشتفي من قتل ابن الشين : بابيض واسمر ردين : ثم حمل على القوم فقتل منهم عشرين رجلا فخشي ان تفوته الصلوة فرجع الى الحسين عليه السلام وقال يا مولاي صل فقام الحسين عليه السلام فصلى بهم جماعة فلما فرغ من صلوته اقبل بوجهه على القتال وقال يا قوم هذه الجنة قد فتحت ابوابها وزينت قصورها وانيعت اثمارها وهذه رسول الله والشهداء الذين قتلوا معه يتوقعون قدومنا فحاموا عن دين الله وذبوا عن حرم رسول الله صلعم
فصاح نساؤه اخرجن فخرجن بكشفات الجيوب يبكين ويندبن ويقلن معاشر المسلمين وعصبة المؤمنين حاموا عن دين الله وذبوا عن حرم الله وحرم الجائرة عن جدنا يوم القيمة ثم ان الحسين عليه السلام بكى لما سمع كلام نساءه فلما سمعوا اصحابه بكوا وقالوا يا ابن رسول الله ارواحنا وانفسنا لك الفداء فوالله ما يصل اليك والى اهلك سوء وفينا الطرف ثم زهير بن القين رضي الله عنه قتل بهذه الابيات : اقدم حسينا هاديا مهديا : اليوم تلقاك النبيا : مع الحسين وابي العباس علياً : وذا الجناحين الفتى الكميا : والله حيدري الكم وليا : سبحانه ما زال وهدانيا : قال فحمل زهير بن القين رضي الله عنه على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل منهم سبعين رجلا ثم استشهد بين يدي الامام ثم برز من بعده يزيد بن مهاجر رضي الله عنه وحمل نحو القوم وهو ينشد ويقول : انا يزيد وابي مهاجر : اشجع من ليث الشرى مبادر : يا رب اني للحسين ناصر : ولابن سعد تارك وهاجر : وفي يميني قاطع وباتر : اضربكم ولا اخاف الفاخر : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم نيفا واربعين رجلا وقتل رضي الله عنه وبرز من بعده يحيى بن كثير الانصاري رضي الله عنه وجعل حيث يقول : ضاق الخناق بابن سعد وابنه : بقتاله الفوارس الانصاري : والمهاجرين خضبوا رماحهم : تحت العجاجة من دم الكفار : خضلوا الحبيب والوارث حجة : ورضوا بريد وارتضوا بالعار : واليوم تشغلها بحد سيوفها : بالمرهف وبالقنا الخطاري : هذا على الاوس فرض واجب : والخزرجي والنسبة النجاري : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم اربعين رجلا وقتل رضي الله عنه فتقدم من بعده هلال بن نافع البجلي رحمه الله وكان راميا بالنبل والسهام وكان يكتب على النبلة اسمه واسم ابيه ويرمي بها وبرز وهو يقول : ارمي بها معلمة افواقها : مسمومة تجري على احقاقها : والنفس لا ينفعها اشفاقها : اذا المنون شمرت عن ساقها : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم خمسة وعشرين رجلا ثم استاسروه واوقفوه بين يدي عمر بن سعد فقال له ما اشد لقربك لصاحبك فقال له ان الجهاد بين يديه لو اجتمعتم فاضرب

فضرب عنقه رضي الله عنه وبرز من بعده محمد الهاشمي رحمه الله وانشا حيث يقول : اقدم حسيني اليوم تلقى احمدا : ثم اباه الطاهر المؤيدا : والحسن المسموم ذاك الاسعدا : وذا الجناحين حليف الشهداء : وحمزة الليث الكمي السيدا : في جنة الفردوس عاشوا سعدا : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم خمسين رجلا وقتل رضي الله عنه وبرز من بعده علي بن مظاهر رحمه الله وانشا حيث يقول : اقسمت لو كنتم لنا اعدادي : وشطركم وانتم الاكادي : انتم اناس ابعد والابعادي : لا جعل الله لكم اولادي : يا شر قوم حسبا وزادي : كم ذا تروموا لنا عنادي : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم سبعين رجلا وقتل رحمه الله ثم برز من بعده معلى بن المعلى رضي الله عنه وجعل يقول : انا معلى معوي جبا : ديني على دين نبي وعلي : اصيدكم عند اللقاء بالقسطلي : والله ربي حافظ من ذللي : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم اربعة وعشرين رجلا واخذوه اسيرا واوقفوه بين يدي ابن سعد عليه اللعنة فقال له ابن سعد يا هذا ما اشد لقربك لصاحبك فقال له المعلى ويلك يا ابن سعد اما تعلم انه ابن بنت نبيكم وما تعلم ان الجهاد بين يديه اوجب الاشياء وانه فرض على كل مسلم فاذا انت قاتله فما عذرك عند جده صلعم فابشر بالعذاب الاليم ثم امر بضرب عنقه رضي الله عنه وبرز من بعده جوير مولى لابي ذر الغفاري رضه وكان غلاما اسودا فوقف بين يدي الحسين عم وقال يا مولاي ان لم يكن لنقتل فاذن لي في البراز حتى يختلط هذا الدم الاسود بدمائكم لعل الله ان يحشرني معكم فقال له ابرز بارك الله فيك فبرز الغلام الاسود وانشا حيث يقول : سوف ترى الفجار ضرب الاسودي : بالمشرفي القاطع المهندي : بالسيف احمي عن بني محمدي : اذب عنهم باللسان واليدي : ارجو بذاك الفوز يوم الموعدي : من الوصي والشفيع احمدي : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم عشرين رجلا ثم عثر به الجواد فوقع على الارض فاحاطوا به فقتلوه رضي الله عنه وبرز من بعده عمير بن مطاع رحمه الله وانشا وهو يقول : انا عمير وابي مطاع : وفي يميني مرهف قطاع : كانه من لمعه شعاعي : من غير عجز ولا ارتعاعي : دون الحسين الضرب والقراعي : صلى عليه الملك المطاعي : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم ثلاثين رجلا ثم قتل رحمه الله وبرز من بعده الغلام النصراني الذي اسلم هو ووالدته على يدي الحسين عليه السلام وهو ينشد ويقول : ان تنكروني فانا ابن الكلبي : عبل الذراعين شديد الضرب : اني غلام واثق بربي : حسبي به مولاي فهو حسبي : لا ارهب الموت بيوم الحرب : افوز بالجنات يوم الكرب : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم نيفا وعشرين رجلا فوقعت فيه سبعين ضربة وطعنوه حتى ضعف من كثرة النبل والسهام فوقع الى الارض فاحتزوا راسه ورموا به نحو اصحاب الحسين عليه السلام فاخذته امه ووضعته في حجرها وجعلت تمسح الدم عن وجهه وتقول الحمد لله الذي بيض وجهي وسر قلبي بشهادتك يا بني بين يدي ابي عبد الله ثم انها قالت الله حاكم بيننا وبينكم يوم القيامة يا امة السوء اشهد ان النصارى في كنائسها واليهود في بيعها خير منكم ثم اخذت راس ولدها ورمت به نحو القوم فقتلت الرجل الذي قتل ولدها وبرز من بعده الطرماح بن عدي رضه فحمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم خلقا كثيرا وقتل رضي الله عنه وبرز من بعده

عبد الله بن مسلم فوقف بين يدي الحسين عليه السلام وقال يا سيدي اتاذن لي بالبراز فقال الحسين عليه السلام يا بني كفاك وامك من القتل فقال يا ابن العم باي وجه القى الله ورسوله فاذن له بالبراز وبرز وهو يقول : نحن بني هاشم الكرامي : نحمي عن ابن الاسد الضرغامي : صلى عليه الملك العلامي : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم خلقا كثيرا فرماه رجل منهم بسهم فقتله رحمة الله عليه فلما نظر الحسين عليه السلام الى ذلك قال اللهم اقتل قاتل ال عقيل ثم اقبل الى بقية اصحابه وقال احملوا بارك الله فيكم وبادروا الى الجنة ودار الخلود فبرز عون بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب وانشا وهو يقول : اقسمت لا ادخل الا الجنة : مصدقا بالاحمد والسنة : والبعث من بعد انقطاع الرنة : هو الذي انقذنا بالمنة : من حيرة الكفر وكيد الفتنة : صلى عليه الله باري الجنة : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم احدى وعشرين رجلا ثم قتل رضي الله عنه فتقدم من بعده جابر بن عروة الغفاري رضه وكان شيخا كبيرا قد شهد مع رسول الله صلى الله عليه واله يوم بدر وحنين فجعل يشد وسطه بالعمامة ثم دعا بعصابة فشد بها حاجبيه حتى رفعهما عن عينيه والحسين عليه السلام ينظر اليه فقال له شكر الله سعيك يا شيخ ثم حمل على القوم وانشا حيث يقول : قد علمت حقا بني غفاري : وخندف ثم بني نزاري : بنصرنا لاحمد المختاري : يا قوم حاموا عن بني الاطهاري : الطيبين سادة الاخياري : صلى عليهم خالق الاطباري : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم ستين رجلا وقتل رضي الله عنه وبرز من بعده مالك بن داود رضه وانشا وهو يقول : اليكم من مالك الضرغامي : ضرب فتى يحمي عن الكرامي : يرجو ثواب الملك العلامي : سبحانه مقدر الاعوامي : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم خمسة عشر رجلا وقتل رضي الله عنه وبرز من بعده موسى بن عمران بن عقيل رضه وهو ينشد ويقول : يا معشر الكهول والشباني : ادراكم بالسيف والسناني : ارجو بذاك الفوز في الجناني : من النبي صفوة الرحمن : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم احدى وعشرون رجلا ثم استشهد بين يدي الحسين عليه السلام ثم برز من بعده احمد بن محمد الهاشمي رضه وهو ينشد حيث يقول : اليوم ابلو حسبي وديني : بصارم تحمله يميني : احمي به عند اللقا قريني : ابن علي الصادق اليقيني : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم اثني عشر رجلا ثم قتل رضي الله عنه فعند ذلك جعل الحسين عليه السلام ينظر يمينا وشمالا فلم ير احدا من اصحابه فبكى بكاء شديدا وجعل ينادي وا محمداه وا علياه وا ابا القاسماه واجعفراه واحمزتاه واعباساه واحسناه واقلة ناصراه ثم نادى يا قوم اما من معين يعيننا اما من ناصر ينصرنا اما من خائف من عذاب الله يذب عنا ثم انشا وجعل حيث يقول : انا ابن علي الطهر من ال هاشم : كفاني بهذا مفخرا حيث افخروا : وفاطمة امي وجدي محمد : وعمي هو الطيار في الخلد جعفر : بنا شيدت الاسلام بعد انهدامه : ونحن سراج الله في الارض نزهر : وشيعتنا في الخلق اكرم شيعة : واعدائنا يوم القيمة يخسروا : قال ابو مخنف رضي الله عنه فوقع دعوة الحسين عليه السلام في مسامع الحر بن يزيد الرياحي رضي الله عنه فاقبل الى ابن عم له يقال له قرة بن قيس فقال له يا ابن العم اما تنظر الى الحسين وهو يستغيث فلا يغاث ويستجير فلا يجار فهل لك ان نمضي اليه لنفديه بارواحنا وانفسنا ونحظى بالشهادة ونفوز

بالسعادة

بالسعادة فقال لا حاجة لي الى ذلك فاقبل على ولده وقال يا بني لا صبر لي على النار ولا على غضب الجبار فقم بنا نسير اليه ونقاتل بين يديه لعل الله ان يرزقنا الشهادة ونفوز بسعادة لا نفاد لها فقال له ولده لست مخالف لك يا اباه ثم انهما حملا من موضعهما كانهما يريدان القتال حتى جاءا الى الحسين عم فقال الحر الى بين يدي الحسين عم وهو لا يرفع راسه فلما راه الحسين عم قال له يا شيخ ارفع راسك قال يا سيدي انا منعتك عن الرجوع الى بلادك وما كنت اظن ان هؤلاء الفجرة الكفرة يفعلون ذلك وقد جئتك تائبا مما كان مني ومواسيك بنفسي حتى اقتل بين يديك فهل لي من توبة يا مولاي فكم من خاطئ سلف فقال الحسين نعم يتوب الله عليك ويغفر لك برحمته وهو ارحم الراحمين ثم ان الحر فرح فرحا شديدا لما سمع من الحسين عم ذلك فاقبل على ولده وقال يا بني احمل على اعداء الله فلعل الله يرزقك الشهادة وتفوز بالسعادة فقام ولده وحمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم عشرين رجلا وقتل رحمه الله فلما نظر الحر الى ولده مقتولا فرح به واستبشر وقال الحمد لله الذي استشهد ولدي بين يدي ابن رسول الله صلعم فاقبل على الحسين عم وقال يا مولاي قد تحت عليك حتى جدك السلام الا ما اذنت لي بالبراز فاني كنت اول من خرج الى الملك واحب ان اكون قتيلا بين يديك فقال له الحسين عم ابرز بارك الله فيك فبرز الحر رضه وهو ينشد ويقول : اكون اميرا غادرا وابن غادره : اذا كنت قاتلت الحسين بن فاطمة : ونفسي على خذلانه واعتزاله : وبيعة هذا الناكث العهد لازمه : فيا ندمي ان لا اكون نصرته : الا كل نفس لا تواسيه نادمه : اهم مرارا ان اسير بجحفل : الى عصبة زاغت عن الحق ظالمه : فكفوا والا زرتكم بكتائب : اشد عليكم من زحوف الديلم : فيا اسفي ان لا اكون نصرته : ويا حسرة ما ان تفارق نادم : سقى الله ارواح الذين تبادروا : على نصره من الغيث دائمه : وقفت على اجسادهم وقبورهم : فكاد الحشا ينقد والعين ساجمه : لعمري لقد كانوا الليوث بها اذا : سراعا الى الهيجا الحماة فراقمه : فلوا الى ان قرعوا بنت نبيهم : باسيافهم اساد غيل ضراغمه : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم ثمانين رجلا ورجع الى مقامه وهو ينشد حيث يقول : هو الموت فاصنع ويك ما انت صانع : واني لكاس الموت لا شك جارع : وحامي عن ابن بنت المصطفى وحريمه : فانك تلقى حصدما انت زارع : لقد خاب قوم خالفوا الله ربهم : يريدون هدم الدين والدين شارع : يريدون عمدا قتل ال محمد : وجدهم يوم القيامة شافع : ثم حمل على القوم وقال يا اهل الكوفة دعوتموه لتنصروه وتقتلوا انفسكم دونه فوثبتم عليه لتقتلوه ومنعتموه من الرجوع فاصبح في ايديكم اسيرا ومنعتموه واصحابه شرب الماء الذي يشربه اليهود والنصارى بئسما خلفتم محمدا صلى الله عليه واله وسلم في ذريته لا اتاكم الله شفاعته ولا اسقاكم من حوضه يوم القيمة ثم حمل حيث يقول : اضرب في اعناقكم بحد سيفي : ضرب غلام لم يخف من حيفي : انصر من حل بارض الخيف : ابن علي الطهر مقري الضيف : ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم عشرين رجلا فصاح ابن سعد وقال يا ويلكم ارشقوه بالنبل والسهام فجعلوا يرشقونه حتى صار جلده كالقنفذ وحملوا عليه حملة رجل واحد فقتلوه واحتزوا راسه ورموا به نحو الحسين عليه السلام فاخذه الامام عليه السلام ووضعه في حجره وجعل يمسح الدم عن وجهه وقال والله ما اخطات امك حين سمتك الحر فانت حر في الدنيا وسعيد في الاخرة ثم صلى عليه واستغفر له وترحم عليه ثم بكى بكاء شديدا وانشا حيث يقول : فنعم الحر حر بني رياحي : صبور عند مشتبك الرماحي : ونعم الحر اذ نادى حسينا :

في دعيعه عند القياحي • ونعم الحرمة ريح المنايا • رد الابطال تخطر بالصفاح • لقد فاز الذي نصروا حسينا •
والتوا بالهداية والفلاح • ثم ان الحسين عليه السلام جعل ينادي واغربتاه واقلة ناصراه اما من معين يعيننا اما من ناصر
ينصرنا اما من مسعد يسعدنا اما من ذاب يذب عنا وعن حرم رسول الله صلعم فخرج من الخيمة غلامان كانهما قمران احدهما محمد
والاخر ابو القاسم وهما يقولان يا سيدنا نحن بين يديك امرنا بامرك فقال لهما امضيا لنعم حرم جدكما بارك الله فيكما
فحمل ابو القاسم على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم اثنين رجلا فكمن له رجل من القوم فضربه بالسيف على
هامته فخر لوجهه صريعا على الارض على وجهه وهو ينادي يا عماه ادركني فوثب اليه الحسين عليه السلام ففرقهم
عنه ووقف عليه وهو يفحص برجليه حتى قضى نحبه رحمة الله عليه فبكى الحسين عليه السلام وقال عليه السلام اللهم
احبس عنهم قطر السماء واحرمهم بركاتك اللهم انك لتعلم انهم دعونا لينصرونا فخذلونا اللهم فرقهم شعبا و
اجعلهم قددا ولا ترض عنهم ابدا اللهم انك ان كنت حبست عنا النصر في الدنيا فاجعله لنا ذخرا في
الاخرة وانتقم لنا من الظالمين ثم قال يوم كرب وافره وقل ناصره ثم حمله على القتلى ووضعه مع من
قتل من اهل بيته فبرز من بعده اخوه احمد وكان له من العمر ستة عشر سنة فدلف نحو القوم و
جعل ينشد يقول • اني انا نجل الامام بن علي • نحن بيت الله اولاد النبي • اضربكم بالسيف
حتى يلتوي • اطعنكم بالرمح حتى ينثني • ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم ثمانين
رجلا ورجع الى الحسين عم وقد غارت عيناه في ام راسه من شدة العطش وهو يقول يا عماه ادركني
بشربة من الماء اتقوى بها على اعداء الله فقال له الحسين عم اصبر يا بني تلقى جدك عم الذي يسقيك الشربة
لا تظما بعدها ابدا فرجع الغلام وجعل حيث يقول • اصبر قليلا بالمنا بعد العطش • فان روحي بالجهاد
تنكمش • لا ارهب الموت اذا الموت فحش • جدي رسول الله ما فيه دهش • ثم حمل على القوم و
قتل منهم جماعة وانشا حيث يقول • الكل من بني المختار رمزا • يشب كفعله راس الرضيع •
اسيد معاشر النجي زمجي • بكل مهند عضب قطيع • ثم حمل على القوم حتى قتل رضي الله عنه
ثم برز من بعده علي بن الحسين عليهما السلام وانشا عنه ذلك وهو يقول • انا علي بن الحسين بن علي •
نحن بنو المختار اولاد علي • اضربكم بالصارم الصقيل • اطعنكم بالرمح وسط القسطل • ضرب غلام هاشمي بطلي •
حتى يحيد ان قتال المفضل • ثم حمل على القوم ولم يزل يقاتل حتى قتل من القوم ثمانين رجلا فضربه رجل على ام
راسه فخر عن ظهر جواده الى الارض ثم استوى جالسا وهو ينادي يا ابتاه هذا جدي محمد المصطفى وهذا ابي
علي المرتضى وهذه امي فاطمة الزهراء وهذا عمي الحسن الرضي وهذه جدتي خديجة الكبرى وهم مشتاقون
وقضى نحبه يقول ابو مخنف فلما قتل علي بن الحسين عم ترك من النسوان فقال الحسين عليه السلام اسكتن فان البكا
امامكن ثم حمل على القوم ففرقهم عنه واخذ راسه فوضعه في حجره وجعل يمسح الدم عن وجهه وهو يقول يا ولدي لعن الله
قوما قتلوك ما اجراهم على الله وعلى انتهاك حرمة الرسول واهملت عيناه بالدموع قال عمارة فنظرت الى
امراة قد خرجت من فسطاط الحسين كانها بدر الدجى وهي تنادي يا ولداه واهجة قلباه يا ليتني كنت قبل

هذا

شهادة محمد و ابو القاسم

هذا اليوم عينا وكنت وسدت تحت الثرى فوثب اليها الحسين فردها الى الخبا فقلت من هذه فقيل زينب بنت علي عم
ثم قال الحسين عم اما انت يا بني فقد استرحت وصرت الى روح وريحان وقد بقي ابوك وما اسرع لحوقه بك
ثم اقبل الى ام كلثوم وقال لها يا اختاه ناوليني ولدي الاصغر فانه طفل وله من العمر ستة اشهر فناولته اياه وقالت
له ولدك هذا له ثلثة ايام ما ذاق من الماء فاطلب له من هؤلاء القوم شربة من الماء فاخذه وخرج به الى
القوم وقال لهم يا قوم لقد قتلتم اولادي وبني عمي وشيعتي وجميع اهل بيتي وقد بقي هذا الطفل وهو يتلظى
عطشا فاسقوه شربة من الماء فبينما هو يخاطبهم واذا بسهم من كف رام غشوم فوقع في نحر الطفل فذبحه
من الاذن الى الاذن ويقال ان السهم رماه عقبة بن بشر الصيداوي لعنه الله فجعل الحسين عليه السلام
يتلقى الدم ويرمي به في الهواء وهو يقول اللهم اني اشهدك ان هؤلاء القوم قد الوا ان لا
يبقون من ذرية نبيك احدا اللهم احبس عنهم قطر السماء وبركات الارض ومتعهم الامين ثم حمله الى الخيمة وناوله
الى ام كلثوم فوضعه عند اخوته وانشا يقول • يا رب لا تتركني وحيدا • قد بعث الكفار والجحودا • قد صيروا
بينهم عبيدا • يرضون في فعالهم يزيدا • اما اخي فقد مضى شهيدا • معفرا مرمله فريدا • في وسط قاع مفردا
وحيدا • وانت بالمرصاد يا مجيدا • ثم نادى يا ام كلثوم ويا سكينة ويا رقية ويا عاتكة عليكن مني السلام فصرخت
ام كلثوم وقالت يا اخي استسلمت للموت فقال لها يا اختاه كيف لا يستسلم للموت من لا ناصر له ولا معين فقالت يا اخي
ردنا الى حرم جدنا رسول الله صلى الله عليه واله قال لها يا اختاه لو ترك القطا لغفا ونام فرفعت سكينة صوتها
بالبكاء والنحيب فضمها الى صدره وسكن بابها وكان يحبها حبا شديدا ثم بكا بكاء عاليا وانشا حيث يقول •
سيطول يا سكينة فاعلمي • منك البكاء اذ الحمام دهاني • لا تحرقي قلبي بدمعك حسرة • ما دام مني الروح في جثماني •
فاذا قتلت فانت اولى بالذي • تبكينه يا خيرة النسوان • ثم دلف نحو القوم وقال يا ويلكم ما ذا انتقامكم في
على حق تركته ام سنة غيرتها ام على شريعة بدلتها قالوا بل بغضا منا لابيك فلما سمع كلام القوم حمل على
القوم فقتل منهم في حملته خمسمائة فارس ورجع الى الخيمة وانشا يقول • كفر القوم بما قد زعموا • عن ثواب الله
رب الثقلين • بالقوم من ناس قد بغوا • جمعوا الجمع لاهل الحرمين • ثم ساروا وقالوا انما • ناخذ الاولى الثار
بالحسين • ابن سعد قد اتانا عنوة • بجيوش كفروا بالملتين • ثم ساروا وتواصوا بينهم • بالتنائي في رضا
الوثنين • قتل القوم عليا وابنه • خير خلق الله من بين الثقلين • قد اتوا كلهم في غزوة • يطلبوا قتلي وقتل
الولدين • لا لشي كان مني سابقا • غير فخري بيت اهل المشرقين • بعلي الطهر بعد المصطفى • ذاك خيرة الخ
في الوالدين • خيرة الله من الخلق ابي • بعد جدي فانا ابن الخيرتين • فالي شمس وامي قمر • فانا الكوكب ابن
القمرين • فضة قد صفيت من ذهب • والجبين في الجبين ذو الجبين • من له جد كجدي في الورى • او كشيخي فانا ابن
العلمين • امي الزهراء حقا وابي • وارث العلم ومولى الثقلين • جدي المرسل مصباح الدجى • وابي موف له بالبيعتين
السبعتين • خصه الله بفضل وتقى • فانا ابن الزهر من ابن الاطهرين • ابه الله بطهر طاهر • صاحب الفضل ببدر وحنين
المرجين • ردت الشمس له سقا بابل • في زمان الصيف صلى ركعتين • عبد الله غلاما يافعا • وقريش يعبدون الوثنين

مع رسول الله صلى كاملا • ما على الارض مصلي غير ذين • كسر الاصنام الحجرا لها • مع قريش كالاوثان عين
اظهر الاسلام رغما للعدى • بحسام قاطع ذي شفرتين • واباد الشرك في حملاته • مع رجال اترفوا ابطال عين
وله الحق علينا واجبا • ما جرى في الفلك ماء النيرين • فانا ابن العين والاذن انا • اذن الله لها في الحكمين
من اقام كعمي جعفر • خلق الله له اجنحتين • وبجبريل بنا فخر سما • شاكيا يدلو في الخافقين
وكذا الجد بها مفتخرا • قد قضى اعنا ابونا كل دين • فجزاه الله عنا صالحا • خالق الخلق ورب المشرقين
عروة الدين علي المرتضى • صاحب الحوض مصلي القبلتين • وابي صدق في خاتمه • حين ساوى ظهره في الركعتين
واخو خيبر قد بارزه • بحسام قاطع ذي شفرتين • تذهل الابطال من حملته • وكذا افعاله في الثقلين
فعليه الله صلى كلما • طلع النجم ودار القمرين • شيعة المختار طيبوا انفسا • فغدا تسقون من حوض اللجين
فاشربوا ما الحشر سلسبيلا • الى جدي نور العالمين • ثم حمل على القوم حملة منكرة وكشفهم عن المشرعة
ونزل الى الماء وكان الجواد عطشانا فارسل راسه ليشرب فقال كلا عليك التشرب ايها الجواد
فارسل يده وغرف غرفة ليشرب بها واذا بالصائح يصيح يا حسين ادرك خيمة النساء فانها قد هتكت فنفض من يده الماء
واتى الى الخيمة فوجدها سالمة فعلم انها مكيدة فرجع يريد الماء فحالوا بينه وبين الفرات فانشد يقول •
فان تكن الدنيا تعد نفيسة • فدار ثواب الله اعلى واجزل • وان تكن الارزاق قسما مقدرا
فقلة سعي المرء في الكسب اجمل • وان تكن الاموال للترك جمعها • فما بال متروك به المرء يبخل
وان تكن الاجساد للموت انشئت • فقتل الفتى بالسيف في الله افضل • عليكم سلام الله يا ال احمد
فاني قريب عنكم سوف ارحل • ارى كل ملعون حقود منافق • يروم قتال ال النبي ويامل
لقد كفروا يا ويلهم بمحمد • وربهم ما شاء في الخلق يفعل • لقد غرهم حلم الاله فانه
حليم كريم لم يكن قط يعجل • ثم حمل على القوم وجعل يضرب فيهم يمينا وشمالا حتى قتل منهم خلقا كثيرا فلما
نظر الشمر بن ذي الجوشن الضبابي عليه اللعنة والعذاب الى ذلك اقبل الى عمر بن سعد لعنة الله عليه وقال ايها الامير
هذا الرجل يفنينا مبارزة فقال له ويلك وما نفعل به قال نفرق له فرقتين فرقة بالنبل والسهام وفرقة بالسيوف
والرماح فاثخنوه بالجراح فاعترضه خولي بن يزيد الاصبحي عليه اللعنة فرماه بسهم فوقع في لبته فارداه عن ظهر جواده
الى الارض صريعا يخور بدمه وروي ان السهم رماه ابو دامه العار رضي لعنه الله ثم ان الحسين عليه السلام نزل
عن جواده وجعل ينزع السهم من لبته فلما يده فلا يستطيع وجعل يتلقى الدم بكفه ويخضب به شيبه ويقول هكذا
القى جدي محمدا صلى الله عليه واله واشكو اليه ما قد نزل بنا بعده ثم خر مغشيا عليه فلما افاق وثب ليقوم
فلم يطق فبقي على الارض ثلاث ساعات من النهار فقصده رجل من بني كندة فضربه على ام راسه فشجه شجة عظيمة فوقعت
البيضة فاخذها الكندي لعنه الله فقال له الحسين عليه السلام لا اكلت بيمينك ولا شربت بشمالك وحشرك
مع القوم الظالمين فاخذ الكندي البيضة وانطلق بها الى منزله فقال لزوجته هذه بيضة الحسين فخذيها واغسليها
من الدم فبكت وقالت ويلك قتلت الحسين وسلبت سلاحه والله لا اجتمعت انا وانت تحت سقف بيت ابدا

فوثب

فوثب ليطلبها فاخذت بيده الباب فدخل فيها مسمار فغابت عليه فقطعها من وقتها ولم يزل يعالجها حتى مات لعنة الله عليه قال ابو مخنف
رضي الله عنه وبقي الحسين عليه السلام ثلاث ساعات مكبوبا على وجهه من النهار ملطخا بدمه رامقا بطرفه الى السماء وهو يقول صبرا على قضائك لا اله
سواك ثم بعد ذلك نادى ابن سعد في القوم وقال من منكم يأتيني براس الحسين وله الجائزة العظيمة من يزيد بن معاوية فابتدر اليه اربعون
فارسا كل يريد جز راسه وعمر بن سعد لعنه الله يقول ويلكم عجلوا عليه فاقبل اليه شبث بن ربعي وبيده سيف قاطع فدنا منه ليحز راسه فنظر في
وجهه فولى هاربا فاقبل وهو يقول يا ابن سعد تريد ان تكون بريا من دم الحسين وانا مطالبا به فاقبل اليه سنان بن انس النخعي لعنه الله وقال
ثكلتك امك وعدمك قومك لم لا قتلته قال انه فتح عينيه في وجهي فشبهتهما بعيني رسول الله صلى الله عليه واله فذكرت ان قتله
فقال انك لجبان في الحرب هلم الي السيف فدفعه اليه فاقبل يسعى حتى وقف على الحسين عليه السلام ففتح عينيه ونظر اليه فارتعش
من الهيبة وولى هاربا فسقط السيف من يده فاقبل اليه خولي بن يزيد الاصبحي لعنه الله وقال يا سنان ثكلتك امك وعدمك قومك
لم لا قتلته قال سنان ففتح عينيه في وجهي فذكرت شجاعة ابيه فذهلت عن قتله فقال له خولي انك لجبان في الحرب هلم الي السيف
فدفعه اليه واخذه واقبل الى الحسين عليه السلام فلما اشرف اليه فتح عينيه في وجهه فرمى السيف من يده وولى هاربا فاقبل اليه الشمر بن
ذي الجوشن الضبابي لعنه الله عليه وعلى والديه وقال يا ويلك يا خولي لم لا قتلته قال انه فتح عينيه في وجهي فذكرت ان النبي كان يقبلهما فتحيرت
من ذلك فقال له الشمر لعنه الله انك لجبان في الحرب هلم الي السيف والله ما كان احد احق مني بدم الحسين ثم ان الشمر لعنه الله نزل عن
جواده واخذ السيف وسار نحو الحسين عليه السلام حتى وصل اليه فلكزه برجله وجثا على صدره ووضع السيف على نحره ففتح الحسين عليه السلام
عينيه في وجهه فقال من انت يا ويلك لقد ارتقيت مرتقا عظيما طالما قبله رسول الله صلى الله عليه واله فقال الشمر لعنه الله ما تعرفني فقال
له الحسين صلوات الله عليه لا قال انا الشمر بن ذي الجوشن الضبابي فقال له الحسين صلوات الله عليه من انا فقال انت الحسين بن علي بن
ابي طالب قال ومن جدي قال محمد المصطفى قال ومن امي قال فاطمة الزهراء قال ومن جدتي قال خديجة الكبرى قال ومن اخي قال الحسن الرضي
قال الحسين عم اذا كنت تعلم ذلك فلم تقتلني قال اطلب الجائزة من يزيد قال له الحسين عم ايما احب اليك الجائزة من يزيد ام شفاعة جدي يوم القيمة
قال الشمر لعنه الله دانق من الجائزة احب الي من شفاعة جدك قال له الحسين عليه السلام فان كان لا بد من قتلي فاسقني شربة من الماء
قال الشمر لعنه الله هيهات هيهات ان تذوق من الماء ولا جرعة فقال له الحسين عليه السلام سالتك بالله الا ما كشفت لي عن لثامك
فكشف عن لثامه فاذا هو رجل ابرص اعور له بوز كبوز الكلاب وشعر كشعر الخنازير فقال الحسين عليه السلام صدق جدي رسول الله بما قال
فقال له الشمر عليه اللعنة وما قال جدك يا حسين قال الحسين عليه السلام انه قال لابي وانا طفل يا علي يقتل ولدك هذا رجل ابرص اعور له
بوز كبوز الكلاب وشعر كشعر الخنازير فلما سمع الشمر لعنه الله كلام الحسين عليه السلام اغتاظ وقال يا الكلاب تشبهني يا حسين والله لاذبحنك من
قفاك اشد لعذابك ثم قلبه على وجهه وجعل يقطع اوداجه وهو ينشد ويقول • اقتلك اليوم ونفسي تعلم • علما يقينا ليس فيه
مزعم • ان اباك من خير مكرما • بعد النبي المصطفى المعظما • اقتلك اليوم وسوف اندما • اصلا مقيلك في غد جهنما
قال صاحب الحديث وكان كلما قطع منه عضوا او عرقا او مفصلا نادى واغرباه واقلة ناصراه واغماه واعلياه واحسناه واجعفراه
واعقيلاه واعباساه واقلة ناصراه اقتل غريبا وجدي محمد المصطفى اذبح عطشانا وابي علي المرتضى اترك عريانا وامي فاطمة
الزهراء ثم احتز راسه ووضعه على قناة طويلة فكبر العسكر بسبع تكبيرات وتزلزلت الارض واظلم الجو واخذت الناس الصواعق
والارض والرجيف وقطرت السماء سبع قطرات من الدم ونادى مناد من السماء قتل والله الامام ابن الامام اخو الامام ابو الائمة

لم يذكر ان السماء مطرت دما الا ذلك اليوم واليوم الذي قتل فيه يحيى بن زكريا عليهما السلام فلا شرده الشهود وكان قتله يوم الاثنين عاشر المحرم قال ابو مخنف واقبلوا السيوف ثيابه فاخذ سرواله ابحر بن كعب لعنه الله واخذ سيفه رجل من بني تميم واخذ تكته الاسود بن خالد لعنهم الله جميعا قال صاحب الحديث عن من شهد وقعة الطف ان فرس الحسين عليه السلام دنا منه وجعل ياخذ من دمه ويلطخ به ناصيته ويصهل صهيلا عاليا فلما نظر ابن سعد لعنه الله قال انظروا وكان من جياد خيل رسول الله صلعم فركبت الخيل في طلبه فلما احس الجواد بذلك لطم بيديه ورفس برجليه وكدم بفمه حتى قتل من القوم خلقا كثيرا ونكس فرسانا من خيولهم ولم يقدروا عليه فصاح بهم عمر بن سعد عليه اللعنة وقال يا ويلكم تاخروا عنه حتى ننظر ما يصنع فلما بعدوا عنه وخفت الناس من حوله واتى من الطف جعل يقبل جثة الحسين عليه السلام ويشمه فعرفت ام كلثوم صهيله فاقبلت الى سكينة وقالت اني اسمع صهيل الفرس واظن ان اباك قد اتى بالما فاخرجي اليه فاستقبليه فخرجت سكينة فرات الجواد عاريا والسرج من بعد صاحبه خاليا فهتكت خمارها ونادت وقتيلاه واحسيناه واعليلاه وا... وابعد سفراه بابي بالعراق ومسلوب العمامة والردا ... ثم انها وضعت يدها على راسها وهي تبكي وتندب اباها وتقول • مات الفخار ومات الجود والكرم • واغبرت الارض والافاق والحرم • واغلق الله ابواب السماء فلا • يبقى لهم دعوة تجبي لهم بها الظلم • يا اخت قومي انظري هذا الجواد • اتى ينبيك ان ابن خير الخلق مخترم • مات الحسين فيا اهفي لمصرعه • وصار يعلو ضيا الامة الظلم • يا اخت قومي انظري لربعكم • يا امة عجبت من فعلها الامم • قال صاحب الحديث فلما سمعت ام كلثوم خرجت من الخيمة نادت وقتيلاه واغربتاه واحسيناه واعظم رزيتاه ثم انها شقت جيبها وهي تقول • مصيبتي فوق ان اتى باشعار • وقد يحيط بها وصفي وافكار • شرفت بالكاس من غرام فجعت به • وكنت من قبلها اوى الى زي جار • واليوم اطرفي الترب منجدلا • لولا التحمل طاشت فيه افكار • قد كان من كل ناحية شخصا بلا راو اي واخطار • فكنت اهل اناء احشى بها • لولا القضاء الذي في حكمه جاري • جاء الجواد فلا اهلا بمقدمه • الا بوجه الحسين مدرك الثار • يا نفس صبرا على الدنيا ومحنتها • هذا الحسين الى رب السما صار • قال صاحب الحديث فلما سمعن في الحرم خرجن فراين الفرس عاريا من بعد صاحبها خاليا جعل يلطمن الخدود ويشققن الجيوب وينادين وامحمداه واعلياه واحسناه واحسيناه اليوم والله مات محمد المصطفى صلعم اليوم والله ماتت فاطمة الزهراء اليوم والله فقد علي المرتضى اليوم والله قتل الحسين في ارض كربلا ثم ان الجواد قد ركض يطلب الفرات فلحق الخيل في طلبه فلم يقدروا عليه ثم وثب وثبة واذا هو في وسط الفرات فغاص ولم يجد له خبرا وقد ذكر ان الله يظهره عند القائم من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم

ثم ان سكينة انشات تبكي وتقول • لقد حطمتني في الزمان نوائبه • واردى بهادي وفرقنا انيابه ومخالبه • واجنى علينا الدهر شرة داره غربه • ودبت بما قلنا علينا عقاربه • واردى اخي والمرتجى للنوائب • وعظم رزاياه وجلت مصائبه • حسين الذي اسلبه الترب شرقا • واظلم من دين الاله مذاهبه • لقد حل لي فيه ما لو قليله • اناخ على الجبال لدكت جوانبه • ويحزنني اني اعيش وشخصه • مغيب تحت الارض ترابه • وكيف له السلوان فاقد شخصه • وجانبه حتى وقد مات جانبه • فلم يبق لي كهف اعيش بظله • وغالبني في الدهر ما لا اغالبه • تمزقنا ايدي الزمان وحقنا • رسول الذي عم الانام هداه • قال ابو مخنف عن عبد الله بن قيس قال ... يوم صفين يقول وقد جاء ابو الاعور السلمي الماء على المسلمين فارسل الحسين عم في خمسمائة فارس فكشف القوم عن الماء فلما راى علي عليه السلام ذلك قال اي يوم كيوم يكون يا ابا عبد الله معاشر الناس ان ولدي هذا يقتل بطف كربلا عطشانا وينفر به الفرس ويحجم ويعول ... الظليمة الظليمة من امة قتلت ابن بنت نبيها وهم يقرؤن القران ويعرفون شرائع الاسلام ثم ان امير المؤمنين عم انشا يقول • وكل ذي نفس وكل ذي نفس • ياتي الاجل باتي بقداري • اري الحسين حان يوم مصرعه • على بقينا قتيلا والدما جاري • قال ابو مخنف فلما ارتفع ضجيج الحرم صاح عمر بن سعد وقال يا ويلكم اكبسوا عليهم الخيم واضرموها بالنار فقال له رجل كان يهوى رسول الله ويلك يا ابن سعد ما كفاك ما فعلت بالحسين واهل بيته واطفاله حتى تحرق حرمه بالنار ويلك لقد زعمت ان يخسف الله بنا الارض او تنزل علينا الصاعقة من السماء فلم ينتهوا قالت سكينة بنت الحسين عم كنت في ذلك الوقت جالسة الى جانب الخيمة اذ دخل علينا الخيمة رجل ازرق العينين واخذ جميع ما فيها ونظر الى علي بن الحسين عم وهو ملقى على نطع من الادم وذلك انه كان مريضا فجذب النطع من تحته واخذ القناع من على راسي ونظر الى قرطين كانا في اذني فجعل يعالجهما حتى خرم اذني فاخذهما وهو مع ذلك يبكي فقلت له يا ويلك تسلبنا وانت تبكي فقال ابكي لما حل بكم اهل البيت قالت فسالت عنه فقيل هو ابن يزيد الاصبحي فقلت له قطع الله يديك ورجليك واحرقك الله بنار الدنيا قبل نار الاخرة قال ابو مخنف فوالله ما مضت الايام والليالي حتى ظهر المختار بن ابي عبيدة الثقفي ياخذ بثار الحسين عم فوقع في يده فلما مثل بين يديه قال له يا ويلك ما صنعت يوم كربلا قال صنعت الذي صنعت ورشدت ما فعلت اني دخلت على خيمة الحسين عم فرايت علي بن الحسين عم على نطع من الادم فجذبته من تحته ومضيت الى سكينة واخذت قناعها وقرطين كانا في اذنيها فعالجتهما حتى خرمت اذنيها فقال له المختار ما سمعتها قال سمعتها تقول قطع الله يديك ورجليك واحرقك بنار الدنيا قبل نار الاخرة قال المختار والله لاعادون دعوتها ثم امر بقطع يديه ورجليه واحرقه بالنار ... قال صاحب الحديث واخذوا علي بن الحسين عم ليقتلوه فقال لهم رجل يهوى اهل البيت ويلكم ما كفاكم ما فعلتم بالحسين عم واهل بيته فقد روت الارض من دم آل محمد صلى الله عليه وآله وقد بقي هذا الطفل لم يجب عليه القتل تريدون ان تقطعوا نسل رسول الله صلعم فاطلقوه فلما نظرت ام كلثوم رضي الله عنها الى ما حلت بهم بكت بكاء شديدا وانشات وتقول • الدهر اضحكني وابكاني • والدهر ذو صرف والواني • اخبرك يا والدي عن ستة قتلوا • بالطف اخواني ... الكافي • وستة في الطف مثل الاسود معا • بني عقيل القاسم حر فرسان •

وجدلوا فيعفوا والتقى معا • فذكرهم والذي قد هاج اشجاني • قال صاحب الحديث ان عمر بن سعد امر ان يوطئوا جثة الحسين عليه السلام بحوافر الخيل فتبادرت الرجال فوطئوا جثته ثم امر بنهب الخيم وسلب الحرم والاطفال فثارت عليهم القوم فسلبوهم حتى ام كلثوم اخذوا ما كان عليها من الثياب فاقبل خولي وسنان والشمر لعنهم الله ومعهم راس الحسين عم فخولي يقول انا ضربته بالسيف فلقت هامته والشمر يقول انا حززت راسه قال الطرماح بن عدي كنت مع القتلى في كربلا مطروحا بعدان وقع في طعنات وضربات وانا ملقى مع القتلى ملطخ بالدم ولست طاقة على القيام فلو حلفت لكنت صادقا فبينما انا كذلك اذ رايت عشرين فارسا قد اقبلوا عليهم ثياب بيض تفوح منها رائحة المسك فقلت في نفسي هذا عبيد الله بن زياد قد اقبل من نحو الكوفة يطلب جسد الحسين عم وكنت قريبا منه فاومى بيده الى نحو الكوفة واذا الرجل قد اقبل فركب على الجسد باذن الله تعم فتاملت ذلك الرجل واذا رسول الله صلى الله عليه وآله ثم بكى بكاء شديدا وقال يا ولدي قتلوك ومن الماء منعوك اتراهم ما عرفوك ثم التفت الى من كان معه وقال يا ابي آدم ويا ابي نوح ويا ابي ابراهيم ويا اخي موسى ويا اخي عيسى الم تروا ما صنعت امتي بعدي بولدي وذريتي لا انالهم الله شفاعتي يوم القيامة وبقوا عند الحسين عم حتى الصباح فلم ارهم فلما ارتفع النهار امر عمر بن سعد لعنه الله بحمل السبايا والاطفال على الجمال بغير وطاء فحملوهم ومعهم علي بن الحسين عليهما السلام وتركوا القتلى وشالوا الرؤس على الرماح وساروا بهم نحو الكوفة وهم ثمانية عشر راسا من اهل البيت واما القتلى فتولوا دفنهم اهل القرى قال ابو مخنف رضي الله عنه فادخلوا الحرم والاطفال الى الكوفة وكان علي بن الحسين عم بغير وطاء واقفه تشخب دما وكان يوشد علينا فلما دخل الكوفة انشا وجعل يقول

يا امة السوء لا سقيا لربعكم • يا امة لم تراعي جدنا فينا • لو اننا ورسول الله يجمعنا • يوم القيامة ما انتم تقولونا
تسيرونا على الاقتاب عارية • كاننا لم نشيد فيكم دينا • ... يا هذا الوقوف بها • تلك المظالم تصفون بها ...
تصفقون علينا ايديكم فرحا • وانتم في فجاج الارض تسبونا • يا وقعة الطف اورثتني حزنا • الله يهتك استار المسيئينا

روى عن حذيفة الاسدي انه قال قدمت الى الكوفة يوم الثاني عشر والثالث عشر من المحرم فرايت الناس في دهشة ورايت نساء اهل الكوفة مهتكات الجيوب ومخمشات الوجوه فاقبلت على رجل منهم وقلت يا شيخ ما هذا البكاء والدهش وجعل صبركم فقال لي اما ترى الى هذه الرؤس على اطراف الاسنة والسبايا على اقتاب الجمال قلت بلى قال هذه سبايا الحسين وهذا راس الحسين ورؤس اصحابه وهذه حرمه واطفاله قال حذيفة فصفقت احدى يدي على الاخرى وبقيت متحيرا ما ادري ما اقول فنظرت يمينا وشمالا واذا الجارية ... على بعير بغير وطاء فسالت عنها فقيل هذه ام كلثوم فدنوت منها وقلت لها يا ستي بحق والله ما حل بكم واني لمحزون لما اصابكم فقالت لي من انت يا شيخ قلت لها رجل من اهل البصرة وانا من مواليكم وشيعتكم فقالت يا شيخ اسمع ما رايت من الطغاة والاشقياء اعلم اني كنت في الخيمة اذ سمعت صهيل الخيل فخرجت راسي واذا بالجواد عريانا فصرخت وصرخن النساء فسمعت من جانب الخيمة هاتفا يقول

والله ما جئتكم حتى نظرت به • صعق الخد مذبوحا ومنحورا • وحوله فتية من فوق جسمهم • مثل المصابيح يغشون الدجى نورا
مضى الى الجنة والله مقتدرا • وكان امر قضاء الله مقدورا • كان الحسين سراجا يستضاء به • والله يعلم اني لم اقل زورا

ثم تحسرات متتابعات وانشات تقول • وغدا اللعين الى الحسين بقطعها • او داجه غصاصة وتعزي

كان النبي يحب يلثم نحره • فغدا اللعين يقد اثم منحرا • وغدا يعفر خده فوق الثرى • فلما وضرج عارضيه بالدما
قتل الحسين فيا سماء تفطري • حزنا ويا دار الهدى تهدمي • يا عين سحي بالدموع وازددي • وما على آل النبي المكرم
ثم قالوا اسفاه علي ... فاتتني من نصرته وانشات تقول • حتى متى والى متى نصبروا • فلمثل هذا اليوم ومثل يدخروا
اليوم قد لذت النفوس كآبة • وعلا الخدود من الدموع جدود • عز العزاء فكيف الصبر والله • في قلبه جمر الغضا تتسعروا
وغدا يزيد وجسمه ... • وجوارح ... تحته ... • قتل الامام فيا سماء تفطري • فلمثل مصرعه المرائر تفطروا
وابن المجاب ... • عطشا وفي كلتا يديه بحور • اخذ الحسين بحق طفلا • عطشان من كرب الظما متغير
رشقوه سهما ... • في كفه والدم ... • خرجت سكينة والحسين معفر • بدمائه والترب فوق النحر
فغدت تعفر وجهها بدمائه • وتقول ... • يا آل احمد ... • الا ونحبكم اجل واكبر
مني عليكم ما غردت • ورق الحمام ... • قالت فنادت ... فقال الهاتف

من الجن اتيت انا وقبيلة من الجن لنصرة الحسين عم فوجدناه قد قتل قال حذيفة فعجبت من كلامها وانصرفت وفي قلبي حرقة قال سهل وامطرت السماء دما حتى بقي اثره في ثيابنا وصفرت الشمس حتى بقيت كالملحفة الصفراء ثم ادخلوا الحرم الى الكوفة وعلي بن الحسين عم على بعير بغير وطاء قال ابو مخنف وصار اهل الكوفة يناولون الاطفال تمرات ورغيفا فصاحت ام كلثوم وقالت يا اهل الكوفة ان الصدقة حرام علينا فضجت النساء بالبكاء والنحيب وشققن الجيوب ولطمن الخدود ونادين وامحمداه واحسناه واحسيناه واعلياه فقالت ام كلثوم يا اهل الكوفة تقتلنا رجالكم وتبكينا نساؤكم فبيننا وبينكم الحكم العدل الحكيم الله الحكم في فصل القضاء لقد تعديتم علينا بعدوانكم ... ما حملكم الا النفاق والخذلان لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ولقد علمتم اي كبد لرسول الله صلعم فريتم واي دم له هرقتم واي حرم له هتكتم فبينما هي في كلامها واذا بالناس يضجون ويقولون فتاملت ذلك واذا بالرؤس قد اقبلت ويقدمها راس الحسين عم على قناة طويلة ومعه ثمانية عشر راسا من اهل بيته وكان قد خضبت لحيته قبل قتله وقد نفل الريح والخضاب ... يمينا وشمالا فلما رات ام كلثوم رضي راس الحسين عليه السلام اول الرؤس صرخت وضربت براسها وجهها حتى ادميا الدم يجري على ...

ثم انها انشات وتقول • يا هلالا لما استتم كمالا • غاله خسفه فاسى غروبا • ما توهمت يا شقيق فؤادي
ان هذا مقدرا مكتوبا • يا اخي فاطم الصغيرة كلمها • فقد كاد قلبها ان يذوبا • يا اخي قلبك الشفيق علينا
ما له قد قسى وصار صليبا • يا اخي لو ترى عليا لدى الاسر • ويتيما لا يطيق جوابا • كلما اوجعوه بالضرب نادى
بالجوع ودمعه مسكوبا • ... • في الاسارى ... • يا اخي ضمه اليك وقبله
وسكن فؤاده المرعوبا •

قال ابو مخنف رضي الله عنه فلما رات زينب بنت علي عليه السلام راس اخيها بكت بكاء شديدا حتى غشي عليها فلما افاقت قالت يا اهل الكوفة اسكتوا فسكتوا وكانت اذا نطقت كانما تنطق على لسان ابيها فقالت الحمد لله والصلوة على رسوله محمد صلى الله عليه وآله اما بعد يا اهل الكوفة يا اهل المكر والخذلان اتبكون لنا اي والله ابكوا فلا رقات لكم دمعة ولا سكنت لكم روعة فانما مثلكم كمثل التي نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا تتخذون ايمانكم دخلا بينكم الا بئس ما قدمت لكم انفسكم فهل فيكم الا الصلف ... اتبكون لنا اي والله فابكوا كثيرا واضحكوا قليلا

ولقد عجبتم لجار[illegible] افتلكم ابن خاتم النبيين وابن سيد الوصيين وسيد شباب اهل الجنة من الخلق اجمعين الا ساءة ما تزرون
فبعدا وسحقا فلقد خاب السعي وخسرت الصفقة وتبت الايدي وضربت عليكم الذلة والمسكنة ويلكم اتدرون اي كبد لرسول الله
فريتم واي دم له هرقتم واي حرم له هتكتم واي طفل له صنعتم لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر
الجبال هدا ثم انها اطرقت الى الارض ودموعها تجري على خديها وهي تنشد وتقول ∴ ما ذا تقولون اذ قال النبي لكم
ما ذا صنعتم وانتم اخر الامم ∴ باهل بيتي واولادي ومكرمتي ∴ منهم اسارى ومنهم ضرجوا بدم ∴ ما كان هذا جزائي اذ نصحت لكم
ان تخلفوني بسوء في ذوي رحم ∴ اني لاخشى عليكم ان يحل بكم ∴ مثل العذاب الذي انزل على ارم ∴ قال صاحب الحديث
فلما فرغت من شعرها انصرفت فبقوا الناس متحيرين ورايت شيخا كبيرا وهو يبكي ويقول بابي انتم وامي يا اهل بيت الرحمة ومعدن الرسالة
كهولكم خير الكهول وشبابكم خير الشباب ونساؤكم خير النساء صلوات الله عليكم قال سهل الشهرزوري كنت قد اقبلت تلك السنة
اريد الحج فدخلت الكوفة واذا بالاسواق معطلة والدكاكين مغلقة والناس مجتمعين حلقا فمنهم من يبكي سرا ومنهم من يبكي جهرا فتقدمت
الى شيخ من القوم فقلت له حدثني يرحمك الله ما بال الناس هل لهم عيد لست اعرفه فقال الشيخ ادن مني فدنوت منه
فاخذ بيدي وعدل بي ناحية عن الناس ثم بكى فقلت له ما يبكيك يا شيخ قال [illegible] عسكرين عسكر منصور وعسكر مكسور
فعسكر الحسين مقتول مكسور وعسكر ابن زياد منصور والان يدخل قاتل فما كان الا ساعة قال سهل فما استتم كلامه اذ سمعت البوق
تضرب والاعلام منشورة واذا بالعسكر قد اقبل ودخل الكوفة فما انقضى دخوله سمعت صيحة واذا هو راس الحسين عليه السلم على رمح طويل
وقد لاحت شواربه والنور يسطع من وجهه [illegible] وبكيت واذا من بعده بالسبايا يقدمهم علي بن الحسين وبعده قد اقبلت
ام كلثوم وهي تنادي يا اهل الكوفة نحن سبايا ابا الحسين غضوا ابصاركم عنا اما تخشون من الله ورسوله تنظرون الى حرم نبيكم
وحرم امامكم فغض الناس ابصارهم فاقبلوا الرؤس والسبايا حتى [illegible] ساعة وراس الحسين عليه السلم على قناة طويلة وهو
يقرا سورة الكهف الى ان بلغ قوله ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من اياتنا عجبا فبكيت وقلت
يا ابن رسول الله راسك اعجب من ذلك ثم قلت اللهم انك على كل شيء قدير ثم غشي علي ساعة فما افقت حتى قرا
باقي السورة ثم ادخلوه على ابن زياد لعنه الله وادخلوا من بعده سبايا يقدمهم علي بن الحسين ع وقفوه بين يديه
فقال علي بن الحسين ع ستقف ونقفون ونسال وتسئلون فما ترد الجواب لجدي ص فسكت عنه واقبل الى [illegible] وقال لام
كلثوم فلم تكلمه [illegible] فقال الحمد لله الذي فضحكم فقالت ما تريد يا عدو الله فقال كذبتم وكذب جدكم [illegible]
انما يفتضح الفاسق ويكذب الفاجر فهو انت يا ابن الدعي [illegible] وقال ان صرت الى
النار فقد شفيت قلبي منكم وانت بنت الشجاع [illegible] امراة لضربت عنقك قال سهل وجعلوا يعرضون عليه
النساء وهو ينظر اليهن يمينا وشمالا والرؤس قدامه على الرماح وكانت زينب رضي الله عنها مكشوفة الراس لان قناعها قد
اخذ منها مع قرطيها [illegible] وكانت تحتفا عن الناس وتستر وجهها [illegible] فنظر اليها ابن زياد لعنه الله
وقال من هذه الجارية فقيل له زينب بنت الحسين عليه السلم فالتفت اليها وقال الحمد لله [illegible] فقالت وما تريد يا عدو الله
فقد فضحت بين الناس فقال كيف رايتي صنع الله باخيك اراد ان ياخذ ملك يزيد بن معوية فخيب الله امله وقطع رجاءه
يا ابن زياد ولا تفرح بقتل اخي فانه كان مطيعا لله ولجده ولابيه ولاخيه واما انت فاستعد للمسئلة جوابا اذا كان الله القاضي

ويخلط لحمهم بالسجن معهم قال فصاح زين العابدين على عمته وقال يا ابن زياد الكم تهتك [illegible]
عنه من كلامه ثم التفت الى بعض حجابه وقال له خذ هذا الغلام واضرب عنقه فاخذه الحاجب [illegible] زينب [illegible]
[illegible] فلما سمعها ابن زياد امر بتخليته ثم دعا بخولى بن يزيد الاصبحي وقال له خذ هذا الراس واجعله عندك الى ان اسالك
قال فاخذ راس الحسين عليه السلم وانطلق به الى منزله وكان له امراتان واحدة تغلبية والاخرى مضرية فدخل على المضرية
فقال خذي هذا فقالت ما ذلك هذا راس من فقال لها هذا راس الحسين بن علي ع وفيه ملك الدنيا فقالت غدا
يكون خصمك جدي ثم قالت ما انوي [illegible] ولا انا لك باهل ثم اخذت عمودا وضربت به راسه فانصرف عنها ومضى
الى امراته التغلبية فلما راتها قالت ما هذا الراس الذي معك فقال هذا راس خارجي خرج بارض العراق فقتله عبيد الله
بن زياد ثم تركته تحت طشت وبات عندها [illegible] زوجته اني سمعت هذا الراس يقرا من اول الليل الى
طلوع الفجر وكان اخر قراءته وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون قالت سمعت حوله دويا كدوي الرعد
فعلمت انه تسبيح الملائكة قال سهل فلما اصبح ابن زياد لعنه جمع الناس الى الجامع وجعل يسب عليا والحسن والحسين ع
وقد كان كف بصره وكان شيخا كبيرا وقد صحب رسول الله ص فقال لعبد الله بن عفيف
الازدي رضي الله عنه فقال له رضي الله ما كفاك ما صنعت بالحسين واهل بيته وانصاره حتى تسب عليا واولاده و
قد سمعت بها اذني من رسول الله ص من سب عليا فقد سبني ومن سبني فقد سب الله ومن سب الله كبه الله على منخريه في النار
فغضب ابن زياد من قوله وامر بضرب عنقه فمنعه قومه من الازد وحملوه الى منزله فلما اتى الليل دعى ابن زياد خولى بن يزيد
الاصبحي لعنه وضم اليه خمسمائة فارس وقال انطلقوا الى منزل عبد الله بن عفيف واتوني به اسيرا فساروا الى منزله و
كانت له بنت صغيرة فلما سمعت البنت ركضة الخيل وقعقعة اللجم اقبلت على ابيها وقالت يا ابتاه قد جاءتك
الاعداء فقال لها يا بنيتي ناوليني سيفي وقفي خلفي وقولي يمينك وشمالك ورائك ثم وقف لهم في مكان ضيق
وشرع يضرب فيهم يمينا وشمالا حتى قتل من القوم مائة وثلث وعشرين رجلا يقول والله لو كشف لي عن بصري
ضاق عليكم موردي ومصدري ∴ ثم تكاثروا عليه الرجال واخذوه اسيرا واتوا به الى ابن زياد لعنه فلما صار بين
يديه قال له الحمد لله الذي اعمى عينيك وفتح قلبك فرد عليه عبد الله وقال الحمد لله الذي فتح عيني واعمى قلبك
فقال له ابن زياد لعنه قتلني الله ان لم اقتلك اليوم اشر قتلة فقال له عبد الله بن عفيف اني سالت ربي ان
يرزقني الشهادة على يد اشر خلقه وما خلق على وجه الارض اشر منك ثم بكى وانشا يقول صحوت
وودعت القباب الغوانيا ∴ وقلت لاصحابي اجيبوا المناديا ∴ وشدوا اليه اذ شمر الحرب ساقه ∴
فكل امرئ يجزى بما كان ساعيا ∴ وقودوا الى الاعداء كل غضنفر ∴ لحوق وقودوا اليهم المذاكيا ∴
وسيروا الى الفجار بالبيض والقنا ∴ وهزوا اليهم [illegible] ∴ وابكوا حسينا [illegible] ∴ ∴
وكان لضعيف المودة راعيا ∴ وابكوا حسينا [illegible] ∴ [illegible] ∴ ∴
ويبكي حسينا [illegible] ∴ [illegible] ∴ وابكوا الخير الخلق [illegible] ∴ [illegible]
زاله باكيا قال سهل ثم ان ابن زياد لعنه قطع عليه شعره وامر بضرب عنقه رضي الله عنه ثم ان ابن زياد لعنه [illegible]

عبد الله بن عفيف ره

البحران في لغة اليونان هو الفصل في الخطاب وعند الاطباء تغير عظيم يحدث دفعة اما الى الصحة او الى العطب [illegible]
[illegible] المدينة [illegible] بالبدن والطبيعة بالسلطان [illegible] والبحران يوم القتال [illegible]
[illegible]
[illegible] وهو البحران التام الدافع اتريفليس [illegible]
[illegible] اترنج [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الكليل الملك [illegible]
فايده عدم بر دو گونه است عدم مقدر و عدم مطلق عدم مقدر چون فضای درون کوزه که فرض کنی از و مراد آب
و هوا و هیچ چیز نباشد و مقدر باشد بسبب آنکه محاط باشد باطراف کوزه و کوزه اگر بزرگتر باشد فضا بیشتر باشد
و اگر کوچکتر باشد فضا کمتر و این قسم عدم را خلا و چون چیزی درو بود ملا گویند و عدم مطلق آن بود که هیچ
چیزی در وی نبود [illegible] که فوق افلاک الاعظم لا خلاء ولا ملاء [illegible] فایده
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
کسوف [illegible]
[illegible]
اول را خسوف جزئی [illegible] گفته اند شیخ سلطان حسین مولوی [illegible]
که اسم حضرت [illegible] را در مثنوی [illegible] نموده ام در این ابیات [illegible] از آن در [illegible]

بیت . این شنیدستی که عشق بریزید . او همی گفتی بجز این بریزید . چون مرو کستاخ در دشت بلا
کور کو مانده خرد در کربلا . این شنید و دمبدم تکرار کرد . جان خود را بر حسین ایثار کرد الشیخ البهائی ره
نه معتبر نه طاعت و ابرش . ناقوس نواز دیر حرمان شده ام . رهبان کلیسای کران شده ام . شرمنده کافر و مسلمان شده ام
قال فی المبسوط الان اصله اوان ثم قیل حذفت الالف بعد الواو وقلبت الواو الفا وقیل بل حذفت الواو و
وابقیت الالف بعدها فوقعت بعدها الهمزة بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین والصلوة علی محمد
وآله اجمعین اما بعد چون در حکم وظیفه جمعه میان علما اختلاف شده بود و چون این ذره بی مقدار محمد کیس علی
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

فائده قال العلامه طاب ثراه فی کتاب المنتهی یشترط فی الجمعة الامام العادل ای المعصوم عندنا او اذنه وقال ایضا انما
اشترطنا الامام او اذنه لانه مذهب علمائنا اجمع ولان الجمعة لا تنعقد الا بالسلطان العادل فی کل عصر فکان اجماعا ولو کانت
تنعقد بالرعیة لصلوها کذلک فی بعض الاحیان وقال ره بعد ذکر اختلاف العلما فی هذه المسئلة هو الاقوی عندی منع عدم جواز
الانعقاد فی زمن الغیبة لما تقدم من اشتراط الامام او نائبه مع الغیبة یجب الظهر لفوات الشرط وقال ره فی
کتاب النهایة یشترط فی وجوب الجمعة السلطان او نائبه عند علمائنا اجمع لان النبی ص کان یعین لامامة الجماعة وکذا الخلفاء
بعده کما یعین للقضاء وکما لا یصح ان ینصب الانسان نفسه قاضیا من دون اذن الامام فکذا امام الجمعة وقال بعد
ذلک والسلطان العادل عندنا هو الامام المعصوم فلا یصح الجمعة الا معه او مع من یاذن له هذا فی حال ظهوره اما فی
حال الغیبة فالاقوی انه یجوز لفقهاء المومنین اقامتها وقال فی تذکرة الفقهاء یشترط فی وجوب الجمعة السلطان
العادل او نائبه عند علمائنا اجمع للاجماع علی ان النبی ص کان یعین لامامة الجماعة وکذا الخلفاء بعده کما یعین للقضاء
فکما لا یصح ان ینصب الانسان نفسه قاضیا من دون اذن الامام کذا امام الجمعة وقال بعد ذلک اجمع علماؤنا کافة
علی اشتراط عدالة السلطان وهو الامام المعصوم او من یامره بذلک وهل للفقهاء المومنین حال الغیبة
والتمکن من الاجتماع والخطبتین صلوة الجمعة اطبق علماؤنا علی عدم الوجوب واختلفوا فی استحباب اقامة
الجمعة فالمشهور ذلک وقال فی کتاب تحریر الاحکام من شروط الجمعة الامام العادل او من نصبه فلو لم
یکن الامام ظاهرا ولا نائب له سقط الوجوب اجماعا وهل یجوز الاجتماع مع امکان الخطبة قولان
قال الشیخ رحمه الله فی الخلاف من شرط انعقاد الجمعة الامام او من یامره الامام بذلک من قاضی او امیر
ونحو ذلک ومتی اقیمت بغیره لم یصح فان قیل الیس قد رویتم فیما مضی من کتبکم انه یجوز لاهل القری
والسواد والمومنین اذا اجتمعوا العدد الذی تنعقد بهم ان یصلوا الجمعة قلنا ذلک ماذون فیه مرغب فیه فجری ذلک مجری ان ینصب الامام
من یصلی بهم وعلیه اجماع الفرقة فانهم لا یختلفون ان من شرط الجمعة الامام او امره وقال بعد ذلک

ذکر اقوال الفقهاء رضوان الله علیهم فی الجمعة

فانه

فانه اجماع فان من عهد النبی صلی الله علیه وآله الی وقتنا هذا ما اقام الجمعة الا الخلفاء والامراء ومن ولی الصلوة
فعلم ان ذلک اجماع اهل الاعصار ولو انعقدت بالرعیة لصلوها کذلک وقال فی نهایة الاحکام اعلم ان
الاجتماع فی صلوة الجمعة وقت الغیبة اذا حصلت شرائطها من شرائطها ان یکون هناک امام عادل او من نصبه
الامام للصلوة ولا باس ان یجتمع المومنون فی زمان التقیة بحیث لا ضرر علیهم فیصلوا جماعة بخطبتین فان لم
یتمکنوا من الخطبة جاز لهم ان یصلوا جماعة لکنهم یصلون اربع رکعات وقال فی المبسوط الشروط الراجعة الی الجمعة
الی انعقادها راجعة السلطان العادل او من یامره بها وقال بعد ذلک یجب علی اهل القری والسواد اذا کان
فیهم العدد الجمعة ومن شرط ذلک ان یکون لهم موضع [illegible] فاما اهل بیوت مثل البادیة و
الاکراد فلا یجب ذلک علیهم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

یثوب و روی زرارة عن الباقر علیه السلام قال فرض الله علی الناس من الجمعة الی الجمعة خمسا وثلثین
صلوة منها صلوة واحدة فرضها الله فی جماعة وهی الجمعة ووضعها عن تسعة عن الصغیر
والکبیر والمجنون والمسافر والعبد والمرأة والمریض والاعمی ومن کان علی راس فرسخین وقال ره فی بیان
شروط الجمعة الثانی اذن الامام له کما کان النبی صلی الله علیه وآله یاذن لائمة الجمعات وامیر المومنین
بعده وعلیه اطباق الامامیة هذا مع حضور الامام واما مع غیبته کهذا الزمان ففی انعقادها قولان
اصحهما وبه قال معظم الاصحاب الجواز اذا امکن الاجتماع والخطبتان ویعلل بامرین احدهما ان الاذن
حاصل من الائمة الماضین فهو کالاذن من امام الوقت والیه اشار الشیخ فی الخلاف ویؤیده صحیح زرارة
قال حثنا ابو عبدالله علیه السلام علی صلوة الجمعة حتی ظننت انه یرید ان ناتیه فقلت اغدو علیک
فقال لا انما عنیت عندکم ولان الفقهاء حال الغیبة یباشرون ما هو اعظم من ذلک بالاذن کالحکم
والافتاء فهذا اولی والتعلیل الثانی ان الاذن انما یعتبر مع امکانه اما مع عدمه فیسقط اعتباره ویبقی عموم
القرآن والاخبار خالیا عن المعارض وقد روی عمر بن یزید فی الصحیح عن الصادق علیه السلام اذا کانوا سبعة
یوم الجمعة فلیصلوا فی جماعة وفی الصحیح عن منصور عن الصادق علیه السلام یجمع القوم یوم الجمعة اذا کانوا خمسة
فما زاد والجمعة واجبة علی کل احد لا یعذر الناس فیها الا خمسة المرأة والمملوک والمسافر والمریض والصبی و
عن زرارة عن عبد الملک عن الباقر علیه السلام قال مثلک یهلک ولم یصل فریضة فرضها الله قال
قلت کیف اصنع قال صلوا جماعة یعنی صلوة الجمعة والتعلیلان حسنان والاعتماد علی الثانی اذا عرفت ذلک فقد قال
الفضلاء ان سقط وجوب الجمعة حال الغیبة ولم یسقط الاستحباب وظاهرهم انه لو اتی بها کانت واجبة
مجزیة عن الظهر فالاستحباب انما هو فی الاجتماع ویکون افضل الفردین الواجبین التخییر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
وقال فی کتاب البیان الامام العادل [illegible]
[illegible] وقال [illegible]
صلوة الجمعة [illegible]
الظهر [illegible]

الجواز

الشیخوخة المانعة والمجنون [illegible] او عدم اشتغاله بمباشرة تجهیز میت او مریض او حبس باطل او حق عجز عنه او خوف علی نفسه
او ظلم او ماله او مطر او وحل شدید ولو حضروا وجب علیهم وانعقدت بهم الا غیر المکلف والمرأة والعبد علی الاصح
ویجب الحضور علی من بعد بفرسخین فما دونهما او صلوتها فی منزله ان اجتمعت الشرائط وبعد فرسخ والا تعین الحضور
قال المقداد رحمه الله فی کنز العرفان السلطان العادل او نائبه شرط وجوبها وهو اجماع علمائنا ومنع
ان حضور الامام هل هو شرط فی ماهیة الجمعة ومشروعیتها ام فی وجوبها فالسید والسلار وابن ادریس علی الاول
والثانی قول الاصحاب [illegible] ان الفقهاء الماذونون لهم تنفذ احکامهم حال الغیبة کذا یجوز الاقتداء بهم
فی الجمعة وموضع البحث انما هو استحباب الاجتماع لا ایقاع الجمعة فانه مع الاجتماع یجب الایقاع ویتحقق البدلیة من الظهر
قال الشیخ ابو علی الطبرسی رحمه الله فی مجمع البیان فی تفسیر سورة الجمعة لا تجب الا عند حضور السلطان العادل او من
نصبه السلطان للصلوة قال الشیخ سلار بن عبدالعزیز الدیلمی رحمه الله فی رسالته وللفقهاء ان یصلوا
بالناس فی الاعیاد والاستسقاء فاما الجمع فلا قال الشیخ احمد بن فهد الحلی رحمه الله فی الموجز تجب الرکعتان عوض الظهر
بظهور الامام [illegible] قال الشیخ مفلح الدین بن الحسن الصیمری رحمه الله فی شرح الموجز یشترط فی وجوب
الجمعة السلطان العادل او نائبه وهو الامام المعصوم او من یامره بذلک اذا امکن اجتماع العدد و
الخطبتان یستحب الاجتماع وایقاع الجمعة بنیة الوجوب وتجزی عن الظهر قال المحقق الکرکی رحمه الله فی شرح الالفیة
یشترط لوجوب الجمعة السلطان العادل وهو الامام المعصوم او نائبه عموما او فی صلوة الجمعة باجماعنا الی ان
قال والفتوی علی الجواز لوجوه قال السید ابن زهرة الحسینی رحمه الله فی کتاب الغنیة وحضور الامام العادل
او من نصبه وجری مجراه کل ذلک بدلیل الاجماع قال الشیخ ابن حمزة رحمه الله فی الوسیلة حضور السلطان العادل
او من نصبه لذلک قال الشیخ زین الدین رحمه الله فی شرح الالفیة اتفق الاصحاب علی اشتراط الامام او من نصبه
فی الوجوب العینی قال الفیلسوف العالم الامیر محمد باقر الداماد رحمه الله فی عیون المسائل اجمع علماؤنا
علی ان النداء المشروط به وجوب السعی الی صلوة الجمعة لا بد ان یکون من قبل النبی صلی الله علیه وآله او الامام او
من یاذن له الامام وینصب لها وعلی ذلک اطباق الامامیة قال الشیخ البهائی ره فی جامع عباسی
جماعتی میان مجتهدین در وجوب نماز جمعه در زمان غیبت حضرت امام علیه السلام خلاف است و اصح آنست که مکلف
مخیر است میان آنکه گذاردن نماز جمعه و نماز ظهر قال السید حسین رحمه الله فی رسالته الحصر اقوال الامامیة
فی قولین لا ثالث لهما الوجوب التخییری وعدم المشروعیة قال المولی [illegible] رحمه الله ذهب السید المرتضی
الی القول بالتحریم والشیخ الطوسی فی الخلاف وسلار وابن ادریس والعلامه فی التحریر والمحقق والمقداد فی کنز العرفان
واسند الحل واحد منهم بالاجماع علی ذلک ونقل عن ابی الصلاح ایضا القول بالتحریم فالوجوب العینی ساقط بالکلیة بالاجماع
[illegible]
قال المرتضی رحمه الله فی فقه الملکی الاحوط ان لا یصلی الجمعة الا باذن السلطان وامام الزمان لانها اذا صلیت علی هذا
الوجه انعقدت وجازت بالاجماع واذا لم یکن فیها اذن السلطان لم یقطع علی صحتها واجزائها وفی

لم يقطع على صحتها واجزائها فى مكان لم يقع قال المفيد رحمه الله فى المقنعة واعلم ان الرواية جاءت عن الصادقين
عليهم السلام ان الله جل جلاله فرض على عباده من الجمعة الى الجمعة خمساً وثلثين صلوة لم يفرض فيها الاجتماع الا فى
صلوة الجمعة خاصة فقرضها وذلك الله الاجتماع على ما قدمنا الا انه يشترط حضور امام مأمون على صفات
تقدم الجماعة ويخطبهم خطبتين يسقط بهما وبالاجتماع عن المجتمعين فى الاربع ركعات ركعتان الى ان قال و
الشرائط التى يجب فيمن يجب معه الاجتماع ان يكون حرا بالغا طاهرا فى ولادته مجنباً للامراض البرص والجذام
خاصة فى خلقته مسلماً مؤمناً معتقداً للحق باسره فى ديانته مصلياً للفرض فى ساعته فاذا كان كذلك واجتمع معه
اربعة نفر وجب الاجتماع ومن صلى خلف امام بهذه الصفات وجب عليه الانصات عند قرائته والقنوت
فى الاولى من الركعتين فى فريضته ومن صلى خلف امام بخلاف ما وصفناه رتب الفرض على المشروح فيما قدمناه
ويجب حضور الجمعة مع من وصفناه من الائمة فرضا ويستحب مع من خالفهم تقية وندبا وقال ره فى الاشراف
باب عدد ما يجب به الاجتماع فى صلوة الجمعة عدد ذلك ثمانية عشر خصلة الحرية والبلوغ والتذكير
وسلامة العقل وصحة الجسم والسلامة من العمى وحضور المصر والشهادة للنداء وتخلية السرب ووجود اربعة نفر مما
تقدم ذكره من هذه الصفات ووجود خامس يأمهم له صفات يختص بها على الايجاب ظاهر الايمان والطهارة فى
المولد من السفاح والسلامة من ثلثة ادواء الجذام والبرص والمعرة بالحدود الشائنة لمن اقيمت عليه فى الاسلام والمعرفة
لفقه الصلوة والافصاح بالخطبة والقران واقامة فرض الصلوة فى وقتها من غير تقديم ولا تأخير عنه بحال والخطبة
بالصدق فيه من الكلام فاذا اجتمعت هذه الثمانى عشرة خصلة وجب الاجتماع فى الظهر يوم الجمعة على ما ذكرناه
وكان فرضها على النصف من فرض الظهر للحاضر فى سائر الايام قال ابو الصلاح الحلبى رحمه الله فى الكافى فى باب
الجمعة واولى بها امام الملة او من نصبه فان تعذر لا ينعقد الا بامام عدل وقال ايضا ولا ينعقد الجمعة الا بامام الملة
او منصوب من قبله او من يتكامل له صفة امامة الجماعة عند تعذر الامرين واذا تكاملت هذه الشروط انعقدت
جمعة وانتقل فرض الظهر من اربع ركعات الى ركعتين وتعين فرض الحضور على كل رجل بالغ حر سليم مخلى السرب
حاضر بينه وبينها فرسخان فما دونهما وسقط فرضها عمن عداه فان حضرها تعين عليه فرض الدخول فيها جمعة قال
القاضى ابو الفتح الكراجكى رحمه الله فى كتاب تهذيب المسترشدين واذا حضرت العدة التى يصح ان تنعقد بحضورها
الجماعة يوم الجمعة وكان امامهم مرضيا متمكنا من اقامة الصلوة فى وقتها وايراد الخطبة على وجهها وكانوا
حاضرين امنين ذكورا بالغين كاملى العقول اصحاء وجبت عليهم فريضة الجمعة وكان على الامام ان يخطب بهم
خطبتين ويصلى بهم بعدها ركعتين قال الصدوق رحمه الله فى كتاب الامالى فى وصف دين الامامية و
الجماعة يوم الجمعة فريضة وفى سائر الايام سنة فمن تركها رغبة عنها وعن جماعة المسلمين من غير
علة فلا صلوة له ووضعت الجمعة عن تسعة عن الصغير والكبير والمجنون والمسافر والعبد والمرأة والمريض والاعمى
ومن كان على راس فرسخين وقال فى المقنع وان صليت الظهر مع امام بخطبة صليت ركعتين وان
صليت بغير خطبة صليتها اربعا وقد فرض الله من الجمعة الى الجمعة خمسا وثلثين صلوة منها صلوة واحدة

فرضها لم

فرضها الله فى جماعة وهى الجمعة ووضعها عن تسعة عن الصغير والكبير والمجنون والمسافر والعبد والمرأة والمريض والاعمى و
من كان على راس فرسخين ومن صلاها وحده فليصلها اربعا كصلوة الظهر فى سائر الايام قال العلامة الحلى ره
فى المختلف قال ابو الصلاح لا ينعقد الجمعة الا بامام الملة او منصوب من قبله او بمن يتكامل له صفات امام الجماعة عند
تعذر الامرين واذان واقامة فمن هذا الكلام حكان الاقوال فعل الجماعة مع غيبة الامام مع تمكن الفقهاء من
اقامتها والخطبة لا ينبغى وهذا الحكم قد خالف فيه جماعة قال السيد المرتضى فى المسائل الميافارقيات صلوة الجمعة ركعتان
من غير زيادة عليهما ولا جمعة الا مع امام عادل او من ينصبه الامام العادل فاذا عدم صليت الظهر اربع ركعات وهو
يشعر بعدم المشروع وقال سلار وللفقهاء ان يصلوا بالناس فى الاعياد والاستسقاء فاما الجمع فلا وهذا اختيار
ابن ادريس الى ان قال والاقرب الجواز الى ان قال لنا عموم قوله تعالى اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة الاية وما رواه
عمر بن يزيد عن الصادق عليه السلام قال اذا كانوا سبعة يوم الجمعة فليصلوا فى جماعة وفى الصحيح عن منصور وذكر الحديث
الى ان قال ولان الاصل عدم الاشتراط ولانها بدل عن الظهر ولا يزيد حكمها على حكم المبدل ولا يتحقق بينهما فى
لا نا نقول انها بدل من الركعتين ولم يشترط فيهما زيادة على الركعتين الى ان قال والجواب عن الاول بمنع الاجماع على
خلاف صورة النزاع وايضا فانا نقول بموجبه لان الفقيه المأمون منصوب من قبل الامام ولهذا يمضى احكامه ويجب مساعدته
على اقامة الحدود والقضاء بين الناس قال الشيخ زين الدين رحمه الله فى رسالته ان الاصحاب اتفقوا على وجوبها عينا مع
حضور الامام او نائبه الخاص وانما اختلفوا فيه فى حال الغيبة وعدم وجود المأذون له على الخصوص فذهب الاكثر
حتى كاد ان يكون اجماعا او هو اجماع على قاعدة المشهورة من ان المخالف اذا كان معلوم النسب لا يقدح فيه الى وجوبها
مع اجتماع باقى الشرائط غير اذن الامام وهم بين مطلق للوجوب وبين مصرح بعدم اعتبار شرط الامام او من نصبه
ح وربما ذهب بعضهم الى اشتراط حضور الفقيه الذى هو نائب الامام على العموم والا لم يصح وذهب
قوم الى عدم شرعيتها حال الغيبة مطلقا والذى نعتمده من هذه الاقوال ونختاره وندين الله تعالى به هو المذهب
الاول الى ان قال فكيف يسع المسلم الذى يخاف الله تعالى اذا سمع مواقع امر الله ورسوله والائمة عليهم السلم فى هذه
الفريضة وايجابها على كل مسلم ان يقصر فى امرها ويهملها الى غيرها ويتعلل بخلاف بعض العلماء فيها وامر الله ورسوله وخاصته
احق ومراعاته اولى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم قال السيد محمد رحمه الله
فى المدارك فى تحت قول المحقق ره ثم الجمعة لا تجب الا بشروط الاول السلطان العادل او من نصبه وهنا امران ينبغى
التنبيه لهما الاول الظاهر ان هذه المسئلة ليست اجماعية فان كلام اكثر المتقدمين خال من ذكر هذا الشرط وقال بعد ذكره
محمد بن مسلم وهذه الرواية هى التى استند اليها القائلون باشتراط الامام او نائبه فى صلوة الجمعة وهى ضعيفة السند
باشتماله على الحكم بن مسكين وهو مجهول الحال ولاطباق المسلمين كافة على ترك العمل بظاهرها حيث تضمنت السبعة من ليس
حضورهم شرطا اتفاقا ولو كانت الرواية صحيحة لكن جملها على ان ذكر هذه السبعة وقع كناية عن اجتماع هذا العدد و
فسقط الاحتجاج بها راسا مع ان هذه الرواية معارضة بعدة اخبار كصحيحة عمر بن يزيد المتقدمة حيث قال فيها اذا
كانوا سبعة يوم الجمعة فليصلوا فى جماعة وصحيحة محمد بن مسلم عن احدهما عليهما السلام قال سالته عن اناس فى قرية هل يصلون الجمعة

جماعة قال يصلون اربعا اذا لم يكن من يخطب بهم وصحيحة الفضل بن عبد الملك حيث قال فيها فاذا كان لهم من يخطب جمعوا
اذا كانوا خمسة نفر ودلت هذه الروايات على الاكتفاء به فى وجوب الجمعة بوجود من يخطب وحضور خمسة او سبعة فلو كانت
مشروطة بما ذكروه لكان هذا الاطلاق من قبيل الالغاز الذى لا ينبغى صدوره من الحكيم وبالجملة فالمستفاد من
الكتاب العزيز والسنة المستفيضة بل المتواترة وجوب الجمعة اذا كان القوم خمسة او سبعة وكان لهم من يخطب فى اى حال
تقييدها او تخصيصها مطلوب بدليله ودون اثباته خرط القتاد وقال جدى قدس سره فى رسالته الشريفة التى وضعها
فى هذه المسئلة وكيف يسع الى اخره قال الشيخ المحدث الربانى الشيخ سليمان بن عبد الله بن على الماحوزى البحرانى
رحمه الله فى رسالته واشتراط سلار وابن ادريس مطلق الوجوب حضور امام الاصل او نائبه الخاص
وادعيا الاجماع وهو كما ترى بل لو ادعى الاجماع على النقيض لم تقصر عن تلك الدعوى رتبة بل زادت وحجتها
انه يقينية فرض الظهر وتعلقه بالذمة فلا يبرأ المكلف الا بفعله اقول ان المتيقن وجوب الظهر فى الجملة كالحكم
كوجوب الجمعة لا وجوبها فى محل النزاع فانه ليس يقينى فضلا عن كونه يقينيا عينا انه منقوض عليهما لوتم وعبارة المرتضى ره
ليست نصا فى مذهبهما كما ظن واكثر المتاخرين شرطوا ذلك فى الوجوب العينى دون التخييرى فمن ثم قالوا به فى
زمن الغيبة مطلقا واحتجوا وفيه الاجماع الموهوم وادعوا دلالة بعض الاخبار عليه وقد اوضحنا فسادها
فى رسالتنا المعمولة فى هذه المسئلة وتحذلق ثالث فادعى اجماع اصحابنا على اشتراط النائب العام وهو الفقيه
الجامع لشرائط الفتوى فى اصل الوجوب وهو من عجائب الدعاوى فان اراد اشتراط الاستئذان منه فى فعلها
ان لم يكن هو هو امكن لكن منطوق كلامه يأبى هذا الحمل والا فهذا ما لا برهان عليه انتهى كلامه ره قال الشيخ
حسين بن عبد الصمد الحارثى الهمدانى والد شيخنا البهائى رحمة الله عليهما فى رسالة عقد الطهماسبى فى الطهارة والاوسع
ومما يحتم فعله فى زماننا صلوة الجمعة اما لدفع تشنيع اهل السنة اذ يعتقدون انا نخالف الله والرسول واجماع
العلماء فى تركها وظاهر الحال معهم واما لطريق الوجوب بالحتم والاعراض عن الخلاف لضعفه لقيام الادلة القاطعة
الباهرة على وجوبها من القران واحاديث النبى صلى الله عليه واله والائمة المعصومين عليهم السلام الكثيرة الصحيحة التى
لا تحتمل التاويل بوجه وقلة فائدته عن اشتراط الامام والمجتهد بحيث انه لم يحضر فى مسئلة من مسائل الفقه عليها ادلة
تعدد ادلة صلوة الجمعة فى كثرتها وصحتها والمبالغة فيها الى ان قال وتحقيق الاقوال ثلثة الاول الوجوب
الحتمى من غير تعرض للمجتهد وهو ظاهر كلام كل علماء المتقدمين وجماعة من المتأخرين الثانى الوجوب التخييرى بينها
وبين الظهر وهو مذهب اكثر من تأخر عن سلار وابن ادريس وادعوا عليه الاجماع ولم يشترطوا المجتهد
الثالث المنع منها حال الغيبة مطلقا سواء حضر المجتهد ام لا وهو مذهب سلار وابن ادريس والحق الكل على
وليه والطلانه فالذى يصلى الجمعة يكون قد برئت ذمته وادى الفرض بمقتضى كلام الله وكلام رسوله و
والائمة الهادين وجميع العلماء وسلار وابن ادريس والشيخ على المحقق فى الاجماع لما تقرر من قواعدنا
ان خلاف الثلثة والاربعة بل والعشرة والعشرين لا يقدح فى الاجماع اذا كانوا معلومى النسب وهذا
من قواعدنا الاصولية الاجماعية والذى يصلى الظهر تصح صلوته على مذهب هذين الرجلين والمتأخرين

فانهم

فانهم ذهبوا الى التخيير ولا تصح بمقتضى كلام الله ورسوله والائمة المعصومين واعلام المتقدمين فاى الفريقين احق بالامن
ان كنتم تعلمون نعم لو اراد واحد تمام الاحتياط للخروج من خلاف هذين الرجلين صلى الظهر بعدها وليهيأ نار الحلو ان
قال لو سأله يوم القيمة لم تركت صلوة الجمعة وقد امرت بها فى كتاب العزيز على ابلغ وجه وامر بها رسول الله صادق على
اكد وجه وامر بها الائمة الهادون واكدوا فيها غاية التأكيد ووقع اجماع المسلمين على وجوبها فى الجملة وهل يحسن
ثم ان يقال لسيد ان يجب بقوله تركتها لخلاف سلار وابن ادريس ما هو الا بعيد او يكفى او يغضب بقرنا بالذى
اجارنا الله واياكم منه وجميع المسلمين قال مولانا عبد الله الشوشترى رحمه الله فى شرح الفقيه بعد نقل اقوال
الفقهاء فى الجمعة ما لفظه الذى يقتضيه النظر وجوبها عينا مطلقا فى زمان الغيبة من غير اشتراط بوجود النائب
العام وكذا بوجود الامام والنائب الخاص فى زمان الحضور مع العذر وعدمه والدليل على ذلك الاية والاخبار
التى لغيره والقول بان الوجوب التخييرى حال الغيبة خلاف الاجماع غير مسموع اما اولا فلعدم تحققه عندنا وكم من مثل هذه
الدعوى قد ظهر خلافه حتى من مدعيه واما ثانيا فلما حققنا من التشويش فى عبارة النهاية واما ثالثا فلان المذكور فى بيان
تحقق الاجماع محلا مضى من الشيخ والمحقق لا يدل على المدعى وهو واضح قال الشيخ حسن بن الشيخ زين الدين فى الاثنى عشرية
شرط وجوب الجمعة الاثنان حضور خمسة من المؤمنين ويتأكد فى السبعة وان يكون فيهم من يصلح للامامة ويتمكن من الخطبة
قال الشيخ محمد بن الشيخ حسن رحمه الله فى شرح تلك الرسالة هذه الاخبار ونظائرها مطلقة فى وجوب الجمعة عينا والحمل على
التخيير موقوف على قيام ما يصلح للدلالة على وجوده الا قرائن فالدلالة على الفرد المذكور لا وجه لا يعتريه شوب
الارتياب ولا يخفى معاد امحاده اولى الالباب وما نقل من الاجماع على عدم العينى فى زمن الغيبة فقد سمعت الكلام فى امثاله
قال المحقق الاردبيلى رحمه الله فى الجعفرية وفى زمان الغيبة كزماننا هذا الجمعة قال الشيخ جواد رحمه الله فى الشرح اى يجوز
للفقهاء اقامة الجمعة لاصالة الجواز ولقول الصادق عليه السلام اذا كانوا سبعة يوم الجمعة فليصلوا فى جماعة وفى رواية
منصور عن الصادق عليه السلام يجمع القوم يوم الجمعة اذا كانوا خمسة فما زادوا ولعموم قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله والاخبار
الصحيحة الدالة على ان الفقيه الجامع للشرائط ماذون له فيه منصوب من جهة الائمة المعصومين واذنهم كاذن الامام الى غير ذلك
الخ ان الاذن انما يعتبر اذا كان ممكنا ومع عدم الامكان يسقط ويبقى عموم الاية خاليا عن المعارض واذا كان كذلك فلا
مانع ح من انعقاد الجمعة فان قلت لو ثبتت المقدمات المذكورة لدل الدليل المذكور على الوجوب وليس هذا هو المطلوب لان
المطلوب هو الجواز قلنا لزوم الوجوب من الدليل مسلم لكن يحمل الوجوب على الوجوب التخييرى اذ الحتمى فى حال الغيبة منتفى
بالاجماع ومما قيل فى هذا المقام ان هذا الشرط اعنى وجود السلطان العادل او من نصبه يحتمل ان يكون شرطا للوجوب
اذ النصوص الواردة عن اهل البيت عليهم السلام ليس فيها تصريح بواحد من الامرين المذكورين اعنى الصحة والوجوب
فان قلنا انه شرط للصحة امتنع ايقاعها فى زماننا لفقد الشرط وان قلنا بالثانى احتمل جواز ايقاعها مع تحقق باقى الشرائط
وهذا الاخير مبنى على مسئلة اصولية وهى ان الوجوب اذا ارتفع هل يبقى الجواز ام لا وفيه ان ما ذكره دال على انعقادها
على كلا التقديرين فى زماننا مع وجود الفقيه الجامع للشرائط حيث انه منصوب من جهة الائمة المعصومين كما عرفت الى ان قال
وجمع من فقهائنا ذهبوا الى عدم جوازها فى زمان الغيبة وصرحوا بعدم شرعيتها لان شرط شرعيتها منتف وهو الامام او

قال المولا محمد تقی المجلسی طاب ثراه فی کتاب الحدیقة ما لفظه ... اوّل رخصت امام زمان است در وقت حضور آنحضرت بنابر مذهب مشهور و در حال غیبت آنحضرت خلاف است بعضی گفته اند نایب امام آنحضرت که مجتهد جامع الشرائط است میتواند کرد و بعضی گفته اند که اجتهاد شرط نیست بلکه امام عادل میتواند کرد و بعضی گفته اند که هیچکس نمیتواند کرد و باز خلاف است که آیا در حال غیبت واجب عینی است یا افضل فردین واجب تخییری است ... [illegible]
... واجب است ... [illegible] ... رساله تالیف نموده ایم و جمع اخبار و ادله را ... کرده ام ... اوّل ... [illegible]

تفسیر سورة الاخلاص کمیرزا احمد البشابودی طاب ثراه این سوره با این وجازت متضمن ابطال قول جمیع ملل مبطله در توحید میباشد پس در لفظ هو که ضمیر مفرد غایب است اثبات وجود ... هستی اوست زیرا که اتیان بضمیر بی از ذکر مرجع در وقتی صحیح است که مرجع مذکور در اذهان و ... باشد ... [illegible]
... مطلق ... و در ... ثنویه و مشرکان است که تعدد آلهه قائلند و بر بعضی از فلاسفه العقول والنفوس ... [illegible]
... متصلات ... سرگشته ... احد ... لا احصی ... گویند سبحان ... [illegible]

[illegible]

... تا معرفت ... [illegible]
... ابحاب ... رسالة ... [illegible]
بعدل و انصاف آراسته فرماید جواب عارفانه واقف حق شناس مولانا محمد امین استرابادی که در بیان طهارت خمر نوشته بتوقع آنکه ثواب جزیل و اجر جمیل از قدوس متعال تقدست اسماؤه ... باو عاید خواهد ... در سنة ۱۳۴ بسم الله الرحمن الرحیم بعد حمد الله علی جزیل آلائه والصلوة علی محمد وآله چنین گوید ... [illegible]

[illegible]

یعنی نجس است مر این عبارت که ان الرجس یعنی النجس ... و قبله ... در کتاب ... نموده و باز بعضی از ... در ایضاح المشکلات دعوی اجماع ... کرده که لا خلاف عندنا فی نجاسة الخمر و اجماع منقول بخبر واحد حجة است چنانچه در علم اصول مقرر و مبین شده است و ... نصوص قرآنی و احادیث نبوی ... دو ... در ممالک طهارت خمر ... حکم بنجاست آن فرمایند اما دلالت آیه کریمه انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه بر نجاسة خمر ... اوّل لفظ رجس که در این آیه بمعنی نجس است ... دعوی اجماع ... [illegible]
... بعموم مجاز است ... [illegible]

[illegible]

موضع فاغسله کله فان صلیت فیه فاعد صلوتک یعنی آنحضرت فرموده هر گاه جامه تو شراب یا نبیذ می رسد باید که ان موضع
اگر دانسته بشوئی و اگر ندانسته کل جامه را بشوئی و اگر نماز دران جا کرده باشی اعاده آن نماز کن و با این حدیث [illegible]
موثق از عمار بن موسی از آنحضرت مرویست ومنها مکاتبه خیران خادم از آنحضرت چنانکه شیخ در کتاب تهذیب و ثقة الاسلام
محمد بن یعقوب کلینی در کتاب کافی نقل نموده که کتبت الی الرجل اسأله عن الثوب یصیبه الخمر و لحم الخنزیر ایصلی فیه ام لا فان اصحابنا
قد اختلفوا فیه فکتب لا تصل فیه فانه رجس یعنی خیران خادم [illegible] بعضی از یاران خود نوشت که از آنحضرت سؤال نماید که از جامه
که خمر و گوشت خوک باو رسیده باشد نماز دران جامه روا است یا نه زیرا که مردمان در ان اختلاف دارند پس آنحضرت فرمود که نماز در
ان جامه روا نیست و لا تصل فیه و بعد از ان دلیلی بران مدعا نقل فرموده که فانه رجس و ظاهر است که مراد از رجس نجس است چرا که
[illegible] مانع نماز گزاردن است نجاست است و این تعلیل بران دلیل است بر آنکه رجس در ایه کریمه چنانچه گذارش یافت بمعنی نجس است
ومنها صحیحه عبد الله بن سنان از ابو عبد الله علیه السلام که قال سأل ابی ابا عبد الله علیه السلام و انا حاضر انی اعیر الذمی ثوبی و انا اعلم انه
یشرب الخمر و یاکل لحم الخنزیر فیرده علی فاغسله قبل ان اصلی فیه الحدیث و بالجمله این حدیث مشتمل بر لحم خنزیر و خمر است [illegible]
در میان ایشان در نجاست است [illegible]

[illegible]

در طهارت خمر و صریح در آنکه در جامه که خمر ریخته باشد نماز جایز است از حضرت صادق علیه السلام نقل فرموده اند باتفاق و تو که فاضل
استرابادی جمیع احادیثی که در طهارت و نجاست واقع است صحیحه پس علی الجمله ... که مخالف دعوی اجماع علامت کردن و نقل
کردن مضمون آن برا احادیثی که بنهایت صحیح در واقع و باعتقاد تو که مدقق استرابادی اند و با آنکه نه موافقت با قول
اجماع قدماء امامیه دارند ضلالت نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا و با قطع نظر از فساد این اعتقاد حق است که
اعتقاد ابن بابویه است که اگر خمر در خانه باشد نماز گذاردن در آنجا روا نیست و باز در باب وقوع نجاسات در چاه از
ائمه هدی ع نقل نموده که اگر خمر در چاهی ریخته شود باید تمام آب چاه را بکشند چنانچه در صحیح عبد الله بن سنان واقع است
که فان مات فیها ثور او صب فیها خمر نزح الماء کله و در صحیح حلبی که وان مات فیها بعیر او صب فیها
خمر فلینزح و در صحیح معاویة بن عمار که ینزح الماء کله چنانچه از او در کتاب من لا یحضره الفقیه بظهور پیوسته است و چون
این کتاب را با بصائر الدرجات در طائف که اشتباه جزئی از آن نداری و باز ابن بابویه فرموده که حکم قطره خمر حکم قطره
بول است در اینکه جمیع آب را باید کشید چنانکه در کتاب مقنع است و ظاهر است که آنچه ابن بابویه در این دو کتاب در
باره خمر فرموده است بمنزله دو شاهد عادلست بر بطلان دعوی جمعی تو که فاضل استرابادی و باز آنچه از ابن بابویه
گفته اگر از او بظهور آمده باشد منافی آن چیزیست که در این دو کتاب فرموده است و بالجمله این دعوی با آن دعوی منافات
دارد و هرگاه دو دعوی متنافی از کسی بظهور آید هر دو از درجه اعتبار ساقط خواهد بود پس متعین شد که عدم باس
محمول بر عفو ... است و دلالت بر طهارت خمر ندارد و چنانچه مذکور گردید ... از آنچه منافات میانه حکم بنجاسة خمر چنانچه
در باره چاه است و میانه عدم باس چنانچه در نماز حال ضرورت ... و باز آنچه گفته که مذهب قدماء امامیه
... افتراء محض است بلکه از قبیل ... و از ... اشتباه ... است چرا
که سید مرتضی و هم چنین ابن زهره و غیرهما اجماع اهل اسلام بر نجاست خمر دعوی کرده اند و ظاهر است که کتاب انتصار سید مرتضی و غنیه
ابن زهره را با بصائر الدرجات در طائف که اشتباه و خبر از آنها نداری پس چگونه جرم ... این حکم با گفته تو و بالجمله
مانند این سخنان نزد والا نژادان خانواده معارف نهایت سخافت و رکاکت و وقاحت دارد تتبع و تفهم و باز آنچه
گفته و لکن چون مذهب شیخ مفید بر نجاست خمر است و شیخ طوسی که شاگرد ایشانست تابع ایشان شده و جمع دیگر بعد از
شیخ طوسی نور الله مرقده هم تابع اند تابع تقلید شیخ طوسی شده اند ناصواب است چه ظاهر است که اگر اراده نموده از این
عبارت که شیخ طائفه تقلید شیخ مفید و متاخران تقلید شیخ طائفه ... نموده اند غلط است چرا که شیخ طائفه رئیس ارباب بحث و
مجتهدین است و مجتهدان را جایز نیست که تابع مجتهد دیگر گردند و تقلید او نمایند بلکه این شان مقلدان است نه مجتهدان است
و باز چگونه مجتهدان از متاخران تقلید شیخ طوسی نموده باشند با وجود آنکه اجماع منعقد است که تقلید میت روا نیست و بالجمله روا
نبود تقلید مجتهد مجتهد را بر تقدیری که هر دو صاحب حیات باشند و اما تقلید مجتهد میت روا نیست مطلقا خواه مقلد مجتهد باشد و
خواه غیر مجتهد پس آنچه گفته که مجتهدین را در اکثر مسائل فقه تقلید شیخ طوسی کرده اند ناشی است از ... اجتهاد و اگر
اراده نموده از این عبارت که شیخ طوسی موافقت شیخ مفید و متاخران موافقت شیخ طوسی نموده اند از اینکه دلیل
روشن و برهان متقن بر نجاست خمر داشته اند مسلم و این اتفاق از جهت اتفاق دلیل است و هیچ نوع فسادی وارد

بلکه اگر موافق حکم هیچ یک از مجتهدین سابق نباشد بلکه مخالف حکم ایشان بظهور رسد صواب نباشد زیرا که از قبیل خلاف اجماع است و بالجمله
متاخران ... اتقان و ... دریای عرفان اند اگرچه قدما ثابت السابقون السابقون اولئک المقربون اند
لکن متاخران قصبات سبق را از مضمار دانش و بینش از ایشان ربوده اند فانظر الی ... حدیثی که شیخ طوسی نقل
فرموده اند از ائمه هدی علیهم السلام و از این روی ترجیح احکام داده اند و صاحبان انصاف را دست چپ از راست ...
مانند ایشان را تقلید نمایند و باز آنچه گفته که از عجایب آنکه شیخ مفید رحمه الله حمل احادیثی که دلالت بر طهارت خمر میکنند
بر تقیه کرده اند و حال آنکه حق است آن حدیثی که دلالت بر نجاست خمر میکند موافق اقوال اهل سنت این زمان
صواب است و از عجایب انکار است که شیخ مفید زمان او نزدیک بزمان ائمه علیهم السلام است و او با علماء اهل سنت مباحثات
بسیار و مناظرات بیشمار در اصول و فروع روی داده و مصنفات از او قدس سره در این باب بظهور رسیده است و داناتر
بمذهب ایشان از یاران این زمان نبوده باشد و مذهب ایشان را در باب طهارت خمر ... که حمل بر تقیه از
ایشان کرده باشد و ما حصل کلام مانند شیخ مفید کسی که استاد شیخ طائفه و استاد مرتضی دار الملک امامیه است و حامی
مراسم شریعت محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و ائمه هدی علیهم السلام از و عجایبیست در ساکنان وادی طلب ... اشراق لمعات
انوار اخبار ایشان مستنیر و از جواهر حقایق احادیثشان با نصیب اند واقف بمذهب اهل سنت نبوده باشد و مانند ما
سالکان مناهج طلب واقف شده تشنیع او نمایم ان هذا الشیء عجاب و بالجمله باعث بر اینکه شیخ مفید اخباری که دلالت
بر طهارت خمر دارند حمل بر تقیه نموده است چندین وجه است اول معاصر بودن او با علمای اهل خلاف و دانستن او مذاهب
ایشان را دوم قاعده شریفه اذا جاءکم عنا حدیثان سیم صحیح علی بن مهزیار که معظم قدماء امامیه است چنانکه مذکور
گردید از زراره از ابی جعفر و ابی عبد الله علیهما السلام طهارت خمر را میکند و غیر زراره از ابی عبد الله علیه السلام نجاست آن را
پس حضرت امام همام موسی الکاظم علیه السلام حکم نمود که آنچه ابو عبد الله علیه السلام گفته است عمل نمایند و آنچه ابی جعفر و ابی عبد الله علیهما السلام
در باره طهارت خمر زراره گفته است عمل ننمایند پس ظاهر است صاحبان ادراک را که حکم حضرت امام موسی علیه السلام بگفته
ابی عبد الله علیه السلام تنها دون ابی جعفر و ابی عبد الله علیهما السلام در باره خمر دلیل است که گفته ایشان محمول بر تقیه است
پس از عجایب روزگار است که این مدقق استرابادی با وجود این وجوه ظاهره در موقف ... در آمده و بعد از آن متوجه ذکر ...
حدیث شده حکم بصحت آنها کرده است و حال آنکه در طریق بعضی از این اخبار صالح بن سیابه است و در طریق بعضی الحسن بن موسی
الحناط که هر دو در کتب رجال مجهول الحال اند و در طریق بعضی عبد الحمید بن ابی الدیلم است و در طریق بعضی ابو بکر حضرمی است
پس چگونه حکم بصحت این اخبار میکند و اما آنچه گفته او در کتاب ... حکم بصحت احادیث تهذیب و استبصار کرده است اگر ...
کتاب فهرست شیخ که در باب احوال رجال تهذیب و استبصار نوشته بمطالعه در نیامده خواهد بود علم رجال ضایع و بی ثمره خواهد شد
زیرا که فایده آن معرفت طریق حدیث است از صحیح و حسن و موثق و ضعیف است و هرگاه این صحیح باشد که جمیع احادیث صحیح باشند پس معرفت رجال
عبث خواهد بود و باز در کتاب تهذیب و استبصار که ... در مقام جمع میانه اخبار حکم بضعف بعضی از آنها نماید ...
واقع در آن اخبار ... و باز اگر قطع نظر از این امور نمایم در معنی این اخبار و احادیثی که ... طهارت خمر
اختلاف واقع است پس چگونه عمل با آنها میکند و اگر قطع نظر از این مرتبه کلام نمایم ... این اخبار ... والا لازم ...

حکم بر طهارت خمر و نجاست آن نکرده باشی ... مضمون هر خبری که موافق عمل قدماء امامیه است خصوصا که دعوی اجماع بر
آن نموده باشند کردن و عمل بآن نموده سایر اخبار را بر تقیه حمل نمودن با آنکه مضمون آن خبر معمول به اصحاب و موافق ظاهر
کتاب خدا باشد و اگر قطع نظر از دعوی اجماع قدماء و متاخران نمایم عمل بشهرت چنانکه مقتضای فحوای حدیث شریف حنظله
باید کرد و اگر قطع نظر از این مراتب کلام نمایم گوئیم حدیثی که در طریقش عبد الحمید واقع است دلالت بر مدعای تو که طهارت خمر است
هیچ وجه ندارد چرا که ... شارب الخمر را منافات با نجاست خمر نیست و ظاهر است که فهم مضمون این حدیث را نیز در طائف
بصائر الدرجات ... پس ظاهر گردید آنچه گفته و نیز مذکور است قلت لابی عبد الله علیه السلام رجل شرب الخمر فبقی ...
ثوبه ام الصلاة فقال لیس بشیء و از این عجب اینکه حدیثی که دلالت بر نجاست خمر دارد در واقع و باعتقاد تو که فاضل استرابادی
دلیل بر طهارت خمر است که گفته و نیز منقول است از علی بن مهزیار که از معظم فقهاء امامیه است که قرأت فی کتاب عبد الله بن
محمد الی ابی الحسن علیه السلام جعلت فداک روی زرارة عن ابی جعفر و ابی عبد الله علیهما السلام فی الخمر یصیب ثوب الرجل انهما قالا لا
باس بان یصلی فیه انما حرم شربها و روی غیر زرارة عن ابی عبد الله علیه السلام انه قال اذا اصاب ثوبک خمر فاغسله اذا
عرفت موضعه وان لم تعرف فاغسله کله وان صلیت فیه فاعد صلوتک فاعلمنی ما آخذ به فوقع بخطه خذ بقول ابی عبد الله علیه السلام
چه ظاهر است که حکم ابو الحسن علیه السلام باینکه عمل بگفته ابو عبد الله علیه السلام که دلالت بر نجاست خمر دارد باید کرد و عمل بگفته آن حضرت و
ابی جعفر علیهما السلام در باره طهارت خمر نباید کرد در حقیقت که عمل بنجاست خمر است نه طهارت آن چنانچه خذ بقول ابی عبد الله علیه السلام
اشارت بآنست و بالجمله حکم ابو الحسن و حضرت امام موسی کاظم علیه السلام است باینکه عمل بگفته ابی عبد الله باید کرد و نیز دلالت که آن
حضرت متاخر است از ابی عبد الله و ابی جعفر علیهما السلام پس باعتقاد تو عمل بمضمون آن باید کرد چنانچه گفته و نیز در احادیث
ائمه هدی علیهم السلام وارد شده که هرگاه دو حدیث مختلف از ما بشما برسد عمل کنید بحدیثی که متاخر است چه ظاهر است
که حدیث متاخر حدیث ابی عبد الله است که غیر زراره در طریقش واقع است و مضمونش نجاست خمر است پس در حقیقت
تو که فاضل استرابادی تناقض واقع است چرا که در اول گفته و نیز منقول است از علی بن مهزیار و ظاهرش آنست که ...
کلام از دلایل طهارت خمر است ... حکم بگفته ابی عبد الله علیه السلام کرده بقاعده شریفه و آن
نجاست خمر است و این گونه سخنان متناقض ... نزد هوشمندان دار الملک عرفان ناصواب است و اما نقل احتمال تقیه
در باره عمل بگفته ابی عبد الله علیه السلام در نجاست خمر چنانکه گفته و ممکن است که آن نیز مبنی بر تقیه باشد دلیل بر طهارت خمر نمیشود
زیرا که احتمال حجت نیست و احتمال چیز دیگر نظم ترقی الی وادی العقیق بذی الطوی ... و دع ... ذکر الربیع ... الحمی
و باز احتمال این احتمال ناصواب است زیرا که تقیه از ابنای زمان از صاحبان شوکت که مباشر شرب خمر بوده اند معلوم است
چه ظاهر است که ایشان را ... در طهارت خمر انکاری ... نبوده است بلکه ایشان را از حکم بنجاست آن انکار بوده است
پس قول باینکه حکم بطهارت خمر مبنی بر تقیه است غلط است و باز گفته ابی عبد الله علیه السلام موافق ظاهر قرآن است و در دعوی اجماع
اهل عرفان و بمقتضای قاعده شریفه اذا جاءکم عنا حدیثان معمول بهاست والله یحق الحق و یهدی السبیل فاستقم کما امرت
ولا تتبع الهوی فیضلک عن سبیل الله ... و از اینجا ظاهر گردید که حکم مدقق استرابادی بر حرمت اجتهاد چنانچه
از او مشهور است و در بعضی از تالیفات او مسطور و مانند این اجتهادات بغایت ناصواب است والحمد لله حق حمده علی الانعام والصلوة

علی محمد و آله خیر الانام رساله دیگر در رد بر رساله ثانی مولانا محمد امین استرابادی بعد از دیدن رد بر رساله اولش در طهارت
خمر فی سنه ۱۰۳۴ بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله الذی هدانا لهذا وما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله والصلوة علی رسوله المبعوث الی
البرایا بشیرا و نذیرا و اصفیائه الذین اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهیرا اما بعد فیقول الفقیر الی الله الی رحمة ربه الغنی احمد بن
زین العابدین العلوی ان بعض الناس لما غلب علیه الوسواس الخناس کتب ... فی طهارة الخمر تارة ثم انه بعد ما رای جوابه
منها کتب رسالة اخری ... ظاهرها الحکم بطهارة الخمر ... الیهود والنصاری ... انه کتب بعد ... رسالة ... فی
... تارة اخری وهی الحکم بطهارة نجاسات العشرة باسرها فهذا الکلام ... علی العقلاء الاصغاء الیها فضلا عن
ان یقصد ... المروی عن الائمة الاطهار ... حکمة ... فلا باس لو
نقدتها ... تارة اخری ... الایراد ... علیها ... والله شهید ... وهو ... قبول و
بالله التوفیق انه قال بعد حمد الله والصلوة علی النبی وآله بهذه العبارة ... فقد تواترت الاخبار عن الائمة الاطهار
صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین بانه اذا صح عندکم حدیثان متناقضان فاعملوا بما هو الابعد عن اقوال العامة
واطرحوا نقیضه وقد جمعت طرفا من تلک الاخبار فی الفوائد المدنیة فیه الکفایة وقد انعقد اجماع المجتهدین
الاربعة ابی حنیفة ومالک ومحمد بن ادریس الشافعی واحمد بن حنبل وغیرهم من فقهائهم وقضاتهم الا داود الظاهری
الاصفهانی المتاخر عنهم علی ان الخمر نجس واستمرت هذه الفتاوی منهم من الصدر السابق الی ... کما
صرح بذلک صاحب کتاب المیزان من متاخری الشافعیة وغیره من فقهاء العامة وقد تواترت الاخبار عنهم صلوات
الله علیهم بطهارتها انتهی ولا یخفی علی ابناء الدین انه لو صح ما ادعاه من التواتر فی طهارة الخمر مع بعده عن زمان الائمة
... تواتره عند علمائنا السابقین لقرب زمانهم الی زمان ائمتهم علیهم السلام وکثرة الاخبار عنهم صلوات الله علیهم عندهم حتی ان منهم السید
المرتضی طاب ثراه صرح فی کتاب الذریعة بان العمل انما هو بالاخبار المتواترة دون الاحاد ومع ذلک ما تواتر هذا الحکم عنده بل
حکم بنجاستها واجماع الامامیة علی نجاستها فی کتابه الانتصار وکذلک ابن زهرة فی الغنیة وکذا غیرهما کما ستعلمه ...
ان دعوی تواتر هذا الحکم فی هذا الزمان مع عدم تواتره عند مشایخنا المتقدمین الذین کان عندهم اربعمائة اصل فی
الاحادیث والاخبار وصل الینا منهم قلیل من هذه الاصول افتراء بلا امتراء وبالجملة کیف یمکن ان یقال بتواتره عندنا
مع عدم تواتره عندهم ان هذا الشیء عجاب سیما ان منهم من ادعی الاجماع علی نجاسته وما ذکره بقوله انه اذا صح عندکم
حدیثان متناقضان فاعملوا بما هو الابعد فهو مسلم اذا لم یکن امران احدهما موافقة بعضهما لظاهر القرآن وثانیهما ان تکون
نجاسة الخمر ابعد عندنا وکلاهما ممنوعان اما الاول فلان مع تعارض الاخبار عن الائمة الاطهار الامر بعرضها علی کتاب الله
فما وافقه فخذوه وما خالفه فاطرحوه علی ان القرآن الحکیم ... بقوله العزیز وما انزلنا علیک الکتاب الا لتبین
لهم الذی اختلفوا فیه وهدی ورحمة لقوم یؤمنون ومن الظاهر ان الآیة انما الخمر والمیسر الآیة ... نجاسته ...
کما فصلناه فی رسالة اخری واما الثانی فلانه انما ... نجاسته ابعد اذا کان طهارته متواترة عندنا ولم یکن ...
... الظاهر بنجاسته ... منهم علی سنة واحدة علی ما ... فلا ... کیف ... ان یحکم بان نجاسته ابعد
... ثم قال ... بما نقلنا عنه بهذه العبارة ولقد ذکرت طرفا من تلک الاخبار فیه الکفایة عند اولی الالباب.

ففي كتاب علل الشرائع والاحكام لرئيس المحدثين شيخنا الثقة الصدوق قدس سره في باب علة الرخصة في ثوب اصابه
خمر وودك الخنزير ابي رحمه الله قال حدثنا سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين وعلي بن اسمعيل ويعقوب بن
يزيد عن حماد بن عيسى عن حريز قال قال بكير عن ابي جعفر عليه السلم وابو الصباح وابو سعيد والحسن النبال عن
ابي عبد الله عليه السلم قالوا قلنا لهما انا نشتري ثيابا يصيبها الخمر وودك الخنزير عند حاكتها انصلي فيها قبل ان
نغسلها قال نعم لا باس بها انما حرم الله اكله وشربه ولم يحرم لبسه ومسه والصلوة فيه انتهى وذلك
ايها الامين الخبران العمل بهذين الخبرين يوجب لطهارة الخمر وهل هذا الا خرق ما عليه المسلمون ولمثل هذا فتبطل الحكم
والبيع يخالف ما يتضمنه كثير من الاخبار وتقرر في الاصول انه اذا تعارضت الاخبار وتقابلت فان وافق بعضها اجماع
الطائفة وبعضها يخالفه وجب العمل بما وافق اجماعهم وترك العمل بالمخالف وههنا الامر كذلك فلنذكر طرفا من الاخبار
الصريحة الدالة على نجاسة الخمر من ذلك ما رواه الشيخ ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني عن محمد بن يحيى العطار
عن علي بن جعفر عن اخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال سالته عن الرجل يصيب ثوبه خنزير فلم يغسله فذكره وهو في صلوته كيف
يصنع قال ان كان دخل في صلوته فليمض وان لم يكن دخل في صلوته فلينضح ما اصاب من ثوبه الا ان يكون فيه اثر فيغسله قال
وسالته عن خنزير شرب من اناء كيف يصنع به قال يغسل سبع مرات ومن ذلك ما رواه محمد بن احمد بن يحيى عن عبد الله بن جعفر عن
ايوب بن نوح عن صفوان عن سيف التمار عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلم قال قلت له ان رجلا من مواليك يعمل
الحبائك بشعر الخنزير قال اذا فرغ فليغسل يده ومن ذلك ما رواه في الكافي عن خيران الخادم قال كتبت
الى الرجل اسأله عن الثوب يصيبه الخمر ولحم الخنزير ايصلى فيه ام لا فان اصحابنا قد اختلفوا فيه فكتب لا تصل فيه فانه رجس ثم الظاهر
من التعليل في الخبر الاخير ان الرجس في الكريمة انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس الاية بمعنى النجس كما فصلنا في رسالة
اخرى ثم انا لو قطعنا النظر عن ذلك كله فان قوله عليه السلم في الخبر الذي نقله من قوله لا باس لا يدل على الطهارة لانه اعم
منها فعلت فقدم ثم قال متصلا بالنقل عنه بهذه العبارة وفي كتاب قرب الاسناد لشيخنا الصدوق ابي
العباس عبد الله بن جعفر الحميري قدس سره وهو من اصول قدمائنا اصحاب الائمة عليهم السلم المعول عليها اخرج
به رئيس الطائفة في تهذيبه والنجاشي في فهرسه ومحمد بن ادريس الحلي بعدهما في الباب الاخير من كتاب السرائر او اخرجه
وعبد الله ابنا محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن علي بن رئاب قال قلت سألت ابا عبد الله عليه السلم عن الخمر
والنبيذ والمسكر يصيب ثوبي فاغسله واصلي فيه قال اصل فيه الا ان تقذره فتغسل منه موضع الاثر ان الله
تبارك وتعالى انما حرم شربها محمد بن الوليد عن عبد الله بن بكير قال سأل رجل ابا عبد الله عليه السلم وانا
عنده عن المسكر والنبيذ يصيبان الثوب قال لا باس به حدثنا عبد الله بن الحسن العلوي عن جده علي بن جعفر قال سالت
اخي موسى بن جعفر عن رجل مر في ماء المطر قد صب فيه خمر فاصاب ثوبه هل يصلي فيه قبل ان يغسله قال لا يغسل ثوبه و
لا رجليه ويصلي ولا باس وسالته عن رجل مر بمكان قد رش فيه خمر قد شربته الارض وبقي نداه ايصلي فيه قال
ان اصاب مكانا غيره فليصل فيه وان لم يصب فليصل فيه ولا باس انتهى ولا يخفى على الامين الخبران الاخيران
بانضمام الخبر الاخير على طهارة الخمر وهو قليل بلا قليل لاحتمال ان ما تضمنه من قوله عن رجل مر في ماء المطر قد صب فيه خمر

انا قد وصل هذا الكريمة بنحو وقت تعاطي الطهارة ان يجب اجتناب الخمر فيه ويؤيده ما في جزء الاخير من قوله عليه السلام ان اصابه
او فليصل هناك لانه ظاهره يبطل الوجوب كما تقرر في علم الاصول بل الظاهر منه وجوب طهارة مساقط جميع الاعضاء السجود كما
عليه مذهب بعض علمائنا لا مجرد موضع طهارة الجبهة وايضا لو قطعنا النظر عن ذلك كله فنقول ان قوله لا باس في هذا الخبر وذلك الخبر
لا يدل على الطهارة ولو سلم ذلك فنقول انه لما كان مخالفا لظاهر القران وعمل اصحابنا الامامية من امناء الدين المبين ثم خرق به ودعوى
تواتره قد عرفت ما فيه واما دعوى كون نجاسته ابعد وطهارته اقرب دعوى لا دليل عليه بل الدليل قائم على عدمه وذلك لان المجمعين
قد ادعوا الاجماع على نجاسته فكيف يكون ابعد فعلت لا تم ثم قال وفي من لا يحضره الفقيه سئل ابو جعفر وابو عبد الله عليهما السلام
فقيل لهما انا نشتري ثيابا يصيبها الخمر وودك الخنزير عند حياكتها انصلي فيها قبل ان نغسلها فقال لا نعم لا باس انما
حرم الله اكله وشربه ولم يحرم لبسه ومسه والصلوة فيه انتهى وهذا الخبر كون لا باس لا يدل على طهارة الخمر ولا
على طهارة الخنزير فلم نعد بمعرفته انفا فتذكر قال وفي كتابي الاستبصار وكتاب تهذيب الاحكام لرئيس الطائفة قدس سره
احمد بن محمد بن عيسى عن احمد البرقي عن محمد بن ابي عمير عن الحسين بن ابي سارة قال قلت لابي عبد الله عم ان اصاب ثوبي شيء
من الخمر اصلي فيه قبل ان اغسله قال لا باس ان الثوب لا يسكر وروى سعد بن احمد بن محمد عن الحسن بن علي بن فضال
عن عبد الله بن بكير قال سأل رجل ابا عبد الله عم وانا حاضر عنده عن المسكر والنبيذ يصيب الثوب قال لا باس
وبهذا الاسناد عن عبد الله بن بكير عن صالح بن سيابة عن الحسن بن ابي سارة قال قلت لابي عبد الله عليه السلم انا نخالط
اليهود والنصارى والمجوس وندخل عليهم وهم ياكلون ويشربون فيمر ساقيهم فيصب على ثيابي الخمر قال لا باس به الا
ان تشتهي ان تغسله انتهى ولا يخفى على اولي الالباب ان العمل بظاهر الخبر الاخير يوجب الحكم بطهارة اهل الكتاب من اليهود والنصارى
وهذا كما ترى يخالف ما نطق به القران وحكم به اثار الاخبار وعمل به المؤمنون العدول اما الاول فلقوله تعالى في سورة التوبة يا ايها
الذين امنوا انما المشركون نجس وظاهر انه يتناول عبدة الاصنام وغيرهم من اليهود والنصارى لقوله تعالى في كريمة اخرى وقالت اليهود عزير
ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى قوله سبحانه عما يشركون واما الثاني فمنه ما رواه الشيخ الاكمل في الصحيح عن محمد بن
مسلم عن احدهما عليهما السلام قال سالته عن رجل صافح مجوسيا قال يغسل يده ولا يتوضا ومنه صحيحة علي بن جعفر عن اخيه موسى بن
جعفر قال سالته عن فراش اليهودي والنصراني ينام عليه قال لا باس ولا يصلي في ثيابهما وقال لا ياكل المسلم مع المجوسي في قصعة
واحدة ولا يقعد على فراشه ولا مسجده ولا يصافحه قال وسالته عن رجل اشترى ثوبا من السوق للبس لا يدري لمن كان هل تصلح الصلوة
فيه قال ان اشتراه من مسلم فليصل فيه وان اشتراه من نصراني فلا يصلي فيه حتى يغسله ومنه ما رواه عن احمد بن محمد عن ابيه علي
بن الحسن بن ابان عن الحسين بن سعيد عن القسم عن علي عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلم انه قال في مصافحة المسلم اليهودي والنصراني
قال من وراء الثياب فان صافحك فاغسل يدك وبهذا الاسناد عن الحسين بن سعيد عن صفوان عن العلاء عن محمد بن مسلم
عن احدهما عليهما السلام قال سالته عن رجل صافح مجوسيا قال يغسل يده ولا يتوضا فان قلت ايها الامين في الدين ان هذه الاخبار
تعارض ذلك الخبر الذي نقلته ومع ذلك الجمع بينهما ممكن حيث ان ما تضمنه هو ابعد مما عليه اهل الخلاف من نجاسة اهل الكتاب فيتعين ذلك
الخبر الذي يعطي بظاهره العمل بما هو الابعد فقلت انه ورد عن الائمة الاطهار عليهم السلم ما اذا جاءكم عنا حديثان فاعرضوهما على
كتاب الله فما وافقه فخذوه وما خالفه فاطرحوه ومن الظاهر نجاسة اهل الكتاب بظاهر القران فيعمل باخبار دالة على نجاستهم

عن الفقيه من طهارة الخمر لا شعاره بعض الطهارة وكيف يستوي من شم رائحة الايمان ان يخالف بمثل ذلك الخبر ما نطق به القران و
وصفه قال عز من قائل ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وقال وانزلنا اليك
الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون فعلت فلا تم حيث حكمت
بطهارة الخمر والخنزير والكلب في هذه الرسالة واني لاراك في ضلال بعيد سيما انك لو كتبت رسالة اولى لحكمت بطهارة النجاسات
العشرة تدبر فلعلك من الغافلين ثم قال بعد ذلك سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين عن ايوب بن نوح عن صفوان عن حماد بن
عثمان قال حدثني الحسين بن موسى الحناط قال سالت ابا عبد الله عليه السلم عن الرجل يشرب الخمر ثم يمجه من فيه فيصيب ثوبي فقال لا باس
قال سعد بن عبد الله عن احمد بن محمد عن يونس بن عبد الرحمن عن عبد الله بن الصلت عن صفوان عن الحسن بن ابي سارة عن عبد الله
بن ابي يعفور قال قلت لابي عبد الله عليه السلم رجل يشرب الخمر فيبصق فاصاب ثوبي من بصاقه قال ليس بشيء انتهى هذا كما ترى انه لا دلالة
لهذا الخبر عند التامل الظاهر على طهارة الخمر لانه انما سال عن بصاق شارب الخمر فقال لا باس والبصاق ليس بنجس وانما النجس الخمر واما الخمر
الذي هو في فم من سائر النجاسات قد زال عند اخراجه من فمه نعلت لا تم قال احرجه الشيخ رحمه الله عن جعفر بن محمد عن محمد بن
يعقوب عن الحسين بن محمد عن عبد الله بن عامر عن علي بن مهزيار قال قرات في كتاب عبد الله بن محمد الى ابي الحسن
عليه السلم جعلت فداك روى زرارة عن ابي جعفر وابي عبد الله عليهما السلام في الخمر يصيب ثوب الرجل انهما قالا لا باس ان يصلي فيه
انما حرم شربها وروى غير زرارة عن ابي عبد الله عليه السلم انه قال اذا اصاب ثوبك خمر او نبيذ يعني المسكر فاغسله ان عرفت موضعه
وان لم تعرف موضعه فاغسله كله فان صليت فيه فاعد صلوتك فاعلمني ما اخذ به فوقع بخطه عليه السلم وقراته خذ بقول ابي عبد الله
انتهى ما اردنا نقله واقول هذا الحديث الاخير ناظر الى ما ورد عنهم عليهم السلام في باب تنافي الاحاديث من انه يجب الاخذ بالاحدث
من الحديثين المتنافيين لانه ورد مطلقا المتقدم زمانه من شدة التقية او رفعها بالنسبة الى زمان المتاخر من المسلمين ائمة الحق ان
اجماع مجتهدي العامة على نجاسة الخمر والخنزير في زمان الباقر واوائل زمن الصادق عليهما السلام او انعقد ولم يشتهر بين اهل
والقضاة منهم ثم انعقد واشتهر بعد ذلك فالفتوى الواردة عن ابي عبد الله عليه السلام بعد حيوة والده وفي زمن ابي الحسن انما وردت
بحسب مقتضى زمان اشتهار الاجماع منهم على النجاسة وان رئيس الطائفة فقد حمل الاحاديث المذكورة في طهارة الخمر على التقية لا لاجل
ورود احاديث عليه دالة على نجاسة لم يبلغ في الصحة ما بلغت الاحاديث المذكورة في طهارته وكيف لا والدالة على
الطهارة قد بلغت حد التواتر المعنوي وهذه الغفلة واي غفلة ورب جاهل منه واي تساهل فان مجتهدي العامة وقضاتهم
اجمعوا على نجاسته كما تر فكيف تكون الاحاديث الدالة على الطهارة من باب التقية بل الامر بالعكس انتهى ولا يخفى على اولي النهى
ان مبنى استدلاله على احتمال وترديد وهو غير سديد عند من له قلب او القى السمع وهو شهيد ضرورة ان سلوك الاحتمال في
ولاية الاستدلال المعزول فانظر ماذا يقول حيث قال والحق انه لم ينعقد اجماع مجتهدي العامة على نجاسة الخمر ثم قال بعده
او انعقد ولم يشتهر ثم بعد هذا الاحتمال والترديد جعله وسيلة للتشنيع على رئيس الطائفة من حيث حمله اخبار الطهارة على التقية من اهل
الخلاف ومن الظاهر ان ذلك الاحتمال اقرب الى الاختلاف لكونه اقرب زمانا الى زمان الائمة عليهم السلم وهو اظهر
اعلم بما وقع في زمانهم صلوات الله عليهم من اشتهار فتاوى اهل الخلاف فعلى ان احتمال هذا كاف في ابطال
ذلك الاستدلال والعجب من هذا الحاكم انه بعد ما ذكر ذلك الاحتمال على ما قال ثم بعد ذلك جزم بما استحسنه قائلا عن موثق

التشنيع على شيخ الطائفة بهذه العبارة فان مجتهدي العامة وقضاتهم اجمعوا على نجاسته كما ترى انتهى وليت شعري ان هو انه كيف يجوز هذا الجزم على
ادعاه من الاحتمال وذلك حيث قال كما تر ومن له هذه الدراية كيف يجل له ان يقصد في التشنيع على سلوك المرتبة من ابناء عم على شيخ الطائفة
بقوله وهذه غفلة منه واي غفلة وتساهل واي تساهل بل لو قطعنا النظر عنه فنقول ان التقية لا تنحصر في القول بما يوافق العامة بل قد يقع جوابا
لاجل ايذاء الجهلاء اصحاب الشوكة من الامراء وولاتهم به فلا يمكن اشاعة ما يقتضي تغييرهم والا زراء بهم عن فعله فيجوز ان يكون ما نحن فيه من هذا القبيل فقد
قيل ان اكثر امراء بني امية وبني العباس كانوا مولعين بشرب الخمر ومزاولته وعدم التحرز عن مباشرته حتى نقل المورخون ان بعض
امراء بني امية امر بالمتاسي وهم سكران فقتل من ان يكون ثوبه ملوثا بها وان في القول بنجاسته يقتضي شدة التشنيع عليهم و
التزامهم فلا يبعد عند السؤال عن نجاسته في صدور الجواب عنهم عليهم السلام على وجه يؤمن من الحمل على الازراء بهم والتشنيع عليهم خشية
التهمة على اقدامهم بالعمل الصحيح وابدائه بل الاصل الصحيح فاذا عرفت هذا فنقول انه يجوز حمل الاخبار الدالة على عدم الباس على التقية من سلاطين
مع انه لا دلالة فيما تضمنه هذه الاخبار من عدم الباس على الطهارة لانه اعم منها والعام لا يدل على الخاص باحدى الدلالات الثلث كما تقرر في
شرح هذا المقام ثم قال ومنها قصة عجيبة وهي ان بعض الثقات من اعاظم الفضلاء ادام الله ايامهم ذكر عندي ان احد الملوك من
مروج مذهب اهل البيت الاطاهر من تراب اقدام جده امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين قرابتي من ذي نسبه بان خدام
عوده والشراب الخمر ايام للضرورة الطبية الى ذلك بزعمهم او لغيرها وبعض الاوقات ترك الصلوات المفروضات بزعم ان نجاسة
الخمر في الثوب او البدن مانعة من الصلوة فلا سمعت منه ذلك الحال قلت له ان ترك الصلوة اعظم اثما عند الله تعالى من شرب الخمر
لا سيما اذا كانت هناك ضرورة ملجئة كحفظ الحيوة انتهى وسموك ايها الامين في الدين قلت ان هذه قصة عجيبة غريبة ولهذا
ليست العجب في قصتك في دعوى طهارة الخمر عن الائمة عليهم السلام وذلك لدعوى ان التشنيع عليك تشنيع على الائمة عليهم السلام بل هذه
العجب من ذلك كله وهو يليق ان يسمى احسن القصص ثم ان من العجب قصة ما ذكرته بقولك لا سيما اذا كانت هناك ضرورة ملجئة
كحفظ الحيوة لانه يشم منه رائحة الرخصة للضرورة وهذا كما ترى روى ثقة الاسلام في الكافي عن ابي بصير قال دخلت
ام خالد العبدية على ابي عبد الله عليه السلام وانا عنده حاضر فقالت جعلت فداك اني يعتريني قراقر في بطني وقد وصف لي
اطباء العراق النبيذ بالسويق وقد عرفت كراهتك له فاحببت ان اسالك عن ذلك فقال لها وما يمنعك من شربه الى قوله عليه السلام
لا والله ما اذن لك في قطرة منه فانما تندمين اذا بلغت نفسك هيهنا واومى بيده الى حنجرته يقولها ثلثا افهمت قالت نعم ثم قال ابو عبد الله
ما يبل الميل ينجس حبا من ماء وكذا روى الشيخ في باب الاطعمة والاشربة من الكافي التهذيب بطريقين عن عبد الله بن وضاح وهي
الظاهر عن هذين الخبرين نجاسة الخمر مع عدم الرخصة في شربه للضرورة ثم قال وان فتوى اهل البيت عليهم السلام ان
وان وجوده في الثوب والبدن غير مانع من صحة الصلوة انتهى وان هذه ايضا قصة عجيبة وان هذا الا افك افتراه بل يكاد ان
يتفطرن به السموات وتنشق به الارض وتخر الجبال هدا اما ترى ان علماءنا الامامية وقدماءنا الاثني عشرية الذين اقتبسوا
الانوار من مشكوة ائمتهم الاطهار ولقرب زمانهم الى عهدهم صلوات الله عليهم والفرع فانما بارائهم وفتاويهم كما حكي ان بعضهم
كالسيد المرتضى رضي الله عنه لم يعمل باخبار الاحاد بل انما عمل بالمتواترات كما نص عليه في الذريعة ومع ذلك قد ادعى في
كتاب الانتصار انه لا اختلاف بين المسلمين في نجاسة الا ما يحكى عن شذاذ لا اعتبار بقولهم فكيف يصح كون طهارته متواترة عن الائمة
عليهم السلام وهو يحكم بنجاسته وما اكتفى بذلك بل ادعى اجماع المسلمين عليه وكذلك ابن زهرة في الغنية والشيخ الاكمل في التهذيب

قال ان الاحوط تركه ان الخمر والمسكر النجس بهذه العبارة فاطلق عليه اسم النجاسة والاحوط [illegible] وكذلك غيره من
العلماء والفقهاء الذين هم امناء الدين فلو صح ما يقوله هذا الاخباري في الدين لزم مخالفة الجميع الذين وصل منهم الينا اصول
الاحاديث والاخبار وفتاوى الائمة الاطهار حيث انهم على طهارته بزعمه وهم يدعون الاجماع على نجاسته فقد ظهر ان هذا
نقصه عجيبة عجب من اصوله فقصة عجيبة ولعمرك انه اعجب من هذا كله ما ذكره بقوله فلما سمع مني ذلك المحترم ان اكثر الناس في زماننا
واقع علي ثم بعد ما كتبت ذلك تبين ان جماعة من الناس جعلوا هذا البحث وسيلة للتشنيع علي ولم يدروا ان تشنيعهم يعود
على الائمة الاطهار وعلى [illegible] صلوات الله وسلامه عليهم الى [illegible] العزة لاني ما قلت ان هذا مقتضى
او هذا افتائي وحكمي بل حكيت ورويت هذه الفتوى عن اهل بيت النبوة صلوات الله عليهم بطريق يفيد القطع واليقين
لا بطريق الظن والحدس والتخمين كما هو عادة جمع من المجتهدين انتهى وهذا كما ترى حيث استدل باحتمال انعقاد الاجماع
من اهل السنة على نجاسة الخمر في تلك الازمنة السابقة وهو غير مسموع في معرض التدليل بلا تفصيل وعلى تقدير انعقاده
عندهم يجوز ان يكون التقية من ارباب الشوكة كما قلنا ولو قطعنا النظر عن ذلك كله نقول ان استدلاله على طهارة الخمر
قد علمت حالها وبعضها على طهارة الفقاع وهو لا يدل على طهارة الخمر بالوفاق وما سواها يدل على عدم البأس وهو اعم
من الطهارة كما قلنا ومع ذلك ان اعاظم علمائنا الاقدمين يدعون الاجماع على نجاسته وهو قرينة واضحة على انها محمولة
على التقية اما عن العامة او عن ارباب الشوكة من الجبابرة وظاهر القرآن يدل عليها ايضا كما فصلنا تفصيلا في رسالة
اخرى مع اخبار دالة عليها **منها** صحيحة الاهوازي في التهذيب عن ابي عبد الله عليه السلام في ابريق مات فيها فارة او
شرب منها خمر ينزح الماء كله **ومنها** ما في موثقة الكافي وحسنة عبد الله بن [illegible] من ان ابا المليل يحبس حتى
من ماء كما نقلناه **ومنها** ما في موثقة عمار بن موسى الساباطي عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تصل في بيت فيه خمر لان الملائكة
لا تدخله ولا تصل في ثوب اصابه خمر او مسكر حتى تغسل **ومنها** ما في التهذيب عن عبد الله بن سنان قال سأل ابي ابا عبد الله عليه السلام
عن الذي يعير ثوبه لمن يعلم انه ياكل الجري ويشرب الخمر فيرده ايصلي فيه قبل ان يغسله قال لا يصلي فيه حتى يغسله **ومنها** ما في
الكافي عن خيران الخادم قال كتبت الى الرجل اساله عن الثوب يصيبه الخمر ولحم الخنزير ايصلي فيه ام لا فان اصحابنا قد اختلفوا
فيه فكتب لا تصل فيه فانه رجس **ومنها** ما نقله هذا الفاضل [illegible] احترازا [illegible] كثيرة لم نطول الكلام بذكرها [illegible]
التشنيع لا يعود الا الى الكاتب والذين جعلوا انفسهم [illegible] عنهم [illegible] الاخرون
ثم قال واما حرمة شرب الخمر فهي من ضروريات الدين وكيف لا وقد نطق بها الكتاب وتواترت بها الاخبار عن سيد الابرار
بطريق اهل بيته صلى الله عليه واله وبطريق العامة والاحاديث المتواترة عنه صلى الله عليه واله بطريق اهل البيت عليهم السلام فنقول
من اصول قدمائنا المعمول عليها في اخر كتاب السرائر وفي غيره قال رسول الله صلى الله عليه واله يا علي شارب الخمر كعابد الوثن
يا علي شارب الخمر لا يقبل صلوته اربعين يوما يا علي كل مسكر حرام وما اسكر كثيره فالجرعة منه حرام يا علي جعلت الذنوب كلها
في بيت وجعل مفتاحها شرب الخمر يا علي ياتي على شارب الخمر ساعة لا يعرف فيها ربه عز وجل وقد افاد رئيس الطائفة قدس سره
ان معنى قوله صلى الله عليه واله لا يقبل صلوته اربعين يوما انه لا يستحق الثواب عليها فان الله وعد ثواب الاعمال لاهل التقوى
كما قال انما يتقبل الله من المتقين لكن تبرأ ذمته [illegible] اجاد في ذلك فان مواضع من الايات والروايات [illegible]

[illegible]

التقرير [illegible] انتهى ولا يخفى على اولي النهى انه لا مدخل لهذه الاخبار في ذلك الغرض ومع ذلك ليس في شيء منها دلالة على
حال القارورة [illegible] بحفظ [illegible] افادتم بما قررنا ظهر حال ما سلكه في جواب [illegible] التشنيع اولا حيث يقول [illegible]
في [illegible] الاستدلال تارة ودعوى التواتر تارة مع اشتمال بعض اخبار على طهارة الخمر والمسكر [illegible] ثم بعد ذلك
قال واقول في جواب التشنيع ثانيا ما شهدت به الكتب [illegible] الصلوات [illegible]
[illegible] بعد ذلك [illegible] الصلوات [illegible] وانه مطلع على [illegible]
[illegible] الاستراابادي [illegible]
[illegible]
[illegible]
تمت الرسالة في صبح يوم الاحد الثاني عشر من
شهر شعبان المعظم من شهور سنة ١٢٢٦ على يد احقر العباد [illegible] **نسخه**
[illegible]
استسقا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **شعر** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **رساله دفع رفع [illegible]**
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى **اما بعد** این رساله ایست در دفع و رفع آفات و بلیات از خود و مال و زن و
و اطفال [illegible]
باب اول در دفع امراض و [illegible] **دفع** [illegible] و ننزل من القرآن
ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين **وايضا** [illegible] اللهم اذهب عني العلة والداء واعدني الى
الصحة والشفاء وامددني بحسن العافية وردني الى حسن العافية ولا تبتلني بطول السقم ولا تردني [illegible]

سوء الالم واجعل ما انا فيه من مرضي مادة لحسناتي وكفارة لسيئاتي بحق محمد واله المعصومين يا ارحم
الراحمين واگر دیگری براو بخواند بصیغه غائب بخواند و همچنین که بعد از این مذکور خواهد شد **ایضا** اللهم اشفني
بشفائك وداوني بدوائك وعافني من بلائك فاني عبدك وابن عبدك **ایضا** هفت نوبت بخواند اسأل
الله العظيم رب العرش العظيم ان يشفيني ويعافيني **ایضا** اعوذ بالله العظيم رب العرش العظيم من شر
كل عرق نعار ومن شر حر النار هفت نوبت بخواند واگر دیگری براو بخواند بجای اعوذ اعیذک بخواند **ایضا** دست بسوی
آسمان بردارد و بگوید اللهم انك عيرت اقواما في كتابك فقلت قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون
كشف الضر عنكم ولا تحويلا فيا من لا يملك كشف ضري ولا تحويله عني احد غيره صل على محمد وال محمد
واكشف ضري وحوله الى من يدعو معك الها اخر فاني اشهد ان لا اله غيرك **ایضا** لا حول ولا قوة الا
بالله توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له
ولي من الذل وكبره تكبيرا **ایضا** [illegible] سه نوبت بر [illegible] بخواند [illegible] بسم الله الرحمن
الرحيم بسم الله الملك الحق المبين شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا
هو الرحمن الرحيم نور وحكمة وسلطان وهيبة وحول وقوة وبرهان وقدرة [illegible] لا اله الا الا الله
الله ادم صفوة الله لا اله الا الله نوح نجي الله لا اله الا الله ابراهيم خليل الله لا اله الا الله موسى كليم الله
لا اله الا الله عيسى روح الله لا اله الا الله محمد رسول الله وحبيب الله لا اله الا الله علي ولي الله
اسكن ايها المرض باذن الله الذي سكن له ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم وصلى الله على محمد
واله **ایضا** دعای دیگر بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اني اسألك باسمك الذي اذا ذكرت به تحركت
له الملائكة وسبحت وبالاسم الذي القدوس القديم وبالاسم المخزون المكنون وبالاسم الذي تحتجب به
نفسك وبالاسم الذي هو مكتوب على سرادق العرش وبالاسم الذي هو مكتوب على سرادق المجد وبالاسم
الذي هو مكتوب على سرادق البهاء وبالاسم الذي هو مكتوب على سرادق الجلال وبالاسم الاكبر
الاكبر وبالاسم الاعظم الاعظم المحيط بملكوت السموات والارض وبالاسم الذي مشى به الخضر
على الماء فلم تبتل قدماه وبالاسم الذي كشفت به ضر ايوب وبالاسم الذي وهبت به لزكريا يحيى
ان تشفيني من مرضي الذي انا فيه بعد از آن که بخواند باید مقدار موازی یک دینار شرعی که چهار دانگ نیم مثقال است
تصدق کند به پنج نفر یا بیشتر از مستحقان که علوی نباشند مگر آنکه بیمار علوی باشد **ایضا** دعای گندم یک صاع گندم که
[illegible] در زیر [illegible] بیمار [illegible] و گندم بر سینه بیمار [illegible] و باید دعا بخواند اللهم اني اسألك
باسمك الذي اذا سألك به المضطر كشفت ما به من ضر ومكنت له في الارض وجعلته خليفتك
على خلقك ان تصلي على محمد وال محمد وان تعافيني من علتي پس بنشیند و گندم را تصدق کند بر چهار مسکین
هر یک را مدی **ایضا** دعای تربت مبارک حضرت امام حسین علیه السلام بخواند و بیمار از آن بخورد [illegible] شفا
یابد بسم الله الرحمن الرحيم اللهم بحق هذه التربة الطاهرة المطهرة المباركة وبحق الملك الذي هو

خازنها

خازنها والملائكة الموكلين عليها وبحق الوصي الذي وارته وبحق الذي هو مدفون من ورائها اجعل
لي في هذه التربة رزقا واسعا وعلما نافعا وعقلا وفهما وادراكا وذهنا في باب العلم وشفاء من كل داء
وامانا من كل خوف وخصيم وامانا من كل ظالم وحفظا من كل سوء برحمتك يا ارحم الراحمين وصلى الله على
محمد واله الطاهرين بجهت طلب علم و روزی و قضاء حوائج نیز نافع است **ایضا** دعای گوسفند بکر گوسفندی جهت قربانی
فدای بیمار و سه نوبت این دعا را بخواند و بر دهن گوسفند بدمد و ذبح کند و در حین ذبح نیز بخواند اللهم ان هذه الشاة
لك ومن فضلك وكرمك وصل الي وانا اذبحها بعبدك فلان بن فلان اللهم ان هذه فداء عنه
لحمه بلحمه ودمه بدمه اللهم فتقبل مني كما تقبلت من خليلك ابراهيم عليه السلام من ذبح
لولده اسمعيل عليه السلام بحرمة محمد صلى الله عليه واله وسلم اللهم هذا لك فداء له فتقبله
مني بعد از آن بگوید الله اكبر الله اكبر الله اكبر بسم الله الرحمن الرحيم بگوید و ذبح کند در محلی که سقف باشد
و خون او را در گودی کند در موضعی که مردمان پای بر او ننهند و سرگین او را در خاک کند و دست و پای او پاره پاره نشود
و سر یکپارچه [illegible] شکم یکپارچه که از هم جدا نشده باشد و گوشت او را [illegible] هفت پارچه کند و در میان [illegible]
نهد و هر یک پارچه را به نیت یکی از فقرا و مساکین [illegible]
کس **ایضا** دعای باران نیسان هر یک از فاتحه و آیة الکرسی و اخلاص و معوذتین و حمد را هفتاد نوبت بر آب باران
نیسان بخواند و بروایتی قدر و تکبیر و تهلیل و صلوات بر پیغمبر نیز بهمین طریق بخواند و هفت روز متوالی صبح و شام
از آن آب قدری بیاشامد شفای او از هر درد که در بدن باشد و هر خوی بد که در او باشد زائل شود و اگر عنین باشد علت
از او زائل شود و فرزندان ذکور و اناث از او متولد شود و درد سر و چشم را نافع است و بیخ دندانها را سخت کند و دهن
خوشبو کند و رفع سیلان لعاب دهن کند و بلغم و باد و فالج و زکام و درد پشت و درد دندان و معده و کرم و قولنج و
ناسور و حکه و ابله و جنون و جذام و برص و رعاف و کوری و کری [illegible] از چشم و درد دل و فساد [illegible]
و وسوسه جن و شیطان و غش و خیانت و غیبت و حسد و بغی و کبر و بخل و حرص و غضب و عداوت افتادن میان زن و مرد و غیر
آن را نافع است و همه بتجربه رسیده اند **ایضا** آیات کفایت را هفت نوبت بر بیمار بدمد وكفى بالله وليا وكفى بالله
نصيرا وكفى بالله حسيبا وكفى بالله وكيلا وكفى بربك هاديا ونصيرا وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا
بصيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا **ایضا** به مشک و زعفران بنویسد و به آب بشوید و بخورد
این است بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله المبارك العظيم [illegible]
[illegible] وصلى الله على
محمد واله الطيبين الطاهرين **ایضا** به زعفران بنویسد و بشوید و بیاشامد اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا
تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك اللهم لا تؤاخذنا بسوء اعمالنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا
كف ايدي الظالمين عنا يا حفيظ احفظنا وحصل مرادنا ويسر امورنا برحمتك يا ارحم الراحمين

باب دویم در دفع و رفع خصوص تب لرز رفع تب بسم الله الرحمن الرحیم بسم الله النور بسم الله النور النور
بسم الله نور علی نور بسم الله الذی هو مدبر الامور بسم الله الذی خلق النور من النور الحمد لله الذی
الحمد لله الذی خلق النور و انزل النور علی الطور فی کتاب مسطور فی رق منشور بقدر مقدور علی
نبی محبور الحمد لله الذی هو بالعز مذکور و بالفخر مشهور و علی السراء و الضراء مشکور و صلی الله علی
سیدنا محمد النبی و آله الطاهرین دهرکه براین دعا مواظبت نماید هرگز او را تب نگیرد ایضا رفع تب اللهم
ارحم جلدی الرقیق و عظمی الدقیق و اعوذ بک من فورة الحریق یا ام ملدم ان کنت امنت بالله
فلا تاکلی اللحم و لا تشربی الدم و لا تفوری من الفم و انتقلی الی من یزعم ان مع الله الها آخر فانی اشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و ان محمدا صلی الله علیه و آله عبده و رسوله ایضا بر کاغذی
بنویسد و بر صاحب ربع بندد یا نار کونی بردا و سلاما علی ابراهیم ایضا بر سه پاره کاغذ بنویسد و در
وقت ربع هر یک کاغذ را در آب بشوید و بخورد در سه روز ۱ الآن خفف الله عنکم و علم ان فیکم
ضعفا ۲ یرید الله ان یخفف عنکم و خلق الانسان ضعیفا ۳ ذلک تخفیف من ربکم و رحمة ایضا
اقد قرت ۲ قد قلت ۳ قد قرت ایضا بر سه بادام بنویسد و بخورد ۱ بسم الله نارت و استنارت ۲
بسم الله حول العرش دارت ۳ بسم الله فی علم الغیب عادت ایضا در آب حل کند و بیاشامد ۱ بسم الله
ازبط ۲ بسم الله ازبطط ۳ بسم الله ازبططا ایضا بر سه برگ انار بنویسد و در وقت لرز و در زیر اموی بسوزاند
۱ جمهور ۲ جمهورت ۳ جمهاروت باب سیوم در دفع اوجاع و علل اعضا رفع درد روی بگوید
بسم الله پس دست بر آن موضع گذارد هفت نوبت بگوید اعوذ بعزة الله و اعوذ بقدرة الله و اعوذ
بجلال الله و اعوذ بعظمة الله و اعوذ بجمع الله و اعوذ برسول الله صلی الله علیه و آله و اعوذ
باسماء الله من شر ما احذر و اخاف علی نفسی ایضا دست بر آن موضع نهد و بگوید اسکن سکنتک بالذی
سکن له ما فی اللیل و النهار و هو السمیع العلیم دفع درد سر و گوش اعوذ بالله الذی سکن له ما فی اللیل
و النهار و هو السمیع العلیم ایضا درد سر و گوش اعوذ بالله الذی سکن له ما فی السموات و الارض و
هو السمیع العلیم دفع درد سر بسم الله الرحمن لا الاه الا الاه الا ک یا الله محیط به علیک ک ع س
ل م د ن و بالحق انزلناه و بالحق نزل و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین ابا براب با براب با براب
در یک سطر بنویسد در ساعت آخر روز جمعه آخر ماه مبارک رمضان و با خود دارد دفع درد شقیقه یا
ظاهرا غیر موجود و یا باطنا غیر مفقود صل علی محمد و آل محمد و اردد الی عبدک الضعیف ادبک
الجمیلة و ادفع ما به من اذی انک رحیم قدیر دفع درد چشم اعیذ نور بصری بنور الله الذی
لا یطفاء و چشم را بدست مسح کند پس آیة الکرسی بخواند و در خاطر بگذراند که البته شفا خواهد یافت
از آب باران نیسان آیاتی که ذکر آن گذشت بر او خوانده باشند قدری بیاشامد و قطره در چشم بچکاند و چشم

بان بشوید دفع گرانی گوش لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرایته خاشعا تا آخر سوره بخواند و دست بر گوش داشته
باشد رفع درد دندان دست بر دندان گذارد و سوره فاتحه و قدر و توحید بخواند پس بگوید و تری الجبال
تحسبها جامدة و هی تمر مر السحاب صنع الله الذی اتقن کل شیء انه خبیر بما تفعلون ایضا انگشت
بر آن بگذارد و بگوید بسم الله الرحمن الرحیم بسم الله و بالله اسئلک بعزتک و جلالک و قدرتک علی
کل شیء قدیر ان مریم لم تلد غیر عیسی روحک و کلمتک ان تکشف ما یلقی فلان بن فلان من الضرس دفع
درد دندان و حوالی آن بخواند بسم الله الرحمن الرحیم بسم الله الذی لا یضر مع اسمه داء اعوذ بکلمات الله التی
لا یضر معها شیء قدوس قدوس قدوس اسئلک یا رب باسمک الطاهر المقدس المبارک الذی من سئلک
به اعطیته و من دعاک به اجبته اسئلک یا الله یا الله یا الله ان تصلی علی محمد النبی و اهل بیته و ان تعافینی
مما اجد فی فمی و فی راسی و فی سمعی و فی بصری و فی بطنی و فی ظهری و فی یدی و فی رجلی و فی جمیع جوارحی کلها
رفع رعاف بگوید منها خلقناکم و فیها نعیدکم و منها نخرجکم تارة اخری یومئذ یتبعون الداعی لا عوج
له و خشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا حبس خون از جراحت بخواند و بر آن موضع بدمد بسم الله الرحمن
الرحیم ما قطعتم من لینة او ترکتموها قائمة علی اصولها فباذن الله و لیخزی الفاسقین نوع دیگر تار عنکبوت را
بر جراحت تازه که بر ظاهر بدن باشد بگذارند خونش منقطع گردد دفع درد پشت و ما کان لنفس ان تموت الا باذن الله
کتابا مؤجلا و من یرد ثواب الدنیا نؤته منها و من یرد ثواب الآخرة نؤته منها و سنجزی الشاکرین
پس هفت نوبت سوره قدر بخواند بعد از گذشتن دست بر آن موضع رفع درد شکم یا الله یا الله یا الله یا رحمن
یا رحیم یا رب الارباب یا اله الآلهة یا ملک الملوک یا سید السادات اشفنی بشفائک من کل داء و
سقم فانی عبدک و ابن عبدیک اتقلب فی قبضتک بخواند بعد از آن اب کرم بیاشامد نوعی دیگر قدری از مهره پشت
بگیرد و از آن عسل بخورد و باب رازیانه بیاشامد دفع نفخ شکم بسم الله الذی اتخذ ابراهیم خلیلا و کلم
موسی تکلیما و بعث محمدا صلی الله علیه و آله بالحق نبیا پس سه نوبت بگوید یا ریح اخرجی باذن الله
رفع قولنج بسم الله المبارک العظیم بسم الله یا طمعها یا کباعها طعطعا دحلا یا محها العالحطنا
یا هیطا یا شیطا یا وهیطا یا شجبا یا نجبا طاعهطیا یا لفا کفیا و صلی الله علی محمد و آله الطیبین الطاهرین
بشک در عنوان بنویسد و بیاشامد دفع سل یا الله یا رب الارباب یا سید السادات یا اله الآلهة یا ملک
الملوک یا جبار السموات و الارض اشفنی و عافنی من دائی هذا فانی عبدک و ابن عبدک اتقلب فی قبضتک
و ناصیتی بیدک رفع زحیر اللهم ما کان من خیر فیک لا خیر لی فیه و ما کان من سوء فقد رتیته لا
عذر لی اللهم انی اعوذ بک ان اتکل علی ما لا خیر لی فیه و امن مما لا عذر لی فیه اللهم انی
اعوذ بک ان اتکل و صل علی محمد و آل الطیبین الطاهرین و سلم تسلیما بعد از نماز شب بخواند
رفع بواسیر یا جواد یا ماجد یا رحیم یا قریب یا مجیب یا باری یا راحم صل علی محمد و آله و اردد
علی نعمتک و اکفنی امر وجعی رفع درد ناف و انه لکتاب عزیز لا یاتیه الباطل من بین یدیه و لا

من خلفه تنزیل من حکیم حمید سه نوبت بخواند بعد از گذشتن دست بر آن موضع دفع درد تهیگاه اعوذ بعزة
الله و قدرته علی ما یشاء من شر ما اجد فی سه نوبت بعد از مسح دست بر آن موضع ایضا بسم الله و بالله محمد
رسول الله صلی الله علیه و آله و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم اللهم امسح عنی ما اجد فی جانبی
سه نوبت بگوید بعد از کشیدن دست بر آن رفع جنبش سپرز بنویسد بر کاغذی و بر فاتحه نهد و بست فاتحه را بر آن موضع
موضع سپرز نهد و اخری بر روی کاغذ نهد تا تمام بسوزد ب ٦٠ ب ک ج ٦١ ج ایضا روز چهارشنبه آخر ماه سپرز گوسفند
بر بالای سپرز خود نهد و فاتحه و اخلاص دوازده نوبت بخواند پس سپرز را بر دیوار قبله بگوید بنام خود و نام مادر خود بعد از آن
سوره اخلاص بر میخ خوانده باشد چون سپرز خشک شود او بر شود دفع درد مثانه الم تعلم ان الله له ملک
السموات و الارض و ما لکم من دون الله من ولی و لا نصیر سه نوبت در وقت خوابیدن و یک نوبت در وقت
بیدار شدن بگوید رفع سنگریزه را اول اللهم انی ادعوک دعاء الذلیل الفقیر العلیل ادعوک
دعاء من اشتدت فاقته و قلت و ضعف عمله و الح علیه البلاء بعد از نماز شب بگوید در سجود رفع
دشواری بول ربنا الله الذی فی السماء و الارض اللهم کما رحمتک فی السماء اجعل رحمتک فی الارض
اغفر لنا ذنوبنا و خطایانا انت رب العالمین انزل رحمة من رحمتک و شفاء من شفائک علی هذا
الوجع فیبرا رفع درد فرج بسم الله و بالله بلی من اسلم وجهه لله و هو محسن فله اجره عند ربه
و لا خوف علیهم و لا هم یحزنون اللهم انی اسلمت وجهی الیک و فوضت امری الیک لا ملجا و لا
منجی الا الیک سه مرتبه بگوید بعد از گذشتن دست چپ بر آن دفع درد ران او لم یر الذین کفروا ان
السموات کانتا رتقا ففتقناهما و جعلنا من الماء کل شیء حی افلا یؤمنون بگوید بعد از گذشتن دست
بر آن و نشستن در طشت باب گرم رفع درد زانو یا اجود من اعطی یا خیر من سئل یا ارحم من استرحم
ارحم ضعفی و قلة حیلتی و اعفنی من وجعی بعد از نماز بخواند دفع درد ساق اتل ما اوحی الیک من
الکتاب ربک لا مبدل لکلماته و هو السمیع العلیم و لن تجد من دونه ملتحدا هفت نوبت
بر آن بخواند رفع درد پای از اول سوره انا فتحنا تا عزیزا حکیما بخواند به شود دفع عرق النسا بسم الله
و بالله اعوذ بسم الله الکبیر و اعوذ بسم الله العظیم من شر کل عرق نعار و من شر حر النار بخواند
بعد از گذشتن بر آن رفع درد عرق فوطه در باطن قدم بسم الله و بالله و ما قدروا الله حق قدره و الارض
جمیعا قبضته یوم القیمة و السموات مطویات بیمینه سبحانه و تعالی عما یشرکون بخواند بعد از
گذشتن دست بر آن باب چهارم در دفع علل شوهر و شکر دفع آبله بنویسد این شکل را
دیموم گیر در دی بندد هفت آبله بیشتر بیرون نیاید و دفع شود باذن الله تعالی این است

ب	یج	ج	یو
ز	یب	د	ط
ید	ا	یه	د
یا	ح	ی	ه

ایضا همین جدول را با رقام هندسه بنویسد باین نحو و بر صاحب آبله ببندد او برد
رفع ورم آخر سوره حشر لو انزلنا تا آخر بر آن بخواند با وضو و گوید که چند فریضه ساخته باشد و تعوید نماید و درم پیش از نماز و بعد از نماز

۱۳	۲	۳	۱۶
۸	۱۱	۱۰	۵
۱۲	۷	۶	۹
۱	۱۴	۱۵	۴

دفع دمل و درم اعوذ بوجه الله

العظیم و کلماته التامات التی لا یجاوزهن بر و لا فاجر من شر کل ذی شر بخواند وقت خوابیدن دفع
جوش لا اله الا الله الحلیم الکریم هفت نوبت بخواند و انگشت راست بگرد رفع ثالول بگرد عدد هر یک هفت
دانه جو بخواند بر هر ثالول از او نوبت الواقعة بهبا منبثا بعد از آن بگوید و یسئلونک عن الجبال فقل
ینسفها ربی نسفا فیذرها قاعا صفصفا لا تری فیها عوجا و لا امتا پس یک یک از آن دانه را مسح
کند بر ثالول و در خرقه نوی بپیچیده و بر پارچه سنگی ببندد و در کنیف اندازد دفع خارش بسم الله الرحمن الرحیم
بسیار بگوید یا رءوف یا رب یا سیدی بخواند رفع برص یا الله یا رحمن یا رحیم یا سامع الاصوات
یا معطی الخیرات اعطنی خیر الدنیا و الآخرة و اذهب عنی ما اجد فقد غاظنی و احزننی بعد از آن
دو رکعت نماز بخواند رفع وبا و طاعون گوسفندی سیاه قربانی کند و در محل ذبح بخواند ایند علا الهی بحرمة
محمد صلی الله علیه و آله الهی بحرمة جبرئیل الهی بحرمة میکائیل الهی بحرمة اسرافیل الهی
بحرمة محمد و علی و فاطمة الزهراء و الحسن و الحسین و احفظنا و احفظ اولادنا و احبائنا و
اتباعنا و جمیع المؤمنین و المؤمنات من الوباء و الطاعون یا حفیظ یا حفیظ یا حفیظ ادرکنی
یا رسول الله باب پنجم در دفع امراض اطفال و زنان رفع مرض طفل در شب بام در آید و سر را برهنه کند و موی
سر را بجانب آسمان کند و بگوید اللهم رب اعطیتنیه و انت وهبته لی اللهم فاجعل هبتک الیوم
جدیدة انک قادر مقتدر ایضا عزمت علیک یا ریح یا وجع کائنا ما کنت بالعزیمة التی عزم بها
امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رسول رسول الله صلی الله علیه و آله علی جن وادی البصرة فاجابوا
و اطاعوا لما اجبت و خرجت عن ابنی فلان او عن ابنتی فلانه الساعة الساعة ایضا بسم الله ارقیک
من کل عین حاسد الله یشفیک ایضا او بخواند اعیذک بکلمات الله التامات من کل شیطان و هامة
من کل عین لامة رفع رسیدن طفل سوره اذا زلزلت بخواند و این آیه و من یتوکل علی الله فهو حسبه ان
الله بالغ امره قد جعل الله لکل شیء قدرا دفع بیخوابی طفل بر او بندد بسم الله الرحمن الرحیم الآن
خفف الله عنکم و علم ان فیکم ضعفا و خلق الانسان ضعیفا و عنت الوجوه للحی القیوم و قد خاب
من حمل ظلما قلنا یا نار کونی بردا و سلاما علی ابراهیم بسم الله ذی العزة و الکبریاء و النور و صلی
الله علی سیدنا محمد و آله اجمعین ۷۷۸ ۱۱۱۱ ۱۱م۱۱ م ۱۱ ۲۳۳۳ ۱۱۱۱۱۱۱۱ ۱۱ م ام ۱۱ ۱۱
رفع ام الصبیان حریوث جربوث هاروث هیوث برطوث سلوث سلوماالس العیار و ما در با
فورنا ا عیون جور دفع ا تو نیت طفل در شکم زن حامله بنویسد قبل از چهار ماه پسر گردد باذن الله یا
زکریا انا نبشرک بغلام اسمه یحیی لم نجعل له من قبل سمیا ایضا در حالت بزرگ آتش اسم محمد
بگذارد ایضا روی زن را بقبله کند و آیة الکرسی بخواند و دست بر پهلوی او زند و بگوید اللهم انی قد سمیته
محمدا دفع دشواری زائیدن بر سفال آب ندیده و یا بر زر دی بنویسد و بر نظر او بدارد
ایضا بنویسد و بر بازوی راست او بندد بسم الله الرحمن الرحیم حنة ولدت مریم مریم

۴	۹	۲
۳	۵	۷
۸	۱	۶

وَلَدَتْ عِيسَى وَالْأَرْضَ يَدْعُوكَ يَا وَلَدُ فَاخْرُجْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ
يُهْلَكُ إِلَّا الْفَاسِقُونَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ وَإِذَا
الْأَرْضُ مُدَّتْ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ايضا بنويسد بر سه پارچه کاغذ اول و ریب دویم اح طه
سیوم ح ح د بنویسد بارقام هندسه ایضا براو بخواند یا خالِقَ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ وَمُخَلِّصَ النَّفْسِ
خَلِّصْهَا بِحَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلٰهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمٰوَاتِ
وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ
بر کوزه آب بخواند دفع بسته شدن حیض بِسْمِ اللَّهِ الْمُبَارَكِ الْعَظِيمِ تا آخر آنچه در باب اول گذشت بمشک
و زعفران بنویسد و بیاشامد رفع عقم زنان بر غاله فربه را در یک دیگ بپزد باب کم و آن را بخورد و این آیات
در ظرفی پاکیزه بنویسد بخطی روشن و بشوید و بیاشامد در وقتیکه اراده مقاربت کند زوج کند و صلوات بر
پیغمبر و آل او صلوات الله علیه و علیهم فرستد و ابجد هوز تا او بخواند وَقَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ
غُلَامًا زَكِيًّا قَالَ كَذٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا
مَقْضِيًّا فَحَمَلَتْ بِعَوْنِ اللَّهِ فَحَمَلَتْ بِلُطْفِ اللَّهِ فَحَمَلَتْ بِحَوْلِ اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَحَمَلَتْ
فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ
مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ تا آخر بنویسد و بیاشامد
باب ششم در دفع و رفع هر شر و بلا دفع هر شر و بلیتی بنویسد و باخود دارد بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَحْفَظَنِي مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَأَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي
لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ شَرِّ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
الْأَطَارِقَ يَطْرُقُ بِخَيْرٍ مِنْكَ يَا رَحْمٰنُ يَا رَحِيمُ بِفَضْلِكَ وَجُودِكَ وَكَرَمِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ باسم فلان
بِحَقِّ هٰذِهِ الْأَسْمَاءِ [illegible]
ایضا جهة عقم زنان بنویسد و بر بازوی زن ببندد و بر شش دانه نبات همین را نیز بخواند و سه دانه را و بخورد و سه
دانه زن و در هر یک از این سه روز یکدانه هر روز مقاربت کند بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ
بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا
وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا قَالَ كَذٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا
قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ايضا اقرا سوره فی تحه الكتاب
و بهذه الایات ثلاث مرات [illegible]
[illegible] رَبِّ لَا تَذَرْنِي
فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ
رَضِيًّا يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَاللَّهُ خَيْرٌ

حافظا

حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ دفع هر بلیتی بنویسد و باخود دارد بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ يَا هُوَ يَا مَنْ هُوَ يَا
مَنْ لَيْسَ إِلَّا هُوَ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْ لِحَامِلِ كِتَابِي هٰذَا مِنْ كُلِّ هَمٍّ وَغَمٍّ وَأَلَمٍ وَخَوْفٍ فَرَجًا وَمَخْرَجًا
بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَعَلِيٍّ وَمُحَمَّدٍ وَجَعْفَرٍ وَمُوسَىٰ وَ
عَلِيٍّ وَمُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَالْحَسَنِ وم ح م د صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ

د	ط	ب
ج	ه	ز
ح	ا	و

ایضا در دفع برات بعد
از غارشلم بیست و یکبار بخواند در سحر بگوید تا فارغ شود البته بامداد سال دیگر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ
إِنَّكَ عَلِيمٌ ذُو أَنَاةٍ وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِحِلْمِكَ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ الْأَمَانَ الْأَمَانَ الْأَمَانَ مِنَ الطَّاعُونِ وَ
الْوَبَاءِ وَمَوْتِ الْفُجَاءَةِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ بِرَحْمَتِكَ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ دفع شر جن و شیاطین بخواند أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِ اللَّهِ وَكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ
بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا
وَمِنْ شَرِّ فِتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمٰنُ رفع صرع و
رکابیه جن و انس بنویسد و باخود دارد بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أُعِيذُ صَاحِبَ كِتَابِي هٰذَا فُلَانَ بْنَ فُلَانٍ مِنْ جَمِيعِ الْأَوْجَاعِ وَالْأَسْقَامِ وَمِنَ الْجِنِّ وَ
الْإِنْسِ وَمِنَ الصَّادِرِ وَالْوَارِدِ الصَّادِرِ وَمِنَ الدَّاخِلِ وَالْخَارِجِ وَمِنَ الْعَامِلِ وَالْآمِرِ وَالْقَاطِنِ
وَالْبَادِي وَمِنَ الشَّابِّ الطَّارِقِ وَصَاحِبِ اللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ وَالنَّهَارِ وَمَا ضَحَىٰ وَمِنْ جَمِيعِ الطَّوَارِقِ
إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ فَإِنِّي أُعِيذُهُ بِاللَّهِ وَأَحْرِزُهُ وَأَمْنَعُهُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ الَّذِي
بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَبِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا وَبِالصَّافَّاتِ صَفًّا
فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا وَبِصٓ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ وَبِالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا فَالْحَامِلَاتِ
وِقْرًا فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا وَبِقٓ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَأُعِيذُهُ بِالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ وَبِالنَّجْمِ إِذَا
هَوَىٰ وَبِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَبِالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ وَبِالطَّاهِرِ الطُّهْرِ وَبِالْعَظِيمِ الْحَنَّانِ الْمَنَّانِ وَالسَّبْعِ
الْمَثَانِي وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ أُعِيذُهُ بِاللَّهِ مِنْ كُلِّ سُوءٍ وَسُقْمٍ وَكُلِّ جِنِّيٍّ وَجِنِّيَّةٍ وَشَيْطَانٍ وَشَيْطَانَةٍ
وَسَاحِرٍ وَسَاحِرَةٍ وَغُولٍ وَغُولَةٍ وَقَرِيبٍ وَبَعِيدٍ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ مِنْ أَعْجَمِيٍّ أَوْ فَصِيحٍ وَسَقِيمٍ
وَصَحِيحٍ دَاخِلٍ وَخَارِجٍ أُعِيذُهُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ
الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ايضا وَمَا لَنَا أَلَّا
نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ بار او
بخوانند ایضا فاتحه و اخلاص و معوذتین بنویسد و باخود دارد و البته شفا یابد ایضا دعائی که مشهور است بحرز
ابو دجانه باخود دارد بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ هٰذَا كِتَابُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِلَىٰ مَنْ طَرَقَ

الدَّارَ مِنَ الْعُمَّارِ وَالزُّوَّارِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ لَنَا وَلَكُمْ فِي الْحَقِّ سَعَةً فَإِنْ يَكُ عَاشِقًا
مُولَعًا أَوْ فَاجِرًا مُقْتَحِمًا هٰذَا كِتَابُ اللَّهِ يَنْطِقُ عَلَيْنَا وَعَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ وَرُسُلُنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ اتْرُكُوا صَاحِبَ كِتَابِي هٰذَا وَانْطَلِقُوا إِلَىٰ عَبَدَةِ الْأَوْثَانِ
وَإِلَىٰ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلٰهًا آخَرَ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ حٰمٓ لَا يُنْصَرُونَ حٰمٓ عٓسٓقٓ تَفَرَّقَتْ أَعْدَاءُ اللَّهِ وَبَلَغَتْ حُجَّةُ اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا حَوْلَ وَ
لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ دفع سحر بر پوست آهو بنویسد و باخود دارد
بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ قَالَ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ
اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ فَوَقَعَ
الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ رفع چشم بد بخواند مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ
وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَأَحْصَىٰ
كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ايضا وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا تمام بخواند ایضا چون از خانه
بیرون رود معوذتین را بخواند دفع سحر و دیگر چهار عدد بیضه مرغ بپزد و پوست کنده و بر هر یک بنویسد
بزعفران و بیاشامد بخورد در ساعت گشوده شود بیضه اول فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ بر دویم
قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ بر سیوم إِنَّمَا
صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ بر چهارم بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ
فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ایضا بنویسد
بِسْمِ اللَّهِ الْمُبَارَكِ الْعَظِيمِ تا آخر آنچه در باب اول ذکر شد بمشک و زعفران بنویسد و باب باران بشوید
و بیاشامد رفع سرعت انزال بر کاغذ بنویسد و در دهن گیرد تا بردن انزال نشود [illegible]
[illegible] باب هفتم در دفع و رفع ضرر و ترسها دفع محاصره دشمن بخواند خوب است
اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِنَا وَآمِنْ رَوْعَاتِنَا رفع هر چشم آیات کفایه را چهار نوبت بخواند چنانچه در باب
اول گذشت دفع هر سلطان جهت توبه بگوید در حین اراده ملاقات خَيْرُكَ بَيْنَ عَيْنَيْكَ وَشَرُّكَ تَحْتَ
قَدَمَيْكَ وَبِاللَّهِ أَسْتَعِينُ عَلَيْكَ اللَّهُمَّ اكْفِنِيهِ بِمَا شِئْتَ فَإِنَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ رفع
غضب سلطان أَطْفَأْتُ غَضَبَكَ يَا فُلَانُ بِلَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ایضا آیات کفایه را هفت نوبت بخواند چنانچه گذشت ایضا رفع هر آنچه اراده در وقت
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ
ایضا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ایضا آیات کفایه را هفتاد نوبت
بخواند دفع غرق در وقت سوار شدن در کشتی بخواند بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ
قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمٰوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا

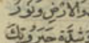
يشركون

يُشْرِكُونَ بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ دفع تلاطم موج یا حَيُّ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي
كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ پس آیة الکرسی بخواند رفع ضرر باران صَيِّبًا هَنِيئًا دفع ضرر باد اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ الرِّيَاحُ وَخَيْرَ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْنَا رَحْمَةً وَعَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابًا وَصَلَّى اللَّهُ
عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ تکبیر بسیار بگوید رفع ضرر باد کی تیره معوذتین بخواند و اگر رسانیده باشد نماز بگذارد دفع
ضرر آتش تکبیر فروتن شد بگوید أَذْهِبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ اشْفِ أَنْتَ الشَّافِي وَلَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ
رفع وحشت بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ
قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي فِي كَنَفِكَ وَفِي جِوَارِكَ وَاجْعَلْنِي فِي أَمَانِكَ وَفِي
مَنْعِكَ دفع ترس غول از آن بگوید رفع ترس بیابان يَا أَرْضُ رَبِّي وَرَبُّكِ اللَّهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
شَرِّكِ وَمِنْ شَرِّ مَا فِيكِ وَشَرِّ مَا خُلِقَ فِيكِ وَشَرِّ مَا يَدِبُّ عَلَيْكِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ كُلِّ أَسَدٍ
وَأَسْوَدَ وَحَيَّةٍ وَعَقْرَبٍ وَمِنْ سَاكِنِ الْبَلَدِ وَشَرِّ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ
أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ دفع ترس کلاب و سباع قُلْ لِلَّذِينَ
آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ
جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ
يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ
الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ایضا أَعُوذُ بِرَبِّ دَانِيَالَ وَالْجُبِّ مِنْ كُلِّ أَسَدٍ مُسْتَأْسِدٍ
ایضا آیة الکرسی بخواند و بگوید عَزَمْتُ عَلَيْكَ بِعَزِيمَةِ وَعَزِيمَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَعَزِيمَةِ
سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ وَعَزِيمَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالْأَئِمَّةِ الطَّاهِرِينَ مِنْ وُلْدِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
أَلَّا تَنَحَّيْتَ عَنْ طَرِيقِنَا وَلَا تُؤْذِنَا فَإِنَّا لَا نُؤْذِيكَ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ
عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ ایضا أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ تا آخر آیه بخواند رفع دزد و درسگر قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ
أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلًا
وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ
كَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ایضا يَا وَدُودُ يَا وَدُودُ يَا وَدُودُ يَا ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ وَمُلْكَ الَّذِي
لَا يُضَامُ وَبِنُورِكَ الَّذِي مَلَأَ أَرْكَانَ عَرْشِكَ أَنْ تَكْفِيَنِي شَرَّ اللُّصُوصِ يَا مُغِيثُ أَغِثْنِي جهت
جن چار و ایا عِبَادَ اللَّهِ أَحْيُوا مکرر بخواند نوع دیگر أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ تا آخر در گوش
بخواند پس بگوید اللَّهُمَّ سَخِّرْهَا وَبَارِكْ لِي فِيهَا بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ پس سوره قدر بخواند دفع گم کردن
راه يَا صَالِحُ يَا أَبَا صَالِحٍ أَرْشِدُونَا إِلَى الطَّرِيقِ يَرْحَمُكُمُ اللَّهُ و اگر در دریا باشد يَا صَالِحُ يَا أَبَا صَالِحٍ
يَا أَبَا حَمْزَةَ بگوید تعویذ سباع از ضباع [illegible]

بنویسد و در میان متاع کذارد ایضا یا حی یا قیوم یا ذا الجلال و الاکرام صل علی محمد و آل محمد و احفظنی
و مالی بحق محمد یا حی یا قیوم ه اا آم ۱۱۱۱ ه ی تعویذ دواب از آفات بنویسد و بر دابه بندد اللهم
احفظ علی ما لو حفظه غیرک لضاع واستر علی ما لو ستره غیرک لشاع واحمل عنی ما لو حمله
غیرک لکاع واجعل علی ظلا ظلیلا اتوقی به کل من اراد بی بسوء و نصب مکرا او هیا لی
مکروها حتی یعود و هو غیر ظافر بی و لا قادر علی اللهم احفظنی بما حفظت به کتابک
المنزل علی قلب نبیک المرسل اللهم انک قلت و قولک الحق انا نحن نزلنا الذکر و انا له
لحافظون باب ششم در دفع و رفع هموم و غموم و اندوه دفع غم و اندوه لا اله الا انت سبحانک
انی کنت من الظالمین یا من یکفی من کل و لا یکفی منه شیء اکفنی ما اهمنی ایضا و کم لله من لطف
خفی یدق خفاه عن فهم الذکی و کم یسر اتی من بعد عسر ففرج کربة القلب
الشجی و کم امر تساء به صباحا و تاتیک المسرة بالعشی اذا ضاقت بک الاحوال یوما
فثق بالواحد الفرد العلی توسل بالنبی فکل خطب یهون اذا توسل بالنبی و لا
تجزع اذا ما ناب خطب فکم لله من لطف خفی رفع بسته شدن کار ... بار بخواند و بعد از
بنویسد و با خود دارد یا باب جاری ... کند و باب انداختن بهر جهت من العبد الضعیف الی رب الجلیل
انی مسنی الضر و انت ارحم الراحمین دفع شماتت اعدا قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا هو مولانا
و علی الله فلیتوکل المؤمنون رفع وسواس شیطان استعاذه کند دفع وسوسه و حدیث نفس توکلت علی
الحی الذی لا یموت و الحمد لله الذی لم یتخذ ولدا و لم یکن له شریک فی الملک و لم یکن له ولی صاحبه ولا
من الذل و کبره تکبیرا دفع تندی زبان بر استغفار مداومت نماید رفع فواید ... بعد از
هر نماز ... بار بخواند غنی گردد ایضا لا حول و لا قوة الا بالله توکلت علی الحی الذی لا یموت و
الحمد لله الذی لم یتخذ ولدا تا آخر آیه دفع زیان عسی ان یبدلنا ربنا خیرا منها انا الی ربنا
راغبون جهت رد گم شده و غایب یا جامع الناس لیوم لا ریب فیه ان الله لا یخلف المیعاد اجمع
بینی و بین فلان ایضا یا من لا یخفی علیه مکتوم و لا یتبدد عنه معلوم و لا یغالبه منیع و لا
یطاوله رفیع اردد بقدرتک علی ما فی قبضتک انک اهل الخیرات ایضا ما دعا علی بخواند ...
ایضا بخواند یا هادی الضالة و راد الضالة اسئلک بعزتک و سلطانک ان تصلی علی
محمد و آل محمد و ان ترد علی ضالتی فانها من عطائک و فضلک و رزقک ایضا رد غائب
نصف شب برخیزد و بایستد و در کنجهای خانه هفتاد بار بگوید یا معید رد علی فلانا در همان هفته با
خویش با خبر شی بیاید ایضا در چهار گوشه کاغذ بنویسد الشهید الحی و در میان نام او را بنویسد و نصف
شب در زیر آسمان بایستد و نظر بآن میکرده باشد و هفتاد نوبت این اسم را تکرار کند ایضا رد گریخته ید
فلان مغلولة الی عنقه اذا اخرجها لم یکد یراها و من لم یجعل الله له نورا فما له من نور

بنویسد

بنویسد و بچه در میان دو چوب ببندد و بیندازد از درون روزنه خانه تاریک در موضعیکه جای او بوده
باشد ایضا اللهم ان السماء لک و الارض لک و ما بینهما لک فاجعل بینهما ضیقا علی فلان
من جلد جمل حتی ترده علی و تظفرنی به بنویسد و بر در وش آیة الکرسی بنویسد ... فرو کند
در موضعیکه او می بوده و بالش چیزی گران بگذارد ایضا بخواند او کظلمات فی بحر لجی یغشه موج من
فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج یده لم یکد یراها و من لم یجعل الله له نورا
فما له من نور جهت رد دزد دیده قالوا اتعجبین من امر الله رحمة الله و برکاته علیکم اهل البیت
انه حمید مجید بر نان بنویسد ... داشته باشد اگر ... ایضا ...
ایرا بنویسد فلولا اذا بلغت الحلقوم و انتم حینئذ تنظرون جهت رد ... دست بر ... نـ
نهد و بگوید صلی الله علی محمد و آل محمد اللهم انی اسئلک یا مذکر الخیر و الامر به و ذکرنی ما
انسانیه الشیطان رفع بعد از هر نماز بگوید سبحان من لا یعتدی علی اهل مملکته سبحان من لا یاخذ
اهل الارض بالوان العذاب سبحان الرؤوف الرحیم اللهم اجعل فی قلبی نورا و بصرا و
فهما و علما و حکمة انک علی کل شیء قدیر دفع سرفه در نماز بگوید در وقت دخول بیت الخلا
بگوید بسم الله و بالله اعوذ بالله من الرجس النجس الخبیث المخبث الشیطان الرجیم باب نهم
در دفع ضرر دواب و هوام و رفع آن دفع ضرر دابه گزنده اعوذ بکلمات الله التامات التی لا یجاوزهن
بر و لا فاجر من شر ما ذرأ و من شر ما برأ و من شر کل دابة هو آخذ بناصیتها
ان ربی علی صراط مستقیم ایضا سلام علی نوح فی العالمین انا کذلک نجزی المحسنین انه من
عبادنا المؤمنین ایضا و ما لنا الا نتوکل علی الله و قد هدانا سبلنا و لنصبرن علی ما آذیتمونا
و علی الله فلیتوکل المتوکلون ایضا بر دفع آسیب مذکوره را بخواند پس بگوید ان کنتم آمنتم بالله
فعلیه توکلوا ان کنتم ... و اذا ... ایضا هر شب بر ستاره سها نظر کند و بگوید
اللهم رب اسلم صل علی محمد و آل محمد و عجل فرجهم و سلمنا من شر کل ذی شر ایضا
قل اعوذ برب الشهیة من شر کل عقرب و حیة شج شج شج قرنیة قرنیة
قرنیة سلام علی نوح فی العالمین سلام علی ابراهیم و آل ابراهیم سلام علی محمد و آل محمد
عقدت حمة کل عقرب و حیة و جرات علی اهل هذه الدار من الذکور و الاناث
دفع درد گزنده هفت نوبت ... بخواند و بعد ایضا سورة جحد و معوذتین بخواند و بر ... مسح کند رفع
کیک بگوید در وقت قرار گرفتن در خوابگاه ایها الاسود الوثاب الذی لا یبالی بغلق و لا باب
عزمت علیک بام الکتاب ان لا تؤذینی و اصحابی الی ان یذهب اللیل و یؤب الصبح
بما آب دفع پشه تخت خوابگاه را ... کنند تا طلا کند ... دفع مور سوراخ مور را
بسرگین گاو ... سازند موران بمیرند یا بگریزند دفع موش بر پوست ... بنویسد و بر چوب ...

و در سوراخ موش داخل سازند موشها بیرون آیند باذن الله فلما اعرضوا بدلناهم بجنتیهم جنتین ذواتی
اکل اللهم بدلنا خیرا منهم و بدلهم بنا شرا لهم شرا و اجعل ذلک عاجلا معجلا ایضا
... زرا باب مخلوط سازند و در سوراخ موش بریزند موشها بمیرند و گفته اند که اگر موش زنده را ...
هر موشی که در آن خانه باشد خورد او ... منقول است که اگر خاکستر چوب ... را در سوراخ موش
افکنند بعضی بعض را بخورند دفع ارضه شیره زیره ... بر موضع ارضه بمالند دیگر ارضه ... و اگر صبر ...
یا ... بمالند ... دیگر چوب ارضه نخورد
دفع ... و کرم و ... زراعت و باغ بر چهار رقعه کاغذ بنویسد بر چهار تخته و چهار جانب
کند در میان کشت ... اول بسم الله الرحمن الرحیم ... فسیکفیکهم
الله و هو السمیع العلیم کاشف الکرب و منجی نوح من الغم و منزل التوریة و الانجیل و
الزبور و الفرقان و خالق الشمس و القمر الم ذلک الکتاب لا ریب فیه هدی للمتقین الذین
یؤمنون بالغیب و یقیمون الصلوة و مما رزقناهم ینفقون و ما انفقتم من شیء فهو
یخلفه و هو خیر الرازقین دوم بسم الله الرحمن الرحیم خذوه فغلوه ثم الجحیم صلوه ثم
فی سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلکوه انه کان لا یؤمن بالله العظیم و لا یحض علی طعام
المسکین فلیس له الیوم ههنا حمیم و لا طعام الا من غسلین اغسل الجراد و القمل و السواد
و الضفادع و کل آفة من زرع فلان بن فلان سیوم بسم الله الرحمن الرحیم کهیعص اذکروا
نعمة ربکم و اوفوا بالعهد و اتقوا سلطانه و ابتغوا فی الارض منهجا و الی السماء مصعدا
و انتهوا بنهیه و اتقوا الذی خلقکم و الجبلة الاولین چهارم بسم الله الرحمن الرحیم الله ربکم
ان یجعل لکم ابن آدم آدم آدم هو الذی احیاکم ثم یمیتکم ثم یسلطکم ثم یفنیکم و هو الولی
الحمید ایضا بمشک و زعفران بنویسد بر کوزه نو در میان زرع ... باشد و کوزه در گذرگاه آب بگذارد
که بر زرع میرود الله لا اله الا هو الحی القیوم لا تاخذه سنة و لا نوم الله الله الله لا اله
الا انت العلی العظیم الله الله الله بدیع السموات و الارض ذو الجلال و الاکرام اللهم
انی اسئلک باسمائک المکرمات المیمونات المطهرات المقدسات و اسئلک بنورک
الذی هو نور علی نور و نور فوق نور و نور تحت نور و نور السموات و الارض و نور
العرش العظیم و اسئلک بنور وجهک الکریم و شدة سلطانک القدیم و شدة جبروتک
لک الحمد لا اله الا انت المنان بدیع السموات و الارض یا ذا الجلال و الاکرام اخرج و ادفع
کل آفة و کل بلاء من هذا الزرع و المقام بحولک و کرمک و قوتک و قدرتک و جلالک و
سلطانک من اولها و آخرها و حسبنا الله و نعم الوکیل نعم المولی و نعم النصیر

دفع آلایش و آلوده جامه بسرگین ... کند و در رنگ ... دیگر بشوید پاک شود و ... پاک شود رفع نوم ...

جامه جامه را بدوغن گاو بیالایند آنگاه بآب باقلا گرم کنند و بصابون پاک کنند تمت الرساله

بسم الله الرحمن الرحیم

جهت قوی شدن دل و نرسیدن دشمن و عزیز و گرامی بودن در نظر خلایق و توانگری و دیگر فواید این آیات را جوشن
گویند و در این آیات شفاست از صد مرض که از جمله آن جذام و برص باشد از شیخ شرف الدین یونس منقول است که چون
شب جمعه چهاردهم ماه بعد از نماز خفتن این آیات را بر پوست آهو نویسد بگلاب و زعفران از اول سوره بقره تا
هم المفلحون و الم الله لا اله الا هو الحی القیوم نزل علیک الکتاب بالحق مصدقا لما بین یدیه
و انزل التوریة و الانجیل من قبل هدی للناس و انزل الفرقان المص کتاب انزل الیک فلا
یکن فی صدرک حرج منه لتنذر به و ذکری للمؤمنین المر تلک آیات الکتاب و الذی انزل
الیک من ربک الحق و لکن اکثر الناس لا یؤمنون کهیعص ذکر رحمة ربک عبده زکریا
طه ما انزلنا علیک القرآن لتشقی طسم تلک آیات الکتاب المبین یس و القرآن الحکیم
ص و القرآن ذی الذکر بل الذین کفروا فی عزة و شقاق حم تنزیل الکتاب من الله العزیز
الحکیم غافر الذنب و قابل التوب شدید العقاب ذی الطول لا اله الا هو الیه المصیر
حمعسق کذلک یوحی الیک و الی الذین من قبلک الله العزیز الحکیم ق و القرآن المجید بل عجبوا
ن و القلم و ما یسطرون ما انت بنعمة ربک بمجنون بعد از آن آنرا در ... پارچه فارسی نهد و
آنرا در موم گیرد و از شمع که در عروسی مانده باشد که دو روز ... باشند و آنرا در ادیم گیرند هر کس بر بازوی
راست خود بندد قوی دل شود و دشمن از او بترسد و در چشم همه کس عزیز و مکرم باشد و اگر درویش باشد
توانگر گردد و اگر او را اسیر کرده باشند یا دیوانه باشد یا در زندان باشد خلاص شود و اگر در غربت باشد
بسلامت بوطن خود رسد و هر حاجتی که از خدای تعالی طلب کند روا گرداند و اگر زن بی شوهر با خود دارد
شوهرش پیدا شود و اگر بر اطفال بندند از همه آفات محفوظ باشند جهت پریشانی و سفر رسانیدن دشمن
دشمن خدا ... قوله تعالی اولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی فما ربحت تجارتهم و ما
کانوا مهتدین مثلهم کمثل الذی استوقد نارا فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم
و ترکهم فی ظلمات لا یبصرون او کصیب من السماء فیه ظلمات و رعد و برق یجعلون
اصابعهم فی آذانهم من الصواعق حذر الموت و الله محیط بالکافرین یکاد البرق
یخطف ابصارهم کلما اضاء لهم مشوا فیه و اذا اظلم علیهم قاموا و لو شاء الله
لذهب بسمعهم و ابصارهم ان الله علی کل شیء قدیر این آیات را بر پاره از شخصی که مانده بود
بنویسد و نام دشمن بر آن نویسد قدری از خاک قبر کهنه برگیرد و بر آن ریزد و آنرا در زیر تنور آتش برد
یا زیر دیوار کهنه دفن کنند آن دشمن را درد سر و چشم پیدا شود و باشد که چشم او نابینا شود و گوش او کر شود
و اگر دشمن بنده مسلمان بود روا نه بود که این عمل کند جهت مکاشفات و ظهور جن و ارواح و اطلاع ...

بنی آدم قوله تعالی و اذ قال ربک للملائکة انی جاعل فی الارض خلیفة قالوا اتجعل فیها من یفسد فیها
و یسفک الدماء و نحن نسبح بحمدک و نقدس لک قال انی اعلم ما لا تعلمون و علم آدم الاسماء
کلها ثم عرضهم علی الملائکة فقال انبئونی باسماء هؤلاء ان کنتم صادقین قالوا
سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم این آیات جهت مکاشفات ظهور جن و ارواح
و اطاعت نمودن بنی آدم مجرب است اول غسل کند در روز پنجشنبه روزه دارد پس چون نیم شب شود برخیزد و وضو سازد
و رو بقبله بنشیند و این آیات را نه بار پس بگوید ایتها الارواح الطاهرة الواصلة للمقدسین المتوکلون
بهذه الآیات المطیعون لسرها المودع فیها اجیبوا الدعوة و افیضوا الانوار علی حتی انطق بما خفی
و اخبروا بالکائن صادقا و املئوا وجوه بنی آدم و بنات حوا الی و املأ قلوبهم رعبا و رهبا بعد
از آن همین آیات را در جامی از آبگینه بزعفران و مشک و گلاب بنویسد و باب باران بشوید و بخورد و در خواب رود
با جامهای که در بر داشته باشد البته در خواب ببیند آنچه مطلوب او باشد و چون صباح برخیزد کار او تمام شده باشد
باذن الله تعالی جهت استطاعت تام و کاری که اراده او واقع شود قوله تعالی یا بنی اسرائیل اذکروا نعمتی التی انعمت
علیکم و اوفوا بعهدی اوف بعهدکم و ایای فارهبون و اوفوا بعهدی و آمنوا بما انزلت مصدقا
لما معکم و لا تکونوا اول کافر به و لا تشتروا بآیاتی ثمنا قلیلا و ایای فاتقون و لا تلبسوا الحق
بالباطل و تکتموا الحق و انتم تعلمون این آیات را در قطعه از جامه دختر بکر نابالغ بنویسد و در شب دو
شنبه پس از آنکه پنج ساعت از شب گذشته باشد چون از اثر بسینه دختر زن نهد که در خواب باشد در خواب بگوید کاری
که از او واقع شده باشد جهت دفع ظالم و شریر قوله تعالی و اذ قال موسی لقومه یا قوم انکم ظلمتم
انفسکم باتخاذکم العجل فتوبوا الی بارئکم فاقتلوا انفسکم ذلکم خیر لکم عند بارئکم
چون کسی خواهد که ظالمی یا شریری هلاک شود یا در زحمتی افتد این آیه را نقش کند بر صحیفه از آهن و در وقت نقش
کردن نام او و نام مادر او یاد میکرده باشد پس آن آهن را در آتش اندازد و باواز بلند بگوید که بنام فلان شخص در بیماری
و رنجی افتد که او را طاقت نباشد جهت استطاعت تام قوله تعالی و اذ قال موسی لقومه ان الله یامرکم ان
تذبحوا بقرة قالوا اتتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اکون من الجاهلین قالوا ادع لنا ربک بما
یبین لنا ما لونها قال انه یقول انها بقرة لا فارض و لا بکر عوان بین ذلک فافعلوا ما تؤمرون
قالوا ادع لنا ربک یبین لنا ما لونها قال انه یقول انها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرین
این آیات را در صحیفه از سفال سبز بنویسد و باب باران بشوید و آن آب را بر روی یار که در خواب باشد
بپاشد هر کاری که کرده باشد در خواب بگوید جهت استطاعت تام و فتح الم حیوانات و ظاهر شدن دفینه
قوله تعالی و اذ قتلتم نفسا فادارأتم فیها و الله مخرج ما کنتم تکتمون فقلنا اضربوه
ببعضها کذلک یحیی الله الموتی و یریکم آیاته لعلکم تعقلون این آیات بر کف دست خود
بنویسد و بر سینه کسی نهد که در خواب باشد آنچه در دل داشته باشد بگوید و چون این آیات را بر شاخی که از
درخت

درخت بار کرده باشند و سبز باشد چهل بار بخواند در روز جمعه وقت طلوع آفتاب هفت مرتبه از آن جوان زنده بر
موضع درد و آب دهان بر آن اندازد درد از آن زائل شود باذن الله تعالی و گفته اند که چون این آیات را با سوره شعرا بر
کاغذ نویسد و از آن بر گردن خروس سفید بندد که او را دو تاج باشد و او را در خانه سر دهد که مظنه دفینه باشد که در آن
چیزی باشد آن خروس در آن موضع بایستد و علامت درست آنکه خروس هر روز دیگر بپرد جهت اصلاح امور رعیت
و مشفق شدن حاکم بر رعیت و موافقت بین الزوجین و دیگر فوائد قوله تعالی ثم قست قلوبکم من بعد
ذلک فهی کالحجارة او اشد قسوة و ان من الحجارة لما یتفجر منه الانهار و ان منها لما یشقق
فیخرج منه الماء و ان منها لما یهبط من خشیة الله و ما الله بغافل عما تعملون چون دوستی از کسی
بر کنده بگیرد قطعه سفالی که از گل پاک ساخته باشد که مخلوط بنجاست نباشد و در همان خط از آتش بیرون آمده باشد نقلی
از چوب مورد بنویسد اسم آن شخص را بر آن قطعه سفال و این آیه را بر گرد آن نویسد از خل و عسل که آتش ندیده باشد
و اثر او در چاهی اندازد که آن شخص از آن آب میخورد که الا حال بر گردد و اگر حاکم و پادشاه بر رعیت متغیر شوند نام آن حاکم
یا پادشاه و نام مادر او بر کاغذی نویسد و این آیه را بر حول آن نویسد و در موضعیکه بلندتر از آن نباشد یا در کوهی که نزدیک
بموضع آن حاکم یا پادشاه باشد بیاویزد بر رعیت مشفق گردد و چون میان زن و شوهر مخالفت باشد از موم زرد
صورت هر دو سازد و در سینه صورت زن نام و در بهمان طریق نقش کند پس این آیه را بر پوست آهو نویسد و آن را
در میان هر دو صورت نهد و صورتها را رو برو نهد و در زیر درخت میوه دار دفن کند مخالفت میان ایشان
برطرف شود و بعضی از علما مکروه داشته اند زیرا که صورت ساختن در شرع ممنوع است جهت باطل شدن ذهن
حفظ دشمن قوله تعالی و اذ اخذنا میثاقکم و رفعنا فوقکم الطور خذوا ما آتیناکم بقوة و اسمعوا
قالوا سمعنا و عصینا و اشربوا فی قلوبهم العجل بکفرهم قل بئسما یامرکم به ایمانکم ان کنتم
مؤمنین چون کسی را دشمنی باشد و خواهد که ذهن و حفظ او باطل شود این آیه را در روز شنبه بر قطعه طلا خوانده
باد دهد که بدشمن بخورد مطلوب او حاصل شود جهت باطل شدن سحر و دفع چشم زخم و تفریق بین الشخصین قوله تعالی
و اتبعوا ما تتلوا الشیاطین علی ملک سلیمن و ما کفر سلیمن و لکن الشیاطین کفروا
یعلمون الناس السحر و ما انزل علی الملکین ببابل هاروت و ماروت و ما یعلمان من
احد حتی یقولا انما نحن فتنة فلا تکفر فیتعلمون منهما ما یفرقون به بین المرء و زوجه و ما هم
بضارین به من احد الا باذن الله و یتعلمون ما یضرهم و لا ینفعهم و لقد علموا لمن اشتراه ما له
فی الآخرة من خلاق و لبئس ما شروا به انفسهم لو کانوا یعلمون این آیه را در طشتی از مس نویسد
و از انگبین در گور کند و باب بشوید و از آن بخورد سحر را اثر نکند و اگر مسحور باشد بهتر شود و اگر این آب
مجنون یا مسحور یا کسی که او را چشم زخم رسیده باشد غسل کند صحت یابد و شیخ ابو العباس بونی آورده که چون صورت
از قرب بازده قدری که بر موی [illegible] رو آن صورت پنهان کند و این آیه را بر آن صورت نویسد و نام
دو کس که میان ایشان مخالفت بود بر پشت آن صورت نویسد و صورت در گورستان کهنه بر ایشان دفن کند

بعد از نماز دیگر روز چهارشنبه میان ایشان تفریق واقع شود و باید که از خدای تعالی بترسد و نسبت به حلال این عمل نکند
دفع تو آسیب و ظاهر شدن دفینه قوله تعالی و اذ یرفع ابراهیم القواعد من البیت و اسمعیل ربنا
تقبل منا انک انت السمیع العلیم چون کسی را تو آسیب باشد این آیه در بلور نویسد بزعفران و گلاب و از آب
انگور سیاه بشوید و اندکی کهربا و کافور و شکر سوده بآن اضافه کند و بخورد آن مرض برطرف شود و اگر این آیه را بر
پر سفید نویسد در مربع چهار در چهار و بر گردن خروس سفید بندد و بعد از آن در ظرفی نویسد و از آب باران بیال
آن را بشوید پس آن آب را در موضعی که گمان دفینه باشد بپاشد و خروس را در آن موضع سر دهد در بالای دفینه بایستد
وقت معین از خواب بیدار شدن قوله تعالی و اذ جعلنا البیت مثابة للناس و امنا و اتخذوا من مقام
ابراهیم مصلی و عهدنا الی ابراهیم و اسمعیل ان طهرا بیتی للطائفین و العاکفین و الرکع
السجود چون این آیه را در وقت خواب بخواند و از خدای تعالی درخواهد که در وقت معین بیدار شود مطلوب حاصل
گردد جهت تفریق جمعی که در کار شر متفق شده باشند قوله تعالی ان الله مبتلیکم بنهر فمن شرب منه
فلیس منی و من لم یطعمه فانه منی الا من اغترف غرفة بیده فشربوا منه الا قلیلا منهم
فلما جاوزه هو و الذین آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا الیوم بجالوت و جنوده این آیه را بزعفران و
گلاب بنویسد و باب باران بشوید و بجماعتی دهد که در کار شر متفق شده باشند از هم پراکنده شوند و کار ایشان
دست بهم ندهد جهت فرار نمودن دشمنان و ترس در دل ایشان کار کردن قوله تعالی و لما برزوا لجالوت و
جنوده قالوا ربنا افرغ علینا صبرا و ثبت اقدامنا و انصرنا علی القوم الکافرین این آیه بر علمی سرخ
بسفیدی نویسد در روز جمعه در وقت زوال که قمر در برج مسعود بود بر ی از کوس چون در لشکری این علم بر پا کنند
ترس در دل دشمنان افتد و جنگ نایستند جهت الفت و محبت بین الشخصین قوله تعالی و اعتصموا بحبل الله جمیعا
و لا تفرقوا و اذکروا نعمة الله علیکم اذ کنتم اعداء فالف بین قلوبکم فاصبحتم بنعمته
اخوانا و کنتم علی شفا حفرة من النار فانقذکم منها کذلک یبین الله لکم آیاته لعلکم
تعقلون و لتکن منکم امة یدعون الی الخیر و یامرون بالمعروف و ینهون عن المنکر و
اولئک هم المفلحون این آیات را بر پوست آهو بنویسد روز دوشنبه در وقتیکه قمر در زائد النور بود و با
شاه توت و در آخر بنویسد نام دو کس که خواهد میان ایشان الفت افتد بدین طریق که یا مؤلف القلوب الف
بین فلان و فلان کذلک یؤلف الله بینهما کما الف بین الثلج و النار اللهم یا ودود الف بین
قلوبهما علی طاعتک بعد از آن او را بر خود بندد دوستی او از دل او بیرون نرود و میان ایشان دوستی پیدا
شود و اگر این بدر روشنی یا واعظی بنویسد با خود دارد سخن او را همه کس قبول کنند و در دل خلق اثر تمام کند
جهت عقد الرجال و تفریق میان دو کس قوله تعالی حرمت علیکم امهاتکم و بناتکم و اخواتکم
و عماتکم و خالاتکم و بنات الاخ و بنات الاخت و امهاتکم اللاتی ارضعنکم و اخواتکم
من الرضاعة و امهات نسائکم و ربائبکم اللاتی فی حجورکم من نسائکم اللاتی دخلتم
بهن

بهن فلا جناح علیکم و حلائل ابنائکم ان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف ان الله کان
غفورا رحیما این آیه را جهت عقد الرجال بنویسد و صورتی بسازد و نام آن شخص و مادر آن بنویسد و نوشته را در میان
صورت نهد و بگوید یا فلان بن فلان ذهب شهوتک عن النساء بحق الآیة و آن صورت را در خرقه پیچد که از
کفن میت مانده باشد و در مقبره قدیمه دفن کند آن شخص بکره در نشود در صحبت و آشتی با زنان و شهوت از دل او برود
رود و بسیاری از زهاد که شهوت بر ایشان غالب بوده باین نوع عمل کرده اند خلاص شده اند و از خواص این آیه تفریق
میان زن و مردی که با یکدیگر اختلاط دارند باین طریق که قدری قیر سیاه بگیرد و صورتی سازد شبیه بمرد و از قیر سرخ صورتی
سازد شبیه بزن و بر هر صورتی نام او و مادر او بنویسد و این آیه را بر قطعه از پوست آهو که کهنه باشد بنویسد و آیه را
در آن هر دو صورت بپیچد و در موضعیکه ایشان باشند دفن کند میان ایشان فراق واقع شود جهت مطلع شدن
بر احوال الاثم قوله تعالی فکیف اذا جئنا من کل امة بشهید و جئنا بک علی هؤلاء شهیدا یومئذ یود
الذین کفروا و عصوا الرسول لو تسوی بهم الارض و لا یکتمون الله حدیثا این آیه در شب شنبه
بخون هدهد بر کف دست راست نویسد و چون زن در خواب باشد دست راست بر سینه زن نهد پس خبر کند از آن
از آنچه در دل داشته باشد همچنانکه در بیداری سخن میگوید جهت ظاهر شدن دفینه و دفع حکام ظالم قوله تعالی ان الله
یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها و اذا حکمتم بین الناس ان تحکموا بالعدل ان الله نعما
یعظکم به ان الله کان سمیعا بصیرا چون کسی چیزی را دفن کند در موضعی بعد از آن محل دفن را فراموش کند این
آیه در ظرفی پاک نویسد و باب باران بشوید و بپاشد آن آب را در آن موضع که گمان دارد محل آن دفین منکشف گردد
و اگر این آیه را بر پوست انار شیرین نویسد باب خالص طالبی از آن با خود دارد ظلم او دفع شود و بعد از آن حکم نکند جهت
زن خواستن قوله تعالی من یشفع شفاعة حسنة یکن له کفل منها و من یکن شفاعة سیئة
یکن له کفل منها و کان الله علی کل شیء مقیتا و اذا حییتم بتحیة فحیوا باحسن منها او ردوها
و کان الله علی کل شیء حسیبا الله لا اله الا هو لیجمعنکم الی یوم القیمة لا ریب فیه
و من اصدق من الله حدیثا چون کسی خواهد که خواستگاری کند جائی در روز جمعه وقت طلوع آفتاب این
آیات را بر قطعه نویسد از جامه دختر بکر که نو عروس شده باشد و آن قطعه را با خود نگاه دارد مقصود او حاصل شود
و سخن او را اجابت کنند جهت بطلان سحر قوله تعالی و من یهاجر فی سبیل الله یجد فی الارض مراغما کثیرا
و سعة و من یخرج من بیته مهاجرا الی الله و رسوله فقد وقع اجره علی الله و کان الله غفورا
رحیما هر کس این آیات را بر دست راست خود نویسد و از آن بلیسد هفت روز هر روز یکنوبت اول روز
پیش از آنکه چیزی بخورد و باید که با وضو باشد سحر او کار نکند در رحمت زنده کاغذ و شیخ ابو العباس بونی آورده
که بر کف دست نویسد بر دغن کاد و شرط نکرده که بر دست راست و هفت بار شرط نکرده و نیز گفته که هر کس این
آیه را بنویسد و با خود دارد سحر او کار نکند جهت عقد اللسان قوله تعالی ان تبدوا خیرا او تخفوه او تعفوا
عن سوء فان الله کان عفوا قدیرا این آیات جهت عقد اللسان مشهور است صورت دو کس در کاغذ

بکشند و نام او و نام مادر او بنویسند و این آیه را در میان آن صورت بنویسد و آن را در دهن مرغی نهد که از اموش کرکوبند
در دهن او بدوزد و او را سر دهد البته آن شخص دیگر سخن نتواند گفت جهت حب قوله تعالی واذکروا نعمة الله علیکم
ومیثاقه الذی واثقکم به اذ قلتم سمعنا واطعنا واتقوا الله ان الله علیم بذات الصدور
چون کسی خواهد که استجلاب دل کسی کند این آیه در خرقه کبود نویسد بنام او و مادر او و از خاک پای که از قدم او بران
بود قدری بران خرقه باشد و با خود نگاه دارد مقصود حاصل شود جهت اطلاع بر دفینه و رسوا شدن کار ناشایسته و دفع
سحر قوله تعالی یا ایها الذین آمنوا اذکروا نعمة الله علیکم اذ هم قوم ان یبسطوا الیکم ایدیهم فکف
عنکم این آیه را با آیه دیگر از سوره انعام وهی واذکروا نعمة الله علیکم اذ کنتم اعداء فالف
بین قلوبکم فاصبحتم بنعمته اخوانا وکنتم علی شفا حفرة فانقذکم منها کذلک یبین
الله آیاته لعلکم تهتدون این آیه بر پوست یکی از حیوانات وحشی نویسد و از آب پاک بشوید و این
دو آیه را بخواند و آن آب را در خانه بریزد که او را مظنه باشد که در آن چیزی مدفون است شب در خواب بنماید از آن
کمان چیز در چه محل مدفون است و اگر این دو آیه را در قطعه از آهن نقش کند و آن را در موضعی نهد که هر کس در آن موضع کار
ناشایسته کند رسوا شود و اگر این دو آیه را بر پوست سنگ پشت نویسد و با خود دارد سحر برو کارگر نشود و از خیالات
فاسد ایمن شود جهت عقد اللسان قوله تعالی قال رجلان من الذین یخافون انعم الله علیهما ادخلوا علیهم
الباب فاذا دخلتموه فانکم غالبون وعلی الله فتوکلوا ان کنتم مؤمنین این آیه را جهت عقد
اللسان مجرب است آن را در پوست آهو نویسد بگلاب و زعفران و نام آن کس که خواهد و نام مادر او و چون آن کس
آن را با خود دارد و نزد حکام و اهل ظلم رود زبان ایشان بسته گردد و نتوانند که با او سخن ناخوش گویند جهت منع سارقان
از سرقه قوله تعالی قالوا یا موسی انا لن ندخلها ابدا ما داموا فیها فاذهب انت وربک فقاتلا انا ههنا
قاعدون این آیه را جهت منع سارقان از سرقه بگیرد سنگی را از راهی که آن کس بر آن رفته باشد و این آیه را بر آن سنگ بنویسد
و آن سنگ را در چاهی اندازد آن کس نتواند که سرقه کند مادام که آن سنگ در آن چاه باشد جهت دفع اشرار و اهل بدع
قوله تعالی واتل علیهم نبأ ابنی آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم یتقبل من الآخر قال
لاقتلنک قال انما یتقبل الله من المتقین لئن بسطت الی یدک لتقتلنی ما انا بباسط یدی الیک
لاقتلک انی اخاف الله رب العالمین انی ارید ان تبوء باثمی واثمک فتکون من اصحاب النار
وذلک جزاء الظالمین فطوعت له نفسه قتل اخیه فقتله فاصبح من الخاسرین چون خواهد که کسی
از اهل اشرار و اهل بدعه هلاک شود صورت او بسازد از گچ سفید و این آیات را در روی سینه آن صورت
نقش کند و نام آن شخص را در پشت آن صورت نویسد و باید که این عمل در روز شنبه باشد در آخر روز در وقتی که
قمر در محاق باشد خنجری در دست گیرد و بران نویسد فاذا لقیتم الذین کفروا فضرب الرقاب پس آن
خنجر را بر آن صورت زند در آن موضع که نام او نوشته باشد و گوید یا ملائکة الله افعلوا کذا و کذا آن
شخص در بلیات و آفات بسیار گرفتار شود و بعد از آن هلاک شود جهت اطلاع بر مغیبات و قدرت بر علوم

نقیه

دقیقه و دیگر فوائد قوله تعالی اذ قال الله یا عیسی بن مریم اذکر نعمتی علیک وعلی والدتک اذ
ایدتک بروح القدس تکلم الناس فی المهد وکهلا واذ علمتک الکتاب والحکمة والتوریة
والانجیل واذ تخلق من الطین کهیئة الطیر فتنفخ فیها فیکون طیرا باذن الله و
تبرئ الاکمه والابرص باذنی واذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جئتهم بالبینات
فقال الذین کفروا منهم ان هذا الا سحر مبین واذ اوحیت الی الحواریین ان آمنوا بی و
برسولی قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون این آیات را بر لوحی از ارزیر سیاه نقش کند در وقت غروب
آفتاب روز جمعه اول ماه با خود دارد بر تکلم بر مغیبات قادر گردد و از علوم دقیقه و هندسه چیزها او منکشف
گردد که هرگز بخیال و نرسیده باشد و اگر بر پوست آهو نویسد و با خود دارد حقتعالی او را از شر مرده جن و غول
انس محفوظ دارد و از شر دشمنان ایمن شود و شر ظالمان و فاسقان باو نرسد جهت تخریب دار ظلمه و تنزل احوال
و دیگر فوائد قوله تعالی فلما نسوا ما ذکروا به فتحنا علیهم ابواب کل شیء حتی اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم
بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذین ظلموا والحمد لله رب العالمین این آیات را
بر استخوان شتر نویسد که کهنه شده باشد و در سرای ظالم اندازد ویران شود و کار او در تنزل افتد و بعضی
گفته اند که استخوان را نرم بساید و در آن خانه ریزد و اگر این آیات را با آب ریحان در طشت مسین نویسد و
آن را بشوید با آبی که یک شب زیره در آن آغشته کرده باشند و در خانه بپاشد دو نوبت یک یک و پیشتر از آن خانه
بگریزد اظهار مخفیات در نوم و دیگر فوائد قوله تعالی وعنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو ویعلم
ما فی البر والبحر وما تسقط من ورقة الا یعلمها ولا حبة فی ظلمات الارض ولا رطب ولا
یابس الا فی کتاب مبین وهو الذی یتوفکم باللیل ویعلم ما جرحتم بالنهار ثم
یبعثکم فیه لیقضی اجل مسمی ثم الیه مرجعکم ثم ینبئکم بما کنتم تعملون
وهو القاهر فوق عباده ویرسل علیکم حفظة حتی اذا جاء احدکم الموت
توفته رسلنا وهم لا یفرطون ثم ردوا الی الله مولاهم الحق الا له الحکم وهو اسرع
الحاسبین این آیات در خرقه کتان نویسد و در وقت خواب در زیر سر نهد از خدای تعالی درخواهد که ظاهر
سازد بر او آنچه مشتبه باشد آن شب آن را در خواب بیند اگر کسی آن را بنویسد با وضو و بر بازوی خود بندد
و در خواب رود در صباح هر کس او را بیند از چیزی غریب او را اخبار کند جهت خیر و برکت در دکان و منزل
شیخ ابو العباس بونی آورده که آیه وعنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو الی قوله فی کتاب مبین
در صحیفه از قلعی نویسد در دکان یا منزل خود بیاویزد خیر و برکت او را پیدا شود باذن الله جهت منازعه و
خصومت فیما بین الشخصین قوله تعالی وتلک حجتنا آتیناها ابراهیم علی قومه نرفع درجات
من نشاء ان ربک حکیم علیم ووهبنا له اسحق ویعقوب کلا هدینا ونوحا
هدینا من قبل ومن ذریته داود وسلیمن وایوب ویوسف وموسی وهرون وکذلک نجزی

المحسنین وزکریا ویحیی وعیسی والیاس کل من الصالحین واسمعیل والیسع ویونس ولوطا
وکلا فضلنا علی العالمین ومن آبائهم وذریاتهم واخوانهم واجتبیناهم وهدیناهم الی صراط
مستقیم ذلک هدی الله یهدی به من یشاء چون در میان دو کس منازعه و خصومت باشد این آیات را
بر کاغذی نویسد و در آن نویسد کذلک یهتدی فلان بن فلان الی فلان بن فلان و یک کس از آن دو با خود دارد
مقصود حاصل شود جهت توفیق جمعی از ظلمه که قصد شری کرده باشند قوله تعالی ولو تری اذ الظالمون فی غمرات الموت
والملائکة باسطوا ایدیهم اخرجوا انفسکم الیوم تجزون عذاب الهون بما کنتم تقولون علی الله غیر الحق و
کنتم عن آیاته تستکبرون ولقد جئتمونا فرادی کما خلقناکم اول مرة وترکتم ما خولناکم وراء
ظهورکم وما نری معکم شفعاءکم الذین زعمتم انهم فیکم شرکاء لقد تقطع بینکم وضل
عنکم ما کنتم تزعمون چون جمعی اتفاق کرده قصد شخصی یا شهری کنند سی برگ از درخت بید بگیرند در روز شنبه
بر دو جی که هیچیک از آدمیان او را نه بیند و نام آن قوم بر یک روی از برگها نویسد و این آیات را در روی
دیگر و باید که در وقت نوشتن هیچ آدمی او را نه بیند و هر روز یک برگ در آب اندازد که آب آن بخورند یا در موضعی که
ایشان باشند بپاشد متفرق گردند جهت محبت و مودت قوله تعالی وهو الذی انشأکم من نفس واحدة
فمستقر ومستودع قد فصلنا الآیات لقوم یفقهون این آیات را بر پوست آهو نویسد بنام هر کس که خواهد
و نام مادر او و با خود دارد آن کس طاقت مفارقت و بیاد دوری او صبر نتواند کرد جهت اطاعت نمودن زن شوهر را
و دیگر فوائد قوله تعالی ومن الانعام حمولة وفرشا کلوا مما رزقکم الله ولا تتبعوا خطوات
الشیطان انه لکم عدو مبین این آیه را بر نان نویسد و زن ناشزه را با روغن بخورد مطیع و منقاد شوهر گردد و اگر
این آیه را بر لوح قلعی نویسد و با خود دارد بر چهارپائی که سوار شود ذلیل و رام او گردد باذن الله تعالی جهت حصول
مقاصد قوله تعالی واذا جاءتهم آیة قالوا لن نؤمن حتی نؤتی مثل ما اوتی رسل الله الله اعلم
حیث یجعل رسالته سیصیب الذین اجرموا صغار عند الله وعذاب شدید بما کانوا یمکرون
بسیاری از اهل علم گفته اند که اسم اعظم در این آیه است و آن مجموع دو کلمه جلاله است که متصل بیکدیگر واقع شده و
حافظ عبد الرزاق در تفسیر خود نقل کرده از شیخ عماد مقدسی که در بابین اینده و کلمه جلاله اینده بخوانند اللهم
من ذا الذی استغاثک فلم تغثه ومن ذا الذی دعاک فلم تجبه ومن ذا الذی سألک فلم تعطه
ومن ذا الذی استجارک فلم تجره ومن ذا الذی توکل علیک فلم تکفه واغوثاه واغوثاه بک
استغیث اللهم اغثنی یا مغیث واشفنی شفاء عاجلا وفرج عنی فرجا قریبا برحمتک
یا ارحم الراحمین جهت چشم زخم و دفع سحر و دفع زهر قوله تعالی یا بنی آدم خذوا زینتکم
عند کل مسجد وکلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا یحب المسرفین قل من حرم زینة الله
التی اخرج لعباده والطیبات من الرزق قل هی للذین آمنوا فی الحیوة الدنیا خالصة یوم
القیمة کذلک نفصل الآیات لقوم یعلمون این آیات را در ظرف سفالین سبز نویسد باب انگور

سفید بزعفران و آن را با آب باران بشوید هر کس از آن آب غسل کند اگر از چشم یا سحر ضرری باو رسیده باشد
زائل گردد و اگر قدری از آن بپاشاند یا در میان طعام کند و بخورد از زهر ایمن شود جهت ماندن اعادی در سجن قوله
تعالی قال ادخلوا فی امم قد خلت من قبلکم من الجن والانس فی النار قال لکل ضعف ولکن لا تعلمون
چون کسی دشمنی در زندان داشته باشد و خواهد که در زندان بسیار بماند این آیه را بر پوست بزغاله سرخ که مذبوح
باشد بنویسد بنام آن کس و مادر او و بطریق مکثا مکثا فلان بن فلانه لبثا لبثا یا فلان بن فلانه کبتا کبتا
یا فلان بن فلانه تقبطا مکثا بلا زوال پس آن پوست نوشته را دفن کند در زیر زمین در آن موضع که آن شخص
در آن مسجون است مادام که آن نوشته مدفون باشد از آن سجن خلاص نشود اگر قطعه از رق آهو بگیرد و بر آنجا بنویسد
بسم الله وبالله ومن الله وعلی الله فلیتوکل المؤمنون لا اله الا انت آمنت بالله وملائکته
ورسله الی قوله المحسنین اللهم انت الشافی ولا شافی الا انت شفاؤک لا شافی سواک اللهم
اشفه شفاء لا یغادر سقما یا الله یا الله پس آن نوشته را در طاقیه بندد و هر کس که تب داشته باشد آن طاقیه
بر سر نهد تب او زائل شود جهت ظاهر شدن دزد و باز آمدن بنده گریخته قوله تعالی ولو ارادوا الخروج لاعدوا
له عدة ولکن کره الله انبعاثهم فثبطهم وقیل اقعدوا مع القاعدین این آیه جهت دزد و بنده
گریخته مناسب است آن را در قطعه از گریبان جامه کتان که در اول ماه آن را بریده باشند بنویسد و در گرد آن بنویسد
که فلان بن فلانه و از خانه بیرون آید و بموضعی رود که کسی او را نه بیند و میخ آهنین بر آن قطعه فرو برد و در زیر خاک
کند که آن دزد یا گریخته باز گردد جهت عزیزی و دوست شدن دشمن و در مباحثه و مجادله غالب شدن قوله تعالی
لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیه ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین رؤف
رحیم و در بعضی از تصانیف معتبره مذکور است که چون این آیه چهار قسم سازد بطریقی که قسمت شده در ربع
چهار در چهار بطریق تکسیر آن را درج کند در شرف آفتاب و با خود دارد در نظر خلایق عزیز گردد و سلاطین او را عزیز
دارند و دشمنان با وی دوست گردند و با هر که مباحثه و مجادله کند غالب گردد و اگر عدد این آیه را که هزار و
هشت صد و نود و هشت است بطریق وفق اعداد چهار در چهار وضع کند در شرف آفتاب یا بیخ در شرف زهره
با خود دارد سلاطین مسخر او گردند و اکابر و اشراف منقاد او شوند و دایم خوشحال بود و زیرک و عقل او زیاده
گردد مداومت بر این آیه منافع بسیار دارد قوله تعالی فان تولوا فقل حسبی الله لا اله الا هو علیه توکلت
وهو رب العرش العظیم اگر کسی از حاکمی در وهم باشد در نیم شب جمعه این آیه را سی بار بخواند و در آخر هر بار
بگوید حسبی یا رب یا رب حسبی علی فلان بن فلان اعطف قلبه علی خدای تعالی آن حاکم را بر او مهربان کند
و اگر در یکی از شبهای ایام البیض این آیه را مداومت نماید همیشه در حفظ و امان خدای تعالی باشد و از ابو درداء رضی الله
عنه منقول است که هر که هر روز هفت بار این آیه را بخواند خدای تعالی مهم دنیوی او را کفایت کند و او را از غرق
شدن و آتش افتادن و از فرو ماندن در زیر دیوار و از کشته شدن بتیغ نگاه دارد و گفته اند که هر کس این آیه را نویسد
و با خود دارد نزد هر حاکم و پادشاه که رود مهم آن کفایت شود و از عبد الله بن عباس رضی الله عنهما منقول است

کرچون ایه لقد جاءکم رسول تا اخر سوره بخوانند و باد بر کله کوسفند دمد از کرک محفوظ ماند و بعضی گفته اند که بعد
از نماز صبح پیش از انکه با کسی سخن کوید این ایه را ده بار بخواند و باد بر کفهای دست دمد و بر روی خود مالد و دستها تمام
اعضا رساند از رنج و بلا مبتلا نشود جهه دفع ظلم و شرارت و ویران شدن دار ظلمه و اشرار قوله تعالی
فجعلنا عالیها سافلها و امطرنا علیهم حجارة من سجیل منضود مسومة عند ربک وما هی من
الظالمین ببعید و چون کسی شریر یا ظالم باشد و خواهد که کار او در تزلزل افتد این ایه را در هفت قطعه سفال
بنویسد و در اخر شب شنبه که اخر ماه باشد و یکی از ان قطعات در زیر در سرای او دفن کند و باقی را نرم بکوبد و در
اطراف سرای او بپاشد ان منزل ویران شود و او را قدرت ظلم و شرارت نماند و اگر این ایه را در دیگی نویسد و ان
دیک را در بار کند و اب کند تا بجوش اید ان شخص اب کیرد و چون تعظیم ایات قران واجب است باید که امثال این
اعمال خالصا لله تعالی بجهه خلاصی مسلمانان بکند و اگر کسی العیاذ بالله بنسبت مسلمانان از جهه دشمنی و حسد کند وبال
و نکبت باو راجع کردد و ان مسلمان را ازار و ضرری نرسد جهه دفع ظلمه و اشرار قوله تعالی وکذلک اخذ ربک
اذا اخذ القری و هی ظالمة ان اخذه الیم شدید خاصیت این ایه مثل ایه پیشتر است چون بر قطعه دیک
سنک کهنه نویسد و در خانه ظالم پنهان کند اما باید احتراز کند از انکه بنسبت مسلمانان این عمل نکند که البته شر او باو راجع
شود و ان مسلمان سالم ماند جهه خلاصی از حبس قوله تعالی فلما دخلوا علی یوسف اوی الیه ابویه و قال
ادخلوا مصر ان شاء الله امنین و رفع ابویه ~~وقال ادخلوا مصر ان شاء الله امنین~~ علی العرش
و خروا له سجدا و قال یا ابت هذا تاویل رویای من قبل قد جعلها ربی حقا و قد احسن بی اذ
اخرجنی من السجن و جاء بکم من البدو من بعد ان نزغ الشیطان بینی و بین اخوتی ان
ربی لطیف لما یشاء انه هو العلیم الحکیم چون کسی در زندان کرده باشند بناحق این ایات را بنویسد
و بر بازوی راست بندد و بعد از ان بر خواندن ان مداومت نماید خلاص شود جهه اطلاع بر بطن حامله و اطلاع
بانکه پسر یا دختر است و بر بعض قوله تعالی الله یعلم ما تحمل کل انثی وما تغیض الارحام وما تزداد و
کل شیء عنده بمقدار عالم الغیب والشهادة الکبیر المتعال چون خواهد که خبر یابد که در بطن
حامله پسر است یا دختر یا موضع دفین معلوم کند باید اندکه و بعض بهتر شود یا نه و امثال این اول طهارت کرد
و بوی خوش بکار دارد و روزه دارد روز دوشنبه و شب طهارت سه خواب رود در صباح سه شنبه پیش از
طلوع افتاب برخیزد و بر نویسد بکلاب و زعفران و از ابعو دو عنبر بخور کند پس از اخر قهر او در خرقه بندد و بپوشد
چنانکه افتاب و ماهتاب نه بیند پس در شب چهارشنبه بعد از نماز خفتن بخوابگاه خود اید و بکوید یا عالما
بخفیات الامور یا من هو علی کل شیء قدیر بعد از ان ذکر میکوید تا در خواب رود انچه مطلوب او
بود در ان شب بخواب بیند و اگر در ان شب مطلوب حاصل نشود روز پنجشنبه روزه دارد و شب جمعه همان
دستور عمل کند در خواب مطلوب خود را بیند جهه تعلم علم کیمیا و دفع امراض قوله تعالی انزل من السماء
ماء فسالت اودیة بقدرها فاحتمل السیل زبدا رابیا ومما یوقدون علیه فی النار

ابتغاء

ابتغاء حلیة او متاع زبد مثله کذلک یضرب الله الامثال للذین استجابوا لربهم الحسنی و
الذین لم یستجیبوا له لو ان لهم ما فی الارض جمیعا و مثله معه لافتدوا به اولئک لهم سوء
الحساب و ماویهم جهنم و بئس المهاد هر کس خواهد که در تعلم علم کیمیا شروع کند این ایات را در جمیع شبانه
روز هر شبانه روزی هفتاد بار بخواند و در وقت خواب بکوید یا مظهر العجایب یا معلم الانسان ما لم یعلم
و مغنی البائس الفقیر و دلیل الحائرین بمشیته و هو علی کل شیء قدیر اطلعنی علی ما عقد علیه
الضمیر البته در خواب بیند تعلم علم ان یا در بیداری کسی را بیند که او را تعلیم کند و اگر بیماری باشد که اطبا از معالجه
او عاجز باشند بکیرد عسل که اتش ندیده باشد نیم رطل و اب پیاز سفید نیم رطل و رب العنب نیم رطل و عصاره برک
کرفس نیم رطل پس این ایات را در ظرف چینی نویسد و باب باران بشوید و انرا با این دواها مخلوط سازد پس مریض را
بیرون برد بموضعی که سبز و خرم باشد در وقت سحر و از ان اب باو دهد سه روز بدین او را بان الوده کند پس چون
افتاب بر اید از ان بشوید از اب چاهی که افتاب ندیده باشد مرض او زایل کردد جهه هلاک و تفرق اعدا قوله تعالی
والذین لم یستجیبوا له لو ان لهم ما فی الارض جمیعا و مثله معه لافتدوا به اولئک لهم سوء الحساب
و ماویهم جهنم و بئس المهاد الذین ینقضون عهد الله من بعد میثاقه و یقطعون ما امر الله
به و یفسدون فی الارض اولئک لهم اللعنة و لهم سوء الدار این ایات بجهه هلاک دشمن که مسلمان
نباشد یا فاسق باشد و ظالم مجرب است اول روز بیست و هشتم ماه روزه دارد و اگر ان روز شنبه باشد
بهتر است و بنان جو افطار کند و نیم شب برخیزد و در صحرا که کسی نباشد رو کند سه روس بکور کند و ایستاده این ایه را
هفت بار بخواند و هر بار بکوید اللهم علیک بفلان بن فلان اللهم اعکس علیه امره و اخذل نصره
و لا تثبت اقدامه و ذلله بما ذلت کل جبار عنید چون چنین کند ان دشمن متفرق الحال و هلاک
نزدیک شود جهه بیمار شدن اشرار و ظلمه و تزلزل امور ایشان قوله تعالی و مثل کلمة خبیثة کشجرة خبیثة
اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار چون ظالمی یا شریری که مسلمانان از او متضرر باشند بکیرد روز چهارشنبه
از طین پاک که ریک نداشته باشد لوحی مربع سازد پیش از طلوع افتاب و در سایه خشک کند و این ایات را
در چهارشنبه دیکر بر ان لوح نویسد باب بقلم چوب زیتون پس ان لوح را نرم بکوبد و در خانه ان شخص بریزد
امور عجیبه مشاهده کنند و اگر این ایه را در روز شنبه بر پوست مدبوغ که مدبوغ باشد بنویسد در وقتیکه ماه در نقص
النور بود ان پوست را با اندازد که ان شخص از ان میخورد چون اب بخورد بیمار شود و هلاک شود جهه
دل سرد از محارم و فتح ابواب خیر و برکت و غیره قوله تعالی و لقد اتیناک سبعا من المثانی و القران العظیم
لا تمدن عینیک الی ما متعنا به ازواجا منهم و لا تحزن علیهم و اخفض جناحک للمؤمنین
و قل انی انا النذیر المبین و چون کسی در شب جمعه صد بار یا هزار بار استغفر الله بکوید و در خواب رود
و در سحر وضو سازد و دو رکعت نماز بکذارد و بعد از نماز بکوید اعوذ بالله من شر ما یغضب الله
و این ایه را در ظرف پاک نویسد و باب پاک ان را بشوید و ان اب را در بدن خود ریزد و جرعه از ان بخورد هفت

کرچون ایه لقد جاءکم رسول تا اخر سوره بخوانند و باد بر کله کوسفند دمد از کرک محفوظ ماند و بعضی گفته اند که بعد
از نماز صبح پیش از انکه با کسی سخن کوید این ایه را ده بار بخواند و باد بر کفهای دست دمد و بر روی خود مالد و دستها تمام
اعضا رساند از رنج و بلا مبتلا نشود جهه دفع ظلم و شرارت و ویران شدن دار ظلمه و اشرار قوله تعالی
فجعلنا عالیها سافلها و امطرنا علیهم حجارة من سجیل منضود مسومة عند ربک وما هی من
الظالمین ببعید و چون کسی شریر یا ظالم باشد و خواهد که کار او در تزلزل افتد این ایه را در هفت قطعه سفال
بنویسد و در اخر شب شنبه که اخر ماه باشد و یکی از ان قطعات در زیر در سرای او دفن کند و باقی را نرم بکوبد و در
اطراف سرای او بپاشد ان منزل ویران شود و او را قدرت ظلم و شرارت نماند و اگر این ایه را در دیگی نویسد و ان
دیک را در بار کند و اب کند تا بجوش اید ان شخص اب کیرد و چون تعظیم ایات قران واجب است باید که امثال این
اعمال خالصا لله تعالی بجهه خلاصی مسلمانان بکند و اگر کسی العیاذ بالله بنسبت مسلمانان از جهه دشمنی و حسد کند وبال
و نکبت باو راجع کردد و ان مسلمان را ازار و ضرری نرسد جهه دفع ظلمه و اشرار قوله تعالی وکذلک اخذ ربک
اذا اخذ القری و هی ظالمة ان اخذه الیم شدید خاصیت این ایه مثل ایه پیشتر است چون بر قطعه دیک
سنک کهنه نویسد و در خانه ظالم پنهان کند اما باید احتراز کند از انکه بنسبت مسلمانان این عمل نکند که البته شر او باو راجع
شود و ان مسلمان سالم ماند جهه خلاصی از حبس قوله تعالی فلما دخلوا علی یوسف اوی الیه ابویه و قال
ادخلوا مصر ان شاء الله امنین و رفع ابویه ~~وقال ادخلوا مصر ان شاء الله امنین~~ علی العرش
و خروا له سجدا و قال یا ابت هذا تاویل رویای من قبل قد جعلها ربی حقا و قد احسن بی اذ
اخرجنی من السجن و جاء بکم من البدو من بعد ان نزغ الشیطان بینی و بین اخوتی ان
ربی لطیف لما یشاء انه هو العلیم الحکیم چون کسی در زندان کرده باشند بناحق این ایات را بنویسد
و بر بازوی راست بندد و بعد از ان بر خواندن ان مداومت نماید خلاص شود جهه اطلاع بر بطن حامله و اطلاع
بانکه پسر یا دختر است و بر بعض قوله تعالی الله یعلم ما تحمل کل انثی وما تغیض الارحام وما تزداد و
کل شیء عنده بمقدار عالم الغیب والشهادة الکبیر المتعال چون خواهد که خبر یابد که در بطن
حامله پسر است یا دختر یا موضع دفین معلوم کند باید اندکه و بعض بهتر شود یا نه و امثال این اول طهارت کرد
و بوی خوش بکار دارد و روزه دارد روز دوشنبه و شب طهارت سه خواب رود در صباح سه شنبه پیش از
طلوع افتاب برخیزد و بر نویسد بکلاب و زعفران و از ابعو دو عنبر بخور کند پس از اخر قهر او در خرقه بندد و بپوشد
چنانکه افتاب و ماهتاب نه بیند پس در شب چهارشنبه بعد از نماز خفتن بخوابگاه خود اید و بکوید یا عالما
بخفیات الامور یا من هو علی کل شیء قدیر بعد از ان ذکر میکوید تا در خواب رود انچه مطلوب او
بود در ان شب بخواب بیند و اگر در ان شب مطلوب حاصل نشود روز پنجشنبه روزه دارد و شب جمعه همان
دستور عمل کند در خواب مطلوب خود را بیند جهه تعلم علم کیمیا و دفع امراض قوله تعالی انزل من السماء
ماء فسالت اودیة بقدرها فاحتمل السیل زبدا رابیا ومما یوقدون علیه فی النار

ابتغاء

ابتغاء حلیة او متاع زبد مثله کذلک یضرب الله الامثال للذین استجابوا لربهم الحسنی و
الذین لم یستجیبوا له لو ان لهم ما فی الارض جمیعا و مثله معه لافتدوا به اولئک لهم سوء
الحساب و ماویهم جهنم و بئس المهاد هر کس خواهد که در تعلم علم کیمیا شروع کند این ایات را در جمیع شبانه
روز هر شبانه روزی هفتاد بار بخواند و در وقت خواب بکوید یا مظهر العجایب یا معلم الانسان ما لم یعلم
و مغنی البائس الفقیر و دلیل الحائرین بمشیته و هو علی کل شیء قدیر اطلعنی علی ما عقد علیه
الضمیر البته در خواب بیند تعلم علم ان یا در بیداری کسی را بیند که او را تعلیم کند و اگر بیماری باشد که اطبا از معالجه
او عاجز باشند بکیرد عسل که اتش ندیده باشد نیم رطل و اب پیاز سفید نیم رطل و رب العنب نیم رطل و عصاره برک
کرفس نیم رطل پس این ایات را در ظرف چینی نویسد و باب باران بشوید و انرا با این دواها مخلوط سازد پس مریض را
بیرون برد بموضعی که سبز و خرم باشد در وقت سحر و از ان اب باو دهد سه روز بدین او را بان الوده کند پس چون
افتاب بر اید از ان بشوید از اب چاهی که افتاب ندیده باشد مرض او زایل کردد جهه هلاک و تفرق اعدا قوله تعالی
والذین لم یستجیبوا له لو ان لهم ما فی الارض جمیعا و مثله معه لافتدوا به اولئک لهم سوء الحساب
و ماویهم جهنم و بئس المهاد الذین ینقضون عهد الله من بعد میثاقه و یقطعون ما امر الله
به و یفسدون فی الارض اولئک لهم اللعنة و لهم سوء الدار این ایات بجهه هلاک دشمن که مسلمان
نباشد یا فاسق باشد و ظالم مجرب است اول روز بیست و هشتم ماه روزه دارد و اگر ان روز شنبه باشد
بهتر است و بنان جو افطار کند و نیم شب برخیزد و در صحرا که کسی نباشد رو کند سه روس بکور کند و ایستاده این ایه را

معلوم منقود که رسید صدق لعیم هشت که از وقت
سحر وقت لا الحوراء ... ست ... ارواح
وکاید انجن ... کرد اید ... یوم جمعه ۲۷ رجب
در سنه ۱۲۶۸

امور عجیبه مشاهده کنند و اگر این ایه را در روز شنبه بر پوست مدبوغ که مدبوغ باشد بنویسد در وقتیکه ماه در نقص
النور بود ان پوست را با اندازد که ان شخص از ان میخورد چون اب بخورد بیمار شود و هلاک شود جهه
دل سرد از محارم و فتح ابواب خیر و برکت و غیره قوله تعالی و لقد اتیناک سبعا من المثانی و القران العظیم
لا تمدن عینیک الی ما متعنا به ازواجا منهم و لا تحزن علیهم و اخفض جناحک للمؤمنین
و قل انی انا النذیر المبین و چون کسی در شب جمعه صد بار یا هزار بار استغفر الله بکوید و در خواب رود
و در سحر وضو سازد و دو رکعت نماز بکذارد و بعد از نماز بکوید اعوذ بالله من شر ما یغضب الله
و این ایه را در ظرف پاک نویسد و باب پاک ان را بشوید و ان اب را در بدن خود ریزد و جرعه از ان بخورد هفت

روز متوالی باین دستور عمل کند علم و تواضع در دل او پیدا شود و از نظر کردن بر عورات محرم و تتبع ایشان دل سرد
گردد و ابواب خیر و برکت بر او مفتوح گردد جهة دفع اعادی و تکدیر و بال و عیش ایشان قوله تعالی وینذر الذین
قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لآبائهم کبرت کلمة تخرج من افواههم ان یقولون
الا کذبا فلعلک باخع نفسک علی آثارهم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسفا انا جعلنا ما علیها
صعیدا جرزا خاصیت این آیات دفع شر اشرار و اعادیست و تکدیر عیش و وبال ایشان بگیرد در شب اول از
ماه محرم پیش از طلوع آفتاب هفت قبضه خاک از هفت موضع اول مسجدی که خراب شده باشد دوم بقعه که متروک گشته
سیوم سرائی که کشته باشد چهارم حمام معطل پنجم کوزه خانه که خراب شده باشد ششم خانه که موضع جنازه باشد
هفتم سر چهار راه پس این آیات را بر هر قبضه خاک هفت بار بخواند و در آخر بگوید فلان بن فلان و جمیع ما هو
فیه من حرکة و سکون و قول و زرع و عمل و ما شاء اللهم اجعل ذلک فیه و بالا فعله دفعا
لحیوته و امره پس این خاکها را با هم بیامیزد و قبضه از ان در سرای یا باغ او پاشد هفت شب این خاک بپاشد بعد
از ان عجایب مشاهده کند   گریستن کودکان قوله تعالی فضربنا علی آذانهم فی الکهف سنین عددا
ثم بعثناهم لنعلم ای الحزبین احصی لما لبثوا امدا چون کودک بسیار گریه کند این آیه را بنویسد و
بر او بندد ترک گریه کند جهة درد نیم سر قوله تعالی وکلبهم باسط ذراعیه بالوصید لو اطلعت
علیهم لولیت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا این آیه بر کاغذی نویسد بجهة درد نیم سر و در ان طرف
که درد میکند بندد شفا یابد جهة دفع شریر و ظالم در دین قوله تعالی قال له صاحبه وهو یحاوره
اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من نطفة ثم سویک رجلا لکنا هو الله ربی ولا اشرک
بربی احدا چون ظالمی یا شریری از دین بیگانه باشد و خواهد که دفع او کند باید که روز پنجشنبه و جمعه روزه دارد
و در نیم شب شنبه این آیه بر شانه سر زنان که کهنه باشد بنویسد و ان را در خرقه پیچد که از پیراهن ترسا باشد پس ان را
در خانه او دفن کند تا عجایب بیند جهة اظهار مخفیات در خواب قوله تعالی واما الجدار فکان
لغلامین یتیمین فی المدینة وکان تحته کنز لهما وکان ابوهما صالحا فاراد ربک
ان یبلغا اشدهما ویستخرجا کنزهما رحمة من ربک وما فعلته عن امری ذلک
تاویل ما لم تسطع علیه صبرا چون کسی چیزی در موضعی دفن کند و موضع ان بر او پوشیده گردد این
آیات را بر ان خواند و ان را در زیر سر نهد و بخواب رود بر پهلوی چپ بعد از ان بر پهلوی راست گردد
و بگوید یا مظهر العجایب یا دلیل کل حائر یا مرشد کل ضال ارشدنی بکرمک الی ما
اطلب بعد از ان چون در خواب رود در خواب ببیند انچه مطلوب اوست جهة گریستن کودکان و
عقد اللسان قوله تعالی وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا این آیه بر پوست اهو نویسد
و در ماسوره مسین نهد و بر گردن کودک بندد که بسیار گریه میکند گریه او برطرف شود و اگر کسی بنویسد و
بر بازوی خود بندد زبان دشمنان در حق او بسته گردد جهة عزب که او را زوجه صالحه نصیب شود و دیگر

فوائد

فوائد قوله تعالی ولا تمدن عینیک الی ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحیوة الدنیا لنفتنهم
فیه ورزق ربک خیر وابقی وامر اهلک بالصلوة واصطبر علیها لا نسئلک رزقا نحن
نرزقک والعاقبة للتقوی چون این آیات را کسی بنویسد و با خود دارد اگر عزب باشد او را زوجه صالحه
پیدا شود و اگر فراموش کار بود قوه حافظه او زیاد شود و اگر بیمار باشد شفا یابد و اگر درویش باشد توانگر گردد
جهة دفع ظلم و فسق قوله تعالی ولقد ارسلنا من قبلک من رسول الا ما یوحی الیه انه لا اله
الا انا فاعبدون وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل عباد مکرمون لا یسبقونه
بالقول وهم بامره یعملون یعلم ما بین ایدیهم وما خلفهم ولا یشفعون الا لمن ارتضی
وهم من خشیته مشفقون ومن یقل منهم انی اله من دونه فذلک نجزیه جهنم
کذلک نجزی الظالمین چون ظالمی فاسقی باشد که مومنان از ان متضرر باشند و خواهند که دفع شر
او شود اول از قبر مسلمانان قدیم دوم یهود سیوم ترسا چهارم مجوس پنجم ظالم از حاکمان یا پادشاهان قدیم ششم
سرائی که ویران شده باشد هفتم از زمین وقف قدری خاک بردارد پس این آیات را هفت بار بر هر یکی از
هفت خاک بخواند و همه را با هم بیامیزد و در چهارشنبه آخر ماه قدری از این خاک در منزل ان ظالم پاشد
تا عجایب و غرایب بسیار مشاهده کند جهة افساد حال ظالم و بریشانی او قوله تعالی ولقد اخذنا الذین
کفروا فکیف کان نکیر فکاین من قریة اهلکناها وهی ظالمة فهی خاویة
علی عروشها وبئر معطلة وقصر مشید افلم یسیروا فی الارض فتکون لهم قلوب
یعقلون بها او آذان یسمعون بها فانها لا تعمی الابصار ولکن تعمی القلوب التی فی الصدور
خاصیت این آیات افساد حال ظالم و پریشانی حال اوست هفت برگ از درختان بیابان بگیرد هر یک روز
یک برگ پیش از طلوع آفتاب و ابتدا بروز شنبه آخر ماه کند و بر روی پشت هر یک برگ این آیات
بنویسد پیش از انکه خشک شود و همه را در سایه خشک کند و نرم بکوبد و در وقت کوفتن نام ان ظالم میگفته
باشد پس از ان در خانه ان ظالم پاشد عجایب مشاهده کند جهة تزلزل حال ظالم قوله تعالی یا ایها الناس ضرب
مثل فاستمعوا له ان الذین یدعون من دون الله لن یخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان
یسلبهم الذباب شیئا لا یستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوی عزیز
خاصیت این آیه بشستن ... در ظرف چوبین نویسد با آبی که شکر در ان گداخته باشند روز شنبه پیش از
طلوع آفتاب ان را بشوید با آب چاه معطل که مالک ان معلوم نباشد پس ان آب را در مجلسی که محکمه ان ظالم
باشد بپاشد کار او در تزلزل افتد و معزول گردد جهة تفرقه اهل شر و فسق قوله تعالی ولا تکرهوا
فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصنا این آیه در ظرفی نویسد با آب عسل و ان را بشوید
و در موضعی پاشد که اهل فسق و شر و فسق در ان موضع جمع میشوند تفرقه میان ان جمع افتد و متفرق الحال گردند
جهة باز آمدن بنده گریخته قوله تعالی او کظلمات فی بحر لجی یغشیه موج من فوقه سحاب ظلمات

بعضها فوق بعض اذا اخرج یده لم یکد یراها ومن لم یجعل الله له نورا فما له من نور از ابن
عباس رضی الله عنه منقول است که چون بنده کسی بگریزد این هفت آیه را هفت بار بخواند ان گریخته باز آید و او رده اند
که اگر دائره بکشد و این آیه بر گرد ان دائره نویسد و ان را در میان مصحف نهد ان گریخته باز آید و بتجربه محقق شده است
و در بعضی از نسخ ها آمده است که این آیه را بر پوست خرس نویسد و صورت ان گریخته بر ان نقش کند و ان را در موضعی
دفن کند ان گریخته حیران و دیوانه گردد جهة مجذوب و منکوب و مقهور شدن اعدا قوله تعالی طسم تلک آیات الکتاب
المبین لعلک باخع نفسک الا یکونوا مؤمنین ان نشا ننزل علیهم من السماء آیة فظلت
اعناقهم لها خاضعین چون این آیات را بر کف خاکی که آفتاب ندیده باشد بخواند و بر روی دشمن پاشد
منکوب و مخذول گردند جهة دفع نزاع و نفاق قوله تعالی واذ نادی ربک موسی ان ائت القوم
الظالمین قوم فرعون الا یتقون این آیات را بنویسد و بشوید و در طعامی کند و بجمعی دهد که بر شرارت
و فساد اتفاق کرده اند متفرق شوند و میان ایشان عداوت پیدا شود و دیگر اجماع ایشان متصور نباشد
جهة ظهور جنی و دفاین قوله تعالی وانه لتنزیل رب العالمین نزل به الروح الامین علی قلبک
لتکون من المنذرین بلسان عربی مبین وانه لفی زبر الاولین اولم یکن لهم
آیة ان یعلمه علماء بنی اسرائیل خاصیت این آیات اظهار جنیان و دفاین است این آیات را بر طوماری
نویسد و در پاره جامه پیچد از جامه دختر بکر که بالغ نبود و ان را بسوزاند بدوزد و در پر و بال خروس سفید پیچد که او را
دو تاج باشد و او را سر دهد در ان مکان که مظنه ان باشد که چیزی در ان مدفون است در روز یکشنبه در وقت زوال
و بر ان مکان بایستد و پای و منقار ان مکان را شکافتن گیرد و با بطریق اشکار اشدن سحر در موضعی که سحر
پنهان کرده باشند پیدا شود و بعضی گفته اند که بجهة اظهار دفاین این عمل باید کرد با آیه فاخرجناهم من جنات
وعیون وکنوز ومقام کریم جهة تسخیر و اطاعت جنیان و دیگر فوائد قوله تعالی یا ایها الملا انی
القی الی کتاب کریم انه من سلیمان وانه بسم الله الرحمن الرحیم الا تعلوا علی واتونی
مسلمین چون کسی تسخیر جن اشتغال نماید و جمیع از جنیان منقاد او شوند با ایشان سوگند دهد و در سوگند
این آیات را ذکر کند که اعمال حاضر شوند و فرمان برداری او کنند و اگر این آیات را بر خاتمی از اهن نقش کند
و مصروع بخود بندد شفا یابد و اگر ان را بر پوست اهو نو نویسد بگلاب و مشک و زعفران و بخور کند ان را
بعود پس هر کس که بیاورند خشم و غضب ان ساکن شود و اگر در شرف آفتاب در صحیفه از نقره نقش
کند و کسی که طالب کنوز و معادن باشد با خود دارد مطلوب حاصل شود و از عبد الله بن عباس منقول است
که چون کسی را نزد سلطانی حاجتی باشد و بترسد که پیش او رود بگوید لا حول ولا قوة الا بالله بعد
از ان بگوید انه من سلیمان وانه بسم الله الرحمن الرحیم الا تعلوا علی واتونی مسلمین
پس نزد سلطان رود مطلوب حاصل شود جهة فاش گفتن اسرار نائم قوله تعالی وان ربک لیعلم ما تکن
صدورهم وما یعلنون وما من غائبة فی السماء والارض الا فی کتاب مبین

ان

ان هذا القرآن یقص علی بنی اسرائیل اکثر الذی هم فیه یختلفون وانه لهدی ورحمة
للمؤمنین ان ربک یقضی بینهم بحکمه وهو العزیز العلیم فتوکل علی الله انک علی
الحق المبین انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین وما انت بهادی
العمی عن ضلالتهم ان تسمع الا من یؤمن بآیاتنا فهم مسلمون این آیات را در پوست مار نویسد
با باران و گلاب و زعفران پس از ان بر سینه کسی نهد که در خواب باشد ان کاری که کرده باشد یا در دل داشته
باشد که بگوید در خواب بگوید جهة ظاهر شدن عیوب شناختن زر قلب و غش قوله تعالی وقل الحمد لله
سیریکم آیاته فتعرفونها وما ربک بغافل عما تعملون چون کسی خواهد که زر قلب و مغشوش
بشناسد این آیه را بخواند و ان زر را از یکرو بدیگر رو بگرداند قلب و غش ان بر او ظاهر گردد و همچنین هر چیز که
خواهد بشناسد ان چیز را در دست گیرد و این آیه را بخواند اگر عیبی داشته باشد بر او ظاهر گردد   غالب
شدن بر دشمن و دیگر فوائد قوله تعالی کذلک یطبع الله علی قلوب الذین لا یعلمون
فاصبر ان وعد الله حق ولا یستخفنک الذین لا یوقنون چون این آیات در پاره از جامه دشمن
بنویسد و در آخر ان بنویسد کذلک یطبع الله علی قلب فلان بن فلان و با خود دارد در رو بروی دشمن
بایستد و با او مجادله کند بر او غالب شود و دشمن نتواند که با او سخن گوید از هیبت جهة وفا نمودن بعهد و
مواثیق قوله تعالی واذ اخذنا من النبیین میثاقهم ومنک ومن نوح وابراهیم وموسی
وعیسی بن مریم واخذنا منهم میثاقا غلیظا لیسئل الصادقین عن صدقهم واعد للکافرین
عذابا الیما چون با کسی عهد کرده باشد و سوگند خورده و بیند که ان کس بعهد خود وفا نمیکند و از او ترسان
باشد پاره از جامه ان کس بدست آورد و این آیات را بزعفران و شبنم که بر برگ درختان افتاده باشد
بر ان پاره جامه نویسد و بعد از ان بنویسد غدر فلان بن فلان ونقض عهده ولم یف به لما کان
لفلان بن فلانه والله غالب علی امره اللهم علیک بفلان بن فلانه و نوشته را در زاویه مسجدی
دفن کند پس اگر بر سر عهد خود نرود و بعهد وفا نکند ضرر و الم بسیار باو رسد جهة فساد خانه کار ظالم قوله تعالی
واذ قالت طائفة منهم یا اهل یثرب لا مقام لکم فارجعوا ویستاذن فریق منهم
النبی یقولون ان بیوتنا عورة وما هی بعورة ان یریدون الا فرارا ولو دخلت علیهم
من اقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا یسیرا چون خواهند که دفع ظالمی
کنند این آیه را بر هفت پاره سفال که از کوزه کهنه باشد نویسد و ان پاره های سفال را با هم بیامیزد و بکوبد
و قدری خاک از مسجدی که ویران شده باشد با ان بیامیزد و در منزل ظالم پاشد احوال او متغیر گردد و خرابی
بخانمان او راه یابد و در کار او تزلزل افتد جهة بکار کودک قوله تعالی ورد الله الذین کفروا بغیظهم لم
ینالوا خیرا وکفی الله المؤمنین القتال وکان الله قویا عزیزا چون کودک بسیار گریه کند این آیه را
بنویسد و باو بندد گریه او کمتر شود جهة افساد حال ظالم دشمن قوله تعالی لئن لم ینته المنافقون

والذين في قلوبهم والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين
اينما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا
يسئلونك عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ان الله
لعن الكافرين واعد لهم سعيرا خالدين فيها ابدا لا يجدون وليا ولا نصيرا يوم تقلب وجوههم
في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا اين ايات بهر اف وحال دشمن مجرب است چون دشمني
باشد كه تعدي او بسيار شود كسي پيش او فرستد و گويد باز گرد از اين شر و فساد و بدانچه خداي تعالى فرموده عمل كن و
اگر نه بلاي عظيم متوجه خواهد شد سه نوبت يا بطريق كسي پيش او فرستد و اگر باز نايستد و توبه نكند چاه معطل پيدا كند
و اگر چاه معطل نباشد چاه غير معطل هم خوب است از ان اب چاه قدري بگيرد و اين ايات را در رقعها يا در برگ ورق
نويسد و از ان اب بشويد و در منزل ان شخص پاشد حال او بغد را ايجاد و ديگر خواند يا و فرو رساند جهه تزلزل
كار ظلمه قوله تعالى وقل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد قل ان ضللت فانما اضل على نفسي وان
اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب چون ظالمي باشد كه مردم از او بر خوف باشند و نصيحت
قبول نميكند اين ايات را در رقعه نويسد و بر ظلي اب كه از چاه معطل گرفته باشد بشويد و در منزل او پاشد كه ظالم
در تزلزل افتد و ديگر او را قدرت ظلم نباشد جهه مخذول داشتن اعدا و ايمن شدن از دزد و در رسيدن زن بشوهر
بشوهر و ديگر فوائد قوله تعالى وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم
لا يبصرون اگر اين را بر سر نويسد يا نقش كند بر صحيفه مس يا صحيفه از زر و محكم كند از ابر قبه سري و روي او
ان بطرف اعدا ... كند مخذول و منكوب گردند و مكر و كيد ايشان بنفس ايشان باز گردد و اگر اين ايه را
در وقت مخاصمه دو كس بخواند هر يك كه ظالم باشد مخذول گردد و اگر اين را در وقتي كه بجامه خواب در ايد بخواند از
دزد و هر مفسدي ايمن گردد شيخ ابو العباس بوني اورده است كه اين ايه را بر نگين خاتم نقش كند اول ماه رجب
و نقش كند با او اين حروف را كهيعص حمعسق طه طس طسم يس ق ن ... از ان در انگشت كند اگر از كسي
ترسان باشد ايمن گردد و اگر نزد حاكم و سلطان رود حاجت او روا گردد و اگر بيكار بود شغلي نافع او را پيدا شود
و اگر اين خاتم را در اب روان اندازد هر بيمار كه از ان بخورد شفا يابد و اگر اين خاتم را بر كندر زند و در زير دامن
مسحور دود كند سحر از او زايل شود و اگر بر چيزي ديگر زند و در اب حل كند و بكسي دهد كه زهر خورده باشد يا مار
گزيده باشد شفا يابد جهه مبهوت شدن عدو قوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون
چون كسي دشمني را در راهي ملاقات كند اين ايه را در پيش روي او بخواند و بعد از ان بخواند الله الغالب
الله القادر مذل كل جبار عنيد بامر الحق حيث كان به الحول والقوة ان دشمن خوار و
مبهوت و حيران گردد جهه عقد اللسان قوله تعالى اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم و
تشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون ولو نشاء لطمسنا على اعينهم فاستبقوا الصراط فانى
يبصرون اين ايات را بر پوست اهو بگلاب و زعفران و مشك نويسد و ان نوشته را بينداز در پيش چشم هر كس كه

بخشد

باشد زبان او بسته شود و ذليل و خوار شود جهه دفع فى و قولنج قوله تعالى ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم
فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون ومن نعمره ننكسه في الخلق افلا يعقلون چون كسي را
قي بسيار ايد يا او را قولنج باشد اين ايه را بنويسد و بخورد شفا يابد جهه الفت و محبت بين الشخصين قوله تعالى
اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها
ركوبهم ومنها ياكلون ولهم فيها منافع ومشارب افلا يشكرون و چون خواهد كه ميان كسي
داد و محبت و الفت افتد اين ايات را بر پوست اهو نويسد بگلاب و مشك و زعفران بنام ان كس و مادر او
چنان كند كه ان نوشته ... بدن او كند منقاد گردد و محبت بر او غالب گردد و چون اسپي حرون باشد اين
ايات در گوش راست او خواند بصلاح ايد جهه دفع درد دندان در بعضي كتب اورده اند كه بر قطعه كاغذ نويسد
قال من يحيي العظام وهي رميم و سوزني بچشمه في فرو برد بر دري كه مقابل قبله باشد بياويزد در د
دندان تسكين يابد و بعضي گفته اند كه ايه وضرب لنا مثلا الى اخر سوره بر كاغذي نويسد و در برابر گوش بياويزد
از ان جانب كه دندان درد ميكند درد زايل شود جهه احضار جن قوله تعالى والصافات صفا فالزاجرات
زجرا فالتاليات ذكرا ان الهكم لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق
انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا
الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة
فاتبعه شهاب ثاقب چون كسي سندروس بخور كند و اين ايات بخواند و بگويد فاحضر يا فلان و نام برد
انرا كه خواهد از ملوك جن حاضر شوند باذن الله تعالى جهه دفع حمي قوله تعالى اركض برجلك هذا مغتسل
بارد و شراب شيخ ابو العباس بوني اورده كه اين ايه را بر برگ حنا نويسد چون كسي را تب گيرد در زير دامن او دود كند
شفا يابد جهه توبه نمودن ظلمه قوله تعالى واذكر عبدنا داود ذا الايد انه اواب لا تخف خصمان
بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط اين دو ايه را بر لوح
قلعي يا مس نقش كند و در محكمه ظالم دفن كند از ظلم توبه كند و ديگر قادر نشود بر ظلم جهه معزول ظلمه و انقياد
مردم و حصول مطالب قوله تعالى ولقد فتنا سليمن والقينا على كرسيه جسدا ثم اناب
قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب فسخرنا له الريح
تجري بامره رخاء حيث اصاب والشياطين كل بناء وغواص واخرين مقرنين في الاصفاد
هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب اين ايات جهه عزل حكام ظالم است قطعه سفال كهنه بگيرد
و اين ايات بر ان نقش كند و بعد از ان بگويد اخرج فلان بن فلان عن حكمه بحق اسمائك هذه و ان قطعه
سفال را دفن كند در موضعي كه بجهه حكم مينشيند عزل شود و اگر خواهد كه كسي را منقاد خود سازد اين ايات
بنويسد بر پوست اهو روز جمعه در وقت بانگ نماز و نام ان كس بر زبان راند و بگويد يا مسخر الشياطين
لسليمن سخر فلان بن فلان لي مطيع و منقاد گردد جهه حصول دنيا اگر اين ايات را بنويسد و بعد از ان

بنويسد يا رازق يا غني بالرزق انك انت الوهاب و با خود نگاهدارد دنيا از اطراف و جوانب روي
باو نهد و اگر اين ايات را بر صحيفه از نقره نقش كند و با خود نگاهدارد حاجتي كه خواهد از خداي تعالى درخواهد كه
مطلوب او بزودي حاصل شود جهه مبهوت شدن دشمن قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون واشرقت الارض
بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضي بينهم بالحق وهم
لا يظلمون هر كس اين ايات را بر روي دشمن بخواند ان دشمن مبهوت و متحير گردد جهه محفوظ بودن كه صبح و شام
از افات و بليات قوله تعالى حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب
وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير رسول صلى الله عليه وآله فرموده
كه هر كس اين را با ايه الكرسي ده بار بامداد بخواند تا وقت شام محفوظ ماند و بعد از ان ملك نگهبان او باشند
خواهند و بايد كه بان بگويد يا غافر الذنب اغفر لي ويا قابل التوب اقبل توبتي ويا شديد العقاب
اعف عني وعافني ويا ذا الطول تطول علي جهه مجرب گردانيدن نامه القلب خورا قوله تعالى رفيع الدرجات
ذو العرش يلقي الروح من امره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم بارزون
لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس بما كسبت
لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب اين ايات را بر پوست اهو بنويسد بوقتيكه با طهارت باشد و بر سينه كسي
نهد كه در خواب باشد همه احوال كه بر او گذشته باشد بگويد اما بايد كه سر او را نگاهدارد جهه كفايت مهمات و منفر
شدن از ظلمه قوله تعالى فستذكرون ما اقول لكم وافوض امري الى الله ان الله بصير بالعباد اين ايه
بر نگين خاتم نقش كند و خاتم در انگشت كند در همه حال الطاف الهي شامل حال او شود و اگر پيش ظالمي رود كار او
كفايت شود و از ان ظالم هيچ ضرر باو نرسد و گفته اند كه اين ايه را در روي ظالمي بخواند همان خاصيت دارد جهه ترك
ظلم ظلمه و افعال ناپسنديده قوله تعالى سنريهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق
اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد الا انهم في مرية من لقاء ربهم الا انه
بكل شيء محيط اين ايات را بنويسد بر قطعه از جامه حرير غير بافته و در ان بنويسد اين را كذلك يرى
الله فلان بن فلان من اياته العظمى وقدرته القاهرة ما يودع ظلمه ويكل في الظلم عزمه و
يصمت لسانه ولكن حيوته ليس ان نوشته را بصبيه غير بالغه دهد كه ان را در زير بالش ظالم پنهان كند
چنانكه او واقف نشود در اندك وقتي حاصل شود كه ترك ظلم و همه افعال ناپسنديده كند جهه ظهور حبي و دكان قوله
تعالى له مقاليد السموات والارض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شيء عليم شرع
لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى
وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي
اليه من يشاء ويهدي اليه من يناب چون اين را بنويسد بر پوست بره سفيد مدبوغ با اب برگ

سفيد

كاسني و صبر سقوطري و زعفران و از ايه بچيده در قطعه از صوف سرخ كرده در گردن خروس كند و تاج دارد و كبود
رنگ شده بياويزد و ان خروس را در اول روز سه شنبه سر ده در موضعيكه مظنه جني هست در مكاني كه با
خروس گذاشته باشد و از انجا منتقل روباي بگذارد جهه حصول مرادات و فريد جاه قوله تعالى الله لطيف بعباده
يرزق من يشاء وهو القوي العزيز شيخ ابو العباس بوني اورده كه هر كه هر روز هزار و يكبار بخواند
روزي بر وي فراخ گردد و مراد او حاصل و جاه او زياده گردد و خلق با او الفت تمام گيرند جهه فتح الرجل قوله تعالى
ومن اياته خلق السموات والارض وما بث فيهما من دابة وهو على جمعهم اذا يشاء قدير
اين ايه در ظرف سفال سفيد بگلاب و زعفران بنويسد و باب باران بشويد و بكسي دهد كه او را بسته باشند گشاده
گردد جهه ازدياد قوه حافظه و نمودن در خواب بچه مطلوب تمام است و ديگر فوائد قوله تعالى وكذلك اوحينا
اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من
نشاء من عبادنا وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما
في الارض الا الى الله تصير الامور منافع اين ايات بسيار است از انجمله زيادتي قوه حافظه و ادراك
و ميل طاعت و تهجد و حسن توكل و اسانه تعلم علوم دقيقه در ظرف اگينه پاك سفيد نويسد بزعفران و گلاب و
عسل كه اتش بان نرسيده باشد پس از ان بشويد و بعد از نماز صبح روز جمعه جرعه از اين اب سه دفعه بخورد الحاصل از اين
امور مذكوره مراد او باشد و در وقت اب خوردن نام او برد مطلوب حاصل ايد و اگر اين ايات را در پوست اهوي
پاك نويسد بمشك و گلاب بنام ان كس كه خواهد ميلش چون با خود دارد او را ميل طاعت و عبادت پيدا شود
و اگر بد مذهب بود يا از دين بيگانه براه راست ايد و اگر اين ايات را در قطعه از پوست پلنگ نويسد
بلاجورد و در شب شنبه در زير سر خود نهد بعد از انكه نماز خفتن بگذارد بخواب خود كند رانما كه مجهول بود و خواهد
كه معلوم كند و چون بخواب رود در خواب ان چيز را دريافت كند جهه دفع حمي قوله تعالى ربنا اكشف
عنا العذاب انا مؤمنون چون كسي را تب ايد بر سه پاره كاغذ كوچك نويسد و در سه روز هر روز يكي
از ان بياشامد و بر وي تب زايل شود جهه اخراج نمودن شرير و مبتدع قوله تعالى فدعا ربه ان هؤلاء
قوم مجرمون فاسر بعبادي ليلا انكم متبعون واترك البحر رهوا انهم جند مغرقون كم تركوا
من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك واورثناها قوما
اخرين چون كسي خواهد كه شريري يا مبتدعي از شهر بيرون كند بگيرد گربه سياهي و سر و دم او ببرد در روز سه شنبه
اخر ماه كه قمر در محاق باشد اين ايات را بر پوست اهو نويسد و ان كس را نام برد و بگويد بحق هذه الايات
يخرج فلان بن فلان هاربا من هذه المدينة او من هذا المكان فلا يرجع عليها و انرا دفن كند در راه گذر
او و سر گربه و دم او را بسوزد و خاكستر از او در ان راه پاشد و بگويد هكذا يخرج ويتمزق انشاء الله تعالى ان موضع
برود و ديگر بان موضع مراجعت نكند جهه غالب شدن بر خصم قوله تعالى ان المتقين في مقام امين
في جنات وعيون يلبسون من سندس واستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم بحور

یُنین یدعون فیها بکل فاکهة آمنین لا یذوقون فیها الموت الا الموتة الاولی ووقیهم عذاب
الجحیم فضلا من ربک ذلک هو الفوز العظیم فانما یسرناه بلسانک لعلهم یتذکرون
فارتقب انهم مرتقبون چون کسی خواهد که با دیگری مجادله و مباحثه کند و غالب شود این آیات را در قطعه حریر
سفید نویسد بمشک و کافور و گلاب در وقت نماز دیگر بعد از آنکه نوشته باشد از ادر کر بیان خود نگاهدارد با هر
خصمی که مجادله کند غالب شود جهة رعیت بودن اعدا بسپر نویسد قوله تعالی والذین قتلوا فی سبیل الله فلن
یضل اعمالهم سیهدیهم ویصلح بالهم یا ایها الذین آمنوا ان تنصروا الله ینصرکم
ویثبت اقدامکم ولا تهنوا ولا تدعوا الی السلم وانتم الاعلون والله معکم ولن
یترکم اعمالکم چون این آیه را بر سپر نویسد و سپر را در وقت جنگ در مقابل روی اعداء و بدبین دارد همه مخذول
و منهزم کردند جهة فرار بودن لشکر در روز جنگ قوله تعالی والذین کفروا فتعسا لهم واضل اعمالهم
اولئک الذین لعنهم الله فاصمهم واعمی ابصارهم ذلک بانهم اتبعوا ما اسخط الله وکرهوا
رضوانه فاحبط اعمالهم چون قبضه خاک از زمین معرکه که جنگ و قتال در ان موضع واقع شود برگیرد و این
آیات را بران خاک خواند و بر روی دشمنان پاشد بگریزند و مقهور کردند جهة ویران شدن بیوت ظلمه قوله تعالی وکاین
من قریة هی اشد قوة من قریتک التی اخرجتک اهلکناهم فلا ناصر لهم بگیرد پاره استخوان کهنه و این
آیات را بران نویسد و استخوان را بسوزد و خاکسترش را در حوالی سرای ظالمی یا فاسقی که یا چند عمی که مسلمانان از او متنفر
باشند بریزد آن سرا خالی و ویران گردد جهة دفع درد چشم و تاریکی و شغالاز بد قوله تعالی وجاءت کل نفس
معها سائق وشهید لقد کنت فی غفلة من هذا فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید
این آیات را هفت روز بناشتا بر چشم کسی خواند که درد و تاریکی یا ورم داشته باشد زائل شود و اگر قدری
آب باران تر یا آب خالص بیامیزد و این آیه را بران آب خواند و سرمه و توتیا با این آب بساید و در چشم کند صحت
یابد و اگر در چشم او ظلمتی یا وجعی بود زائل گردد جهة فاش شدن اسرار یا تمام قوله تعالی یوم تشقق الارض
عنهم سراعا ذلک حشر علینا یسیر نحن اعلم بما یقولون وما انت علیهم بجبار فذکر بالقرآن من
یخاف وعید چون بر پوست آهو نویسد با آب نیل و بر سینه کسی نهد که در خواب بود اخبار کند در خواب انچه
در ضمیر و خاطر او بود جهة دفع اعدا و تخریب دار ظلمه قوله تعالی والذاریات ذروا فالحاملات وقرا
فالجاریات یسرا فالمقسمات امرا انما توعدون لصادق وان الدین لواقع والسماء ذات
الحبک انکم لفی قول مختلف یؤفک عنه من افک قتل الخراصون الذین هم فی غمرة
ساهون یسألون ایان یوم الدین یوم هم علی النار یفتنون ذوقوا فتنتکم هذا الذی
کنتم به تستعجلون این آیات جهة دفع اعدا و خرابی منازل ایشان مجرب است اول از گرمابه که خراب
شده باشد یا از سرای که خراب شده باشد چهل قطعه سفال رنگین بدست آورد و هشت روز هر روز پنج سفال
از این سفالها این آیات را بنویسد و ابتدا از روز شنبه کند و هر روز را در ساعت مریخ نرم بکوبد و بعد از ان

قدری خاک از مقبره قدیم بان بیامیزد و انرا در خانه ان ظالم یا ان دشمن ریزد تا عجایب مشاهده کند جهة تخریب دار ظلمه
قوله تعالی وفی عاد اذ ارسلنا علیهم الریح العقیم ما تذر من شیء اتت علیه الا جعلته کالرمیم و
فی ثمود اذ قیل لهم تمتعوا حتی حین فعتوا عن امر ربهم فاخذتهم الصاعقة وهم
ینظرون فما استطاعوا من قیام وما کانوا منتصرین چون قمر مقارن مریخ بود بر صورت کاو با سر کرکس
از مس ساخته باشند نقش کند و در سرای ظالمی یا فاسقی یا ستمگری دفن کنند ان سرا خراب و ویران شود و کسی دیگر مقام
نکند جهة رفع گریه کودکان و عقد اللسان قوله تعالی افمن هذا الحدیث تعجبون وتضحکون ولا
تبکون وانتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا چون کودک بسیار گرید و جهة زبان بند دشمن این آیه را
بر پوست آهو بگلاب و زعفران بنویسد و از کندر و عود و قسط بخور کند و اسم آن شخص را بران بنویسد
مقصود حاصل شود جهة قطع جان دشمن و ظالم قوله تعالی انا ارسلنا علیهم ریحا صرصرا فی یوم
نحس مستمر تنزع الناس کانهم اعجاز نخل منقعر این آیات را در پیش روی ظالم بخواند با دیگ
روز او دمد هفت روز متوالی این دستور عمل کند ان ظالم بمیرد یا بمردن نزدیک شود جهة تفرقی ظلمه و فسقه
و فرار نمودن ایشان قوله تعالی سیهزم الجمع ویولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة ادهی
وامر این دو آیه را در لوح ارزیز در شرف زحل نقش کند و نگاه دارد و ان لوح را بر موم زنند و این دو آیه را
بر قدری خاک خواند هفت بار و بان موم لبرشد و دفن کنند در مکانی که جمعی از ظلمه و فسقه در انجا جمع شوند
همه متفرق و مخذول کردند و اگر ان لوح را با خود نگاه دارد در مقابل دشمن بایستد دشمن فرار کند جهة ساقط
شدن حرکت دشمن قوله تعالی وانزلنا الحدید فیه بأس شدید ومنافع للناس ولیعلم الله من
ینصره ورسله بالغیب ان الله قوی عزیز چون آفتاب در اول حمل باشد در روز شنبه این آیات را
بر شمشیر نقش کند بشرطیکه با طهارت باشد بر دو روی دشمن و قطاع الطریق که ان شمشیر کشد حرکت ایشان
ساقط شود و مخذول کردند و اگر در روز جمعه اول نیسان این آیات را بر لوحی از فولاد نقش کند هر کس
با خود دارد انس و جن از او ترسان و حیران شوند و این بجهة اطفال مناسب است جهة محبوب قلوب
شدن و عداوت بین الشخصین قوله تعالی عسی الله ان یجعل بینکم وبین الذین
عادیتم منهم مودة والله قدیر والله غفور رحیم پس این را در روز جمعه بعد از نماز بر صحیفه
از نقره نقش کند بوقتیکه قمر در تاسع طالع باشد و مسعود بود از زهره هر کس این صحیفه با وی بود محبوب
همه قلوب گردد و اگر دو کس که میانه ایشان عداوت بود دست این صحیفه کنند عداوت ایشان زائل شود
جهة محفوظ بودن اموال و غلات از آفات قوله تعالی ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء والله
ذو الفضل العظیم این آیه را نقش کند بر قطعه از صدف روز جمعه و در میان اموال نهد یا در انبار
غله از آفات محفوظ ماند و برکت در ان پیدا شود جهة عقد اللسان عدو قوله تعالی واذا رأیتهم
تعجبک اجسامهم وان یقولوا تسمع لقولهم کانهم خشب مسندة یحسبون کل

علیهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله انی یؤفکون این آیه را بر خاک پاک خواند که پای کسی بان
نرسیده باشد و اندکی از ان در روی دشمن و بدگوی پاشد چنانکه او نداند زبان او بسته شود و دیگر از او ضرر نرسد
و بعضی گفته اند که این آیه را در صحیفه از آهن نقش کند بطالع میزان و مریخ در میزان و با خود نگاهدارد و در مقابل خصم بایستد
زبان او بسته گردد و در خصومت و مجادله نتواند کرد جهة ظاهر شدن دفینه که فراموش کرده باشد قوله تعالی زعم الذین
کفروا ان لن یبعثوا قل بلی وربی لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلک علی الله یسیر چون کسی
در خانه چیزی دفن کند و مکان آن را فراموش کند آن موضع را بکندر بخور کند و این آیه را در کاغذ نویسد و بآب باران بشوید
و در چهار دیوار خانه بریزد و آن روز در خانه را ببندد تا صباح که در خانه در آید موضع ان بکاوش آید و اگر هیچ یک واقع
نشود یقین بداند که ان دفینه را از انجا برده اند جهة حصول مقاصد و رام کلیا و جزئیا قوله تعالی الله لا اله الا هو
لیجمعنکم الی وعلی الله فلیتوکل المؤمنون در قرآن پنج آیه که مشتمل است بر اسم اعظم یکی این آیت
و دیگری در آیة الکرسی و دیگری آیه اول از سوره آل عمران و دیگری در سوره نساء الله لا اله الا هو لیجمعنکم
الی یوم القیامة لا ریب فیه ومن اصدق من الله حدیثا و دیگری در سوره طه الله لا اله الا هو
له الاسماء الحسنی و از بعضی مغاربه منقول است که هر که در وسائد که هر روز این آیه را ده بار بخواند بهر مهمی کلی و جزئی که
رو آورد بزودی حاصل شود جهة خیر و برکت و وسعت روزی قوله تعالی ان تقرضوا الله قرضا حسنا یضاعفه
لکم ویغفر لکم والله شکور حلیم عالم الغیب والشهادة العزیز الحکیم پس این آیات را
بشکل مربع بنویسد و در کیسه نهد و با خود نگاهدارد روزی بروی فراخ گردد و خیر و برکت بظهور آید جهة اخراج
نمودن شخصی از منزل خود و ظهور فتنه و قتال گفته اند که سوره طلاق را بنویسد و بشوید آن آب را در هر خانه که ریزد
هیچ کس در ان خانه مقام نکند و اگر ان آب در موضع سکون ریزد فتنه و قتال در ان موضع بظهور آید جهة
اخراج نمودن شخصی از منزل خود و خرابی منزل و مکان قوله تعالی وکاین من قریة عتت عن امر ربها و
رسله فحاسبناها حسابا شدیدا وعذبناها عذابا نکرا فذاقت وبال امرها وکان عاقبة
امرها خسرا اعد الله لهم عذابا شدیدا این آیات را بر استخوان با چه نویسد و در مکان ظالم و مبتدع
اندازد در وقت طلوع زحل و باید که قمر منحوس باشد بمریخ ان مکان ویران شود چنانکه دیگر آبادانی نپذیرد جهة
مفارقت بین الشخصین قوله تعالی عسی ربه ان طلقکن ان یبدله ازواجا خیرا منکن
مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثیبات وابکارا چون زن
صالحه بنکاح فاسقی یا مبتدعی در آمده باشد و پشیمان شود خواهد که میان ایشان تفریق شود این آیه را در کاسه کبود
بسیاهی و قطران بنویسد و نام ایشان بنویسد و بآب بشوید و در سرای بریزد که در ان ساکن باشند میان
ایشان مفارقت شود و دیگر صلاح نپذیرد جهة ظهور حقایق و مغیبات قوله تعالی یا ایها الذین آمنوا
توبوا الی الله توبة نصوحا عسی ربکم ان یکفر عنکم سیئاتکم ویدخلکم
جنات تجری من تحتها الانهار یوم لا یخزی الله النبی والذین آمنوا معه نورهم یسعی

بین ایدیهم وبایمانهم یقولون ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا انک علی کل شیء قدیر این آیه را
در ظرفی پاک نویسد بمشک و زعفران خالص و قدری شکر بان اضافه کند و چهل روز هر روز وقت افطار قدری
از ان بخورد حقایق اشیا او را بقدر وسع معلوم شود و ضمیر او صاف گردد و از مغیبات خبر دهد جهة ویران شدن موضع
فسقه قوله تعالی فطاف علیها طائف من ربک وهم نائمون فاصبحت کالصریم فتنادوا مصبحین
ان اغدوا علی حرثکم ان کنتم صارمین فانطلقوا وهم یتخافتون ان لا یدخلنها
الیوم علیکم مسکین وغدوا علی حرد قادرین فلما رأوها قالوا انا لضالون بل نحن
محرومون چون اهل قریه یا موضعی بفسق و فجور گرفتار باشند و وعظ و نصیحت در ایشان اثر نکند خواهد که آن
قریه و موضع خراب شود این آیات را بر لوحی نقش کند بطالع درجه دویم از حمل بشرطیکه قمر در طالع باشد و در وقت
نقش کردن حال ان قریه و موضع بر زبان راند و ان لوح را در ان قریه و موضع دفن کند که مقصود حاصل شود جهة
کشادن حیض قوله تعالی فاذا نفخ فی الصور نفخة واحدة وحملت الارض والجبال فدکتا
دکة واحدة فیومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهی یومئذ واهیة چون زن را
احتباس دم شده باشد و از ان در رنج باشد این آیات را در صفحه سرب نقش کند در روز شنبه که قمر در عقرب
باشد و نام ان زن و نام مادر او در ان صحیفه نقش کند و ان صحیفه را در آب روان اندازد خون روان شود و باز
نایستد مادام که آب میرفته باشد و صحیفه در آب بود جهة خلاصی زن از زوج فاسق قوله تعالی ولو تقول
علینا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الوتین فما منکم من احد عنه
حاجزین چون زن صالحه در نکاح شخصی فاسق باشد و متاذی باشد و خواهد که خلاص شود صورتی از ارزیز بسازد
و این آیات را در پشت ان صورت بنویسد و بگوید اقطع نکاح فلان بن فلان عن سائر النساء مقصود
حاصل گردد جهة کشادن حیض و روان شدن رعاف قوله تعالی مما خطیئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا
فلم یجدوا لهم من دون الله انصارا چون خواهد که زنی را حیض کشاده شود و یا کسی را رعاف پیدا
صورتی از یخ سفید بسازد و نام ان کس و نام مادر او در ان صورت نقش کند و این را بر شکم ان صورت نویسد
و انرا در کوزه نو نهد و در جائی دفن کند که آب بر بالای ان میرفته باشد خون روان شود باز نایستد مادامی که ان
کوزه در ان موضع باشد جهة دفع جن قوله تعالی وانه تعالی جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا
وانه کان یقول سفیهنا علی الله شططا وانا ظننا ان لن تقول الانس والجن علی الله
کذبا وانه کان رجال من الانس یعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا
پس این آیات را در صفحه از آهن سیاه نقش کند در بیست و هفتم ماه در وقتی که آفتاب ساعد بود در جانب
شمال و زائد الحساب بود بر کسی بندد که جنیان مزاحم او میشوند مادامی که با او باشد هیچ جنی او را زحمت
ندهد جهة رؤیت حضرت رسالت صلی الله علیه وآله اگر کسی خواهد که حضرت رسالت را در خواب
ببیند در شب جمعه اول ماه رمضان غسل کند و جامه پاک بپوشد و بعد از نماز خفتن دوازده رکعت نماز

عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللّٰهُ اَنّٰى يُؤْفَكُونَ این آیه را بر خاک پاک خوانند که پای کسی بآن
رسیده باشد و اندکی از آن در روز دشمن بعد کوی باشد چنانکه او نماند زبان او بسته شود و دیگر از او ضرر نرسد
و بعضی گفته اند که این آیه را در صحیفه از آهن نقش کند بطالع میزان و مریخ در میزان و با خود نگاه دارد و در مقابل خصم باشد
زبان او بسته گردد و در مخاصمه و مجادله نتواند کرد جهة ظاهر شدن دفینه که فراموش کرده باشد قوله تعالی زَعَمَ الَّذِينَ
كَفَرُوا اَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلٰى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ چون کسی
در خانه چیزی دفن کند و مکان از او فراموش کند آن موضع را بکند بخور کند و این آیه را در کاغذ نویسد و بآب باران بشوید
و در چهار دیوار خانه بریزد و از روز در خانه را به بندد تا صباح که در خانه در آید موضع آن بخاطرش آید و اگر هیچ یک واقع
نشود یقین بداند که آن دفین را از آنجا برده اند جهة حصول مقاصد و مرام کلیا و جزئیا قوله تعالی اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
لَيَجْمَعَنَّكُمْ الی قوله وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ در قرآن پنج آیه که مشتمل است بر اسم اعظم یکی این است
و دیگری در آیة الکرسی و دیگری آیه اول از سوره آل عمران و دیگری در سوره نساء اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ
اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيثًا و دیگری در سوره طه اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
لَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰى و از بعضی مغاربه منقول است که هر که درود رساند که هر روز این آیه را ده بار بخواند بهر مهمی کلی و جزئی که
رو آورد بزودی حاصل شود جهة خیر و برکت و فراخی روزی قوله تعالی اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضٰاعِفْهُ
لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللّٰهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ عٰالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهٰادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ پس این آیات
بشکل مربع بنویسد و در کیسه نهد و با خود نگاه دارد روزی بروی فراخ گردد و خیر و برکت بظهور آید جهة اخراج
نمودن شخصی از منزل خود و ظهور فتنه و قتال گفته اند که سوره طلاق را بنویسد و بشوید آن آب را در هر خانه که بریزد
هیچ کس در آن خانه مقام نکند و اگر آن آب در موضع سکون بریزد فتنه و قتال در آن موضع بظهور آید جهة
اخراج نمودن شخصی از منزل خود و خراب منزل و مکان قوله تعالی وَكَاَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَ
رُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكْرًا فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ
اَمْرِهَا خُسْرًا اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا این آیات را بر استخوان پاچه نویسد و در مکان ظالم و مبتدع
اندازد و وقت طلوع زحل و باید که قمر منحوس باشد بمریخ آن مکان ویران شود چنانکه دیگر آباد نشود جهة
مفارقت بین الشخصین قوله تعالی عَسٰى رَبُّهُ اِنْ طَلَّقَكُنَّ اَنْ يُبْدِلَهُ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ
مُسْلِمٰاتٍ مُؤْمِنٰاتٍ قٰانِتٰاتٍ تٰائِبٰاتٍ عٰابِدٰاتٍ سٰائِحٰاتٍ ثَيِّبٰاتٍ وَاَبْكٰارًا چون زن
صالحه بنکاح فاسقی یا مبتدعی در آمده باشد و پشیمان شود خواهد که میان ایشان تفریق شود این آیه در کاسه کبود
بسیاهی و قطران بنویسد و نام ایشان بنویسد و بآب بشوید و در سرای بریزد که در آن ساکن باشند میان
ایشان مفارقت شود و دیگر صلاح نپذیرد جهة ظهور حقایق و مغیبات قوله تعالی يٰا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا
تُوبُوا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ
جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعٰى

بين

بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَبِاَيْمٰانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنٰا اَتْمِمْ لَنٰا نُورَنٰا وَاغْفِرْ لَنٰا اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ این آیه را
در ظرفی پاک بنویسد بمشک و زعفران خالص و قدری مشک بآن اضافه کند و چهل روز هر روز وقت افطار قدری
از آن بخورد حقایق اشیا او را بقدر وسع معلوم شود و ضمیر او صاف گردد و از مغیبات خبر دهد جهة ویران شدن موضع
فسقه قوله تعالی فَطٰافَ عَلَيْهٰا طٰائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نٰائِمُونَ فَاَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ فَتَنٰادَوْا مُصْبِحِينَ
اَنِ اغْدُوا عَلٰى حَرْثِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰارِمِينَ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخٰافَتُونَ اَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا
الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ وَغَدَوْا عَلٰى حَرْدٍ قٰادِرِينَ فَلَمّٰا رَاَوْهٰا قٰالُوا اِنّٰا لَضٰالُّونَ بَلْ نَحْنُ
مَحْرُومُونَ چون اهل قریه یا موضعی بفسق … کنند و خواهد که آن
قریه و موضع خراب شود این آیات را بر لو… طالع باشد و در روز
نقش کردن حال آن قریه و موضع … حاصل شود جهة
کشادن حیض قوله تعالی فَاِذٰا نُفِخَ فِي الصُّ… فَدُكَّتٰا
دَكَّةً وٰاحِدَةً فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ … وٰاهِيَةٌ چون زن را
احتباس دم شده باشد و از آن در رنج … روز شنبه که قمر در عقرب
باشد و نام آن زن و نام مادر او در آن صحیفه … روان شود و باز
نایستد مادام که آب در شکم باشد و صحیفه … وَلَوْ تَقَوَّلَ
عَلَيْنٰا بَعْضَ الْاَقٰاوِيلِ لَاَخَذْنٰا مِنْهُ بِالْيَمِ… مِنْ اَحَدٍ عَنْهُ
حٰاجِزِينَ چون زن صالحه در نکاح شخصی فاس… از زر بسازد
و این آیات را در پشت آن صورت بنو… النساء مقصود
حاصل گردد جهة کشادن حیض و روان … فَاُدْخِلُوا نٰارًا
فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اَنْصٰارًا … را رعاف بیدا
صورتی از رنج سفید بسازد و نام آن کس … آن صورت
دارد در کوزه نو نهد و در جائی دفن کند که … مادامی که آن
کوزه در آن موضع باشد جهة دفع جن قول… جِنَّةً وَلَا وَكَذَا
وَاَنَّهُ كٰانَ يَقُولُ سَفِيهُنٰا عَلَى اللّٰهِ … الْجِنُّ عَلَى اللّٰهِ
كَذِبًا وَاَنَّهُ كٰانَ رِجٰالٌ مِنَ الْاِ… رَهَقًا
پس آیات را در صفحه از آهن سیاه نقش کند … بندد در جانب
شمال و زائد الحساب بود بر کسی بندد که جن… از رحمت
ندهد جهة رؤیت حضرت رسالت صلی الله علیه و آله اگر کسی خواهد که حضرت رسالت را در خواب
ببیند در شب جمعه اول ماه رمضان غسل کند و جامه پاک بپوشد و بعد از نماز خفتن دوازده رکعت نماز نافله

بگذارد پس سوره المزمل را یکبار بخواند بعد از آن هزار بار صلوات فرستد و بخواب رود به بیند آنچه مطلوب او بود
جهة ظاهر شدن دزد قوله تعالی اِنَّ لَدَيْنٰا اَنْكٰالًا وَجَحِيمًا وَطَعٰامًا ذٰا غُصَّةٍ وَعَذٰابًا اَلِيمًا
يَوْمَ تَرْجُفُ الْاَرْضُ وَالْجِبٰالُ وَكٰانَتِ الْجِبٰالُ كَثِيبًا مَهِيلًا اِنّٰا اَرْسَلْنٰا اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُولًا
فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَاَخَذْنٰاهُ اَخْذًا وَبِيلًا چون از کسی چیزی دزدیده باشند بگیرد چند قرص نان بعدد
جمعی که بر ایشان تهمت بود و بر هر قرصی این آیات را بنویسد و هر قرصی بیکی از ایشان دهد تا بخورد آن کس که دزدیده
بود آن نان در گلوی او بند شود جهة ایمن شدن مسافر از دزد و قطاع الطریق قوله تعالی وَاٰخَرُونَ يَضْرِبُونَ
فِي الْاَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاٰخَرُونَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ این آیه را بر صحیفه از آهن نقش
کند در ساعت دویم از روز شنبه بوقتی که قمر و شمس در سرطان باشند پس هر مسافری که با خود دارد از دزد و قطاع
الطریق ایمن باشد جهة دل سرد شدن از محارم و اشرار قوله تعالی يٰا اَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَاَنْذِرْ وَرَبَّكَ
فَكَبِّرْ وَثِيٰابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وَلٰا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ بگیرد قطعه از پوست
نارنج و این آیات بسوزنی که کار نفرموده باشند بر آن نویسد و وقتیکه قمر در درجه دویم سرطان باشد و آن را ببرگ
مورد بخور کند و در آب پاک اندازد تمت

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین و سلام علی عباده الذین اصطفی اما بعد چنین گوید خاطی جانی ابو احمد محمد بن
عبد النبی بن عبد الصانع النیسابوری الخراسانی افاض الله تعالی علیه فیض سیب جوده الربانی که این چند کلمات
در رقیه و عوذه مجربه برای انتفاع برادران دینی و اخوان یقینی در قید تحریر کشیده از تحفة الدرویش نامید امید
که در حیوة و بعد ممات بدعای خیر یاد آوری نمایند فانه تعالی قریب مجیب و در آن چند رقیه و عوذه است
اول رقیه ملسوع که مار گزیده باشد هرگاه خبر دهنده خبر کند که فلانی را مار گزیده است او میگوید
مار گزیده یا مجری را بخوابانید بعد دائی بر او بپوشانند و میخواند سوره انفطار را سه مرتبه بر او که انشاء الله تعالی
مار گزیده شفا یابد دویم برای مار گزیده هرگاه کسی خبر آرد آهسته بگوش خبر آورنده باید گفت
بَهْمَنْ اَمَدْ اسْفَنْدِيٰار رفت و سیلی بصورتش او زند که انشاء الله تعالی مار گزیده
شفا یابد سیم هرگاه کسی را مار گزیده باشد سوره حمد و صلوات خوانده و سیلی بطرف راست
او زند و دیگر حمد و صلوات خوانده سیلی بطرف چپ او زند و دیگر حمد و صلوات خوانده بر شیرینی خوانده
بخورد مار گزیده دهد و دیگر حمد و صلوات خوانده بر کارد جوهردار و آن کارد را بر منتهای ورم بگرداند و
دیگر حمد و صلوات خوانده کارد را از منتهای ورم تا محل گزیدن بکشد و دیگر حمد و صلوات خوانده چنان
کند و دیگر چنان کند که انشاء الله تعالی مار گزیده شفا یابد و مجموع هفت حمد میشود و بمصداق حدیث

مشهور

مشهور صحت حاصل آید باذن الله چهارم بسم الله الرحمن الرحیم بسم الله و بالله و لا غالب یغلب
الله شیئا و زنبورا و صدصدا و هزارا و بیاپیشا بحرمة القرآن العظیم اُسْكُنْ يا …
اُسْكُنْ بسمك فی صدرك كما سكنت الملائكة فی بیت الله المقدس كلم من كلام
الله تحت الشجر الاخضر بلا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم اول این دعا را بر شیرینی بخورد مار
گزیده دهند و دیگر خوانده سیلی بطرف راست او زنند و دیگر خوانده سیلی بطرف چپ او زنند و دیگر بر کارد جوهردار
خوانده منتهای ورم را محو نماید و دیگر سه مرتبه بخوانند هر … از منتهای ورم تا محل گزیدن کارد را بکشند که انشاء الله
تعالی مار گزیده شفا یابد پنجم ایضا جهة مار گزیده كَهٰيٰعٓصٓ رَبُّكَ … وَاكْفِنَا … كَفٰاكَهٰا الْكَلِيمُ
كَانَ مِنْكَ … نَكِرٌ كَرًّا كَكَرِّ الْكَرِّ فِي كَبِدٍ … مِنْ … الْكَلْكَلِ
كَهٰيٰعٓصٓ رَبُّكَ … كَانَ كُرْبَةً يَا كَوْكَبًا كَانَ يَحْكِي كَوْكَبَ الْفَلَكِ بدستور دعای ماقبل
معمول دارند که انشاء الله تعالی مار گزیده شفا یابد ششم رقیه ملدوغ یعنی عقرب زده هرگاه خود ملدوغ خبر دهد
یا دیگری از حال او استدر گوش ملدوغ یا مجرا او بگوید اَهْمَنْ اَمَدْ بَهْمَنْ بُرْدْ و سیلی بر او زنند که انشاء الله
تعالی ملدوغ شفا یابد هفتم هرگاه کسی را عقرب زده باشد و خود خبر دهد یا مجری یک سیلی بدست راست
بطرف چپ مجرا بزند و بگوید یا کوکبا فلکا و یک سیلی بدست چپ بطرف راست او زند و بگوید
اُخْرُجْ بِاِذْنِ اللّٰهِ هشتم هرگاه عقرب بدست زده باشد حره زیر بغل را بگیرد و بیفشارد و چهل
کاف را بخواند و دست کشد تا جائی که زده است و تفی بجای نیش بیندازد و اگر پایش را زده باشد
مهره زانو را بگیرد و بطریق مذکور معمول دارد که انشاء الله تعالی ملدوغ شفا یابد نهم رقیه برون بیامدن
عقرب از سوراخها بخوانند … دهم رقیه
جهة گرفتن عقرب سه دفعه بخواند بسم الله الرحمن الرحیم سلام علی نوح فی العالمین بسم الله
الرحمن الرحیم سلام علی نوح فی العالمین بسم الله الرحمن الرحیم سلام علی موسی و هرون
انا کذلک نجزی المحسنین انهما من عبادنا المؤمنین یازدهم رقیه لدغ عقرب جراره
دوری دوری بهادری دوری کما لیتانی دوری کالتانی دوری دوازدهم
جهة عقرب جراره و مار گزیده دوری دوری بهادری دوری لبیانی دوری یا جبل دوری
سیزدهم رقیه جهة دفع نیش زنبور باید سه دفعه بخواند اِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَاَكِيدُ
كَيْدًا فَمَهِّلِ الْكٰافِرِينَ اَمْهِلْهُمْ چهاردهم رقیه دفع سم نیش زنبور سوره حمد را بخواند
و دست بجای نیش زنبور بگیرد و بیفشارد و سه دفعه بگوید یا فلان جافلان … و هر دفعه تفی بجای نیش
زنبور بیندازد پانزدهم ایضا جهة مار گزیده هفت نوبت مانند رقیه حمد و چهل کاف را بگرداند و این
دعا را بخواند بسم الله الرحمن الرحیم اللهم بلغ و سلم منی علی روح محمد و آل محمد الف الف
الف تحیة و الف الف سلام علی روح محمد و آل محمد اجمعین اخرج سمك باذن الله اخرج

سمتك بمحمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله اخرج سمتك بعلي بن ابي طالب عليه السلام اخرج
سمتك بالسيد احمد الكبير **شانزدهم** هرگاه کسی را زهر داده باشند بر شیر بینی و روغن بخوانند
هفت نوبت و بحلقش بریزند همین دعا سابق را **هفدهم** ایضا جهة شفای زهر خورده بر شیر بخوانند
و بخورد او دهند اللهم بلغ وصل منی علی روح محمد وال محمد الف الف تحیة والف الف سلام
علی روح محمد وال محمد اسکن سمتک فی صدرک کما سکنت الملائکة فی بیت
الله المقدس بکلام من کلام الله تحت الشجر الاخضر لا حول ولا قوة الا بالله العلی
العظیم **هجدهم** افسون کسی که او را سگ دیوانه گزیده باشد بنویسند و بخورد او دهند دهلا
دهلیلا دهلیلا میطروک **نوزدهم** جهت دفع زهر رتیل و عقرب است به کم و زیاد **بیستم**
افسون کیک وقت خواب سه دفعه بخواند ایتها الاسود لو ثاب الذی لا یبالی علقا ولا بابا
عزمت علیک بام الکتاب ان لا تؤذینی واصحابی الی ان یذهب اللیل ویؤب الصبح
بما اب **بیست و یکم** افسون دم بند مار و عقرب و رتیل وقت خواب بخواند و سه دست بر زند بسم الله
الرحمن الرحیم قل اعوذ برب الشعیر من شر کل عقرب و رتیل و حیة انهم یکیدون
کیدا واکید کیدا فمهل الکافرین امهلهم رویدا **بیست و دویم** برای برگشتن ملوک

٤	٩	٢
٣	٥	٧
٨	١	٦

گریخته بنویسید و در زیر سنگی در محل خوابیدن او گذارند این است طلسم
بیست و سوم ایضا جهت گریخته برگشتن بطریق اول معمول دارند این است طلسم
بیست و چهارم برای هر دو می دست بروم گذاشته سه مرتبه

ب	بدوح	د
بدوح	اسم گریخته	بدوح
و	بدوح	ح

بخوانند لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیته خاشعا متصدعا من
خشیة الله وتلک الامثال نضربها للناس لعلهم یتفکرون هو
الله الذی لا اله الا هو عالم الغیب والشهادة هو الرحمن الرحیم هو الله الذی لا اله الا هو
الملک القدوس السلام المؤمن المهیمن العزیز الجبار المتکبر سبحان الله عما یشرکون
هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنی یسبح له ما فی السموات والارض وهو
العزیز الحکیم و تلاوت کنند این آیات را بر ورم سه مرتبه و بگرد کارد رو بکشد از ابر ورم و بگوید
بسم الله ارقیک من الحد والحدید ومن اثر العود ومن الحجر الملبود ومن العرق العاقر
ومن الورم الاخر ومن الطعام وعقده ومن الشراب وبرده امض باذن الله الی اجل
مسمی فی الالسن الانعام بسم الله فتحت بسم الله ختمت پس فرو کنند کارد را در زمین که ان شاء الله
تعالی شفا حاصل شود **بیست و پنجم** عوذه محافظت از شر جن و سایر آنها خوشبها بسم الله الرحمن
الرحیم لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم ولوحد لوالوا صلوا اطال فما لوصابرین طاب
طاب سططلطوا جاح ٥ بربن وطلویایل طایل سمکایل شغایل حرایل هرهر یایل رقیایل

رجب

اجب بحرمة ان الله هو الرزاق ذو القوة المتین ای هموم کر نایوشع طلوم طلیان فیفوواه او
شراه یوه یوه طاه طاه یا ه ا م ٢٢ ل ٩ لا ١١١ لع ل سع ١١ ل ک ه و و و ه ه ه ل ه ٧ ه
ملائکه له ده ک ١١١١ م م م ل ل ل ه اهیا شراهیا یا حی یا قیوم وافمت
علیکم یا ارواح الواصلین قالون راش بوریش بحرمة غافیطوس الساغر الساغر
الساغر الوحا الوحا الوحا اللهم احفظ من جمیع البلاء والمرض والوهم والوسواس ومن شر
الجن والانس لصاحب هذا الترکیب فلان بن فلان یا حفیظ یا حفیظ یا حفیظ **بیست و ششم**
عوذه مصروع بنویسد بر صورت مصروع در حالت صرع که دیگر صرع عود نکند ان شاء الله تعالی صکید مکید هکید
وتلک **بیست و هفتم** بر پیشانی صاحب رعاف بخون رعاف مقلوب بنویسد رعاف زائل شود ان شاء الله
تعالی **بیست و هشتم** این حروف را بخون رعاف بر پیشانی و حروف بنویسد که باذن الله تعالی بایستد
ادم ردم م د س ی ک ل م م ح م د ح د م ال د ب اطل لح الدم ان ی طع **بیست و نهم**
هرگاه خون از بینی آید و بهیچ چیز دفع نشود چون این کلمات بر پیشانی او بنویسند فی الحال ساکن گردد باذن
الله تعالی هالع هلع هلولع **سیم** هرگاه شخصی را خون از بینی آید و ساکن نشود از آن خون بر پیشانی او
نویسند که ای خون اگر ساکن نشوی گناه ده قاضی بر گردنت البته ساکن ان شاء الله تعالی **سی و یکم**
ایضا جهة سد رعاف بدان خون بر پیشانی و حروف نویسند لعنت بر مادری که روز شنبه ناخن فرزندش را بگیرد
خون بایستد باذن الله **سی و دویم** اگر مورچه زیاد کند در سوراخ مورچه بنویسد که این قبر قاضی است
البته فرار می کنند باذن الله **سی و سیوم** هرگاه قدری از طعام نه سفره قاضی برداشته بر در سوراخ مورچه
بریزند که از آن بخورند البته فرار میکنند باذن الله **سی و چهارم** هرگاه جامه زن حایض بر صاحب تب ربع
بپوشانند تب از او مفارقت نماید باذن الله **سی و پنجم** جهت صداع و ملاحظه خطوط کند که در محل عدم
اتصال متصل نشود

٩١١		٩٥٣
٩	١١	٢٢

سی و ششم جهت بواسیر هفت مرتبه را بخوانند
باب اب استنجا نماید آوانك آء ثمة آوكرا اوكرا ادی کری جری جهو و کاف انك
واو کوا فارسی است دو کاف عربی باشد **سی و هفتم** ایضا جهت دفع بواسیر هفت مرتبه خوانده
بر انگشت سفید دست چپ دمیده استنجا نماید که خون ان شاء الله تعالی منقطع شود و بواسیر رفع گردد یا مرئی
شامرو شامرون آنترون **سی و هشتم** طلسم عرق مدنی که از ارشته و بیو گویند بر گرد محل الم
این دایره کشند و بنویسند جاء هلا و پنج پول سیاه باید تصدق کنند

سی و نهم
عوذه فتح الرجال اگر کسی را بر زن بسته باشند این آیات را بنویسد و با خود دارد بسم الله الرحمن الرحیم
انا فتحنا لك فتحا مبینا لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ویتم نعمته علیك ویهدیك
صراطا مستقیما بسم الله الرحمن الرحیم اذا جاء نصر الله والفتح ورایت الناس یدخلون فی
دین الله افواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه کان توابا ومن ایاته ان خلق لکم من

انفسکم ازواجا لتسکنوا الیها وجعل بینکم مودة ورحمة ان
فی ذلک لایات لقوم یتفکرون ادخلوا علیهم الباب فاذا دخلتموه فانکم غالبون ففتحنا
ابواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عیونا فالتقی الماء علی امر قد قدر قال رب اشرح لی
صدری ویسر لی امری واحلل عقدة من لسانی یفقهوا قولی وترکنا بعضهم یومئذ
یموج فی بعض ونفخ فی الصور فجمعناهم جمعا کذلک حللت فلان بن فلانه عن فلانه
بنت فلان لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیه ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین
رءوف رحیم فان تولوا فقل حسبی الله لا اله الا هو علیه توکلت وهو رب العرش
العظیم **چهلم** جهت دفع ضرر کرمان و ملخ این دعا بر چهار پاره کاغذ نویسد و در میان چهار نای پنهان
کند و در چهار جانب مطبخه و مزرعه در آویزند هیچ ضرر از کرمان بمحصول و مزروع خربزه و غیره نرسد
و مجرب است ایتها الدواب والهوام والحیوانات اخرجوا من هذه الارض والزروع کما
خرج ابن متی من بطن الحوت وان لم تخرجوا ارسلت علیکم شواظ من نار ونحاس
فلا تنتصران الم تر الی الذین خرجوا من دیارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله
موتوا فماتوا اخرج منها فانک رجیم فخرج منها خائفا یترقب سبحان الذی اسری بعبده
لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حوله کانهم یوم یرونها لم یلبثوا
الا عشیة او ضحیها فاخرجناهم من جنات وعیون وزروع ومقام کریم ونعمة
کانوا فیها فاکهین فما بکت علیهم السماء والارض وما کانوا منظرین اخرج منها
مذءوما مدحورا لمن تبعک فلناتینهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها اذلة وهم
صاغرون **چهل و یکم** جهت بیرز بنویسد و بر محل بیاویزند ص ص ص ص س ص براک ص ص
ص ص لحه ی م ع لا عجر اهم کل بامر الرحمن اللهم بیس الطحال من بطن
حامل هذا الکتاب انک علی کل شیء قدیر ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم **چهل و دویم**
بنویسند و در کلاه مصروع بدوزند بسم الله الرحمن الرحیم کم من نعمة الله فی عرق ساکن حمق
لا یصدعون عنها ولا ینزفون من کلام الرحمن حدث النیران ولا حول ولا قوة الا بالله **مولف**
گوید که این چهل و دو فائده مجربه جهت انتفاع برادران روحانی و خلان ایمانی تحریر یافت امید که هرگاه منتفع
شوند جامع را بفاتحه و دعای خیر یاد نمایند غرض نقشی است کز ما باز ماند که هستی را نمی بینم بقائی
مگر صاحبدلی روزی برحمت کند بر حال این مسکین دعائی تمت
فصل در بیان مربع مکسر حروف آیة الکرسی پانزده در پانزده مروی است از حضرت امیر المؤمنین علیه السلم
که بدرستی که جناب رسول صلی الله علیه وآله وسلم روزی در مسجد بود که ناگاه نازل شد بر آنحضرت جبرئیل علیه السلم

گرفت

و گفت یا محمد بدرستی که پروردگار تو که بسیار و امانت سلام بتو میرساند و میگوید کسی که نوشت از امت
تو آیة الکرسی مکسر حروف را در مربع پانزده در پانزده و نگاه کند از او هر روز ایمن میگردانم او را بر حمت
خویش از همه افتهاد نگاه میدارم او را از بلایا و میرسانم او را البته مرتبه ای بلند یعنی در دنیا و آخرت
و میگردانم دشمنان او را برای او دوستان و روا میگردانم حاجتهای او را در دنیا و عقبی

الله	لا اله	الا هو	الحی	القیوم	لا تاخذه	سنة	ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم
لا اله	الا هو	الحی	القیوم	لا تاخذه	سنة	ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین
الا هو	الحی	القیوم	لا تاخذه	سنة	ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم
الحی	القیوم	لا تاخذه	سنة	ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم
القیوم	لا تاخذه	سنة	ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون
لا تاخذه	سنة	ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء
سنة	ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه
ولا نوم	له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء
له ما فی السموات	وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء	وسع کرسیه
وما فی الارض	من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء	وسع کرسیه	السموات
من ذا الذی	یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء	وسع کرسیه	السموات	والارض
یشفع	عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء	وسع کرسیه	السموات	والارض	ولا یؤده
عنده	الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء	وسع کرسیه	السموات	والارض	ولا یؤده	حفظهما
الا باذنه	یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء	وسع کرسیه	السموات	والارض	ولا یؤده	حفظهما	وهو العلی
یعلم	ما بین	ایدیهم	وما خلفهم	ولا یحیطون	بشیء	من علمه	الا بما شاء	وسع کرسیه	السموات	والارض	ولا یؤده	حفظهما	وهو العلی	العظیم

روایت شده از افضل المتاخرین شیخ بهاء الدین محمد عاملی طاب ثراه که کسی که بنویسد این لوح را در روز چهارشنبه
آخر ماه صفر و ببندد از بر بازوی خود هرگز حربه بر او اثر نکند و باید نوشته شود این کلمات بی نقطه باین
وضع

اللهو لی	ارنصو لی	ولدا لی	ارنعو لی
ارنعو لی	ولدا لی	ارنصو لی	اللهو لی
ارنصو لی	اللهو لی	ارنعو لی	ولدا لی
ولدا لی	ارنعو لی	اللهو لی	ارنصو لی

ایضا جهت حفظ از شر سلاح در سوم کافوری گرفته با خود دارند ای این و ای ی لا ور ی ای

الله الله عز و جل ما عملت

بجهت فتح امور و فرج باید نوشتن در هفتم ماه و با خود باید نگاه داشتن تا هفتم ماه دیگر و بعد از ان باید تجدید نمودن و اولین را در اب روان انداختن و باید یک طلسم بر روی کاغذ باشد و دیگری بر پشت کاغذ

شکل پشت کاغذ



شکل روی کاغذ

یافتاح	ح	یارزاق
و	هـ	و
یاواسع	ب	یاباسط

روایت از جناب امیرالمؤمنین علیه السلم از برای دفع تب نوشته میشود این طلسم طلسم و اویخته میشود در گردن تبدار شفا مییابد باذن الله و باید نویسنده صلاح و تقوی داشته باشد اینست

جهت دفع دردسر با خود دارند و جاده بخط امیرالمؤمنین علیه السلم است یافته اند

هط ا ط ۱۴ ۶ ۴ ۲ ۳ ۲ ۶ ا م ۱۹ ۶ ط ا

جهت حمل زنان این شکل را در پارچه سبز پیچیده بگردن ان زن که جویای حمل است ببندند حامل شود باذن الله تعالی ط ط ط ۱۱ ط ۱۱ مه عم

جهت دفع ناخوشی ابجد ترتیب قواعد اعداد بین مربع چهار در چهار را پر کرده بر بازوی راست طفل ببندند ابجد در بیارد و اگر در اورده باشد بهمان قدر بماند زیاده نشود و بر پشت تعویذ نام طفل را بنویسید

۱۶	۳	۲	۱۳
۵	۱۰	۱۱	۸
۹	۶	۷	۱۲
۴	۱۵	۱۴	۱

جهت افیون خورده که نزدیک هلاکت باشد سه درم فلفل سیاه نرم بخاید و فرو برد فی الحال شفا یابد باذن الله جهت زهر خورده شکمبه لقلق را بروغن گاو بریان کرده بخورد افاقه یابد باذن الله جهت زن حیض بسته یکدرم سداب با یک سیر روغن گل گرم کرده بخورد در ساعت حیض روان شود ان شاء الله تمت

نسخه عریضه صاحب الامر صلوات الله علیه

روایت است که رقعه بنویسد و بیندازد در قبری از قبور ائمه یا انکه رقعه را ببندد و مهر کند و در میان گل

پاکیزه

پاکیزه بگذارد و در نهر یا چاه عمیق یا غدیری بیندازد که ان رقعه بحضرت صاحب الامر علیه السلم میرسد و انحضرت خود متکفل براوردن حاجت ان شخص میشوند رقعه اینست بسم الله الرحمن الرحیم کتبت یا مولای صلوات الله علیك مستغیثا و شکوت مانزل بی مستجیرا بالله عز و جل ثم بك من امر قد دهمنی و اشغل قلبی و اطال فکری و سلبنی بعض لبی و غیر خطیر نعمة الله عندی و اسلمنی عند تخیل وروده الخلیل و تبرء منی عند ترائی اقباله الی الحمیم و عجزت عن دفاعه حیلتی و خاننی فی تحمله صبری و قوتی فلجات فیه الیك و توکلت فی المسئلة لله جل ثناؤه علیه و علیك فی دفاعه عنی علما بمکانك من الله رب العالمین و ولی التدبیر و مالك الامور واثقا بك فی المسارعة فی الشفاعة الیه جل ثناؤه فی امری متیقنا لاجابته تبارك و تعالی یاعطاء سؤلی و انت یا مولای جدیر بتحقیق ظنی و تصدیق املی فیك فی امر کذا و کذا حاجت خود را بنویسید فیما لا طاقة لی بحمله و لا صبر لی علیه و ان کنت مستحقا له و لاضعافه بقبیح افعالی و تفریطی فی الواجبات التی لله عز و جل فاغثنی یا مولای صلوات الله علیك عند اللهف و قدم المسئلة لله عز و جل فی امری قبل حلول التلف و شماتة الاعداء فبك بسطت النعمة علی و اسئل الله جل جلاله لی نصرا عزیزا و فتحا قریبا فیه بلوغ الامال و خیر المبادی و خواتیم الاعمال و الامن من المخاوف کلها فی کل حال انه جل ثناؤه لما یشاء فعال و هو حسبی و نعم الوکیل فی المبدء و المال پس میرود نزد نهر یا غدیر و قصد میکند که از نواب حضرت صاحب الامر صلوات الله علیه را یا عثمان سعید یا پسر او محمد بن عثمن یا حسین بن روح یا علی بن محمد سمری که این جماعت وکلا و نایبان انحضرت بودند در زمان غیبت صغری پس یکی از ایشانرا ندا میکند که یا فلان بن فلان سلام علیك اشهد ان وفاتك فی سبیل الله و انك حی عند الله مرزوق و قد خاطبتك فی حیاتك التی لك عند الله عز و جل و هذه رقعتی و حاجتی الی مولانا علیه السلم فسلمها فانت الثقة الامین پس بیندازد ان رقعه را در چاه یا در نهر یا در غدیر تا حاجتش براورده شود ان شاء الله تعالی ایضا از حضرت صادق علیه السلم منقول است که هرگاه ترا حاجتی یا مهمی بسوی خدا باشد یا از امری خائف و ترسان باشی در کاغذ بنویس این مضمون را بسم الله الرحمن الرحیم اللهم انی الیك باحب الاسماء الیك و اعظمها لدیك و اتقرب و اتوسل الیك بمن اوجبت حقه علیك بمحمد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین و علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد و موسی بن جعفر و علی بن موسی و محمد بن علی و علی بن محمد و الحسن بن علی و الحجة المنتظر صلوات الله علیهم اجمعین اکفنی کذا و کذا یعنی حاجات خود را ذکر کند پس رقعه را بپیچد و در بندقه از گل بگذارد و در میان اب جاری یا چاهی بیندازد که حقتعالی بزودی کرامت میفرماید ان شاء الله تعالی ایضا از حضرت صادق علیه السلم روایت منقول است که هر که روزی او کم شود یا معیشت او تنگ شود یا حاجت ضروری از امور دنیا و اخرت او را عارض شود پس بنویسد در رقعه سفیدی انچه مذکور میشود و در اب جاری بیندازد در نزد طلوع افتاب و نامهای شریف در یک سطر بوده باشد بسم الله الرحمن الرحیم

الملك الحق المبین من العبد الذلیل الی المولی الجلیل سلام علی محمد و علی و فاطمة و الحسن و الحسین و علی و محمد و جعفر و موسی و علی و محمد و علی و الحسن و القائم سیدنا و مولانا صلوات الله علیهم اجمعین رب انی مسنی الضر و الخوف فاکشف ضری و امن خوفی بحق محمد و ال محمد و اسئلك بکل نبی و وصی و صدیق و شهید ان تصلی علی محمد و ال محمد یا ارحم الراحمین اشفعوا لی یا سادتی بالشان الذی لکم عند الله فان لکم عند الله لشانا من الشان فقد مسنی الضر یا سادتی و الله ارحم الراحمین و افعل بی یا رب کذا و کذا یعنی مطلب خود را یاد کند که حاجت روا میشود بعون الله تعالی

جهت بستن زلزله بیاورند نی باغی بند دار و هم قد صاحب زلزله بگیرند و قطع نمایند و نی را دو حصه نمایند و در درون بقدر چهار انگشت از سر نی مانده بنویسند نوی نی اسرافیل و عزرائیل و در نصف دیگر جبرئیل و میکائیل و صاحب زلزله را رو بقبله نشانند و یغ و پارای نی را بدست راست و دیگری بدست چپ او بدهد که یک سر نی بر روی بچسباند و شخصی که این دعا میخواند از طرف پشت سر او شروع بخواندن دعا نماید و مکرر بخواند تا وقتی که هر دو سر نی از طرف بالا خود بخود سر بهم اورد بلکه قدری هم بگذرد و از صاحب زلزله ان وقت بپرسد که زلزله شما را تا چند وقت و چند سال ببندم هر چه در زبان ان شخص امد زلزله اش تا همان وقت و مدت بسته است بعد از ان هر دو پاره نی را از دست او گرفته از جائی که شق کرده اند وصل نمایند و نخ کبودی برنی بپیچند و در جای بلندی که دود نخورد بگذارند و یا بر سقفی که مرتفع باشد بیاویزند که مدعا حاصل است و بتجربه رسیده است بسم الله الرحمن الرحیم یا قریة کش اما تموش اما طوش بقاش یقاش شاتر کوش یا لوحا قمریاه انه من سلیمن و انه بسم الله الرحمن الرحیم الا تعلوا علی و اتونی مسلمین اجب یا جبرئیل انت و خدامك اللهم صل علی محمد و ال محمد تمت

بسم الله الرحمن الرحیم

باب سیوم از کتاب تحفة الزائر مولانا محمد باقر مجلسی در فضیلت زیارت امیرالمؤمنین علیه السلم و کیفیت زیارت انحضرت است و در ان چند فصل است فصل اول در فضیلت زیارت انحضرت در حدیث صحیح منقول است از حضرت امام جعفر صادق صلوات الله علیه که هر که زیارت کند حضرت امیرالمؤمنین صلوات الله علیه را و عارف بحق انحضرت باشد و انحضرت امام واجب الاطاعه و خلیفه بلا فصل داند و از روی تجبر و تکبر بزیارت نیامده باشد حقتعالی بنویسد از برای او اجر صد هزار شهید و گناهان گذشته و اینده او را بیامرزد و مبعوث گردد در روز قیامت از جمله ایمنان از اهوال انروز و اسان گرداند براو حساب را و استقبال نمایند او را ملائکه و چون برگردد از زیارت او را مشایعت نمایند تا بخانه خود برگردد و اگر بیمار شود بعیادت او بیایند و اگر بمیرد مشایعت جنازه او بکنند و از برای او طلب امرزش نمایند

بسند

بسند معتبر منقول است که ابو وهب قصری داخل مدینه شد و بخدمت حضرت صادق علیه السلم رسید و عرض کرد که فدای تو شوم نزد شما امدم و زیارت امیرالمؤمنین علیه السلم را نکردم حضرت فرمودند که بد کردی اگر نه این بود که از شیعیان ما بودی نظر نگاه بسوی تو نمیکردم ایا زیارت نمیکنی کسی را که خدا با ملائکه او را زیارت میکنند و پیغمبران و مومنان او را زیارت میکنند گفت فدای تو شوم نمیدانستم فرمود که بدان که امیرالمؤمنین علیه السلم نزد خدا بهتر است از جمیع ائمه و از برای او هست ثواب اعمال همه ائمه علیهم السلم و بقدر عملهای خود بهره یافته اند و بسند معتبر دیگر منقول است از مفضل که گفت بخدمت حضرت صادق علیه السلم رفتم و عرض کردم که من مشتاق نجف شده ام فرمود که برای چه مشتاق نجف شده گفتم میخواهم که امیرالمؤمنین صلوات الله علیه را زیارت کنم فرمود که ایا میدانی فضیلت زیارت انحضرت را گفتم نه یابن رسول الله شما بفرمائید فرمود که هرگاه زیارت امیرالمؤمنین میکنی زیارت کرده استخوان ادم را و بدن نوح و جسم علی بن ابیطالب علیهم السلم گفتم که ادم از بهشت بسراندیب فرود امد از جانب شرق و میگویند که استخوانش نزد خانه کعبه است چگونه استخوانش بکوفه افتاد فرمود که خداوند عالمیان وحی نمود بحضرت نوح علیه السلم در وقتی که در کشتی بود که طواف کند خانه کعبه هفت شوط پس طواف کرد بنحوی که خدا باو وحی فرموده بود پس بیرون امد از کشتی بمیان اب و اب تا زانوی او بود و بیرون اورد تابوتی را که استخوان حضرت ادم در ان بود و در کشتی جا داد و طواف کرد دور خانه کعبه انچه خدا خواست پس کشتی امد تا میان مسجد کوفه پس در انجا خدا وحی نمود بزمین که اب خود را فرو بر پس ابش را از میان مسجد کوفه فرو برد چنانچه اب اول از مسجد کوفه پیدا شد و متفرق شدند انجماعتیکه با حضرت نوح در کشتی بودند پس حضرت نوح علیه السلم تابوت را گرفته دفن کرد در غری که اسم نجف اشرف است ان قطعه ایست از کوهی که حقتعالی با حضرت موسی علیه السلم بر ان سخن گفت و حضرت عیسی را بر ان موضع تقدیس کرد و بزرگ گردانید و حضرت ابراهیم را در ان مکان خلیل خود گردانید و حضرت محمد صلی الله علیه و اله را در ان محل حبیب خود گردانید و از اسکن پیغمبران گردانید و الله که ساکن نشده در ان مکان بعد از دو پدر طیبش ادم و نوح کسی که نزد خدا گرامی تر از امیرالمؤمنین صلوات الله علیه پس چون زیارت جانب نجف کنی زیارت کن استخوان ادم و بدن نوح و جسم علی بن ابیطالب را بدرستیکه زیارت کرده خواهی بود پدران گذشته را و محمد خاتم پیغمبران و علی بهترین اوصیا را بدرستیکه زیارت کننده او گشوده میشود برای او درهای اسمان نزد دعای او پس از خیر غافل و در خواب مباش و بحدیث معتبر از حضرت صادق علیه السلم منقول است که حقتعالی عرض کرد ولایت ما را بر اهل شهرها پس قبول نکردند مگر اهل کوفه و بدرستیکه در پهلوی ان قبریست که هیچ غمگینی نمیرود که نماز کند نزد ان چهار رکعت مگر انکه حقتعالی برمیگرداند او را خوشحال با برامدن حاجتش و در حدیث معتبر دیگر از انحضرت منقول است که هر که پیاده بزیارت امیرالمؤمنین علیه السلم برود حقتعالی بهر گامی ثواب یک حج و دو عمره از برای او بنویسد و بسند معتبر دیگر منقول است که حضرت صادق صلوات الله علیه گفتار به پسر مارد هر که زیارت کند جدم امیرالمؤمنین علیه السلم بنویسد خدا از برای او بعدد هر گامی حج مقبوله و عمره پسندیده ای پسر مارد و الله که نمیخورد اتش جهنم قدمی را که غبار الوده شود در زیارت امیرالمؤمنین علیه السلم خواه پیاده

الملك الحق المبين من العبد الذليل الى المولى الجليل سلام على محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين
وعلى ومحمد وجعفر وموسى وعلى ومحمد وعلى والحسن والقائم سيدنا ومولانا صلوات الله عليهم
اجمعين رب انى مسنى الضر والخوف فاكشف ضرى وامن خوفى بحق محمد وال محمد واسئلك
بكل نبى ووصى وصديق وشهيد ان تصلى على محمد وال محمد يا ارحم الراحمين اشفعوا لى يا سادتى
بالشان الذى لكم عند الله فان لكم عند الله لشانا من الشان فقد مسنى الضر يا ساداتى والله ارحم
الراحمين وافعل بى يا رب كذا وكذا یعنی مطلب خود را یاد کند که حاجت روا میشود بعون الله تعالی
جهة بستن زله بیاورند نی با نی بند دار و هم قد صاحب زله بگیرند و قطع نمایند و نی را دو حصه نمایند
و در درون بقدر چهار انگشت از سر نی مانده بنویسند قوی نی اسرافیل و عزرائیل و در نصف دیگر
جبرئیل و میکائیل و صاحب زله را رو بقبله نشانند و یک پاره نی را بدست راست و دیگری بدست
چپ او بدهد که یک سر نی بر روی بچسباند و شخصی که این دعا می خواند از طرف پشت سر او شروع بخواندن
دعا نماید و مکرر بخواند تا وقتی که هر دو سر نی از طرف بالا خود بخود سر بهم آورد بلکه قدری هم بگذرد و از
صاحب زله آن وقت بپرسند که زله شما را تا چند وقت و چند سال ببندم هر چه در زبان آن شخص آمد زله
آن تا همان وقت و مدت بسته است بعد از آن هر دو پاره نی را از دست او گرفته از جائی که شق کرده اند وصل
نمایند و نخ کبودی بر نی بپیچند و در جای بلندی که دود بخورد بگذارند و یا بر سقفی که مرتفع باشد بیاویزند که مدعا
حاصل است و تجربه رسیده است بسم الله الرحمن الرحيم يا قربة كش اماتموش اماطوش بقانيش
بقاش شاتركوش الوحا قرياه انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم الا
تعلوا على واتونى مسلمين اجب يا جبرئيل انت وخدامك اللهم صل على محمد وال
محمد تمت

بسم الله الرحمن الرحیم

باب سیوم از کتاب تحفة الزائر مولانا محمد باقر مجلسی در فضیلت زیارت امیر المؤمنین علیه السلام و کیفیت
زیارت آنحضرت است و در آن چند فصل است فصل اول در فضیلت زیارت آنحضرت در حدیث صحیح
منقول است از حضرت امام جعفر صادق صلوات الله علیه که هر که زیارت کند حضرت امیر المؤمنین صلوات
الله علیه را در حالتی که عارف بحق آنحضرت باشد و آنحضرت امام واجب الاطاعه و خلیفه بلافصل داند و از روی
تجبر و تکبر بزیارت نیامده باشد حقتعالی بنویسد از برای او اجر صد هزار شهید و گناهان گذشته و آینده
او را بیامرزد و مبعوث گردد در روز قیامت از جمله ایمنان از اهوال آن روز و آسان گرداند بر او حساب را
و استقبال نمایند او را ملائکه و چون برگردد از زیارت او را مشایعت نمایند تا بخانه خود برگردد و اگر
بیمار شود بعیادت او بیایند و اگر بمیرد مشایعت جنازه او بکنند و از برای او طلب آمرزش نمایند و

بسند

فصل زیارت امیر المؤمنین علیه السلام

بسند معتبر منقول است که ابو وهب قصری داخل مدینه شد و بخدمت حضرت صادق علیه السلام رسید و عرض کرد که فدای
تو شوم نزد شما آمدم و زیارت امیر المؤمنین علیه السلام را نکردم حضرت فرمودند که بد کردی اگر نه این بود که از شیعیان
ما بودی نظر نگاه بسوی تو نمیکردم آیا زیارت نمیکنی کسی را که خدا با ملائکه او را زیارت میکنند و پیغمبران و مومنان او را
زیارت میکنند گفت فدای تو شوم فرا این را نمیدانستم فرمود که بدان که امیر المؤمنین علیه السلام نزد خدا بهتر است
از جمیع ائمه و از برای او هست ثواب اعمال همه ائمه علیهم السلام و بقدر عملهای خود زیاده یافته اند و بسند معتبر دیگر
منقول است از مفضل که گفت بخدمت حضرت صادق علیه السلام رفتم و عرض کردم که مشتاق نجف شده ام فرمود که
برای چه مشتاق نجف شده گفتم میخواهم که امیر المؤمنین صلوات الله علیه را زیارت کنم فرمود که آیا میدانی فضیلت
زیارت آنحضرت را [illegible] میکنی زیارت کرده

۱۳	۱۹	۳۰	۱۰
۱۸	۱۵	۱۶	۲۱
۱۴	۲۴	۲۳	۱۷
۲۵	۱۲	۱۱	۲۲

۸	۴۲	۴۳	۵	۴	۴۶	۴۷	۱
۴۱	۲۲	۲۳	۴۴	۴۵	۱۸	۱۹	۴۸
۲۱	۵۹	۵۸	۲۴	۱۷	۶۳	۶۲	۳۰
۶۰	۷	۶	۵۷	۶۴	۳	۲	۶۱
۱۶	۳۴	۳۵	۱۳	۱۲	۳۸	۳۹	۹
۳۳	۳۰	۳۱	۳۶	۳۷	۲۶	۲۷	۴۰
۲۹	۵۱	۵۰	۳۲	۲۵	۵۵	۵۴	۲۸
۵۳	۱۵	۱۴	۴۹	۵۶	۱۱	۱۰	۵۰

۲۴	۱۰	۱۱	۱
۹	۶	۷	۱۲
۵	۱۵	۱۴	۸
۱۶	۳	۲	۱۳

۲۵۹

[illegible]
نخیلی نبرود که نماز کند نزد آن چهار رکعت مگر آنکه حقتعالی بر میگرداند او را خوشحال با برآمدن حاجاتش [illegible]
معتبر دیگر از آنحضرت منقول است که هر که پیاده بزیارت امیر المؤمنین علیه السلام برود حقتعالی بهر گامی ثواب یک
حج و یک عمره از برای او بنویسد و بسند معتبر دیگر منقول است که حضرت صادق صلوات الله علیه گفت ای پسر
مارد هر که زیارت کند جدم امیر المؤمنین علیه السلام بنویسد خدا از برای او بعدد هر گامی حج مقبول و عمره مقبوله
ای پسر مارد والله که نمیخورد آتش جهنم قدمی را که غبار آلوده شود در زیارت امیر المؤمنین علیه السلام خواه پیاده

فصل زیارت امیر المؤمنین علیه السلام

بسند معتبر منقول است که ابو وهب قصری داخل مدینه شد و بخدمت حضرت صادق علیه السلام رسید و عرض کرد که فدای
تو شوم نزد شما آمدم و زیارت امیر المؤمنین علیه السلام را نکردم حضرت فرمودند که بد کردی اگر نه این بود که از شیعیان
ما بودی نظر نگاه بسوی تو نمیکردم آیا زیارت نمیکنی کسی را که خدا با ملائکه او را زیارت میکنند و پیغمبران و مومنان او را
زیارت میکنند گفت فدای تو شوم فرا این را نمیدانستم فرمود که بدان که امیر المؤمنین علیه السلام نزد خدا بهتر است
از جمیع ائمه و از برای او هست ثواب اعمال همه ائمه علیهم السلام و بقدر عملهای خود زیاده یافته اند و بسند معتبر دیگر
منقول است از مفضل که گفت بخدمت حضرت صادق علیه السلام رفتم و عرض کردم که مشتاق نجف شده ام فرمود که
برای چه مشتاق نجف شده گفتم میخواهم که امیر المؤمنین صلوات الله علیه را زیارت کنم فرمود که آیا میدانی فضیلت
زیارت آنحضرت را گفتم نه یابن رسول الله شما بفرمائید فرمود که هر گاه زیارت امیر المؤمنین میکنی زیارت کرده
استخوان آدم را و بدن نوح و جسم علی بن ابیطالب علیهم السلام گفتم که آدم از بهشت بسراندیب فرود آمد از جانب
مشرق و میگویند که استخوانش نزد خانه کعبه است چگونه استخوانش بکوفه افتاد فرمود که خداوند عالمیان وحی نمود بحضرت
نوح علیه السلام در وقتی که در کشتی بود که طواف کند خانه کعبه هفت شوط پس طواف کرد بنحوی که خدا باو وحی فرموده
بود پس برون آمد از کشتی بمیان آب و آب تا زانو او بود و بیرون آورد تابوتی را که استخوان حضرت آدم در آن بود

۱۲	۵۰	۵۱	۹	۴	۵۸	۵۹	۱
۴۹	۱۴	۱۵	۵۲	۵۷	۶	۷	۶۰
۱۳	۵۵	۵۴	۱۶	۵	۶۳	۶۲	۸
۵۶	۱۱	۱۰	۵۳	۶۴	۳	۲	۶۱
۲۸	۳۴	۳۵	۲۵	۲۰	۴۲	۴۳	۱۷
۳۳	۳	۳۱	۳۶	۴۱	۲۲	۲۳	۴۴
۲۹	۳۹	۳۸	۳۲	۲۱	۴۷	۴۶	۲۹
۴۰	۲۷	۲۶	۳۷	۴۸	۱۹	۱۸	۴۵

۲۶۰

ای پسر مارد والله که [illegible] خواه پیاده

الملك الحق المبين من العبد الذليل الى المولى الجليل سلام على محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين
وعلى ومحمد وجعفر وموسى وعلى ومحمد وعلى والحسن والقائم سيدنا ومولانا صلوات الله عليهم
اجمعين رب انى مسنى الضر والخوف فاكشف ضرى وامن خوفى بحق محمد وال محمد واسئلك
بكل نبى ووصى وصديق وشهيد ان تصلى على محمد وال محمد يا ارحم الراحمين اشفعوا لى يا سادتى
بالشان الذى لكم عند الله فان لكم عند الله لشانا من الشان فقد مسنى الضر يا ساداتى والله ارحم
الراحمين وافعل بى يا رب كذا وكذا یعنی مطلب خود را یاد کند که حاجت روا میشود بعون الله تعالی
جهة بستن زله بیاورند نی با نی بند دار و هم قد صاحب زله بگیرند و قطع نمایند و نی را دو حصه نمایند
و در درون بقدر چهار انگشت از سر نی مانده بنویسند قوی نی اسرافیل و عزرائیل و در نصف دیگر
جبرئیل و میکائیل و صاحب زله را رو بقبله نشانند و یک پاره نی را بدست راست و دیگری بدست
چپ او بدهد که یک سر نی بر روی بچسباند و شخصی که این دعا می خواند از طرف پشت سر او شروع بخواندن
دعا نماید و مکرر بخواند تا وقتی که هر دو سر نی از طرف بالا خود بخود سر بهم آورد بلکه قدری هم بگذرد و از
صاحب زله آن وقت بپرسند که زله شما را تا چند وقت و چند سال ببندم هر چه در زبان آن شخص آمد زله
آن تا همان وقت و مدت بسته است بعد از آن هر دو پاره نی را از دست او گرفته از جائی که شق کرده اند وصل
نمایند و نخ کبودی بر نی بپیچند و در جای بلندی که دود بخورد بگذارند و یا بر سقفی که مرتفع باشد بیاویزند که مدعا
حاصل است و تجربه رسیده است بسم الله الرحمن الرحيم يا قربة كش اماتموش اماطوش بقانيش
بقاش شاتركوش الوحا قرياه انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم الا
تعلوا على واتونى مسلمين اجب يا جبرئيل انت وخدامك اللهم صل على محمد وال
محمد تمت

بسم الله الرحمن الرحیم

باب سیوم از کتاب تحفة الزائر مولانا محمد باقر مجلسی در فضیلت زیارت امیر المؤمنین علیه السلام و کیفیت
زیارت آنحضرت است و در آن چند فصل است فصل اول در فضیلت زیارت آنحضرت در حدیث صحیح
منقول است از حضرت امام جعفر صادق صلوات الله علیه که هر که زیارت کند حضرت امیر المؤمنین صلوات
الله علیه را در حالتی که عارف بحق آنحضرت باشد و آنحضرت امام واجب الاطاعه و خلیفه بلافصل داند و از روی
تجبر و تکبر بزیارت نیامده باشد حقتعالی بنویسد از برای او اجر صد هزار شهید و گناهان گذشته و آینده
او را بیامرزد و مبعوث گردد در روز قیامت از جمله ایمنان از اهوال آن روز و آسان گرداند بر او حساب را
و استقبال نمایند او را ملائکه و چون برگردد از زیارت او را مشایعت نمایند تا بخانه خود برگردد و اگر
بیمار شود بعیادت او بیایند و اگر بمیرد مشایعت جنازه او بکنند و از برای او طلب آمرزش نمایند و

بسند

بر دو خواه سواره و پیاده و بنویسید این حدیث را با آب طلا و در حدیث دیگر از آنحضرت روایت که زیارت
امام حسین علیه السلم برابر است با یک حج و یک عمره و زیارت پدرش برابر است با دو حج و دو عمره **کتاب
الزیارات** و آداب آن بدینگونه است اول غسل کردن جهة زیارت و بغرات که بیش از حدث زیارت
واقع سازد هر چند غسل صبح تا شام و شام تا صبح کافیست بلکه هر غسل شبانه روزی کفایت میکند دویم با طهارت
داخل شدن و همچنین با وضو سیوم بر در روضه مقدسه اذن طلبیدن چهارم لباس پاکیزه پوشیدن و بوی خوش
استعمال کردن مگر در زیارت جناب سید الشهدا علیه السلم که بوی خوش نباید استعمال کردن پنجم بوسیدن ششم صدا
بلند نکردن و حکایت دنیا نکردن هفتم با موزه و کفش داخل نشدن هشتم رو بقبر و پشت بقبله با خضوع نزدیک
قبر ایستادن نهم چهار گوشه قبر بوسیدن و رو بر قبر مالیدن دهم زیارت کردن بیکی از زیارات منصوصه مطلقه
یا مخصوصه یازدهم دو رکعت یا چهار رکعت یا شش رکعت نماز یا هشت رکعت نماز زیارت کردن محاذی بالای
سر مبارک یا پایین پا و ثواب آنرا بروح مقدس هدیه کردن دوازدهم قدری از قرآن در روضه مقدسه خواندن
و ثواب آنرا بارواح منور هدیه کردن سیزدهم مقدم بر قبر امام علیه السلم و پیش رو نماز نکردن چهاردهم وقت
بیرون آمدن پشت بقبر نکردن پانزدهم تصدق بخدام سرکار و فیض نثار کردن شانزدهم تعمیر آستانه نمودن هفدهم
شمع و چراغ روشن کردن و جاروب کردن هژدهم هر کسیکه بموضعی سبقت گیرد دو کاه باشد برای تجدید وضو برود
رود در آن شبانه روز او احق است بآن موضع نوزدهم تایب از معاصی شدن و دیگر عود بمعصیت نکردن تا
زیارت مکفر ما سبق باشد و شفاعت شامل او مخفی گردد پس در نجف اشرف چون بدر رواق رسی بایست و بگو
السَّلامُ عَلَى رَسُولِ اللهِ أَمِينِ اللهِ عَلَى وَحْيِهِ وَعَزائِمِ أَمْرِهِ وَالْخاتِمِ لِما سَبَقَ وَالْفاتِحِ لِما
اسْتُقْبِلَ وَالْمُهَيْمِنِ عَلَى ذٰلِكَ كُلِّهِ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكاتُهُ السَّلامُ عَلَى صاحِبِ السَّكِينَةِ
السَّلامُ عَلَى الْمَدْفُونِ بِالْمَدِينَةِ السَّلامُ عَلَى الْمَنْصُورِ الْمُؤَيَّدِ السَّلامُ عَلَى أَبِي الْقاسِمِ مُحَمَّدِ بْنِ
عَبْدِ اللهِ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكاتُهُ پس داخل رواق شود در وقت داخل شدن پای راست مقدم دارد
و بگوید أَشْهَدُ أَنْ لا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ جاءَ بِالْحَقِّ
مِنْ عِنْدِهِ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يا رَسُولَ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا حَبِيبَ اللهِ وَ
خِيَرَتَهُ مِنْ خَلْقِهِ السَّلامُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَبْدِ اللهِ وَأَخِي رَسُولِ اللهِ يا مَوْلايَ يا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ جاءَكَ مُسْتَجِيراً بِذِمَّتِكَ قاصِداً إِلَى حَرَمِكَ
مُتَوَجِّهاً إِلَى مَقامِكَ مُتَوَسِّلاً إِلَى اللهِ تَعالَى بِكَ أَأَدْخُلُ يا مَوْلايَ يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَأَدْخُلُ
يا حُجَّةَ اللهِ أَأَدْخُلُ يا أَمِينَ اللهِ أَأَدْخُلُ يا مَلائِكَةَ اللهِ الْمُقِيمِينَ فِي هٰذَا الْمَشْهَدِ الشَّرِيفِ يا
مَوْلايَ أَتَأْذَنُ لِي بِالدُّخُولِ أَفْضَلَ ما أَذِنْتَ لِأَحَدٍ مِنْ أَوْلِيائِكَ فَإِنْ لَمْ أَكُنْ لَهُ أَهْلاً فَأَنْتَ
أَهْلٌ لِذٰلِكَ پس عتبه را ببوس و مقدم دار پای راست را و در حال داخل شدن بگو بِسْمِ اللهِ وَبِاللهِ
وَفِي سَبِيلِ اللهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي

وتب

وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوّابُ الرَّحِيمُ پس برو نزدیک قبر رو بقبر و پشت بقبله کن و بگو السَّلامُ عَلَيْكَ
يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يا حَبِيبَ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا صَفْوَةَ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ
يا وَلِيَّ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا حُجَّةَ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا إِمامَ الْهُدَى السَّلامُ عَلَيْكَ يا
عَلَمَ التُّقَى السَّلامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْوَصِيُّ الْبَرُّ التَّقِيُّ النَّقِيُّ الْوَفِيُّ السَّلامُ عَلَيْكَ يا أَبَا الْحَسَنِ
وَالْحُسَيْنِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا عَمُودَ الدِّينِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا سَيِّدَ الْوَصِيِّينَ وَأَمِينَ رَبِّ
الْعالَمِينَ وَدَيّانَ يَوْمِ الدِّينِ وَخَيْرَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيِّدَ الصِّدِّيقِينَ وَالصَّفْوَةَ مِنْ سُلالَةِ
النَّبِيِّينَ وَبابَ حِكْمَةِ رَبِّ الْعالَمِينَ وَخازِنَ وَحْيِهِ وَعَيْبَةَ عِلْمِهِ وَالنّاصِحَ لِأُمَّةِ
نَبِيِّهِ وَالتّالِيَ لِرَسُولِهِ وَالْمُواسِيَ لَهُ بِنَفْسِهِ وَالنّاطِقَ بِحُجَّتِهِ وَالدّاعِيَ إِلَى شَرِيعَتِهِ وَالْماضِيَ
عَلَى سُنَّتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّهُ قَدْ بَلَّغَ عَنْ رَسُولِكَ ما حُمِّلَ وَرَعَى مَا اسْتُحْفِظَ وَحَفِظَ مَا
اسْتُودِعَ وَحَلَّلَ حَلالَكَ وَحَرَّمَ حَرامَكَ وَأَقامَ أَحْكامَكَ وَجاهَدَ النّاكِثِينَ فِي سَبِيلِكَ
وَالْقاسِطِينَ فِي حُكْمِكَ وَالْمارِقِينَ عَنْ أَمْرِكَ صابِراً مُحْتَسِباً لا تَأْخُذُهُ فِيكَ لَوْمَةُ لائِمٍ اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَيْهِ أَفْضَلَ ما صَلَّيْتَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَوْلِيائِكَ وَأَصْفِيائِكَ وَأَوْصِياءِ أَنْبِيائِكَ اللَّهُمَّ
هٰذا قَبْرُ وَلِيِّكَ الَّذِي فَرَضْتَ طاعَتَهُ وَجَعَلْتَ فِي أَعْناقِ عِبادِكَ مُبايَعَتَهُ وَخَلِيفَتِكَ
الَّذِي بِهِ تَأْخُذُ وَتُعْطِي وَبِهِ تُثِيبُ وَتُعاقِبُ وَقَدْ قَصَدْتُهُ طَمَعاً لِما أَعْدَدْتَهُ لِأَوْلِيائِكَ
فَبِعَظِيمِ قَدْرِهِ عِنْدَكَ وَجَلِيلِ خَطَرِهِ لَدَيْكَ وَقُرْبِ مَنْزِلَتِهِ مِنْكَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
وَافْعَلْ بِي ما أَنْتَ أَهْلُهُ فَإِنَّكَ أَهْلُ الْكَرَمِ وَالْجُودِ وَالسَّلامُ عَلَيْكَ يا مَوْلايَ وَعَلَى
ضَجِيعَيْكَ آدَمَ وَنُوحٍ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكاتُهُ پس ضریح ببوس و پشت بقبله بایست و رو
بجانب قبر امام حسین علیه السلم و بگو السَّلامُ عَلَيْكَ يا أَبا عَبْدِ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللهِ
السَّلامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ فاطِمَةَ الزَّهْراءِ سَيِّدَةِ نِساءِ
الْعالَمِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يا أَبَا الْأَئِمَّةِ الْهادِينَ الْمَهْدِيِّينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يا صَرِيعَ الدَّمْعَةِ
السّاكِبَةِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا صاحِبَ الْمُصِيبَةِ الرّاتِبَةِ السَّلامُ عَلَيْكَ وَعَلَى
جَدِّكَ وَأَبِيكَ السَّلامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمِّكَ وَأَخِيكَ السَّلامُ عَلَيْكَ وَعَلَى الْأَئِمَّةِ مِنْ
بَنِيكَ أَشْهَدُ لَقَدْ طَيَّبَ اللهُ بِكَ التُّرابَ وَأَوْضَحَ بِكَ الْكِتابَ وَجَعَلَكَ وَأَباكَ وَجَدَّكَ
إِلَيْكَ صَلَواتُ اللهِ وَسَلامُهُ عَلَيْكَ وَجَعَلَ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِي إِلَيْكَ ما خابَ
مَنْ تَمَسَّكَ بِكَ وَلَجَأَ إِلَيْكَ پس برگرد بجانب سر از برای زیارت حضرت آدم و حضرت نوح علیهما السلم
و در زیارت حضرت آدم بگو السَّلامُ عَلَيْكَ يا صَفِيَّ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا حَبِيبَ اللهِ السَّلامُ
عَلَيْكَ يا نَبِيَّ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا أَمِينَ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا خَلِيفَةَ اللهِ فِي أَرْضِهِ السَّلامُ
عَلَيْكَ يا أَبَا الْبَشَرِ السَّلامُ عَلَيْكَ وَعَلَى رُوحِكَ وَبَدَنِكَ وَعَلَى الطّاهِرِينَ مِنْ وُلْدِكَ وَرَحْمَةُ

زیارت امام حسین علیه السلم

وَذُرِّيَّتِكَ صَلاةً لا يُحْصِيها إِلّا هُوَ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكاتُهُ و در زیارت نوح علیه السلم بگو السَّلامُ
عَلَيْكَ يا نَبِيَّ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا صَفِيَّ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا وَلِيَّ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا حَبِيبَ
اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يا شَيْخَ الْمُرْسَلِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يا أَمِينَ اللهِ فِي أَرْضِهِ صَلَواتُ اللهِ وَ
سَلامُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى رُوحِكَ وَبَدَنِكَ وَعَلَى الطّاهِرِينَ مِنْ وُلْدِكَ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكاتُهُ
پس شش رکعت نماز بکن دو رکعت برای زیارت امیر المؤمنین علیه السلم در رکعت اول بعد از سوره فاتحة الکتاب
سوره الرحمن بخوان و در رکعت دویم سوره یس و بعد از نماز تسبیح حضرت فاطمه زهرا علیها السلم بخوان و طلب
آمرزش از خدا بکن و از برای خود دعا بکن و بگو اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ هاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ هَدِيَّةً
مِنِّي إِلَى سَيِّدِي وَمَوْلايَ وَلِيِّكَ وَأَخِي رَسُولِكَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيِّدِ الْوَصِيِّينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طالِبٍ صَلَواتُ اللهِ وَعَلَى آلِهِ اللَّهُمَّ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْها مِنِّي وَأْجُرْنِي عَلَى ذٰلِكَ
جَزاءَ الْمُحْسِنِينَ اللَّهُمَّ لَكَ صَلَّيْتُ وَلَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ سَجَدْتُ وَحْدَكَ لا شَرِيكَ لَكَ لِأَنَّهُ
لا تَكُونُ الصَّلاةُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ إِلّا لَكَ لِأَنَّكَ أَنْتَ اللهُ لا إِلٰهَ إِلّا أَنْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْ مِنِّي زِيارَتِي وَأَعْطِنِي سُؤْلِي بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطّاهِرِينَ و چهار رکعت دیگر را هدیه
آدم و نوح علیهما السلم گردان پس سجده شکر بجا آور و در سجده بگو اللَّهُمَّ إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ
وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ اللَّهُمَّ أَنْتَ ثِقَتِي وَرَجائِي فَاكْفِنِي ما أَهَمَّنِي وَما لا يُهِمُّنِي وَما
أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي عَزَّ جارُكَ وَجَلَّ ثَناؤُكَ وَلا إِلٰهَ غَيْرُكَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَقَرِّبْ
فَرَجَهُمْ پس جانب راست رو را بر زمین بگذار و بگو ارْحَمْ ذُلِّي بَيْنَ يَدَيْكَ وَتَضَرُّعِي إِلَيْكَ وَوَحْشَتِي
مِنَ النّاسِ وَأُنْسِي بِكَ يا كَرِيمُ يا كَرِيمُ يا كَرِيمُ پس جانب چپ رو را بر زمین گذار و بگو
لا إِلٰهَ إِلّا أَنْتَ رَبِّي حَقّاً حَقّاً سَجَدْتُ لَكَ يا رَبِّ تَعَبُّداً وَرِقّاً اللَّهُمَّ إِنَّ عَمَلِي ضَعِيفٌ فَضاعِفْهُ
لِي يا كَرِيمُ يا كَرِيمُ يا كَرِيمُ پس برگرد بسجود و صد مرتبه بگو شکرا شکرا و جهد کن در دعا
که این موضع طلبیدن مطالب است و استغفار بسیار بکن که محل آمرزش گناهان است و حاجات خود را از خدا طلب
نما که مقام استجابت دعوات است و شیخ محمد بن المشهدی روایت کرده است که حضرت صادق علیه السلم در مسجد حنانه
حضرت امام حسین علیه السلم را چنین زیارت کرد و چهار رکعت نماز گذارد و زیارت اینست السَّلامُ
عَلَيْكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللهِ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ الصِّدِّيقَةِ الطّاهِرَةِ
سَيِّدَةِ نِساءِ الْعالَمِينَ السَّلامُ عَلَيْكَ يا مَوْلايَ يا أَبا عَبْدِ اللهِ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكاتُهُ
أَشْهَدُ أَنَّكَ أَقَمْتَ الصَّلاةَ وَآتَيْتَ الزَّكاةَ وَأَمَرْتَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَتَلَوْتَ الْكِتابَ حَقَّ تِلاوَتِهِ وَجاهَدْتَ فِي اللهِ حَقَّ جِهادِهِ وَصَبَرْتَ عَلَى الْأَذَى
فِي جَنْبِهِ مُحْتَسِباً حَتّى أَتاكَ الْيَقِينُ وَأَشْهَدُ أَنَّ الَّذِينَ خالَفُوكَ وَحارَبُوكَ وَأَنَّ الَّذِينَ
خَذَلُوكَ وَالَّذِينَ قَتَلُوكَ مَلْعُونُونَ عَلَى لِسانِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَقَدْ خابَ مَنِ افْتَرَى لَعَنَ اللهُ

الظالمین

الظّالِمِينَ لَكُمْ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَضاعَفَ عَلَيْهِمُ الْعَذابَ الْأَلِيمَ أَتَيْتُكَ
يا مَوْلايَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللهِ زائِراً عارِفاً بِحَقِّكَ مُوالِياً لِأَوْلِيائِكَ مُعادِياً لِأَعْدائِكَ
مُسْتَبْصِراً بِالْهُدَى الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ عارِفاً بِضَلالَةِ مَنْ خالَفَكَ فَاشْفَعْ لِي عِنْدَ رَبِّكَ مؤلف
گوید که اگر همین زیارت را در بالای سر امیر المؤمنین علیه السلم برای زیارت امام حسین علیه السلم بخواند مناسب است
فصل سیوم در فضیلت کوفه و مسجد بزرگ کوفه و اعمال آن مسجد شریف است و در حدیث معتبر از حضرت
امام حسن صلوات الله علیه منقول است که بقدر جای پای در کوفه نزد من بهتر است و دوست تر دارم از خانه که در
مدینه داشته باشم و از حضرت صادق علیه السلم منقول است که فرمود که دوستان ما در کوفه پیش از همه شهرها
و بسند معتبر دیگر از آن حضرت منقول است که مسجد کوفه محل نماز پیغمبران است و حضرت رسول صلی الله علیه و آله
در شبی که جبرئیل علیه السلم آنحضرت را ابراق سوار کرده بمعراج میبرد چون برابر دار السلام که نجف است رسید
گفت یا محمد این محل نماز پدرت آدم و محل نماز پیغمبران است فرود آ و در این مسجد نماز کن پس فرود آمد و نماز کرد
و از آنجا بمسجد اقصی رفت و از مسجد اقصی باسمان رفت و در چند حدیث معتبر از حضرت صادق علیه السلم
منقول است که نماز در مسجد کوفه برابر است با هزار نماز در مسجدهای دیگر و در حدیث دیگر فرمود که نیکو مسجدیست
مسجد کوفه نماز کرده است در آن هزار پیغمبر و هزار وصی پیغمبر جانب راستش رضا و خوشنودی خداست و میانش
باغیست از باغهای بهشت و جانب چپش مکر است یعنی خانه خلفا و در حدیث معتبر دیگر فرمود که هیچ پیغمبر و
بنده صالحی نیست مگر آنکه در مسجد کوفه نماز کرده است حتی رسول خدا صلی الله علیه و آله در شب معراج جبرئیل بآن
حضرت گفت که الحال در برابر مسجد کوفه حضرت فرمود که رخصت بطلب که در این مسجد نماز کنم پس فرود
آمد و نماز کرد و اما اعمال مسجد کوفه بدانکه بعضی از روایات معلوم میشود که جانب راست مسجد افضل است
از جانب چپ آن و بهتر آنست که در دری که از عقب مسجد است که مشهور است بباب الفیل داخل مسجد شود
چنانچه از حضرت امیر المؤمنین صلوات الله علیه منقول است که فرمود که داخل مسجد شو از درگاه بزرگ که آن
باغیست از باغهای بهشت و چون داخل مسجد شود از جانب چهار ستون بشمارد و نزد ستون چهارم
نماز گذارد که در حدیث معتبر منقول است که حضرت صادق علیه السلم نزد آن ستون نماز کرد و از بعضی روایات
فهمیده اند که این ستونیست که حضرت ابراهیم علیه السلم نزد آن ستون نماز کرده است پس پنج ستون دیگر از جانب
چپ بشمارد و نزد ستون هفتم نماز گذارد که در حدیث گذشت که ظاهرش آن بود که حضرت امیر المؤمنین علیه السلم
در آنجا نماز کرده اند و حضرت خضر علیه السلم در آنجا با آنحضرت ملاقات نمود و بعضی آن ستون را مقام خضر میگویند
پس برو نزد ستون هفتم بدانکه نزدیک بعمارت جانب قبله مسجد در جانب راست ستونها هست که بعضی
از آنها را بعنوان محراب ساخته اند و بعضی چهار ستون ظاهر است و ستونش خراب شده است و ابتدا از اول
از جانب راست مسجد باید شمرد و احادیث در فضیلت این ستون هفتم بسیار است و در روایت معتبر منقول است
که حضرت امیر المؤمنین علیه السلم رو باین ستون نماز میکرد نزدیک او ایستاد که میان آنحضرت و ستون آنقدر

فصل بود که بری بگذارد و در حدیث معتبر از حضرت صادق علیه السلم منقولست که ستون هفتم مقام حضرت ابراهیم است
و در حدیث معتبر منقولست از ابو حمزه ثمالی که گفت روزی در مسجد کوفه نشسته بودم ناگاه دیدم که شخصی از در
کنده داخل شد شخصی را دیدم که از همه کس خوش روتر و خوش بوتر و پاکیزه جامه تر و عمامه بر سر بسته و پیراهن دراعه
پوشیده و دو نعل عربی در پای مبارکش بود پس نعلین را کند و نزد ستون هفتم ایستاد و دستهارا برابر گوش بلند
کرد و تکبیری گفت که جمیع موهای بدن من از هیبت آن راست ایستاد پس چهار رکعت نماز گذارد و رکوع و سجود
شرا نیکو بعمل آورد پس این دعا را خواند الهی ان کنت قد عصیتک فقد اطعتک فی احب الاشیاء
الیک الایمان بک منا منک به علی لا منا منی به علیک لم اتخذ لک ولدا و لم ادع لک
شریکا و قد عصیتک علی غیر وجه المکابرة و لا الخروج عن عبودیتک و لا
الجحود لربوبیتک و لکن اتبعت هوای و ازلنی الشیطان بعد الحجة علی و البیان فان
تعذبنی فبذنوبی غیر ظالم لی و ان تعف عنی فبجودک و کرمک یا کریم پس بسجود رفت
و مکرر یا کریم میگفت بقدر که یکنفس وا کند پس سر از سجود برداشت گفت یا من یقدر علی حوائج السائلین
یا من یعلم ضمیر الصامتین یا من لا یحتاج الی تفسیر یا من یعلم خائنة الاعین و ما تخفی
الصدور یا من انزل العذاب علی قوم یونس و هو یرید ان یعذبهم فدعوه و تضرعوا الیه
فکشف عنهم العذاب و متعهم الی حین قد تری مکانی و تسمع کلامی و تعلم حاجتی فاکفنی
ما اهمنی من امر دینی و دنیای و آخرتی یا سیدی هفتاد مرتبه گفت یا سیدی چون از سجده
برداشت و نیک ملاحظه کردم امام زین العابدین علیه السلم بود پس دستهای مبارکش را بوسیدم و پرسیدم
که از برای چه آمدید باینجا فرمود که از برای آنچه دیدی یعنی نماز در مسجد کوفه و از جمله مواضع ممتازه آن مسجد
ستون پنجم است باید که نزد آن نماز کند و حاجات خود را از حق تعالی طلب نماید پس معلوم شد از احادیث
که نزد ستون پنجم و هفتم اشرفست از سایر جاهای مسجد و علما ذکر کرده اند که نزد ستون سیوم مقام حضرت
امام زین العابدین علیه السلم است و دو رکعت نماز گفته اند که سنت است که در آنجا بگذارد و گفته اند که باید
برود بصفه که متصل است بدر مسجد که بسوی خانه امیر المومنین علیه السلم مفتوح میشود و چهار رکعت نماز بکند
و دعا بخواند و همچنین در محرابی که آن حضرت در آنجا شهید شده است و متصل آن در است نماز کند و دعا بخواند
و در دو محرابی که امروز معروفند در جانب آن مسجد واقعند و در میان مسجد علامتی در آن دو محراب است
و از قراین معلوم میشود که در خانه آنحضرت بوده است و محل شهادت آنحضرت آن محراب میان مسجد
بوده است نه آن محراب که زینت کرده اند و الحال مشهور است و اگر در هر دو جا نماز و دعا کند بهتر است
و بسند معتبر از حضرت صادق علیه السلم منقول است که هر کرا بخدا حاجتی باشد برود بمسجد کوفه و وضو کامل
بسازد و در مسجد دو رکعت نماز بگذارد و در هر رکعت سوره حمد و قل اعوذ برب الفلق و قل رب الناس
و قل هو الله احد و قل یا ایها الکافرون و اذا جاء نصر الله و سبح اسم ربک الاعلی و انا انزلناه فی لیلة القدر هر یکرا

یکمرتبه

یکمرتبه بخواند و چون فارغ شود حاجت خود را طلبد که البته حق تعالی بر آورده است **فصل چهارم** در بیان فضیلت مسجد سهله
و سایر مساجد و مشاهد کوفه است بدانکه بعد از مسجد کبیر کوفه مسجدی بفضیلت مسجد سهله در آن نواحی نیست در حدیث
معتبر از حضرت صادق علیه السلم منقول است که چون داخل کوفه شوی برو بمسجد سهله و نماز بکن و حاجت دین و دنیای
خود را از خدا طلب بدرستیکه مسجد سهله خانه حضرت ادریس است که در آنجا خیاطی میکرده و نماز میگذارده است
و هر که در آن مسجد خدا را بخواند بهر حاجتی که خواهد حاجتش بر آورده شود و حق تعالی در روز قیامت بسوی مقام بلندی که درجه
حضرت ادریس است او را بالا برد و از مکروهات دنیا و مکر دشمنان امان یابد و در چند حدیث معتبر دیگر از آنحضرت منقولست
که مسجد سهله خانه حضرت ابراهیم علیه السلم بود که از آن بجنگ عمالقه رفت و خانه ادریس بود که در آن خیاطی میکرد
و حضرت داود از آن مسجد بجنگ جالوت رفت و در حدیث دیگر فرمود که گویا می بینم که حضرت صاحب الزمان صلوات
الله علیه در آن مسجد فرود آید با اهل و عیالش و منزل آنحضرت باشد و حق تعالی هیچ پیغمبری نفرستاده است مگر در آن مسجد نماز
کرده است و در روایت دیگر فرمود که هر که در آن مسجد دو رکعت نماز بکند خدا عمرش را دو سال زیاده کند اما اعمال مسجد
سهله پس دو رکعت نماز میان نماز شام و خفتن است چنانچه از حضرت صادق علیه السلم منقول است که هر غمگینی که بمسجد
سهله بیاید و دو رکعت نماز در میان شام و خفتن بجا آورد و دعا کند البته حق تعالی غمش را زایل گرداند و بلایش را
مرتفع گرداند و حاجتش رسانند و شیخ شهید و محمد بن المشهدی رضی الله عنهما بسند معتبر روایت کرده اند از بشار
مکاری که گفت روزی در کوفه بخدمت حضرت امام جعفر صادق علیه السلم رفتم و طبق رطبی نزد آنحضرت بود و تناول میفرمود
فرمود که نزدیک بیا و بخور گفتم گوارا باد فدای تو شوم در اثنای راه حالتی مشاهده کردم که دلم را بدرد آورد
و بسیار در من اثر کرد فرمود که بحق من که پیش آی و بخور چون قدری از آن رطب خوردم فرمود که الحال سخن خود را تمام کن
عرض کردم که در عرض راه یکی از اعوان خلفای جور را دیدم که سر زنی را میکوبد و او را بسوی زندان میکشید
و او بصدای بلند استغاثه میکرد و بخدا و رسول سوگند میداد و هیچکس بفریادش نمیرسید و این ظلم بر او باین سبب جاری
شده بود که در عرض راه پایش لغزیده بود گفته بود که از رحمت خدا لعنت کند هر که ظلم کرده است ترا چون حضرت
این سخن شنید دست از خوردن رطب کشید و چندان گریست که دستمالش و ریش مبارکش و سینه اش از آب
دیده اش تر شد پس فرمود که ای بشار برخیز تا برویم بمسجد سهله و خدا را بخوانیم و از او سوال کنیم که این زن را خلاص
کند و در آن ساعت یکی از شیعیان را بدر خانه فرستاد و مبالغه فرمود که از جای حرکت مکن تا پیکی از سوی تو
بیاید و اگر در امر آن زن خبری حادث شود در جا که باشیم خبر از برای ما بیاور بشار گفت که در خدمت آنحضرت
رفتیم بمسجد سهله و هر یک دو رکعت نماز کردیم پس حضرت دستها را بسوی آسمان برداشت و این دعا خواند اللهم
انت الله لا اله الا انت مبدئ الخلق و معیدهم و انت الله لا اله الا انت القابض
الباسط و انت الله لا اله الا انت مدبر الامور و باعث من فی القبور و انت وارث
الارض و من علیها اسئلک باسمک المخزون المکنون الحی القیوم و انت الله لا اله
الا انت عالم السر و اخفی اسئلک باسمک الذی اذا دعیت به اجبت و اذا سئلت به

اعطیت و اسئلک بحق محمد و اهل بیته و بحقهم الذی اوجبته علی نفسک ان تصلی علی محمد
و آل محمد و ان تقضی لی حاجتی الساعة الساعة یا سامع الدعاء یا سیداه یا مولاه
یا غیاثاه اسئلک بکل اسم سمیت به نفسک و استاثرت به فی علم الغیب عندک
ان تصلی علی محمد و آل محمد و ان تعجل خلاص هذه المرأة یا مقلب القلوب و الابصار پس بسجده
رفت آنحضرت و بغیر از نفس کلامی نشنیدم پس سر برداشت و فرمود که برخیز که آن زن را رها کردند چون بیرون آمدیم
با رسیدن مرد دیگر از برای خبر او روان بدر خانه سلطان فرستاده بودیم و خبر داد که آن زن را رها کردند و گفت بر در
خانه سلطان ایستاده بودم ناگاه حاجب بیرون آمد و آن زن را طلبید و از او پرسید که چه سخن از تو صادر شد بود که
ترا آزار کردند گفت پایم لغزید گفتم خدا لعنت کند ظلم کننده کان ترا ای فاطمه و باین سبب مرا چنین آزار کردند پس
حاجب دویست درهم او را داد و گفت این را بگیر و امیر را حلال کن آن زن قبول نکرد که زر را بگیرد پس حاجب بنزد
امیر رفت و برگشت و آمد او را خبر کرد که برو بخانه خود حضرت پرسید که آن زن قبول کرد زر را گفت بلی با آنکه محتاج
بکلی همراه بود حضرت از جیب خود هفت اشرفی بیرون آورد و گفت این را برای آن زن ببر و سلام مرا باو برسان
بشار گوید که ما هر دو رفتیم بنزد آن زن و سلام حضرت را باو رسانیدیم گفت بالله که حضرت امام جعفر مرا سلام
رسانیده است گفتم بلی پس نعره زد و بیهوش شد چون بهوش آمد بار دیگر پرسید چون خبر دادیم باز نعره زد و بیهوش
شد تا سه مرتبه پس زر را باو دادیم و گفتیم که آنحضرت برای تو فرستاده است زر را او گفت از آنحضرت سوال نمائید
که کنیز خود را از حق تعالی شفاعت کن که از گناهانش در گذرد زیرا که کسی را نمیشناسم که باو متوسل شوم در درگاه
خدا که از آنحضرت و پدران بزرگوارش بزرگتر باشد پس بخدمت حضرت برگشتیم و احوال آن زن را عرض میکردیم و
آنحضرت میگریست و از برای او دعا میکرد و مولف گوید که بعضی این نماز و دعا را در صفه میان مسجد ذکر کرده اند
که عمل او رند و در حدیث سابق گذشت که گوشه های مسجد محل پیغمبران بوده است پس بین سبب فضیلت عظیم
دارد و علما نماز در هر گوشه مسجد نقل کرده اند اول گوشه که در خلاف جهت قبله راست واقع است و بعد از آن
در گوشه که در پیش قبله در جانب چپ واقع است بسند ان معتبر منقول است از جابر از امام محمد باقر علیه السلم که حضرت
امام زین العابدین علیه السلم بزیارت حضرت امیر المومنین علیه السلم آمد و نزد قبر آنحضرت ایستاد و گریست و فرمود
که السلام علیک یا امین الله فی ارضه و حجته علی عباده السلام علیک اشهد انک
جاهدت فی الله حق جهاده و عملت بکتابه و اتبعت سنن نبیه صلی الله
علیه و آله حتی دعاک الله الی جواره فقبضک الیه باختیاره لک کریم ثوابه
و الزم اعدائک الحجة فی قتلهم ایاک مع ما لک من الحجج البالغة علی جمیع خلقه
اللهم صل علی محمد و آل محمد و اجعل نفسی مطمئنة بقدرک راضیة بقضائک
مولعة بذکرک و دعائک محبة لصفوة اولیائک محبوبة فی ارضک و سمائک

زیارت معتبر حضرت امیر المومنین علیه السلم

صابرة

صابرة عند نزول بلائک شاکرة لفواضل نعمائک ذاکرة لسوابغ آلائک
مشتاقة الی فرحة لقائک متزودة التقوی لیوم جزائک مستنة بسنن اولیائک
مفارقة لاخلاق اعدائک مشغولة عن الدنیا بحمدک و ثنائک پس پهلوی روی مبارک
خود را بر قبر گذاشت و گفت اللهم ان قلوب المخبتین الیک والهة و سبل الراغبین
الیک شارعة و اعلام القاصدین الیک واضحة و افئدة الوافدین الیک
فازعة و اصوات الداعین الیک صاعدة و ابواب الاجابة لهم مفتحة و دعوة
من ناجاک مستجابة و توبة من اناب الیک مقبولة و عبرة من بکی من خوفک مرحومة
و الاغاثة لمن استغاث بک موجودة و الاعانة لمن استعان بک مبذولة و عداتک
لعبادک منجزة و زلل من استقالک مقالة و اعمال العاملین لدیک محفوظة و ارزاق
الخلائق من لدنک نازلة و عواید المزید الیهم واصلة و ذنوب المستغفرین
مغفورة و حوائج خلقک عندک مقضیة و جوائز السائلین عندک موفرة و عواید
المزید متواترة و موائد المستطعمین معدة و مناهل الظماء مترعة اللهم فاستجب
دعائی و اقبل ثنائی و اجمع بینی و بین اولیائی بحق محمد و علی و فاطمة و الحسن
و الحسین و الائمة من ذریة الحسین انک ولی نعمائی و منتهی منای و غایة رجائی
فی منقلبی و مثوای پس حضرت امام محمد باقر علیه السلم فرمود که هر که از شیعیان ما این زیارت و دعا را
نزد قبر امیر المومنین علیه السلم یا نزد قبر یکی از ائمه علیهم السلم بخواند البته حق تعالی این زیارت و دعا را در نامه
از نور بالا برد و مهر محمد صلی الله علیه و آله را بر آن بزند و چنین محفوظ باشد تا تسلیم نماید بقائم آل محمد پس
استقبال نماید صاحبش را به بشارت و کرامت و تحیت انشاء الله تعالی جابر گفت که من این حدیث را
بحضرت امام جعفر صادق علیه السلم عرض کردم مولف گوید که این زیارت در زیارات مطلقه حضرت امیر المومنین
علیه السلم گذشت و بهترین زیاراتست از جهت متن و سند باید که در جمیع روضات بر این مواظبت نماید و
صفوان گفت که با حضرت امام جعفر صادق علیه السلم باینجا آمدم یعنی بالای سر حضرت امیر المومنین علیه السلم و حضرت
چنین زیارت و نماز و دعا خواند که ذکر میکنیم و فرمود که ای صفوان این زیارت را ضبط کن و این دعا را بخوان
و همیشه حضرت امیر المومنین و امام حسین علیهما السلم را باین نحو زیارت کن که من ضامنم بر خدا که هر که ایشان را
چنین زیارت کند و این دعا را بخواند خواه از نزدیک و خواه از دور که زیارتش مقبول باشد و عملش
مزد داده شود و سلامش بایشان برسد و پسندیده گردد و حاجاتش بر آورده شود هر چند عظیم باشد ای صفوان
این زیارت را با همین ضامنی از پدرم اخذ کرده ام و او از پدرش و او از جدش حسین علیه السلم و او از برادرش
امام حسن علیه السلم و او از پدرش امیر المومنین علیه السلم با همین ضامنی و امیر المومنین از رسول خدا صلی الله
علیه و آله و آنحضرت از جبرئیل با همین ضامنی که من ضامن شدم و جبرئیل گفت حق تعالی سوگند بذات مقدس خود

خورده است که هر که امام حسین علیه السلام را چنین زیارت کند در روز عاشورا از نزدیک یا دور و ابند عا را بخواند
زیارتش مقبول گردد و هر حاجتی که بطلبد هر چند بزرگ باشد بر آورده شود و نا امید بر نگردد و برگردد با دیده روشن
و خوشحال بسبب بر آمدن حاجتهایش و فایز شدن به بهشت و آزاد شدن از جهنم و شفاعت او را قبول کنم در حق
هر که دعا کند زیارت کننده برای او مگر آنکه دشمن اهل بیت علیهم السلام باشد خدا باین بحق قسم بذات پاک خود
خورده است و ملائکه را برین گواه گرفته است و جبرئیل گفت که یا محمد حق تعالی مرا فرستاده است بسوی تو که باین
مژده بشارت دهم ترا و علی و فاطمه و حسن و حسین و امامان از فرزندان ترا تا روز قیامت پس دائم باد شادی
تو و شادی علی و فاطمه و حسن و حسین و امامان از فرزندان حسین و شیعیان شما تا روز قیامت و صفوان گفت
که حضرت صادق علیه السلام فرمود که ای صفوان هر گاه ترا حاجتی در درگاه خدا باشد این زیارت را بکن هر جا که باشی
و این دعا را بخوان و حاجت خود را سوال کن البته بر آورده میشود و زیارت امیر المومنین علیه السلام اینست در نزد
آنحضرت بایست و بگو اَلسَّلامُ عَلَیْکَ یا رَسُولَ اللهِ اَلسَّلامُ عَلَیْکَ یا صَفْوَةَ اللهِ اَلسَّلامُ
عَلَیْکَ یا اَمینَ اللهِ اَلسَّلامُ عَلی مَنِ اصْطَفاهُ اللهُ وَاخْتَصَّهُ وَاخْتارَهُ مِنْ بَرِیَّتِهِ اَلسَّلامُ
عَلَیْکَ یا خَلیلَ اللهِ ما دَجَی اللَّیْلُ وَغَسَقَ وَاَضاءَ النَّهارُ وَاَشْرَقَ اَلسَّلامُ عَلَیْکَ ما صَمَتَ
صامِتٌ وَنَطَقَ ناطِقٌ وَذَرَّ شارِقٌ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَکاتُهُ اَلسَّلامُ عَلی مَوْلانا اَمیرِ
الْمُؤْمِنینَ عَلِیِّ بْنِ اَبی طالِبٍ صاحِبِ السَّوابِقِ وَالْمَناقِبِ وَالنَّجْدَةِ وَمُبیدِ الْکَتائِبِ
الشَّدیدِ الْبَأْسِ الْعَظیمِ الْمِراسِ الْمَکینِ الْاَساسِ ساقِی الْمُؤْمِنینَ بِالْکَأْسِ مِنْ حَوْضِ
الرَّسُولِ الْمَکینِ الْاَمینِ اَلسَّلامُ عَلی صاحِبِ النُّهی وَالْفَضْلِ وَالطَّوائِلِ وَالْمَکْرُماتِ
وَالنَّوائِلِ اَلسَّلامُ عَلی فارِسِ الْمُؤْمِنینَ وَلَیْثِ الْمُوَحِّدینَ وَقاتِلِ الْمُشْرِکینَ وَوَصِیِّ رَسُولِ
رَبِّ الْعالَمینَ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَکاتُهُ اَلسَّلامُ عَلی مَنْ اَیَّدَهُ اللهُ بِجَبْرَئیلَ وَاَعانَهُ
بِمیکائیلَ وَاَزْلَفَهُ فِی الدّارَیْنِ وَحَباهُ بِکُلِّ ما تَقَرُّ بِهِ الْعَیْنُ وَصَلَّی اللهُ عَلَیْهِ
وَعَلی آلِهِ الطّاهِرینَ وَعَلی اَوْلادِهِ الْمُنْتَجَبینَ وَعَلَی الْاَئِمَّةِ الرّاشِدینَ الَّذینَ اَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ وَفَرَضُوا عَلَیْنَا الصَّلَواتِ وَاَمَرُوا بِاِیتاءِ الزَّکوةِ وَعَرَّفُونا صِیامَ شَهْرِ
رَمَضانَ وَقِراءَةَ الْقُرْآنِ اَلسَّلامُ عَلَیْکَ یا اَمیرَ الْمُؤْمِنینَ وَیَعْسُوبَ الدّینِ وَقائِدَ الْغُرِّ
الْمُحَجَّلینَ اَلسَّلامُ عَلَیْکَ یا بابَ اللهِ اَلسَّلامُ عَلَیْکَ یا عَیْنَ اللهِ النّاظِرَةَ وَیَدَهُ الْباسِطَةَ
وَاُذُنَهُ الْواعِیَةَ وَحِکْمَتَهُ الْبالِغَةَ وَنِعْمَتَهُ السّابِغَةَ اَلسَّلامُ عَلی قَسیمِ الْجَنَّةِ
وَالنّارِ اَلسَّلامُ عَلی نِعْمَةِ اللهِ عَلَی الْاَبْرارِ وَنِقْمَتِهِ عَلَی الْفُجّارِ اَلسَّلامُ عَلی سَیِّدِ الْمُتَّقینَ
الْاَخْیارِ اَلسَّلامُ عَلی اَخی رَسُولِ اللهِ وَابْنِ عَمِّهِ وَزَوْجِ ابْنَتِهِ وَالْمَخْلُوقِ مِنْ طینَتِهِ اَلسَّلامُ
عَلَی الْاَصْلِ الْقَدیمِ وَالْفَرْعِ الْکَریمِ اَلسَّلامُ عَلَی الثَّمَرِ الْجَنِیِّ اَلسَّلامُ عَلی اَبِی الْحَسَنِ
عَلِیٍّ اَلسَّلامُ عَلی شَجَرَةِ طُوبی وَسِدْرَةِ الْمُنْتَهی اَلسَّلامُ عَلی آدَمَ صَفْوَةِ اللهِ وَنُوحٍ نَبِیِّ اللهِ

زیارت ششم که بحضرت امیر المومنین علیهم السلم

وَاِبْراهیمَ خَلیلِ اللهِ وَمُوسی کَلیمِ اللهِ وَعیسی رُوحِ اللهِ وَمُحَمَّدٍ حَبیبِ اللهِ وَمَنْ بَیْنَهُمْ
مِنَ النَّبِیّینَ وَالصِّدّیقینَ وَالشُّهَداءِ وَالصّالِحینَ وَحَسُنَ اُولئِکَ رَفیقاً اَلسَّلامُ عَلی نُورِ
الْاَنْوارِ وَسَلیلِ الْاَطْهارِ وَعَناصِرِ الْاَخْیارِ اَلسَّلامُ عَلی والِدِ الْاَئِمَّةِ الْاَبْرارِ
اَلسَّلامُ عَلی حَبْلِ اللهِ الْمَتینِ وَجَنْبِهِ الْمَکینِ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَکاتُهُ اَلسَّلامُ عَلی
اَمینِ اللهِ فی اَرْضِهِ وَخَلیفَتِهِ وَالْحاکِمِ بِاَمْرِهِ وَالْقَیِّمِ بِدینِهِ وَالنّاطِقِ بِحِکْمَتِهِ
وَالْعامِلِ بِکِتابِهِ اَخِی الرَّسُولِ وَزَوْجِ الْبَتُولِ وَسَیْفِ اللهِ الْمَسْلُولِ اَلسَّلامُ عَلی
صاحِبِ الدَّلالاتِ وَالْآیاتِ الْباهِراتِ وَالْمُعْجِزاتِ الْقاهِراتِ وَالْمُنْجی مِنَ الْهَلَکاتِ
الَّذی ذَکَرَهُ اللهُ فی مُحْکَمِ الْآیاتِ فَقالَ تَعالی وَاِنَّهُ فی اُمِّ الْکِتابِ لَدَیْنا
لَعَلِیٌّ حَکیمٌ اَلسَّلامُ عَلَی اسْمِ اللهِ الرَّضِیِّ وَوَجْهِهِ الْمُضیءِ وَجَنْبِهِ الْعَلِیِّ وَرَحْمَةُ اللهِ
وَبَرَکاتُهُ اَلسَّلامُ عَلی حُجَجِ اللهِ وَاَوْصِیائِهِ وَخاصَّةِ اللهِ وَاَصْفِیائِهِ وَخالِصَتِهِ
وَاُمَنائِهِ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَکاتُهُ قَصَدْتُکَ یا مَوْلایَ یا اَمینَ اللهِ وَحُجَّتَهُ زائِراً
عارِفاً بِحَقِّکَ مُوالِیاً لِاَوْلِیائِکَ مُعادِیاً لِاَعْدائِکَ مُتَقَرِّباً اِلَی اللهِ بِزِیارَتِکَ فَاشْفَعْ لی
عِنْدَ اللهِ رَبّی وَرَبِّکَ فی خَلاصِ رَقَبَتی مِنَ النّارِ وَقَضاءِ حَوائِجی حَوائِجِ الدُّنْیا وَالْآخِرَةِ
پس خود را بر قبر بچسبان و قبر را ببوس و بگو سَلامُ اللهِ وَسَلامُ مَلائِکَتِهِ الْمُقَرَّبینَ وَالْمُسَلِّمینَ
لَکَ بِقُلُوبِهِمْ یا اَمیرَ الْمُؤْمِنینَ وَالنّاطِقینَ بِفَضْلِکَ وَالشّاهِدینَ عَلی اَنَّکَ صادِقٌ اَمینٌ
صِدّیقٌ عَلَیْکَ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَکاتُهُ اَشْهَدُ اَنَّکَ طُهْرٌ طاهِرٌ مُطَهَّرٌ مِنْ طُهْرٍ طاهِرٍ مُطَهَّرٍ
اَشْهَدُ لَکَ یا وَلِیَّ اللهِ وَوَلِیَّ رَسُولِهِ بِالْبَلاغِ وَالْاَداءِ وَاَشْهَدُ اَنَّکَ جَنْبُ اللهِ وَبابُهُ وَاَنَّکَ
حَبیبُ اللهِ وَوَجْهُهُ الَّذی یُؤْتی مِنْهُ وَاَنَّکَ سَبیلُ اللهِ وَاَنَّکَ عَبْدُ اللهِ وَاَخُو رَسُولِهِ
صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَآلِهِ اَتَیْتُکَ مُتَقَرِّباً اِلَی اللهِ عَزَّ وَجَلَّ بِزِیارَتِکَ راغِباً اِلَیْکَ فِی الشَّفاعَةِ
اَبْتَغی بِشَفاعَتِکَ خَلاصَ رَقَبَتی مِنَ النّارِ مُتَعَوِّذاً بِکَ مِنَ النّارِ هارِباً مِنْ ذُنُوبِیَ الَّتِی
احْتَطَبْتُها عَلی ظَهْری فَزِعاً اِلَیْکَ رَجاءَ رَحْمَةِ رَبّی اَتَیْتُکَ اَسْتَشْفِعُ بِکَ یا مَوْلایَ وَ
اَتَقَرَّبُ بِکَ اِلَی اللهِ لِیَقْضِیَ بِکَ حَوائِجی فَاشْفَعْ لی یا اَمیرَ الْمُؤْمِنینَ اِلَی اللهِ فَاِنّی عَبْدُ اللهِ
وَمَوْلاکَ وَزائِرُکَ وَلَکَ عِنْدَ اللهِ الْمَقامُ الْمَحْمُودُ وَالْجاهُ الْعَظیمُ وَالشَّأْنُ الْکَبیرُ وَ
الشَّفاعَةُ الْمَقْبُولَةُ اَللّهُمَّ صَلِّ عَلی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلی اَمیرِ الْمُؤْمِنینَ عَبْدِکَ الْمُرْتَضی
وَاَمینِکَ الْاَوْفی وَعُرْوَتِکَ الْوُثْقی وَیَدِکَ الْعُلْیا وَجَنْبِکَ الْاَعْلی وَکَلِمَتِکَ الْحُسْنی
وَحُجَّتِکَ عَلَی الْوَری وَصِدّیقِکَ الْاَکْبَرِ وَسَیِّدِ الْاَوْصِیاءِ وَرُکْنِ الْاَوْلِیاءِ وَعِمادِ
الْاَصْفِیاءِ اَمیرِ الْمُؤْمِنینَ وَیَعْسُوبِ الدّینِ وَقُدْوَةِ الصّالِحینَ وَاِمامِ الْمُخْلِصینَ وَالْمَعْصُومِ
مِنَ الْخَلَلِ الْمُهَذَّبِ مِنَ الزَّلَلِ الْمُطَهَّرِ مِنَ الْعَیْبِ الْمُنَزَّهِ مِنَ الرَّیْبِ اَخی نَبِیِّکَ وَوَصِیِّ رَسُولِکَ

وَالْبائِتِ عَلی فِراشِهِ وَالْمُواسی لَهُ بِنَفْسِهِ وَکاشِفِ الْکَرْبِ عَنْ وَجْهِهِ الَّذی جَعَلْتَهُ
سَیْفاً لِنُبُوَّتِهِ وَآیَةً لِرِسالَتِهِ وَشاهِداً عَلی اُمَّتِهِ وَدَلالَةً عَلی حُجَّتِهِ وَحامِلاً لِرایَتِهِ
وَوِقایَةً لِمُهْجَتِهِ وَهادِیاً لِاُمَّتِهِ وَیَداً لِبَأْسِهِ وَتاجاً لِرَأْسِهِ وَباباً لِسِرِّهِ وَمِفْتاحاً لِظَفَرِهِ
حَتّی هَزَمَ جُیُوشَ الشِّرْکِ بِاِذْنِکَ وَاَبادَ عَساکِرَ الْکُفْرِ بِاَمْرِکَ وَبَذَلَ نَفْسَهُ فی مَرْضاةِ
رَسُولِکَ وَجَعَلَها وَقْفاً عَلی طاعَتِهِ فَصَلِّ اللّهُمَّ عَلَیْهِ صَلوةً دائِمَةً باقِیَةً پس بگو اَلسَّلامُ
عَلَیْکَ یا وَلِیَّ اللهِ وَالشِّهابَ الثّاقِبَ وَالنُّورَ الْعاقِبَ یا سَلیلَ الْاَطائِبِ یا سِرَّ اللهِ اِنَّ بَیْنی
وَبَیْنَ اللهِ تَعالی ذُنُوباً قَدْ اَثْقَلَتْ ظَهْری وَلا یَأْتی عَلَیْها اِلَّا رِضاهُ فَبِحَقِّ مَنِ ائْتَمَنَکَ عَلی سِرِّهِ
وَاسْتَرْعاکَ اَمْرَ خَلْقِهِ کُنْ لی اِلَی اللهِ شَفیعاً وَمِنَ النّارِ مُجیراً وَعَلَی الدَّهْرِ ظَهیراً فَاِنّی عَبْدُ اللهِ
وَوَلِیُّکَ وَزائِرُکَ صَلَّی اللهُ عَلَیْکَ پس شش رکعت نماز زیارت بکن و هر دعا که خواهی بکن و بگو اَلسَّلامُ عَلَیْکَ
یا اَمیرَ الْمُؤْمِنینَ عَلَیْکَ مِنّی سَلامُ اللهِ اَبَداً ما بَقیتُ وَبَقِیَ اللَّیْلُ وَالنَّهارُ پس اشاره کن و متوجه شو
بجانب قبر امام حسین علیه السلم و بگو اَلسَّلامُ عَلَیْکَ یا اَبا عَبْدِ اللهِ اَلسَّلامُ عَلَیْکَ یَا بْنَ رَسُولِ اللهِ
اَتَیْتُکُما زائِراً وَمُتَوَسِّلاً اِلَی اللهِ رَبّی وَرَبِّکُما وَمُتَوَجِّهاً اِلَی اللهِ بِکُما وَ
مُسْتَشْفِعاً بِکُما اِلَی اللهِ فی حاجَتی هذِهِ فَاشْفَعا لی فَاِنَّ لَکُما عِنْدَ اللهِ الْمَقامَ
الْمَحْمُودَ وَالْجاهَ الْعَظیمَ الْوَجیهَ وَالْمَنْزِلَ الرَّفیعَ وَالْوَسیلَةَ اِنّی اَنْقَلِبُ عَنْکُما مُنْتَظِراً
لِتَنَجُّزِ الْحاجَةِ وَقَضائِها وَنَجاحِها مِنَ اللهِ بِشَفاعَتِکُما لی اِلَی اللهِ فی ذلِکَ فَلا اَخیبُ
وَلا یَکُونُ مُنْقَلَبی عَنْکُما مُنْقَلَباً خائِباً خاسِراً بَلْ یَکُونُ مُنْقَلَبی مُنْقَلَباً راجِحاً مُفْلِحاً
مُنْجِحاً بِالْبِقَضاءِ جَمیعِ الْحَوائِجِ فَاشْفَعا لی اَنْقَلِبُ عَلی ما شاءَ اللهُ لا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ اِلّا بِاللهِ
مُفَوِّضاً اَمْری اِلَی اللهِ مُتَوَکِّلاً عَلَی اللهِ وَاَقُولُ حَسْبِیَ اللهُ وَکَفی سَمِعَ اللهُ لِمَنْ دَعا لَیْسَ وَراءَ
اللهِ وَوَراءَکُمْ یا سادَتی مُنْتَهی ما شاءَ اللهُ رَبّی کانَ وَما لَمْ یَشَأْ لَمْ یَکُنْ یا سَیِّدی یا اَمیرَ
الْمُؤْمِنینَ وَمَوْلایَ وَاَنْتَ یا اَبا عَبْدِ اللهِ سَلامی عَلَیْکُما مُتَّصِلٌ مَا اتَّصَلَ اللَّیْلُ وَالنَّهارُ
واصِلٌ اِلَیْکُما غَیْرُ مَحْجُوبٍ عَنْکُما سَلامی عَلَیْکُما اِنْ شاءَ اللهُ وَاَسْأَلُهُ بِحَقِّکُما
اَنْ یَشاءَ ذلِکَ وَیَفْعَلَ فَاِنَّهُ حَمیدٌ مَجیدٌ اَنْقَلِبُ یا سَیِّدَیَّ عَنْکُما تائِباً حامِداً لِلّهِ
شاکِراً راجِیاً مُسْتَیْقِناً لِلْاِجابَةِ غَیْرَ آیِسٍ وَلا قانِطٍ عائِداً راجِعاً اِلی زِیارَتِکُما
غَیْرَ راغِبٍ عَنْکُما بَلْ راجِعٌ اِنْ شاءَ اللهُ اِلَیْکُما بَعْدَ اَنْ زَهِدَ فیکُما وَفی
زِیارَتِکُما اَهْلُ الدُّنْیا فَلا خَیَّبَنِیَ اللهُ فیما رَجَوْتُ وَما اَمَّلْتُ فی زِیارَتِکُما
اِنَّهُ قَریبٌ مُجیبٌ پس رو بقبله کن و بگو یا اَللهُ یا اَللهُ یا مُجیبَ دَعْوَةِ الْمُضْطَرّینَ وَیا کاشِفَ
کُرَبِ الْمَکْرُوبینَ وَیا غِیاثَ الْمُسْتَغیثینَ وَیا صَریخَ الْمُسْتَصْرِخینَ وَیا مَنْ هُوَ اَقْرَبُ اِلَیَّ
مِنْ حَبْلِ الْوَریدِ یا مَنْ یَحُولُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَیا مَنْ هُوَ بِالْمَنْظَرِ الْاَعْلی وَبِالْاُفُقِ الْمُبینِ

یا سادَتی رَغِبْتُ اِلَیْکُما

وَیا مَنْ هُوَ اَرْحَمُ الرّاحِمینَ الرَّحْمنُ الرَّحیمُ یا مَنْ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوی یا مَنْ یَعْلَمُ خائِنَةَ الْاَعْیُنِ
وَما تُخْفِی الصُّدُورُ وَیا مَنْ لا یَخْفی عَلَیْهِ خافِیَةٌ یا مَنْ لا تَشْتَبِهُ عَلَیْهِ الْاَصْواتُ یا مَنْ لا تُغَلِّطُهُ
الْحاجاتُ یا مَنْ لا یُبْرِمُهُ اِلْحاحُ الْمُلِحّینَ یا مُدْرِکَ کُلِّ فَوْتٍ یا جامِعَ کُلِّ شَمْلٍ یا بارِئَ
النُّفُوسِ بَعْدَ الْمَوْتِ یا مَنْ هُوَ کُلَّ یَوْمٍ فی شَأْنٍ یا قاضِیَ الْحاجاتِ یا مُنَفِّسَ الْکُرُباتِ یا مُعْطِیَ
السُّؤُلاتِ یا وَلِیَّ الرَّغَباتِ یا کافِیَ الْمُهِمّاتِ یا مَنْ یَکْفی مِنْ کُلِّ شَیْءٍ وَلا یَکْفی مِنْهُ شَیْءٌ
فِی السَّماواتِ وَالْاَرْضِ اَسْأَلُکَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَعَلِیٍّ اَمیرِ الْمُؤْمِنینَ وَبِحَقِّ فاطِمَةَ بِنْتِ نَبِیِّکَ وَ
بِحَقِّ الْحَسَنِ وَالْحُسَیْنِ وَالتِّسْعَةِ الْمَعْصُومینَ مِنْ ذُرِّیَّةِ الْحُسَیْنِ فَاِنّی بِهِمْ اَتَوَجَّهُ اِلَیْکَ
فی مَقامی هذا وَبِهِمْ اَتَوَسَّلُ وَبِهِمْ اَسْتَشْفِعُ اِلَیْکَ وَبِحَقِّهِمْ اَسْأَلُکَ وَاُقْسِمُ وَاَعْزِمُ
عَلَیْکَ وَبِالشَّأْنِ الَّذی لَهُمْ عِنْدَکَ وَبِالَّذی فَضَّلْتَهُمْ عَلَی الْعالَمینَ وَبِاسْمِکَ الَّذی
جَعَلْتَهُ عِنْدَهُمْ وَبِهِ خَصَصْتَهُمْ دُونَ الْعالَمینَ وَبِهِ اَبَنْتَهُمْ وَاَبَنْتَ فَضْلَهُمْ مِنْ کُلِّ
فَضْلٍ حَتّی فاقَ فَضْلُهُمْ فَضْلَ الْعالَمینَ جَمیعاً اَسْأَلُکَ اَنْ تُصَلِّیَ عَلی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تَکْشِفَ
عَنّی غَمّی وَهَمّی وَکَرْبی وَاَنْ تَکْفِیَنِی الْمُهِمَّ مِنْ اُمُوری وَتَقْضِیَ عَنّی دَیْنی وَتُجیرَنی مِنَ الْفَقْرِ
وَالْفاقَةِ وَتُغْنِیَنی عَنِ الْمَسْأَلَةِ اِلَی الْمَخْلُوقینَ وَتَکْفِیَنی هَمَّ مَنْ اَخافُ هَمَّهُ وَعُسْرَ مَنْ
اَخافُ عُسْرَهُ وَحُزُونَةَ مَنْ اَخافُ حُزُونَتَهُ وَشَرَّ مَنْ اَخافُ شَرَّهُ وَمَکْرَ مَنْ اَخافُ مَکْرَهُ
وَبَغْیَ مَنْ اَخافُ بَغْیَهُ وَجَوْرَ مَنْ اَخافُ جَوْرَهُ وَسُلْطانَ مَنْ اَخافُ سُلْطانَهُ وَکَیْدَ مَنْ
اَخافُ کَیْدَهُ وَاصْرِفْ عَنّی کَیْدَهُ وَمَکْرَهُ وَمَقْدُرَةَ مَنْ اَخافُ مَقْدُرَتَهُ عَلَیَّ وَتَرُدَّ
عَنّی کَیْدَ الْکَیَدَةِ وَمَکْرَ الْمَکَرَةِ اَللّهُمَّ مَنْ اَرادَنی بِسُوءٍ فَاَرِدْهُ وَمَنْ کادَنی
فَکِدْهُ وَاصْرِفْ عَنّی کَیْدَهُ وَبَأْسَهُ وَاَمانِیَّهُ وَامْنَعْهُ عَنّی کَیْفَ شِئْتَ وَاَنّی شِئْتَ
اَللّهُمَّ اشْغَلْهُ عَنّی بِفَقْرٍ لا تَجْبُرُهُ وَبِبَلاءٍ لا تَسْتُرُهُ وَبِفاقَةٍ لا تَسُدُّها وَبِسُقْمٍ لا تُعافیهِ
وَذُلٍّ لا تُعِزُّهُ وَمَسْکَنَةٍ لا تَجْبُرُها اَللّهُمَّ اضْرِبْ بِالذُّلِّ نَصْبَ عَیْنَیْهِ وَاَدْخِلِ الْفَقْرَ
فی مَنْزِلِهِ وَالسُّقْمَ فی بَدَنِهِ حَتّی تَشْغَلَهُ عَنّی بِشُغْلٍ شاغِلٍ لا فَراغَ لَهُ وَاَنْسِهِ ذِکْری
کَما اَنْسَیْتَهُ ذِکْرَکَ وَخُذْ عَنّی بِسَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَلِسانِهِ وَیَدِهِ وَرِجْلِهِ وَقَلْبِهِ وَجَمیعِ
جَوارِحِهِ وَاَدْخِلْ عَلَیْهِ فی جَمیعِ ذلِکَ السُّقْمَ وَلا تَشْفِهِ حَتّی تَجْعَلَ لَهُ ذلِکَ شُغْلاً عَنّی وَعَنْ
ذِکْری وَاکْفِنی یا کافِیَ ما لا یَکْفی سِواکَ یا مُفَرِّجَ مَنْ لا مُفَرِّجَ لَهُ سِواکَ وَمُغیثَ مَنْ لا
مُغیثَ لَهُ سِواکَ وَجارَ مَنْ لا جارَ لَهُ سِواکَ وَمَلْجَأَ مَنْ لا مَلْجَأَ لَهُ غَیْرُکَ اَنْتَ ثِقَتی وَرَجائی
وَمَفْزَعی وَمَهْرَبی وَمَلْجَئی وَمَنْجایَ فَبِکَ اَسْتَفْتِحُ وَبِکَ اَسْتَنْجِحُ وَبِمُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اَتَوَجَّهُ
اِلَیْکَ وَاَتَوَسَّلُ وَاَتَشَفَّعُ یا اَللهُ یا اَللهُ یا اَللهُ وَلَکَ الْحَمْدُ وَلَکَ الشُّکْرُ وَاِلَیْکَ الْمُشْتَکی وَاَنْتَ
الْمُسْتَعانُ فَاَسْأَلُکَ یا اَللهُ یا اَللهُ یا اَللهُ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اَنْ تُصَلِّیَ عَلی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ

تكشف عني همي وغمي وكربي في مقامي هذا كما كشفت عن نبيك همه وغمه وكربه
وكفيته هول عدوه فاكشف عني كما كشفت عنه وفرج عني كما فرجت عنه واكفني كما كفيته
واصرف عني هول ما اخاف هوله ومؤنة من اخاف مؤنته وهم من اخاف همه بلا مؤنة على
نفسي من ذلك واصرفني بقضاء حاجتي وكفاية ما اهمني همه من امر دنياي واخرتي يا ارحم
الراحمين پس ملتفت شو بجانب قبر امير المؤمنين عليه السلم و بگو السلام عليك يا امير المؤمنين والسلام
على ابي عبد الله الحسين ما بقيت وبقي الليل والنهار ولا جعلها الله اخر العهد مني لزيارتكما
ولا فرق الله بيني وبينكما **مؤلف** گويد كه از قرائن روايات كه در اينجا و در زيارت امام حسين
عليه السلم در روز عاشورا ذكر كرده اند معلوم ميشود كه مؤلفان زيارات اين حديث را نقل [illegible] و اختصار كرده اند
و چون اين حديث مشتمل بر فضيلت عظيم است بهتر آنست كه هرگاه كه خواهند كه اين زيارت را بعمل آورند خواه در
روز عاشورا و خواه غير آن و خواه نزد قبر امير المؤمنين عليه السلم و خواه نزد قبر امام حسين عليه السلم و خواه در ساير
بلاد اول زيارت امير المؤمنين عليه السلم را بكنند تا آنجا كه فاني عبد الله ووليك وزائرك صلى الله عليك
پس ابتدا كنند و زيارت كنند حضرت امام حسين عليه السلم را بتمام آن زيارتي كه در اول زيارت روز عاشورا بيان خواهيم
كرد تا بهمه حديث عمل كرده باشد و فضيلت عظيم را دريافت نموده باشد **جوشن كبير** بسم الله الرحمن الرحيم
اللهم اني اسئلك باسمك يا الله يا رحمن يا رحيم يا كريم يا مقيم يا عظيم يا قديم
يا عليم يا حليم يا حكيم   يا سيد السادات يا مجيب الدعوات يا رافع الدرجات
يا ولي الحسنات يا غافر الخطيئات يا معطي المسئلات يا قابل التوبات يا سامع الدعوات
يا دافع البليات   يا خير الغافرين يا خير الفاتحين يا خير الناصرين يا خير الحاكمين
يا خير الرازقين يا خير الوارثين يا خير الذاكرين يا خير الحامدين يا خير المنزلين يا خير المحسنين
يا من له العزة والجمال يا من له القدرة والكمال يا من له الملك والجلال يا من

انوار النعمانيه و كان احمد بن موسى عليه السلام كريما و كان موسى عليه السلام يحبه و كان محمد بن موسى عليه السلام صالحا ورعا و هما مدفونان في شيراز و شيعة تبرك بقبورهما
و يكثر زيارتهما [illegible] كثيرا [illegible] في شيراز تسع سنوات [illegible] [illegible]
[illegible] السيد احمد بن الامام موسى الكاظم عليه السلام فاتيت الى قبره
[illegible]
[illegible]
[illegible] **ايات الاحكام** [illegible] در تفسير [illegible] خلاف است بعضي گفته اند كه مراد
[illegible] از خوابگاه خود در شب [illegible] از مكان خود و بعضي گفته اند مراد بر
[illegible] در شب [illegible]
و بعضي گفته اند [illegible] **الايوان** [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] **احتمل** [illegible]
[illegible] **بقول المؤلف**
[illegible] ز ركنا باد ما صد لوحش الله : كه عمر خضر مي بخشد زلالش
ميان جعفرآباد و مصلى : عبيرآميز مي آيد شمالش : **و قال ايضا** اگرچه زنده رود آب حيات است : ولي شيراز ما از اصفهان به :

كاستادنا العلامة الربانى الشهيد السعيد علاء الدين محمد ... [illegible]

تاريخ گرگيله

[illegible]

فائدة [illegible]

[illegible]

فائدة عبد الله بن سنان عن ابى حمزة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول انما شيعتنا الخرس عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول يقولون ... [illegible] الكلام ... [illegible] اختلف اثنان

وعن الصادق عليه السلام قال اذا كان يوم القيمة جمع الله الناس فى صعيد واحد ووضعت الموازين فتوزن دماء الشهداء مع مداد العلماء فيرجح مداد العلماء على دماء الشهداء وعنه عن ابيه عن جده عن على عليهم السلام قال كن لما لا ترجو ارجى منك لما ترجو فان موسى بن عمران خرج يقتبس لاهله نارا فكلمه الله عز وجل فرجع نبيا وخرجت ملكة سبا فاسلمت مع سليمان عليه السلام وخرجت سحرة فرعون يطلبون العزة لفرعون فرجعوا مؤمنين **فائدة** قال شيخنا ... [illegible]

[illegible] **قال** [illegible]

[illegible]

فائدة انتخاب از كتاب قاموس المحيط ... [illegible]

[illegible]

اني م والنورس عنب ابيض جيد ... الورس نبات كالسمسم ليس الا باليمن يزرع فيبقى عشرين سنة نافع للكلف
طلاء والبهق شربا ولبس الثوب المورس مقو على الباءة وقد يكون للوجع والرمث وغيرها من الاشجار ... بالحبشة
ورس ... الهرس الاكل الشديد والدق العنيف ومنه الهريسة ... والمهراس ... الهرماس
الاسد الشديد ... النجل الولد والوالد ضد النسل ... الغيلة ...
غليظ ... وهو اجادة ان تؤخر الام رضاع الولد عن مواقعة ... كتاب الاداة
والنظائر تكثير الحروف يدل على تكثير المعنى قال ابو العباس وقال ... احذ عزيز مقتدر ...
حيث كان الموضع لتفخيم الامر وشدة الاخذ وعليه قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت لان كسب الحسنة
بالاضافة الى كسب السيئة امر يسير وقال ابن يعيش في شرح المفصل ذا اشارة للقريب فاذا ارادوا الاشارة
الى متنح متباعد زادوا الكاف الخطاب فقالوا ذاك فان زاد بعد المشار اليه اتوا باللام مع الكاف فقالوا
ذلك واستفيد باجتماعهما زيادة في التباعد لان قوة اللفظ مشعرة بقوة المعنى ومنها الف كلا لام وليست زائدة
لئلا يبقى الاسم الظاهر على حرفين ... ذكره ابن يعيش ايضا ومنها مذهب سيبويه ان التاء في
كلتا بدل من لام الكلمة كما ابدلت منها في بنت واخت والف كلتا للتانيث ووزنها فعلى كذكرى وذهب الجرمي الى
ان التاء للتانيث والالف لام الكلمة كما في كلا والوجه الاول لانه ليس في الاسماء فعتل ولم يعهد ان تاء التانيث تكون
حشوا في كلمة ذكره ابن يعيش وقال المطرزي في وصف الباء ان التاء المفتوحة المشددة حرف تحضيض وتبدل همزتها هاء
فيقال هلا ولا ينعكس القضية فتقول ان الهمزة بدل من الهاء لان بدل الهاء من الهمزة اكثر من بدل الهمزة من الهاء
لانهم تبدل الا في ماء وامواه والاصل ماه وامواه ومن اهرق الماء والاصل اراق ... الهمزة
الهاء فقد ابدلت من الهمزة في اياك فقالوا هياك وفي ارحت الماشية فقالوا هرحت الماشية وفي اردت
فالوا هردت ... الحمل على المعنى قال في الخصائص اعلم ان هذا الشرح غور من العربية
بعيد ومذهب نازح فسيح وقد ورد به القرآن وفصيح الكلام منثورا ومنظوما كتانيث المذكر وتذكير المؤنث وتصور معنى
الواحد في الجماعة والجماعة في الواحد وفي حمل الثاني على لفظ قد يكون عليه الاول اصلا كان ذلك اللفظ
او فرعا وغير ذلك فمن تذكير المؤنث قوله تعالى فلما راى الشمس بازغة قال هذا ربي اي هذا الشخص فمن جاءه موعظة
من ربه لان الموعظة والوعظ واحد ان رحمة الله قريب اراد بالرحمة هنا المطر ومن تانيث المذكر قراءة من قرا تلتقطه
بعض السيارة وقولهم ذهبت بعض اصابعه انث ذلك لما كان بعض السيارة سيارة في المعنى وبعض الاصابع اصبعا وقولهم
ما جاءت حاجتك لما كانت ما هي الحاجة في المعنى وفيه ايضا لان قول العامة لا يموت ولو مات العالم ولهذا الحج
قال بعضهم العلماء باقون ما بقي الدهر اعيانهم مفقودة وامثالهم في القلوب موجودة وفيه ايضا اعلم ان الكلالة فيما
نحو مصدره في الاصل مصدر قولك كل الميت يكل كلالة فهو كل وذلك اذا لم يرثه ولده ولا والده وكذلك ايضا
يقال رجل كل اذا لم يكن له ولد ولا والد فهذا الاصل الكلالة اعني كونها حدثا لا عينا ثم يوقعونها على العين ولا يريدون بها
الحدث كما يفعلون ذلك بغيرها من المصادر فيقولون هذا رجل كلالة اي كل كما يقولون عدل اي عادل وعلى هذا الوجه

حمل جمهور العلماء واهل اللغة قول الله عز وجل وان كان رجل يورث كلالة فجعلوا الكلالة اسما للموروث
ولم يريدوا انها مصدر يحدث فيكون نصب كلالة على هذا من وجهين احدهما ان يكون خبر كان والاخر
ان يكون حالا من الضمير في يورث على ان تقدر كان هي التامة فيكون التقدير فيه وان وقع او حضر رجل
يورث كلالة اي كلا وقد ولدت اسماء في الاسلام لم تكن العرب تعرفها انها غير خارجة عن
معاني كلامها ومستفادة معرفتها اذا كانت على اوضاعها واصولها التي تعلقها وذلك نحو الكافر والفاسق
والمنافق انما اشتقاق الكافر من كفرت الشيء اذا سترته وغطيته والفاسق من فسقت الرطبة اذا خرجت
من قشرها واشتقاق المنافق من النافقاء وهو احد حجرة اليربوع المسئلة الرابعة قولك ما العلة في
تحريك ارضين ولم يحركوا في الحنين في اعلم العلة في ذلك ان الارض مؤنثة لا خلاف في ذلك
ويقال في تصغيرها ارضية وما كان من المؤنث على ثلثة احرف لا هاء فيه للتانيث فهو بمنزلة ما فيه هاء
التانيث لانها مقدرة فيه الا ترى انها ترد في التصغير فيقال في تصغير هند وعين وشمس وارض
هنيدة وعيينة وشميسة واريضة وهذا مطرد غير منكسر الا ما كان من نحو حرب وذود وما اشبه ذلك
فان الهاء لا تلحقها في التصغير لانها في الاصل مصادر سمي بها وما كان على ثلثة احرف من الاسماء
المؤنثة ساكن الاوسط مفتوح الاول نحو صحفة وجفنة وضربة فاذا جمع السلامة فتح اوسطه
فقيل صحفات وجفنات وضربات وارضات كذلك ايضا تحرك لانها اسم مؤنث وكذلك
قالت العرب في جمعها الفصيح ارضات ثم لما قالوا ارضون فجمعوها بالواو والنون تشبيها لها بما
وشبه وعزه وبابه لانها مؤنثة كما انها مؤنثة وان لم تكن مثلها في النقصان لانهم قد شبهوا الشيء
بالشيء وان لم يكن مثله في جميع احواله حركوا اوسطها بالفتح كما حركوه مع الالف والتاء لانه هو الاصل
فقالوا ارضون فحركوا كما قالوا ارضات فحركوا لان ذلك هو الاصل وهذا احتج عليه قال سيبويه فقلت للخليل
فلم قالوا اهلون فاسكنوا الهاء ولم يحركوها كما حركوا ارضين فقال لان الاهل مذكر فادخلوا الواو والنون
فيه على ما سنح ولم يحتج الى تحريكه اذ ليس يؤنث يجمع في بعض الاحوال بالالف والتاء فتحرك لذلك قال الله تعالى
شغلتنا اموالنا واهلونا وقال قوا انفسكم واهليكم نارا قال سيبويه فقلت له فلم قالوا اهلات فحركوا حين
جمعوا بالالف والتاء قال المخبل السعدي وهم اهلات حول قيس بن عاصم اذا ادلجوا بالليل يدعون
كوثرا قال شبهوه بارضات فتحوا ذلك قال سيبويه ومنهم من يقول اهلات فيسكن الهاء وهو قياس
التحريك في كلامهم اكثر وهذا من الشواذ الذي يحكى حكاية والاهل اصلا اعني جمع اهل اهلات انتهى
سؤال الجاربردي كتب العضد مستفتيا علماء عصره يا ادلاء الهدى ومصابيح الدجى حياكم الله وبياكم و
الهمنا الحق بتحقيقه واياكم ها انا من نوركم مقتبس ...
... الا قل لسكان وادي الحمى هنيئا لكم في الجنان خلود ... فيضوا
علينا من الماء فيضا ... فنحن عطاش وانتم ورود ... قد استبهم قول الكشاف ... الا الطاف من

شرح الاسماء ... بعد ان ... رواية را از كتاب بحار الانوار ... نقل كرده ...

سو متعلق بسورة صفة لها اي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا او لعبدنا ويجوز ان يتعلق بقوله فاتوا والضمير
للعبد حيث جوز في الوجه كون الضمير لما نزلنا غير ... الوجه الثاني ... فليت شعري ما الفرق بين
فاتوا بسورة كائنة من مثل ما نزلنا وفاتوا من مثل ما نزلنا بسورة وهل ثمة حكمة خفية او نكتة معنوية
او هو حكم تحت بل هذا مستبعد من مثله فان رايتم كشف الريبة واماطة الشبهة والانعام بالجواب انبتم
الله الاجر والثواب فكتب العلامة فخر الدين الجاربردي مجيبا وعقد ... الشعور يتعلق بالكلام
لما وقع بالدخيل مع الاصيل الا دخل في الابهام ... ان المتمني تحقق ثبوت شيء ما منها ...
رابع ولا ارتياب ان ... الفائدة اللفظية والفائدة المعنوية ...
رفع الابهام ... البيان فاقرب عن الكشف ...
مجانبا الاستدراك ... الاستعمال ...
الدلالة ... غثار الا دخل بمنزلة في انزلنا او لا بشهادة ... عليها
فنزلنا ... فانها من بنات ... عليهن الثياب ثم ... عليهن
التراب ... اني ...
العصابة للعدى ان العصا ... انتهى كتاب كيمياء السعادة للغزالي ... كه
كه ابتدا ... روز پنجشنبه باشد در بامداد كه رسول خدا صلى الله عليه واله وسلم روز پنجشنبه ...
وعبد الله بن عباس گفته است ... كند با طلب حاجتي نمايد بصبح بامداد كه رسول خدا دعا كرد
كه اللهم بارك لامتي في بكورها يوم خميسها ... كه اللهم بارك لامتي في
بكورها يوم السبت ... پنجشنبه مبارك است وفيه ايضا عايشه گفته است ... رسول
خدا صلى الله عليه واله ...
... وفيه ايضا عايشه روايت كند كه روز عيدي ...
اندر مسجد بازي ميكردند رسول عليه السلام ...
...
... وفيه ايضا اگر كسي گويد لعنت ...
... امير المؤمنين حسين عليه السلام ...
...
... وفيه ايضا ...

کفتند و همچنین حق تعالی بر انچه ما میکوئیم شاهد و وکیل باشد کفت ای ایشان با و کفتند ای شیخ ما از عترت پیغمبر تو ایم محمد صلی الله علیه و اله که
گریخته ایم از زندان عبید الله بن زیاد از خوف قتل انملعون کفت ای از مرگ گریخته اید و بر مرگ واقع شده اید
شکر مر خدا یرا که مرا بر شما ظفر داد پس برخاست و شانهای ان دو طفل را بست پس ان دو طفل مظلوم ان شب را صبح
نمودند در حالتی که شانهای ایشان بر هم بسته بود پس چون صبح روشن کردید غلام سیاهی که از او بود طلبید و کفت
ای فلیح بکیر این دو پسر را و ببر بکنار نهر فرات و کردن ایشان را بزن و سرهای ایشان را نزد من ار تا ببرم نزد عبید الله بن
زیاد و بکیرم دو هزار درهم را ان غلام سیاه شمشیر را برداشت و ان دو طفل را پیش انداخت چون قدری از راه را
طی کرد یکی از ان دو پسر با غلام کفت ای سیاه چه بسیار شبیه است سیاهی تو بسیاهی روی بلال موذن رسول الله
سیاه کفت بدرستی که اقای من مرا بکشتن شما امر نموده شما کیستید کفتند ای سیاه ما از عترت پیغمبر تو محمدیم که گریخته ایم از
زندان پسر زیاد از ترس قتل این پیرزن شما را ضیافت کرد و اقای تو میخواهد ما را بکشد پس انغلام بر بالای قدمهای ایشان
افتاد و بوسه میداد و میکفت جان من فدای جان شما باد و بدن من بلا کردان بدن شما ای عترت پیغمبر خدا مصطفی است
بخدا قسم نمیخواهم که محمد خصم من باشد در روز قیامت و بعد از ان دوید و شمشیر را از دست خود انداخت و خود را
در اب فرات افکند و عبور نمود بجانب دیگر فرات پس اقای ملعونش او را ندا نمود و کفت ای غلام نافرمانی میکنی کفت
ای مولای من چنین است و جز این نیست که من اطاعت میکنم ترا مادام که تو عصیان حق تعالی نکنی پس هرگاه تو نافرمانی خدا
کنی من از تو بیزارم در دنیا و اخرت پس انملعون پسر خود را خواند و کفت ای پسر من بدرستی که دنیا جمع کرده است حلال و
حرام خود را از برای تو و دنیا چیزیست که باید بر جمع کردن ان حریص بود پس بکیر این دو پسر را و ببر بجانب نهر فرات و
بزن کردنهای ایشان را و بیار سرهای ایشان را نزد من تا ببرم نزد عبید الله بن زیاد و بکیرم دو هزار درهم را ان پسر شمشیر را
کرفت و ان دو طفل را پیش انداخت و برد اندک راهی که رفت یکی از ان دو طفل کفت ای جوان چه بسیار میترسم
بر این جوانی تو از اتش جهنم او کفت ای حبیب من شما کیستید کفتند ما از عترت پیغمبر تو محمدیم که پدرت اراده قتل ما دارد
ان جوان بر بالای قدمهای ایشان افتاد و بوسید و میکفت از برای ایشان انچه ان سیاه میکفت و انداخت شمشیر را و
خود را در اب فرات انداخت و بیرون رفت پس انملعون او را ندا نمود که ای پسر من نافرمانی من میکنی کفت ای پدر
اطاعت خدا کنم و عصیان تو کنم دوست ترست نزد من از انکه عصیان خدا کنم و اطاعت تو کنم ان ملعون کفت کسی غیر از من متوجه
قتل شما نمیشود و شمشیر را برداشت و ایشان را پیش انداخت چون بکنار فرات رسید شمشیر را از غلاف کشید چشم ان دو طفل بر شمشیر برهنه افتاد
دیدند اشک از چشمهای مبارک ایشان فرو ریخت و با او کفتند ای شیخ ما را ببازار ببر و بفروش و بقیمت ما تمتع بکیر و اراده
مکن که پیغمبر محمد خصم تو باشد در روز قیامت انملعون کفت نه بلکه شما را میکشم و سرهای شما را میبرم نزد ابن زیاد و میکیرم
جایزه دو هزار درهم را ایشان کفتند ای شیخ ایا رعایت نمیکنی قرابت ما را از رسول خدا او در جواب کفت نیست
از برای شما قرابتی با رسول الله ایشان کفتند ای شیخ پس ما را نزد عبید الله بن زیاد ببر تا او حکم کند بحق ما بامر خود کفت
راهی بان کار نیست مکر تقرب جستن بخون شما در نزد او ایشان کفتند ای شیخ ایا رحم نمیکنی بر کمی سن ما او در جواب
کفت حق تعالی از برای شما در دل من هیچ رحم قرار نداده ایشان کفتند ای مرد شیخ الا البته ما را میکشی پس بکذار ما را چند

ولی

رکعت نماز بگذاریم کفت نماز کنید اکر میخواهید اکر نماز شما نفع می بخشد پس ان دو طفل معصوم چهار رکعت نماز کذاردند
و بعد از فراغ از نماز چشمهای خود را بجانب اسمان کردند و مناجات کردند ای حی یا حکیم یا احکم الحاکمین احکم
بیننا و بینه بالحق پس ان ملعون در کار حق تعالی برخواست بسوی برادر بزرک امد و کردن او را زد و سر او را در
مخلاة خود نهاده انداخت پس برادر کوچک بان ملعون کفت که از تو سوال میکنم بحق خداوند عالم مرا بگذاری تا
ساعتی در خون برادر خود بغلطم انملعون کفت این توجه نفع می بخشد کفت چنین است میدانم پس در خون برادر
خود غلطید ساعتی انملعون با او کفت برخیز او برخواست پس شمشیر را بر قفای او کذاشت و کردنش را از عقب سر زد و
بدنش را در اب فرات انداخت پس بدن برادر بزرک ساعتی بر روی اب بود چون بدن برادر کوچک را انداخت
بدنها اب را شکافت و امد و بدن برادر کوچک را در بر کرفت و باب فرو رفت و انملعون اوازی
شنید از میانه ایشان از اب میکفتند که خداوندا تو میدانی و میبینی این ملعون با ما چه کرد حق ما را بکیر
از او در روز قیامت پس انملعون سرهای ایشان را برداشت و خود را از انجا بیرون کشید و امد تا نزد عبید الله بن زیاد و
ملعون وقتی که انملعون بر بالای کرسی خود نشسته بود و چوب خیزران در دست او بود و ان دو سر را در پیش او کذاشت
چون ان حرامزاده نظر بسوی انها نمود سه مرتبه از جای خود برخواست و نشست و کفت وای بر تو کجا یافتی ایشان را
کفت پیره زنی از ما ایشان را ضیافت نمود کفت تو هیچ نشناختی و بجا نیاوردی برای ایشان حق ضیافت را
کفت نه کفت پس چه چیز کفتند انملعون تمام را بیان نمود پس عبید الله ملعون غلام سیاهی داشت او را نادر میکفتند
طلبید و کفت ای نادر این شیخ را بکیر و دو دوش او را بر هم به بند و با موضعی که این دو پسر را کشته است ببر و کردنش را
بزن و لباس از تن او دور کن و ده هزار درهم بتو دهم و تو ازادی از برای خدا پس نادر او را بان موضع برد انملعون
کفت که البته کردن مرا مزن کفت نشنید و کردنش را زد و بدنش را در اب انداخت اب او را قبول نکرد و بکنار انداخت
پس عبید الله ملعون امر کرد که جسد انملعون را سوختند و بعذاب الهی واصل شد انتهی مترجم کوید که ممکن است که این حکایت
نسبت باولاد مسلم و اولاد جعفر هر دو واقع شده باشد و الله یعلم انتهی کلامه مرحوم قال الحسین علیه السلام شعرا

ساُمضی فما بالموت عار على الفتى * اذا ما نوى حقا وجاهد مسلما *
وواسى الرجال الصالحين بنفسه * وفارق مثبورا وخالف مجرما *
فان مت لم اندم وان عشت لم الم * كفى بك ذلا ان تموت وترغما *
وعنه يا دهر اف لك من خليل * كم لك بالاشراق والاصيل *
من طالب وصاحب قتيل * والدهر لا يقنع بالبديل *
انما الامر الى الجليل * وكل حي سالك سبيلي *

فائدة انه لا اله الا هو نزد بعضی لای نفی جنس احتیاج ندارد بخبر مقدر کهان خدا موجود باشد یا ممکن بوجود یا ممکن بلکه لا بمعنی انفا
واله بحقیقت فاعل استثنی است و معنی انکه معبودی بحق نیست غیر خدا که بحق عبادت باشد مگر الله که مستجمع جمیع صفات کمال است بدانکه چون این
این اشرف آیات قرآنیست چنانکه در احادیث صحیحه ثابت شده و از جمله شرافت او است که متضمن توحیدست و صفات کمال و جلال
حضرت احدیت که رکن اعظم است در اصول اسلام پس صوابست که از مقام تفصیل و تبیین ان نموده شود در وجوه اتم پس بدانکه
متکلمان گویند که چون ممکن از ذات خود نیست پس هر اینه محتاج است بمؤثری و تاثیر مؤثر در شی ممکن یا در حال وجود ان شی است
و یا در حال عدم و محال است که در حال وجود باشد زیرا که تحصیل حاصل لازم اید و این محال است پس در حال عدم باشد پس
هر ممکن حادث باشد زیرا که مسبوق است بعدم خود و چون حادث باشد فاعل ان موجب نتواند بود بلکه مختار باشد
و این دلیل و امثال این خطاست منشأ ان ... است ... گویند که اختیار از صفات کمال است و عدم اختیار موجب
نقصان ... پس واجب الوجود مختار بحکمت ... اگر دو باشند در این ... اگر
بکار اراده وجود کنند ان دیگری ... از ان جهت که تواند اراده طرف دیگر که عدم است کرد یا نتواند کرد اگر نتواند عجز او
لازم اید ... عدم ان در حد ذات خود ممکن است ... مانع اراده طرف نیست مگر اختیار ان دیگر طرف نقیض او را اگر
تواند ... در اختیار باشد ... از ان جهت ... حاصل شود دون دیگری اول مستلزم اجتماع
نقیضین است و ثانی مستلزم ارتفاع نقیضین یا عجز ... مستلزم عجز ... باطل است پس تعدد در الهه مستلزم امکان
خالق است و این مستلزم ... محال است پس ملزوم او ... محال باشد و این برهان را برهان تمانع خوانند و ایه لو کان
فیهما الهة الا الله لفسدتا اشارت بانست و در اینجا بحثی است زیرا که میتوان که اختیار شق اول کنند و گویند لازم عجز ... لازم اید زیرا
عجز عبارت است از عدم قدرت بر چیزی و محال بودن تعلق اراده بر چیزی مستلزم انتفاء قدرت نیست اگر گویند عجز از اراده
لازم اید جهت انکه این طرف در حد ذات خود ممکن است و فرض است که بکار اراده چیزی نمیتوانند کرد گوییم الطرف ممکن بالذات است
و ممتنع بسبب تعلق اراده ان دیگر بطرف دیگر و امتناع تعلق اراده ... بطرف دیگر ... امتناع تعلق اراده ... که مستلزم عجز
از برای انکه محال است که اراده متعلق شود بوجود چیزی بشرط عدم ان پس عجز لازم نیاید و میتوان که تقریر ان
دیگر کنیم که این خدشه مرتفع گردد و ان ... در قدرت و اراده یکی از این دو یا متفق است یا مختلف است اگر متفق
... و اگر مختلف ... ممکن است پس تواند اراده یکی متعلق شود بطرفی دیگر و از ان دیگر ... و اگر اراده
دو برابر اجتماع نقیضین لازم اید و اگر از هیچیک بر نیاید ارتفاع نقیضین و اگر اراده یکی بر اید و از دیگری بر نیاید ...
خواسته باشد و نشده باشد ترجیح بلا مرجح ... است ... که در قدرت و اراده هیچیک قصوری نیست و این برهان
بطریق دیگر تقریر میکنند و ان اینست که چون ایشان قادرند بر جمیع ممکنات پس اراده ... از تعلق اراده
بر الطرف یکی ... محال لازم اید و اگر مانع شود مستلزم ترجیح بلا مرجح باشد زیرا که اراده یکی ... مانع اراده او
و بطریق دیگر میگویند ... از ان جهت ... قادرند بر جمیع ممکنات ... باطل است پس اول ... نیست
و ... لازم می اید ... ممکنی موجود نشود زیرا که اگر موجود شود ترجیح بلا مرجح یا توارد علل مستقله یا عجز ... لازم اید
اخیر است اگر موجود شود ... موجود شود یا هر دو و ... عجز ... هیچیک مستقل در ایجاد نباشند

بیان تمانع

تنبیه

علم الهدی ... هم فرمود که ...
که ... جعفر ... و چون ...
اول ... ان ...

استدل ... السلام ... کما ... مستحبه ...
... النوافل ... مسئلة المشهور بل قال فی المذكرة والمنتهى انه مذهب علمائنا اجمع انه لا کراهة فی الصلاة وجوبا ولا
استحبابا وحكی عن ظاهر المبسوط والخلاف التحریم وهو ظاهر المقنعة والمنقول عن ابن الجنید وابن حمزة
انها عداه من التروك المحرمة وحكی ابن ادریس انه منع اعتقاد ذلك بدعة محرمة وفاعله اثم وان صح
وضوؤه وفاقا للتذكرة لخروجه بالمسح الاول عن العهدة والمحكی عن السرائر والذكری عدم الخلاف فی ذلك انتهی
كتفصد سبك بجرل ق الكود الخ الكنود
كون النعم والفتح الكفور كالكناد ...
الكافر واللوام لربه تعالی الكثیر ...
والكند بالفتح والنحر ... اللوم
وفاء بصفاته ...
ذلك ... الشدید ...

... زیادة فی ... عدم ... الكراهة ... المباح فی العبادة ... فی وانا ...

و بر تقدیر ثالث توارد دو علت مستقل بر معلول شخصی لازم اید و این باطل است پس تقدم باطل باشد و در این برهان اشکالی هست زیرا که او ثانیا
اختیار شق اول میکنیم و میگوییم مسلم نیست که عجز لازم اید بجهت انکه عجز عدم قدرت است و هرگاه ایشان که هر یک قادر باشند بر
انکه بالاستقلال ایجاد کنند لکن اراده ایشان متعلق بایجاد علی الاشتراک باشد و بعضی میگویند اینکه گاهی تمام شود که تعلق
قدرت باراده قابل شدت و ضعف باشد و ظاهر نیست و این ظاهر است بتحقیق لکن ایجاد او است زیرا که قدرت تاثیر بر وفق
ارادت میکند و چون اراده متعلق بایجاد باشتراک شود تاثیر قدرت نیز باین نحو خواهد بود و مسلم طریقی است که بعد از اثبات
واجب الوجود بدلیل عقلی اثبات توحید و غیر آن بدلیل نقلی میکنند بجهت انکه ثبوت شرع و ثبوت موقوف بر توحید نیست و
لکن در اینکه دلیل نقلی مفید تعیین است سخنی هست و مع الله التوفیق و فرقه از حکما میگویند امتیاز هر یک از آن دو بتعین
است و تعین خواه ثبوتی و خواه عدمی اتصاف ماهیت بان واجب است زیرا که اگر واجب الوجود هر دو واجب باشند
تعدد نبودی پس ممکن باشد و مرجع علت او یا ماهیت است یا امری خارج و نمیتواند بود که ماهیت باشد زیرا که اگر ماهیت
باشد هر جا که ماهیت یافت شود آن تعین یافت شود پس واجب الوجود یکی بیش نباشد فهو المطلوب و اگر خارج است لازم آید
که واجب الوجود محتاج بغیر باشد در تعیین و احتیاج منافی وجوب است و بر این اعتراض کرده اند احتیاج در وجود است
جواب گفته اند احتیاج در تعیین مستلزم احتیاج در وجود است زیرا که وجود عارض حقیقت نمیشود الا بعد از تعیین بجهت
انکه عروض وجود حقیقی را در مرتبه ابهام آن معقول نیست پس هرگاه حقیقت زاید باشد عروض وجود آن
موقوف بر تعیین باشد و پوشیده نماند که این در بحث هیولی و صورت گفته اند در تشخص هر یک از هیولی و صورت به
دیگری چه هیولی متعلق است بواجب و هیولی باشد این باطل است پس معلوم شد که بنا بر اصول حکما تشخص بر وجود
سابق نیست و احتیاج تشخص مستلزم احتیاج در وجود نیست لکن این بحث بمقدمات مشکل است و تنقیح آن مزید تطویل
میطلبد و در رساله مذکور خللی دیگر هست زیرا که بعد از مساعدت بر انکه وجوب وجود عین واجب الوجود است چرا نتوان
وجوبات متعدد باشد و اطلاق وجوب بر هر یک از ایشان بر سبیل تشکیک یا اشتراک لفظی باشد پس وجوبات مختلف
بذوات باشد هر یک عین واجبی که گویند وجوب و تعین هر یک واحد اند پس وجوب عین باشد و اگر واجب متعدد
باشد در حقیقت وجوب وجوب شریک باشد و این منافی آن است که هر یک را ممیزی باشد و کلام را تا آخر جاری سازیم
گوییم چرا نشاید که حال وجوب وجود باشد نسبت با وجود حقانی و اجزای وجوبات خاصه ممکنه و ایشان منتهیات مختلف
باشند و وجوب بر ایشان منقول شود یا بتشکیک یا باشتراک لفظی و هر یک وجوب خاص باشند متمیز از غیر بذات و
بطریق روشن تر از آن گوییم اینکه وجوب عین باشد مراد مفهوم کلی وجوب نیست بافراد و اول باطل است و بر تقدیر
دوم چرا نشاید افراد بسیار مختلف در حقیقت باشند **و حکماء** اشراقیین که شیخ شهاب الدین مقتول خواهر زاده
شیخ شهاب الدین سهروردی مقتدای ایشان است گفته که اتصاف مطالب ایشان که بیان اطلاع مبتنی بر ثبت
انست که اختلاف بحقیقت میباشد چون اختلاف انسان و فرس و بعد میباشد چون اختلاف زید و عمرو و اختلاف
بکمال و نقصان در ذات شخصی میباشد بانضمام امر خارج بر آن حقیقت بلکه برای کمال نفس حقیقت و نقصان آن است
نظر از امور زائده و حکمای مشائین گویند که ماهیت و اجزای آن قابل شده [illegible] بانکه دلیل میشود تمام نیست

منقسم

منقسم میشود بزیادت و نقصان مقدار بمقداری زیاده نه انکه نقص حقیقت مقداریه جهت انکه زاید غیر از مقدار بغیر از آن است و همچنین است
ناقص و ثانیا بیان میشود که عقل در اول اشیا را تقسیم میکند بنور و ظلمت و مراد از نور انجا انست که بیدا بخود باشد و دیگری را هویدا
و ظهور بخشد و تعریف او از جهت آن واقع شده است و مراد بظلمت عدم نوریت مطلق و تقابل میان آن و نور تقابل عدم
و ملکه است و چون انفعالی قرار یافته میگوییم که اجسام را اجزای جسمی لازم است که تشخص ایشان است مثل اشکال و نهایات که
بانها از یکدیگر ممتاز میشوند و شک نیست که علت این امور نفس ماهیت جسمی نیست و اگر نه اختلاف نبودی جهت انکه در همه
افراد یکیست و نه لازم ماهیت زیرا که همه در آن شریکند و نمیتواند علت هر یک از این امور هویت این تشخص باشد زیرا که
هویت بواسطه اینهاست پس اگر از برای هویت او باشد دور لازم اید و نمیتوان که اختصاص هر جسمی بشکلی و هیاتی بسبب جسم
دیگر باشد چه حاصل صاحب کلام است با انکه جسمی علت هویت جسمی دیگر نیست و دیگر انکه اجسام متناسبند پس دور لازم اید و نمیتوان
که بواسطه هیولی باشد یا صورت از برای انکه بنا بر اصول اشراقیین اینها موجود نیستند و بر تقدیر وجود اینها هیولی از عالم ظلمت که
میباشد شخص و صورت جسمیه بنوعی که مخصوص هیولی نتوانند بود و نوع صورت جسمی نیز نتواند بود و سخن در تشخص جسم است
که سبب اختصاص هر یک بان اشکال و هیات چه باشد و نمیتواند که عرض باشد قائم بان یا بغیر زیرا که دور یا تسلسل لازم اید پس
ثابت شد که مخصص هر جسمی نه جسم است و نه عوارض و نه اجزای آن و بر تقدیر وجود پس امری خواهد بود که نه جسم باشد و
نه جسمانی بلکه نور مجرد و این نور محتاج بغیر نیست پس واجب الوجود ثابت است و نمیتوان گفت که آن نور محتاج باجسام باشد
زیرا که خسیس علت شریف نشود و چون تسلسل باطل است پس منتهی شود بنوری که محتاج نباشد بغیر و آن نور الانوار است و نور
اعظم و نور قیوم و نور محیط و نور قهار و نور غنی مطلق است غیر او همه باو محتاجند زیرا که هر چه غیر اوست پرتوی از انوار
او و او پرتوی از نور نور او و بر این قیاس هر چه نزدیک تر باشد باو اشراق او بیشتر باشد و تو از نور محسوس شمس میبینی
که هر جا قریب است نورانیت او بیشتر است پس مراتب موجودات بحسب قرب و بعد آنست بنور و کمال اشراق و نقصان
آن جهت اقربیت و ابعدیت تا بغایت بعد میرسد و آن مرتبه اجسام است که در غایت کثافت است و شعاع نور الانوار
از آن ابعد غیر بود و چون اینطایفه اثبات واجب بطریق گفته اند در بیان وحدانیت گویند نمیتواند نور که غنی
مطلق است متعدد باشد زیرا که تمایز ایشان بحقیقت لوازم ایشان نتواند بود زیرا که آن مشترک است میان ایشان
و بعوارض نیز نتواند بود زیرا که بسبب اختصاص هر یک بعارضی یا حقیقت ایشان یا هویت یا امر خارج اول باطل است زیرا
که حقیقت هر دو یکی است و دوم ظاهر البطلان است چه تحصیل هویت بان عارض است سیم نیز باطل زیرا که موقوفی است بر آنکه
نور مطلق اند و دیگری باتفاق که عطا کنندگان و مشائیان و غیر ایشان نفی بر واجب محال است چه نقصان مستلزم امکان
و بدیهه عقل حاکم است بانکه هر چیز را و در اوجود کمالات است افتقار بغیر نباشد در نوابه آن نیز محتاج
نتواند بود و همچنین بطریق اشراقیان است طریقی دیگر در توحید انست که بلا شک و شبهه اگر همه چیز محتاج باشد شیئی
و آن شی الکامل حاجت شی او بعضی چیزها بان محتاج باشند و آن بعضی پس اگر نور غنی مطلق باشند هیچ یک غنی مطلق نباشد
زیرا که هر یک را صفتی اکمل فوت شده باشد و احتیاج هر آنست باو و هر چیزی را نقصان باشد بر وجهی از وجوه
البته ممکن باشند و محتاج است علت صنعه اگر در کتب ایشان است و این دلیل معقول باوالله اعلم است **و بدانکه** چون

موصوف واقع نمیشود پس قوله الحی بدل هو باشد یا خبر بعد خبر یعنی نیست هیچ معبودی که مستحق پرستش باشد مگر کسی که زنده است
بحیوة ابدی و زندگی سرمدی و یا خبر مبتدای محذوف باشد یعنی الحی خبر او و خدای ثابت زنده است پیش از همه
زندگان و بعد فنای ایشان و اطلاق حیوة بر او سبحانه بمعنی استحاله عدم علم و قدرت اوست یعنی او بر صفتی است که
محال است که عالم بجمیع معلومات و قادر بر همه مقدورات نباشد و یا بر صفتی است که واجب است که ادراک جمیع مدرکات
کند و ثبوت این صفت مر او سبحانه را واجب است چه او سبحانه عالم و قادر است بدلایل عقلیه و نقلیه پس حی باشد القیوم پاینده
بر سبیل دوام و بقا در ذات و صفات یا قائم بحفظ و تدبیر مخلوقات بدانکه قیوم صیغه مبالغه است مجاهد گفته که مراد
از معنی مبالغه در او سبحانه است که قائم بهمه امور اوست و ربیع گفته القیوم بمعنی قیم است بر همه چیز ابرزق و حفظ
و گویند قیوم بمعنی عالم بامور است کما یقال فلان یقوم بهذا الکتاب ای یعلم ما فیه و نزد سعید بن جبیر و ضحاک
بمعنی دائم الوجود است چنانکه ابن معتز شد و حسن گفته که معناه القائم علی کل نفس بما کسبت حتی یجازیها من حیث هو
عالم بها انس بن مالک روایت کرده است که بیشتر دعای رسول این بوده یا حی یا قیوم از عبد الله بن عباس رضی الله عنهما
منقولست که بزرگترین نامهای خدا الحی القیوم است ابو امامه روایت کند که مهتر و بهتر نامهای خدا در سه سوره است
یکی در سورة البقره الله لا اله الا هو الحی القیوم دوم در سوره آل عمران الله لا اله الا هو الحی القیوم سیم در سوره طه
وعنت الوجوه للحی القیوم و در خبر است که این هر دو اسم دافع جمیع بلایاست پس ازین صفات کمال خود مقرر میسازد
لا تاخذه سنة فرا نگیرد او را مقدمه خواب که آن را نعاس گویند و آن فتوریست که مقدمه نوم است و لا نوم
و نه خواب که معطل حواس ظاهره است و آن حالتی است که عارض حیوان میشود از استرخای اعصاب دماغ بجهة
ابخره متصاعده بحیثیتی که حواس ظاهره از احساس معطل مانند و تقدیم سنه بر نوم با آنکه قیاس مقتضی عکس است بنا بر
ترتیب وجود است اصم گفته که سنه غفلت است و نوم خواب یعنی او سبحانه منزه است از غفلت و خواب و در
حسن گسل است و این جمله نفی تشبیه است و نوم اخ موت است و او سبحانه حی و قیوم است جابر بن عبد الله انصاری
رضی الله عنه گفته که از حضرت رسالت صلی الله علیه و آله پرسیدند که در بهشت خواب باشد آن حضرت فرمود که
نه زیرا که النوم اخ الموت و در بهشت مرگ نباشد ابو هریره روایت کند از آن حضرت که قوم موسی
علیه السلام او را گفتند که هل ینام ربک آیا پروردگار ترا خواب هست موسی گفت یا رب خدایا بمقال ایشان
جماعت عالمی حق تعالی بعد که ای موسی ترا ازین سخن کردان بکش نه روز خواب بکن موسی امتثال امر الهی نمود
بکشید نه روز خواب بکرد پس فرشته فرستاد با دو شیشه تنگ و گفت که خدای تعالی میفرماید که این
شیشه را در دست نگاه دار تا روز شود موسی علیه السلام بحکم الهی آن شیشه را در دست خود نگاه داشت
و خود را ضبط میکرد تا خوابش برد عاقبت الامر خواب بر او غلبه کرد و دستهایش بهم باز آمده شیشه ها بر هم
خورد و شکسته شد از خواب در آمده شیشه ها را شکسته دید بر ایشان شد جبرئیل نزول نمود و گفت حق
سبحانه و تعالی میفرماید که تو در خواب دو شیشه را نگاه نمیتوانستی داشت اگر من بخواب روم آسمان و زمین را
که نگهدارد او له ما فی السموات مر او راست آنچه در آسمانهاست از مبدعات علویه و ما فی الارض

وانچه

وانچه در زمین است از کائنات سفلیه این تقریر قیومیت اوست و احتجاج بر تفرد او در الوهیت من ذا الذی کیست
آن کس که او یشفع درخواست کند از انبیا و ملائکه و غیر ایشان عنده نزد او گناهی را الا باذنه مگر بدستوری که او
اجازت دهد شفاعت را و این بیان کبریائی شان اوست و دلالت بر آنکه هیچ کس نیست که مساوی یا مدانی او باشد
یعلم ما بین ایدیهم میداند هر آنچه از پیش اهل آسمانها است و زمینهاست از امور این جهانی و ما خلفهم و آنچه در
پس ایشان خواهد بود از کارهای آن جهان مراد آن چیزیست که احساس میکنند و آنچه غافلند از آن و آنچه ادراک
آن مینمایند و آنچه ادراک آن نمی نمایند و یا آنچه میکنند از خیر و شر و آنچه خواهند کرد و یا آنچه نزد ایشان است
خلق عالم صغیر و آنچه در پس ایشان است از خلق عالم کبیر و یا آنچه قبل از شما گذشته از امور دنیویه و آنچه در خلف
شماست از امور اخرویه و لا یحیطون بشیء من علمه الا بما شاء و فرا نرسند بچیزی از معلومات او
مگر آنچه او خواهد که بآن محیط شوند و بدانند این عطف است بر ما قبل و مجموع معطوف و معطوف علیه دلالت میکنند
بر تفرد او سبحانه بعلم ذاتی بر وجه اتم که دالست بر وحدانیت او و علم بمعنی معلوم است حاصل آنکه مخلوقات
معلومات را ندانند مگر آنچه او سبحانه ایشان را بآن اطلاع دهد وسع کرسیه السموات والارض فرا رسیده
کرسی او در زیر عرش است یا فرا گرفته علم او همه آسمانها و آنچه در آنست و تمام زمین و آنچه در آنست در انوار گفته
که این تصویر عظمت اوست و تمثیل بزرگواری او کقوله و ما قدروا الله حق قدره والارض جمیعا قبضته یوم القیمة والسموات
مطویات بیمینه چه حقیقتا او را کرسی و معقدی نیست ابن عباس و مجاهد گفته که کرسی او مجاز است از علم او ماخوذ
از کرسی عالم را که بر او نشیند برای افاده علوم و از اینجاست که دفتر علم را کراسه میخوانند و علما را کراسی خوانند بجهت آنکه
ایشان ما وا و ملاذ اهل زمین که قوام دین و دنیا بایشان است یعنی علم او محیط است بهمه آسمانها و زمینها و بجمیع کاینات
بحیثیتی که مقدار ذره از آن بر او سبحانه پوشیده و پنهان نیست و این قول مرویست از ابو جعفر و ابو عبد الله علیهما السلام
و نزد بعضی دیگر مراد عظمت و سلطنت و قدرت و پادشاهی اوست ماخوذ از کرسی پادشاه که جهت فرمان روائی
و استیلا بر همه رعایا بر آن می نشینند کما یقال اجلس هذا الی الکرسی ای عماد الملک حتی لا یقع و لا یمیل الی معنی مراد
آنست که قدرت و پادشاهی و بزرگواری او بهمه مکونات احاطه نموده و گویند که کرسی سریریست در زیر عرش و این
قول را از ابو عبد الله علیه السلام نقل کرده اند و قریب بمعنی است روایت مرویه از علی از حضرت خاتم الانبیا صلی الله
علیه و آله فرمود که ما السموات السبع والارضون السبع مع الکرسی الا کحلقة فی فلاة و فضل العرش علی الکرسی کفضل
تلک الفلاة علی تلک الحلقة و اصبغ بن نباته از امیر المومنین علیه السلام روایت کرده است که ان السموات والارض فی الکرسی
تحت العرش کالعرش فوق الماء و نیز از آن حضرت روایت کرده اند که جمیع آسمانها و زمینها از انواع مخلوقات در اندرون
کرسی اند و چهار فرشته موکلند بر کرسی که بفرمان خدا آن را برداشته اند فرشته اول بصورت آدمیان است
و آن گرامی ترین صورتست نزد خدای و این فرشته دعا میکند برای مومنان و تضرع و زاری میکند و طلب
شفاعت و روزی مینماید برای آدمیان و فرشته دوم بصورت گاو است که بهترین چهارپایان است دعا و
زاری میکند و طلب شفاعت و روزی مینماید برای انواع چهارپایان و فرشته سیم بصورت کرکس است
که بهترین مرغان است دعا و تضرع میکند و شفاعت روزی از برای مرغان مینماید و فرشته چهارم بصورت

بصورت شیر است که بهترین سباع است دعا و زاری میکند و طلب شفاعت و روزی مینماید برای سباع و بعد از
ان فرمود که ولم یکن فی حملة العرش صورة الثور و لا اشد استحیاء منه حتی عبد الملأ من بنی اسرائیل العجل و
عبدوه فخفض الملک الذی فی صورة الثور راسه استحیاء من الله ان عبد من دون الله شیء یشبهه
و تخوف ان ینزل به العذاب و نیز از سدی روایت است که حق سبحانه از لفظ کرسی معنی حقیقی ان را اراده فرموده
و کرسی او از لؤلؤ است و هفت اسمان با عظمت و وسعت انها در جنب کرسی مانند هفت درهم است که بر کرسی افکنند
و روایت دیگر از امیر المؤمنین صلوات الله علیه مرویست که هر قائمه از قوائم کرسی چندان است که هفت اسمان و هفت
زمین در پیش عرش است و در اخبار امده که میان عرش و کرسی هفتاد حجاب است از نور و هفتاد حجاب از ظلمت میان
هر حجابی تا حجابی پانصد ساله راه است و در انوار التنزیل القصه که مناسب بدیه مراد از کرسی فلکی باشد … افلاک الروح
مشهور است وان در اصل اسم چیزی است که بران نشینند لا اکراه فی الدین هیچ اکراهی نیست در قبول کردن دین
اسلام یعنی اکراه نباید کرد هیچ کس را از یهود و نصاری و مجوس را بر اسلام اوردن چه اکراه در حقیقت عبارتست
از الزام غیر فعلی را که وی دران نفعی نه بیند و این موجب عدم ترتب نفع است بر مکره یعنی فایده نباشد در … اکراه
بایمان پس در تعلیل عدم اکراه میفرماید قد تبین الرشد من الغی بدرستی که روشن شده است راه راست از
گمراهی یعنی ایمان و حق از باطل ممتاز است چه بایات واضحه و براهین باهره ثابت گشته که ایمان رشد است
که موصل است بسعادت ابدیه و کفر غی است که مؤدی است بشقاوت سرمدیه و هر که … هر عاقلی … بسوی
مبادرت خواهد کرد با ایمان بجهت طلب فوز به سعادت و نجات احتیاج نخواهد داشت باکراه و الجا و نزد بعضی
این ایه در شان مردی است از انصار که غلامی سیاه داشت که ان را … و او را بر ایمان اکراه و اجبار میکرد و
گویند لا اکراه یعنی لا تکرهوا فی الدین و منسوخ شد بقوله تعالی جاهد الکفار و المنافقین و اغلظ علیهم انتهی … رسول
باید نهاده گردن طوع ع * که هر چه حاکم عادل کند همه داد است * بدانکه مصیبت هر چیزیست که بان … رسد
از مکروه لقوله صلی الله علیه و اله کل شیء یؤذی المؤمن فهو مصیبة بدانکه اخر جمع اخری است که مونث اخر است
و در مقام … ایراد کرده اند که ایام جمع یوم است و یوم مذکر است پس قیاس انست که اخر … ان واقع شود
که جمع اخر است چرا اخر واقع شد گوئیم هر چیزی که صفت موصوفی باشد که جمع مذکر لا یعقل باشد جایز است که
ان را بعنوان جمع مذکر یا جمع مونث و یا مفرد مونث ایراد کنند پس جایز باشد ایام اواخر و اخرون و ایام اخر و ایام
اخری زیرا که لا یعقل است بخلاف جایی رجل و رجال اخر که جایز نیست رمضان خلیل بن احمد گفته که اشتقاق
رمضان از رمض است وان باران خریف است که باران را از گرد تابستان بشوید … رمضان است
که خبر مبتدای محذوف باشد و تقدیر انکه … رمضان اسامی قراء قاری اول نافع بن عبد الله بن ابی نعیم است
مولی جعونة بن شعوب اللیثی کنیت او ابو الحسن و قیل ابو عبد الله و او قران را نزد شیبة بن نصاح و عبد الرحمن بن
هرمز اعرج خوانده و شیبه و عبد الرحمن نزد ابن عباس و در مدینه فوت شده در سال صد و شصت و هفت
و یا نه از هجرت و راویان او یکی عیسی بن میناست که ملقب است بقالون و در مدینه وفات نموده در سال دویست

و پنج و دیگری عثمان بن سعید و لقب او ورش است و در مصر در سال نود و هفت متوفی گشته قاری دوم عبد الله
بن کثیر داری است که قران را نزد مجاهد خوانده و مجاهد نزد ابن عباس و در سال صد و بیست در مکه معظمه متوفی
شده و راویان او یکی احمد بن محمد بن عبد الله بزیست که در سال دویست و پنجاه در مکه فوت شده و دیگری محمد بن عبد الرحمن
بن محمد که ملقب است بقنبل و در سال دویست و نود و یک وفات کرده قاری سیم عاصم بن ابی النجود که نسبت او بنی نصر
اسدی کاهل است و کنیه او ابو بکر و قران را نزد عبد الرحمن سلمی و زر بن حبیش خوانده و عبد الرحمن نزد امیر المؤمنین
صلوات الله علیه و زر بن حبیش نزد عبد الله بن مسعود که از تلامذه امیر المؤمنین علیه السلام است و ابی بن کعب
وفاتش در کوفه بود در سال صد و بیست و هفت یا هشت یا نه یا سی از هجرت و گویند وفاتش در سماوه بوده
که موضعی است در بادیه قریب کوفه و او را دو راوی مشهور است یکی شعبة بن سالم اسدی کوفی که موطنی او است
و مکنی است بابو بکر و وفاتش در کوفه در سال صد و نود و چهار و دویم حفص بن مغیره اسدی بزاز کوفی و کنیه او
ابو عمرو است و او رجحان دارد بر ابو بکر در قرات و ضبط ان و وفاتش در کوفه در سال صد و هشتاد قاری چهارم
زبان بن علاء بن عمار مازنی است و قرات را نزد ابن عباس … در کوفه فوت شده در سنه ۱۵۴ و او را
دو راوی است یکی ابو عمرو دوری و دیگری سوسی اول در سنه ۲۴۱ و دویم در سال دویست و سی و یک در رقه
وفات کرده اند قاری پنجم ابو عمران عامر بن یزید الیحصبی شامی و او قرات را از مغیرة … و مغیره از
عثمان بن عفان و وفاتش در دمشق … در سال صد و بیست و هفت و راوی او یکی هشام بن عمار بن النصیر سلمی است که در دمشق
متوفی شده در سال دویست و چهل و دیگری عبد الله بن احمد بن بشیر بن ذکوان در کوفه یا دمشق در سال دویست و چهل و
قاری ششم حمزة بن حبیب زیات کوفی است و او قرات را از حضرت صادق علیه السلام دارد و در سال صد و پنجاه
و هشت در حلوان متوفی شده و راویان او یکی خلف بن هشام بن برار است و او در سال دویست و نه وفات کرده
در بغداد و دو دیگری خلاد بن خالد صیرفی در کوفه در سال دویست و بیست فوت شده قاری هفتم علی بن حمزه
کسائی است و او نزد حمزة بن حبیب قاری ششم است قرات کرده و وفاتش در سال صد و هشتاد و نه و راویان او
یکی ابو عمرو حفص دوری است که راوی ابو عمرو است که قاری چهارم است و یکی ابو الحارث لیث بن خالد بغدادی در سال
دویست و چهل متوفی شد در بغداد و الله العالم بدانکه باید دانست که لفظ الله چون اسم مستحق جمیع صفات
کمالیه است بخلاف اسامی و صفات دیگر پس بایکه استعاذه بان واقع شده نه غیر از او و از بواقی اسماء الصفات
حسنی دلالتی تمام دارد بر انکه شیطان عدو غالب است و دفع شر او بهیچ وجه ممکن نیست مگر بکسی که
غالب مطلق باشد و نکته در عدول از بالله اعوذ باعوذ بالله انکه اول مقصود حصر است اهتمام است بذکر تعوذ چه انکه
در اقرار با اسم … که عدم تقدیم با اسم … بسبب اهتمام قراءة است و عدول از فعل ماضی … علت است فعل
مضارع … اعوذ است بجهت … و استمرار و نیز بدانکه اگرچه اعوذ خبر است اما بمعنی دعاست و در
این تقدیر است که اللهم اعذنی و نکته در عدول ان … تا بنده اظهار … کند … در روایت و بباید
دانست که اسم غیر مسمی است چنانکه مذهب … و بعضی از متکلمین زیرا که اگر اسم و مسمی یکی میبود بایستی که

اسامی قراء

علت تقدیم اعوذ بالله

اسم غیر مسمی

تلفظ نعل مستلزم حلاوت بودی و تکلم بنار مستلزم احراق و دیگر آنکه هست اسم موجود است و مسمی معدوم چون
لفظ عنقا و تکلمی چون حقایق را بازای لفظ موجود شده و بعضی بر آنند که اسم و مسمی غیر هم نیستند زیرا که حق تعالی فرموده که
تبارک اسم ربک وجواب آنست که هر جا که واجب است تنزیه ذات او سبحانه از نقایص همچنین واجب است تنزیه اسم او از آن
و نیز گاه هست که لفظ اسم را زیاده میکنند مجازا کقول لبید الی الحول ثم اسم السلام علیکما. و در انوار التنزیل آورده که
مراد باسم اگر لفظ اسم است پس غیر مسمی است زیرا که مؤلف است از اصوات مقطوعه غیر قاره و مختلف میشود باختلاف امم
و اعصار مانند عربیه قدیم و جدید و متعدد و متحدی باشد چون الفاظ مترادفه و مشترکه و مسمی اینچنین نیست
و مراد بآن ذات شی است پس اسم عین مسمی است لکن باین معنی اشتهار نیافته و اگر مراد بآن صفت است چنانکه
رای ابو الحسن اشعری است منقسم میشود نزد او بآنچه عین مسمی است چون سلوب و اضافات و بآنچه نه عین مسمی
و نه غیر چون علیم و قدیر و الله علم ذات مخصوص واجب الوجود است که بالذات مستجمع همه صفات کمالیه است
پس جمیع اسماء و صفات حسنی در تحت لفظ الله مندرج باشد و لهذا او را از اسم اعظم شمرده اند و دلیل
بر علمیت او آنست که موصوف میشود و موصوف به واقع نمیشود مانند سایر اعلام انوار التنزیل حمد ثنائیست
بر فعل جمیل اختیاری و مدح ثنائیست بر فعل جمیل مطلقا تقول حمدت زیدا علی علمه و کرمه و لا تقول حمدته
علی حسنه و مدحت اللؤلؤة لصفائه و لا تقول حمدت اللؤلؤ و نزد بعضی حمد و مدح مترادف اند و او اخص
و شکر در مقابل نعمت است قولا و فعلا و اعتقادا پس شکر اعم وجهی است از حمد و مدح زیرا که متناول
این امور ثلثه است و مدح و حمد مخصوص است بلسان و اخص من وجه است ازانها زیرا که اطلاق شکر مخصوص است
بر نعمت و اطلاق حمد و مدح بر نعمت است و غیر آن الم ذلک الکتاب یعنی آن کتاب که قبل ازین
بآن اشاره شده لهذا این آن کتاب است و گویند که ذلک اشاره است بالم و اگر مؤلف باشد بالمؤلف
من هذه الحروف یا مفسر بسوره یا قرآن و چون آن متکلم به منقضی میشود در حکم متباعد است و وصول آن
از مرسل بمرسل الیه واصل میشود از این جهت بذلک که موضوع است از برای مشار الیه بعید اشاره کرده
شده است چه منقضی در حکم متباعد است و وصول آن از مرسل بمرسل الیه موجب بعد او از مرسل و تذکیر اسم
اشاره اگر مراد بالم سوره باشد بجهة تذکیر کتاب است که خبر است و یا صفت آن اعنی موصوف است و نزد
بعضی که ذلک اشاره است بکتاب پس کتاب صفت آن باشد و مراد بکتاب قرآن باشد که از آن موعود شده
در کریمه انا سنلقی علیک قولا ثقیلا و یا در کتب متقدمه چنانکه از عکرمه روایت است که مراد بکتاب تورات
و انجیل است و الم اسم قرآن است یعنی این قرآن است که وصف و نعت آن در توریة و انجیل است و ای
کس که گفته که حق تعالی که شی از این سوره سورهای دیگر فرستاد [illegible]
شده باشد حق تعالی این سوره را فرستاد و در آن بیان فرموده این سوره که مشرکان عرب تکذیب آن میکنند کتاب
من است و کتاب مصدر است بمعنی مکتوب و تسمیه مفعول بآن برای مبالغه است و نزد بعضی اسم جامد است بمعنی مفعول
چون لباس بمعنی ملبوس و اصل کتب جمع است و بعد مخصوص شده لغة عبارت منظوم مقبل ازانکه مکتوب شود از قبیل تسمیه شی باسم

ما یؤول

ما یؤول بدا که اصل تقاة وقیة است که قلب واو بضمومه است کرده اند همچنانکه در تؤده و تخمه و یا بالف منقلب شده و صم
در اصل صلابتی است که از کس در انضمام اجزا حاصل شده باشد و منه قیل حجر اصم و قناة صماء و صمام
القارورة و تسمیه فقدان حاسة السمع بالصمم بجهة آنست که باطن صماخ متکثر میشود و تجویف آن که مشتمل است بر هوائی
که بتموج آن صوت مسموع منتفی گردد و قدرت تمکن است از ایجاد شی و نزد بعضی صفتی است که تقتضی التمکن است
و گویند در قدرت آن هیأتیست قائم باو که متمکن است از فعل و قدرت حق تعالی عبارت است از نفی عجز از او و قادر
کسی است که اگر خواهد کند و اگر نخواهد نکند و قدیر صیغه مبالغه است یعنی افعال آنچه خواهد بر وجهی خواهد کند و لهذا
غیر حق تعالی موصوف نمیشود و اشتقاق قدرت از قدر است زیرا که قادر ایقاع فعل میکند بر مقدار قدرت خود یا بر
مقدار آنچه مشیت او مقتضی آن است و در این آیه دلیل است بر آنکه حادث در حالت حدوث متمکن در حالت بقا
مقدور او سبحانه اند و مقدور عبد مقدور خدا است چه آن ماصدق شی است و هر شی مقدور او است الا آنکه بآنچه که
فاعل است همچنانکه منه مشاهده است چه آن مستلزم مغالطه عظیمه است و نزد بعضی آیه عام است در مقدورات
حق تعالی نه غیر چه مقدور واحد میان دو قادر ممکن نیست زیرا که منجر میشود بآنکه شی واحد هم موجود باشد و
هم معدوم و لفظ کل گاه هست که استعمال آن در عموم میکنند نحو قوله تعالی و هو علی کل شی قدیر [illegible]
که این قبیل که مذکور شد ظاهر است و از جمله تمثیلات مؤلفه است و آن عبارت است از آنکه کیفیت منتزع
از مجموع که اجزای آن متلاصق و منضم بیکدیگر شده بر تشبیه شی واحد شود تشبیه کنند بکیفیت منتزع از مجموع
که مثل آن باشد کقوله تعالی مثل الذین حملوا التوریة ثم لم یحملوها الآیه که تشبیه حال یهود است در جهل ایشان بما در
از توریة بحال حمار در جهل بآنچه حامل آنست که از اسفار و کتب است و غرض از این تمثیل تمثیل منافقان است از
حیرت و ضلالت و ایضا در انوار گفته که شی مختص است بموجود چه آن در اصل مصدر شاء است و اطلاق آن بکار بعض
شی است که اسم فاعل است و یکبار دیگر بمعنی شی که اسم مفعول است از شی و با جمله متناول [illegible]
و صحیح باشد که ثابت شود و این اعم است از واجب و ممکن و یا ممکن است صحیح باشد که معلوم شود و مخبر عنه واقع شود لیکن
[illegible]
بدلیل عقل انتهی کلامه ملخصا و مذهب بعضی موافق مذهب اهل سنت در هر حال آنکه گفته که مشیت بمعنی اراده است و شی آن
چیزی است که معلوم و مخبر عنه باشد و سیبویه گفته که شی اول اسماء او اعم [illegible] زیرا که بر معدوم و موجود واقع میشود
و آنکه واقع نمیشود مگر بر موجود قول سست و مرجوح و صحیح قول اول است و آنچه [illegible]
آیه آن است که هر شی قدرت غیر او سبحانه محدث است و هر محدث را موجد و جوینده باید پس معلوم شد که او سبحانه قادر است
بر آن در حالت عدم آن تا آنرا از عدم بوجود آرد انتهی کلامه اذ ظرف است موضوع از برای زمان نسبت
ماضیه واقع شده باشد در او نسبت دیگر همچنانکه اذا موضوع است از برای زمان نسبت مستقبله واقع
شده باشد در نسبت دیگر و لهذا واجب است اذ و اذا بجمل مانند حیث در مکان و بنای این هر دو بجهة تشبیه ایشانست
بموصولات و استعمال اینها برای تعلیل و مجازات است و همیشه منصوب المحل اند بظرفیت چه از ظروف غیر متصرفه اند

بل لعل ان القول بالاجتهاد محظور فی الشريعة هو ان الاجتهاد فی الشريعة عندهم هو طلب غلبة الظن فيما لا دليل عليه و
القطع محال فی الشريعة ولا يصح ان يغلب الظن فی تحريم شیء منها او تحليله لان الشريعة مبنية على ما يعلمه الله تعالى من
مصالحنا التی لا عهد لنا فيها ولا عادة ولا تجربة الا ترى انه تعالى قد حرم شيئا واباح شيئا مثله وما هو من جنسه
واباح شيئا وحظر مثله وما مشابه له كعادته فكيف يمكن ان يستدرك بالظن الحلال والحرام من هذه الشريعة
وما يوجب الظن بحقيقته مفقودة فيها

صحیح البابین

فان قيل ان الظن يغلب فی الشريعة وان لم يكن له طريق معلوم مقطوع عليه كما يغلب ظن احدنا انه اذا اراد التجارة خسر او
ربح واذا سلك بعض الطرق عطب او سلم الى غير ما ذكرناه مما يغلب ظن بعض العقلاء فيه وان لم يكن الا شارة الى ما يقتضی الظن
جنسه فكذلك لا ينكر ان يغلب ظن العلماء فی الشريعة بما يوجب الحاق المحرم بالمحرم والمحلل بالمحلل قيل له ان جميع ما ذكرته غير داخل
فيما اعتمدناه من الادلة لان سائر ما ذكرتم انما يغلب ظن العقلاء فيه لتقدم عادة لهم فی مثاله او تجربة او سماع خبر من له عادة
او تجربة ولو عروا من جميع ذلك لم يجز ان يغلب ظنونهم فی شیء منه يتبين هذا ان من لم يسافر قط ولم يسلك طريقا من الطرق
ولا سمع بخبر لم يجز ان يغلب ظنه فی احوال الطرق المسلوكة لا يجوز ان يظن فی شیء منها ربحا ولا خسرانا واذا صح ما ذكرناه وكانت
الظنون التی تتعلق بما الفوها بها انما غلبت لاستنادها الى طرق معلومة لو فقدناها لما حصل تلك الظنون وكانت جميع
الطرق التی تغلب بها الظنون مفقودة فی الشريعة بطل احوال الظن فيها فان قيل هذا يؤدی الى ان جميع المختلفين
للاجتهاد من الفقهاء وغيرهم كاذبون فيما يخبرون من غلبة ظنونهم فی الشريعة ومثل ذلك لا يجوز عليهم مع كثرتهم و
تدينهم عند امثالهم قيل له ليس القوم الذين ذكرتموه كاذبين فی وجدانهم انفسهم على اعتقاد ما وانما هم مبطلون فی اخبارهم
بانه غلبة ظن والعلم بالفرق بين الاعتقاد المبتدأ والظن والعلم ليس بضروری ولا مما يجب ان يعرفه كل واحد من نفسه ثم
يقال لهم ليس يقولون ان الفقهاء وغيرهم من اصحاب الاجتهاد غير ظانين فی الشريعة على الوجه الذی يدعونه بالحجج قولكم الى
جميع مخالفكم ممن يرى ان الحق فی واحد من اهل الاجتهاد غير ظانين فی الحقيقة بما يدعونه انهم عالمون به وانهم جميعا كاذبون
فی قولهم انهم عالمون وقولهم ايضا ان جميع مخالفيهم فی اصول الديانات التی طريقها الادلة والعلم كاذبون فيما يدعونه
من العلم عند امثالهم التی خالفوهم فيها فان قلتم ان هؤلاء لم يكذبوا انما يجدون انفسهم عليه من الاعتقاد وانما غلطوا فی
ادعائهم كونه علما مما يجده الانسان من نفسه ضرورة قيل لكم ونحن نقول ان الفقهاء لم يكذبوا فی انهم يجدون انفسهم على ما
وانما غلطوا فی اعتقادهم بانه غلبة ظن وهو فی الحقيقة اعتقاد مبتدأ لا تأثير له فان قيل كيف يمكنكم الاستدلال على
حظر استعمال الاجتهاد فی الشريعة والمشهور من مذهب امير المؤمنين عليه السلام القول بالرأی والرجوع من شیء الى شیء
حتى قال فی بيع امهات الاولاد كان رأيی ورأی عمر ان لا يبعن والان رأيی ان يبعن وانه كان يجتهد فی كثير
من المذاهب ان يحكم ويفتی ويولی الامور وكل هذا ابين فساده مما تعلقتم به قيل لهم اذا ثبت بما قدمناه استحالة التعبد
بالرأی والاجتهاد وانه لا يجوز العمل عليه وقامت الدلالة عندنا على عصمة امير المؤمنين عليه السلام علمنا ان جميع ما تعلقتم

[illegible]

[illegible] اذ کان کذلک است و حذف حارث
و اما قوله واذکر اخا عاد اذ انذر قومه مانند ان بر تاویل اذکر الحارث [illegible]
کرده اند و ظرف را در مقام ان اورده اند و عامل از دراین قالوا است و یا اذکر بر تاویل مذکور زیرا که در قران
بسیار واقع شده و هرجا معمول اذکر است مانند ایه اذکر اخا عاد و ایه واذکر عبدنا ایوب اذ نادی ربه و
ایه اعراب یا عامل ان مضمر است ملائکه جمع ملاک است بنا بر اصل زیرا که اصل ان ملاک است و بجهت کثرت استعمال تخفیف
همزه کرده اند مانند شمائل جمع شمال است و بعد از تخفیف شمال شده و تا از برای تانیث جمع است و ملاک مقلوب
مالک است ماخوذ از الوکه بمعنی رسالت و عقلا در حقیقت ان اختلاف کرده اند بعد از انکه اتفاق کرده اند بر انکه
ذوات موجوده اند قائم بانفسها پس اکثر اهل اسلام برانند که اجسام لطیفه اند و قادر اند بر تشکل باشکال مختلفه
و استدلال براین است که انبیا و رسل بایشان [illegible] و طایفه از نصاری برانند که انها نفوس فاضله
بشریه اند مفارق باشند از ابدان عنصریه و زعم حکما ان است که جواهر مجرده اند خلیفه ماخوذ است از خلف
غیره و ینوب منابه و ها برای مبالغه است تبت [illegible] ندارم [illegible]
[illegible] لمس بمعنی طلب مس است و [illegible] ومس اتصال شیء است بشیء
بحیثی [illegible] هاروت وماروت اشتقاق ان از هرت و مرت است بمعنی کسر
چه نزول [illegible] مردمان را بسحر [illegible] ایشان را از زنان باز
و این قول مستلزم انصراف [illegible] از حضرت
باقر علیه السلام مرویست که اسمعیل اول کسی است که زبان او بعربی منطق شد و در حین بنای کعبه ابراهیم و اسمعیل
[illegible] و معنی ان سنگ [illegible] و اسمعیل [illegible]
سنگ را [illegible] مرویست که کوه ابو قبیس [illegible] حجر الاسود را [illegible] طوفان [illegible]
[illegible] و بعد از ان [illegible] جبرئیل
ابراهیم را دلالت نمود بر موضع حجر و ابراهیم استخراج ان کرده بر رکن ان وضع فرمود [illegible]
باطراف مشرق و [illegible] قال الشیخ ابو جعفر الطوسی
رحمه الله فی تلخیص الشافی فی الطریقة الثانیة فی وجوب الامامة وهی المبنیة على السمع وان مع ثبوته لابد من امام الذی
يدل على ذلك ما قد ثبت انه ليس فی ما علم الحاجة اليه من الشريعة عليه حجة قاطعة من تواتر او اجماع او ما جرى مجراه من
الادلة فی كثير من ذلك كالمتفق فيه ولولا ما ذكرناه ما فزع خصومنا الى غلبة الظن والاخبار الاحاد والاجتهاد والرأی واذا ثبت
ذلك وكنا مكلفين بعلم الشريعة والعمل بها وجب ان يكون لنا مفزع نفزع اليه من جهته الى ما اختلف فيه الامة وهو الامام
الذی نقوله فان قيل ما انكرتم ان يكون ما عولتم عليه من وجود الاختلاف بين الامة والقول بالاجتهاد والرأی فی الشريعة
وجعلتموه وجها للحاجة الى الامام مباحا فی الشريعة وسوغا العمل به قيل له قد ثبت عندنا بالادلة القاطعة ان الحق واحد
وان القول بالاجتهاد محظور فی الشريعة وانه لا يجوز ان يتعبد الحكيم به والكلام على ذلك موجود مشهور فی كتب اصحابنا
المتقدمين والمتاخرين ونحن نذكر ههنا موجز الدليل على ابطال ذلك لئلا نكون مخلين به جملة وانه

به باطل اوّله وجه غير القول بابطال الاجتهاد ومنها القدر كاف في اسقاط جميع ما تعلقوا به غير انا نبيّن فساد ما تعلقوا به على طريق
التفصيل ليكون اكد في الحجة عليهم اما قولهم انه عليه السلام كان يقول بالاجتهاد وينتقل من رأي الى رأي فالمعلوم من مذهبه عليه السلام
خلاف ما ذكروه لان الثابت عنه عليه السلام مناظرة المخالفين ومطالبتهم بالرجوع الى الحق وليس يجب ان يستعمل من المنع الذي
ذكرناه لان المنع بالقهر والضرب والسيف اذا كان مما لا يحسن استعماله مع المخالفين في كثير من الاصول فالا ولى ان لا يستعمل
مع المخالفين في الفروع فمن ادعى انهم سوّغوا الاجتهاد من حيث لم يظهر منهم في المنع عنه اكثر من المناظرة والمحاجة والترغيب
والترهيب يلزمه ان ادعى انهم سوّغوا الخلاف في الاصول لانهم لم يتعدّوا في كثير منها هذه الطريقة واما ما ذكروه من قول امير المؤمنين عليه السلام
[illegible] حين سأله عن بيع الامهات الاولاد فقال كان رأيي ورأي عمر ان لا يبعن ورأيي الآن ان يبعن الى اخر الخبر فاول
ما فيه انه خبر واحد لا يجوز عندنا العمل به ولا هو ايضا مما يوجب العلم عندنا ولا عند اكثر مخالفينا ومع هذا فقد رده اكثر
الناس وطعنوا في طريقه ولو صح لم يكن متضمنا للاجتهاد الذي يذهب المخالفون اليه لانه يمكن ان يكون عليه السلام اظهر سوابقه من علمه
علمه في ذلك من الاستصلاح ولما زال ما يقتضي التقية واوجب الخوف اظهر المخالفة وليس لاحد ان يقول فقد كان
ان لا يخالف عمر في شيء من مذاهبه وقد رأيناه خالفه في كثير منها لانه لا يمتنع ان يكون الخلاف في بعض المذاهب يثير من
العداوة [illegible] ما لا يثير غيره وان كان في الظاهر حاله كحاله وهذه امور تدل عليها الاحوال وشواهدها فيكون لبعضها
مزية على بعض عند من شاهد الحال وان كانت عند غيره ممن لم يشهد متساوية على انا لو عدلنا عن هذا الجواب وان
كان ظاهر القصة يبين الاستتار لم يكن فيما يدعى من الخبر دلالة على صحة الاجتهاد لانه لا ينكر ان يرجع من قول الى قول
بدليل قاطع وانما كان يكون في الخبر متعلق لو ثبت انه لا يمكن ان يرجع من قول الا بالاجتهاد فاما اذا كان ممكنا فلا
فائدة في التعلق به وهذا الجواب وان كان غير صحيح عندنا لان امير المؤمنين عليه السلام لا يجوز ان يخفى عليه الحق المعلوم
بالدليل في وقت حتى يرجع اليه في اخر فانما ذكرناه لان اصول من تعلق بهذا الخبر في صحة الاجتهاد لا يمانعه واذا كانت
اصولهم تقتضي جواز ما ذكرناه بطل تعلقهم به ولم يكن لهم ان يستدلوا بما اصولهم تقتضي ان لا دلالة فيه فان قال قائل
لو كان الحق في واحد حسب ما ذكرتم لكان لا بد من ان يكون عليه دليل كالمذاهب في التوحيد والعدل فلم يستغن عن الامام
فيها فكذلك كان يجب الاستغناء عنه في هذه المسائل وان يقال من خالف الحق انما اتى من قبل نفسه بان قصّر في النظر
والاستدلال الذي لو كان يمكنه ان يعلم به الصواب الذي ذكرناه وجبا وفي ذلك ابطال الحاجة الى الامام قيل له انما كان ما ذكرته
سائغا لو كان كل حق من الشرع عليه دليل قائم كادلة التوحيد والعدل وقد علمنا خلاف ذلك ضرورة لانه لو كانت الشرائع
بهذه الصفة لما كلف الناس في التوصل اليها طرق الاجتهاد [illegible] كان يتكلفوا مثل هذا في التوحيد والعدل
الا من فيما ذكرناه اوضح من ان يخفى على احد ومن اعترض من مذاهب مخالفينا ان الفروع [illegible] عن ادلة قاطعة
كادلة التوحيد والعدل بل وجد المعقول في جميعها او اكثرها على الاجتهاد والظن وما اشبههما فانه خارج عن طرق العلم فان
قيل ان ما ذكرتموه يؤدي الى الحيرة والى ان الناس قد كلفوا اصابة الحق من غير دليل يصلون اليه من جهته قيل له ما
كلف الله تعالى الا ما امكن من الوصول اليه من شريعة وغيرها فما نقل من الشرع عن الرسول عليه السلام نقلا ظاهرا يقطع العذر
كلفنا فيه الرجوع الى النقل وما لم يكن فيه نقل ولا ما يقوم مقامه من الحجج الشرعية اما لان الناس عدلوا عن نقله او لانهم

لم يحافظوا به وعوّلهم على قول الامام القائم مقام الرسول صلى الله عليه وآله كلفنا فيه الرجوع الى قول الائمة المستخلفين بعد
الرسول ولهذا نجد الحكم في جميع ما يحتاج اليه في الحوادث موجودا فيما نقلته الشيعة عن ائمتها عليهم السلام وكلما تكلف خصومنا
فيه الاجتهاد والرأي فمنصوص اما مجملا او مفصلا وبهذا يسقط ما ظنّوه فان قيل ان ما اعتللتم به يوجب عليكم وجود امام في
كل بلد ويوجب عليكم ايضا ان يكون ظاهرا حتى يزيل هذا الاختلاف ويلزمكم القول بابطال الفتاوى من العلماء وان توجبوا
ان لا يفتي احد الا الامام وان لا يحكم الا هو وفي هذا خروج من دين الاسلام قيل له اما ما ذكرتموه من وجود امام في كل
بلد فقد بينا فيما تقدم ما فيه وان هذا مما يحسب كونه في المعلوم من مصالح العباد نصب الائمة فمتى كانت المصلحة نصب عدة
من الائمة نصبوا ومتى كانت المصلحة في نصب امام واحد نصب وكان هو من وراء النائبين عنه في الاحكام في اقاصي البلاد فمتى
نقد والا وجب استدرك على يده وكذلك بينا ما الزمناه في ظهور الامام وان هذا انما اتى المكلفون فيه من قبل نفوسهم
وهم متمكنون من ازالة خوفه فيظهر فالحجة عليهم في ذلك لا لهم وقد استقصينا الكلام عليه في ذلك واما القول بابطال
الفتاوى فما ذا الذي ان نقول ذلك او نختاره بل عندنا ان يتولى ذلك من استودع حكم الحوادث من
الشيعة بما نقلوه عن ائمتهم عليهم السلام ومن عدل عن الطريقة التي بيناها لم يكن له ان يفتي لانه لا يفتي في الاكثر
الا بما هو عامل فيه على الظن والترجيح وقد بينا بطلانهما فان قيل هذا صريح منكم باستغناء الشيعة بما علمته عن امام
الزمان عليه السلام لانها اذا كانت قد استفادت نصوصا على الحوادث عمن تقدم ظهوره من الائمة عليهم السلام
[illegible] فاي حاجة بها الى هذا الامام قيل انما كان يجب ما ظننته لو كانت
ما استفادته من هذه العلوم ووثقت به لا يفتقر الى كون الامام من ورائهم وقد علمنا خلاف ذلك لانه لولا
وجود الامام مع جواز ترك النقل على الشيعة والعدول عنه لم نأمن ان يكون ما ادّوه الينا نقيض ما سمعوه و
ليس نأمن من وقوع ما هو جائز عليهم الا بالقطع على وجود معصوم من ورائهم فان قيل وقد علمنا ان من يعرف الا
الحجة قد اختلفوا في مذاهب [illegible] الحاجة الى الامام ان يقطع اختلافهم وما يجب الغنا عن ذلك في
اختلافهم ينقض ما ذكرتموه من علتكم قيل لهم ليس ينكر اختلاف من اعترف بالحجة في المذاهب الا انهم اختلفوا
الا فيما عليه دليل ذهب عن طريقه بعض ووصل اليه بعض وهذا كما نقوله فيمن اختلف في الاصول وان كان خصومنا
متفقين معنا على ان عليها ادلة موصلة الى العلم وليس اختلافهم موجبا لارتفاع الادلة على ما اختلفوا فيه فكذلك
عندنا الاختلاف في الشرعيات لان كل حكم منه دليلا شرعيا من الاصل اليه وعدل عنه فانما اتى من قبل نفسه و
ليس هكذا مذهب مخالفينا في الشرعيات لانهم يجمعون معنا على ان لا دليل على كل حكم موصل الى العلم وهذا يسقط
ما عرضوا به دليل اخر وهو انه قد ثبت ان شريعة نبينا صلى الله عليه وآله مؤبدة وان التكليف بها ثابت الى يوم القيامة
لجميع المكلفين واذا ثبت هذا فلا بد من حافظ لان تركها بغير حافظ اهمال لها وتعبد المكلفين بما لا يطيقون وتعذر
عليهم الوصول اليه وليس يخلو الحافظ لها ان يكون الامة لا يجوز عليها السهو والنسيان وارتكاب الفساد والعدول عما علمته فاذا
لا بد لها من حافظ معصوم يؤمن من جهته التغيير والتبديل والسهو ليتمكن المكلفون من المصير الى قوله وهذا الامام الذي
نذهب اليه فان قال قائل ما انكرتم ان يكون الشرع [illegible] محفوظة بالتواتر وهم الذين ينقطع بنقلهم العذر ويكون الحجة

فيما نقلوه وهؤلاء لا يجوز عليهم السهو والنسيان لان العادة مانعة ان يشتمل الخلق العظيم والجم الغفير بعينهم السهو ويجمعهم
واذا لم يكن هذا جائزا عليهم بطل ما يعتبرونه ويجعلونه حجة الى الامام **قيل** له ولم يكن جائزا على الخلق العظيم والجم الغفير
فانما لم يجز في حالة واحدة وفي حال اجتماعهم وليس يمتنع حصول السهو لكل واحد منهم بانفراده وفي حال يكون الآخر في
حال بعد حال حتى ينتهي الكلام الى حد لا ينقطع به العذر ولا يرتفع به الحجة وينتهي الامر الى الحاجة الى حافظ لا يجوز عليه
ما جاز عليهم وفي هذا اسقاط السؤال **فان قيل** ان ما ذكرتموه من التقدير لا يصح لانه لا يخلو حال المكلفين
من ان يكونوا ذاكرين للشريعة وعاملين بها او لا يكونوا كذلك فان كانوا ذاكرين وعاملين بها فالحجة قائمة
عليهم به ولا يحتاجون الى غيرهم وان كانوا غير ذاكرين لها بل يكونوا ساهين عنها فانه يقبح تكليفهم فاذا قبح تكليفهم لم
يحتاجوا الى امام **قيل** له المصلحة بالشريعة ليست مقصورة على الناقلين فحسب بل المصلحة بها حاصلة لجميع المكلفين الى
قيام الساعة وليس اذا لحق السهو جماعة منهم فلم ينقل ما كان عنده فسقط تكليفه يجب سقوط التكليف عن غيره ممن المنقول اليه
له فيه لان هذا خلاف لدين الرسول صلى الله عليه وآله لان المعلوم من مذهبه ان ما تعبد الله تعالى به على لسانه لم
يسقط تكليفه في حال ما دامت الحال حال الاستقامة وشرائط التكليف حاصلة وفي هذا ابطال لما قاله السائل واما حال
كونهم عاملين وذاكرين للاحكام فانما ينقطع اليهم عذر من علمه وذكره وليس ينقطع عذر غيره من المكلفين الا بعد ان ينقل اليه
ما علمه ويعرفه اياه وقد يجوز عليهم العدول عن ذلك وترك نقل ما علموه واذا كان هذا جائزا فقد عاد الامر الى انه
لا بد من حافظ لا يجوز عليه ما جاز على هؤلاء **فان قال قائل** اليس من بعد عن النبي صلى الله عليه وآله ونأت داره عنه
بان يكون في اقاصي البلاد ولم يمكنه لقاؤه بنفسه وكذلك من نأى عن الامام فهذا الوجه انما يعرف هذه الاحكام
بالنقل ويصل اليه بالتواتر لانكم متى لم تقولوا هذا ادى الى انه يلزم جميع المكلفين لقاء النبي والامام او من هو النبي او الامام
لقيامهم وكلا الامرين متعذر فاذا لا بد من ان يصل اليهم بالنقل واذا جاز ان يصل اليهم بالنقل ويكون تكليفهم صحيحا
فهلا جاز تكليفهم وان لم يكن هناك امام على كون الحجة قائمة عليهم بالنقل **قيل** له نحن لا نمنع ان ينقطع عذر المكلفين بالنقل
في حال من الاحوال بل نقول ان الحجة حاصلة بالتواتر اذا تواتروا بما علموه ويكون من ورائهم من اذا عدلوا عن النقل
تلافاه اما بنفسه او بقوم اخرين ينقطع بهم العذر وانما انكرنا ارتفاع الحجة بالنقل متى لم يكن من وراء الناقلين من يحفظ الشرع
فاذا عدلوا عن نقله تلافاه وهذه حالة من نأى عن النبي عليه السلام في اقاصي البلاد وحال من بعد عن الامام في
الاصقاع في انه يتم الحجة ويصح تكليفهم لوجود الحافظ المعصوم الذي هو النبي عليه السلام او الامام من ورائهم
متى لم ينقلوا اليهم ما يزاح به علتهم وينقطع عذرهم تلافوا ذلك بنفسهم او بمن ينقطع العذر بنقله وفي هذا ابطال ما توهموه
فان قال قائل ان علم المتواتر ضروري لا يجوز زواله عنهم لان الله تعالى يفعله فيهم حالا بعد حال وما حق هذا الحكم
يقتضي ان لا يسهوا عنه ولا يسهوا عن نقله ولو جاز السهو والنسيان في مثل هذا لم يأمن من حصول السهو في كل ما علم
ضرورة وهذا يؤدي الى العلم بالبلدان والملوك وبخروج النبي صلى الله عليه وآله وشريعته في الصلوة والزكوة ونقل القرآن
وكذلك لا نأمن ان يكون القرآن قد عورض ولم ينقل الينا لحصول السهو لهم وكل ما يؤدي الى هذه الامور الفاسدة
ينبغي ان يحكم ببطلانه وكذلك ان قلتم بجواز تعمد الكتمان عليهم دخل عليكم في كل ما ذكرتموه وان لا تثقوا بشيء من ذلك وكل من ذلك

بطل بلا ارتياب **قيل** له ليس كل علم ضروري فانه لا يجوز السهو عنه بل من علم ضروري ما لا يجوز السهو عنه بكمال العقل مثل العلم بان الاثنين
اكثر من واحد وان الجسم الواحد لا يكون في مكانين وما جرى هذا المجرى مما يخل السهو عنه بكمال العقل فهذا لا يجوز ان يسهو
عنه والضرب الآخر يجوز ان يسهو وان كان العلم به حاصلا من جهة الضرورة اذا لم يكن السهو عنه مخلا بكمال العقل ومثال هذا
سهو الانسان عن ما اكله في امسه وما صنعه في غيره وما جرى هذا المجرى فانه لا يمتنع السهو عنه واذا كان حكم الشرعيات
حكم القسم الثاني في ان السهو عنها لا يخل بكمال العقل فينبغي ان يكون مجوزا **فاما السهو عن البلدان** والملوك واشباه ذلك من
اخبار الملوك فانما لم يجز السهو عنها لان هذا مما قد تكرر علمهم به وادراكهم له وقد لحق بتكرر العلم به بالقسم الاول الذي
يخل نسيانه بكمال العقل ومثل هذا ايضا سهو الانسان عن اسمه واسم ابيه فان هذا مما لا يجوز ايضا لتكرر العلم به حالا بعد
حال **واما تعمد كتمان البلدان** قياسا على جواز كتمان العبادات والشرائع لانه لا داعي للعقلاء الى كتمان البلدان
وما اشبهها بعرف ولا غرض بل كل داع معقول يدعوا الى نقلها ونشر خبرها لان تصرف الناس في تجاراتهم واسفارهم و
كثير من معايشهم يقتضي نقل ذلك يوجب ان يهم اليه اشد حاجة وما كان دواعي الناقلين فيه قائمة وعلم اضطرارا انه لا
لا يجوز كتمانه لان الكتمان لا يقع الا بداع قوي وغرض ظاهر وكل ذلك مفقود في امر البلدان مع ما تبين من ثبوت الدواعي
الى نقل خبره واشاعته فاما نقل كون الرسول عليه السلام في الدنيا فهو جار مجرى اخبار البلدان من وجه انه لا غرض لعاقل
في كتمانه ولا داع الى تغييره وجب الظهور ويجوز ان يكون محقا ويجوز ان يكون مبطلا ولان من اعتقد تكذيبه لا يمنعه
هذا الاعتقاد من نقل خبره لان العقلاء قد يخبرون عن حال الصادق والكاذب والمحق والمبطل فاما نقل القرآن ونقل
وجود الاعلام سوى القرآن فهو مما لا يمتنع حصول الدواعي الى كتمانه وقد كان يجوز من طريق الامكان وقوع
الاخلال به لولا علمنا من بعد ان الحال في المصدقين به عليه السلام من الكثرة والظهور بحيث بل بان نقدر ان المصدقين
للدعوة كان في الاصل واحدا او اثنين وكان من عداه مكذبا معاديا فلا يمتنع مع هذا التقدير الاخلال بنقل
الاعلام بان يدعوا المكذبين دواعي الكتمان اليه ويقصر المصدقون لضعفهم وعجزهم عن هذا مما لا يمتنع وقوعه
لقيام الدلالة على ان لله تعالى حجة في كل زمان حافظا للدين مبلغا له متى وقع فيما يجري من ذلك خلل الا يمكن
ان يستدركه غيره فاما الذي يمنع من معارضة القرآن وانهم لم يسهوا عنه ولا حصل لهم هناك خوف يمنعهم من نقل
ذلك فهو ما علمناه من توفر دواعيهم الى نقله لان كل من خالف الملة تدعوه الدواعي الى نقل معارضة القرآن
لو كانت وليس يمكنهم ان يقولوا انه قد تعذر عليهم نقل ذلك لخوف حصل لهم لان في جملة المخالفين من لا يخاف في
بلاد عدوه ومملكته كالروم ومن جرى مجراهم ولان الخوف ايضا لا يمنع من تناقل الشيء من نقل كثير من مناقب المسلمين من ثبت
الرسول وتقدمه ونجابته ولان الخوف ان منع يمنع من التظاهر بالنقل ولا يمنع من الاستسرار به وفي نقله على جهة الاستسرار ما
يوجب اتصاله بنا وفي انتفاء هذه المعارضة وابطالها وجوه لعلنا ان نستوفيها فيما بعد ان شاء الله **وقال صاحب الكتاب**
فزع مخالفنا في كثير من الاحكام الشرعية الى اجتهاد الرأي والعمل على خبر الواحد والاستحسان وقد بينا ان
هذا مما لا يؤدي الى العلم ولا يجوز ان يتعبد به الحكيم تعالى الى ان قال **فان قيل** ما انكرتم ان تكون الشريعة محفوظة
بالامة وقد قامت الدلالة على انها لا تجتمع على الضلال فاذا جاز ان تكون الامة هي المؤدية والحافظة

للشرع فاي حاجة بنا الى امام قيل له لا يجوز ان يكون الشريعة محفوظة بالامة لان ما جاز على احادها جاز
على جميعها من حيث لم يكن اجتماعها اكثر من انضمام احادها بعضها الى بعض واذا كانت العصمة مرتفعة عن كل
واحد منهم على الانفراد فيجب ان يكون مرتفعة عن الكل الا ترى ان الجماعة اذا كان كل واحد منها كافرا
يجب ان يكون جماعتها كافرة وكذلك اذا كان احادها يهوديا فجماعتهم لا يخرجهم عن كونهم يهودا وكذلك
اذا كان كل واحد منها اسود فينبغي ان يكون اذا اجتمعوا ان يكونوا اسودا وهذا امر بين لا اشكال فيه
فان قيل الامر وان كان على ما ذكرتموه من جهة العقول فقد قامت الدلالة السمعية على ان الامة لا
تجتمع على ضلال قيل لهم ما اقتصرتم في هذا السؤال الا على مجرد الدعوى الذي لا يعجز عنها احد وعلينا ان
نبين ان جميع ما تعلقوا به من الايات والاخبار لا دلالة فيها على ان الاجماع حجة فمما تعلقوا به على
الاجماع حجة قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين
نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا قالوا توعد الله تعالى على مشاقة الرسول عليه السلام فلولا
انهم حجة يجب اتباعهم فيما اجمعوا عليه لم يجز ذلك والكلام على هذه الاية من وجوه احدها ان في اصحابنا من ذهب
الى ان الالف واللام لا يقتضيان الاستغراق والشمول بل هما مشتركان فيهما وفي الخصوص فاذا كانت كذلك
كانت الاية مجملة تحتاج الى بيان ويحتمل ان يكون المراد جميع المؤمنين ويحتمل ان المراد بعضهم ولا يمكن حملها على [illegible] العقد
والالة الخصوص لان للقائل ان يقول احملها على الاقل لعدم الدليل على ان المراد بها الاستغراق واذا جاز ان يكون المراد
بها بعضهم فليس لهم ان يحملوا [illegible] المؤمنين بها [illegible] على الائمة من آل محمد عليه وعليهم السلام [illegible] دون
غيرهم ويكون [illegible] من حيث قام الدليل على عصمتهم وطهارتهم وامن وقوع الخطاء من جهتهم وثانيها ان لفظ
سبيل [illegible] لا يقتضي الوحدة ولا يجب حملها على كل سبيل فكيف يمكن الاستدلال بها على كل سبيل المؤمنين [illegible]
يجب اتباعه وليس لهم ان يقولوا اذا فقدنا دليل الاختصاص حملنا على الجميع لان للقائل ان يقول اذا فقدنا دليل العموم
حملنا على الخصوص كما قلناه في الوجه الاول وثالثها انه تعالى توعد على اتباع غير سبيلهم وليس ذلك دلالة على وجوب
اتباع سبيلهم فيجب ان يكون اتباع سبيلهم موقوفا على الدلالة وليس لهم ان يقولوا ان الوعيد انما تعلق باتباع غير سبيلهم حتى
يمكن ان يتعلق بالعدول عن سبيل المؤمنين وترك اتباعهم فانه يقتضي لا محالة ان اتباع سبيل المؤمنين عليكم واتباع
سبيلهم يجوز ان يكون قبيحا وغير قبيح فلعلوا فيه حسب الدلالة او تقولوا اتباع سبيلهم مباح لكم ليسوغ هذا الكلام ولم
[illegible] فاذا كان سابقا بطل قول من قال ان النهي عن اتباع غير سبيلهم موجب لاتباع سبيلهم وانه يجري مجرى
التحريم لمفارقة سبيلهم والعدول عنها وليس لهم ان يقولوا ان من لم يتبع غير سبيل المؤمنين فلا بد ان يكون متبعا
سبيلهم فمن نهي عن احدهما [illegible] ان النهي عن احد الامرين ايجاب للاخر وذلك انه بين الامرين واسطة وقد يجوز ان
يخرج المكلف من اتباع غير سبيلهم واتباع سبيلهم معا بان لا يكون متبعا سبيل احد وليس لاحد ان يقول ان غير
[illegible] الا [illegible] قال لا يتبع الا سبيل المؤمنين لان احدنا لو قال لغيره من اكل غير الطعام فله
العقوبة فالمستحق [illegible] ذلك ان اكل الطعام يخالف لذلك وان كان العقوبة ان يتعلق بغير وجه حسن ان

على اتباع غير سبيل المؤمنين كما توعد على

بلى

رسالة البداية في علم الدراية للشهيد الثاني اعلى [illegible]

يكون الكلام ظاهرا ان غيرها ليس يوجب ان يكون بمعنى الا الموضوعة للاستثناء بل جائز ان يكون بمعنى خلاف
فكانه قال لا يتبع خلاف سبيل المؤمنين وما هو غير سبيلهم ولم يرد لا يتبع الا سبيلهم وقول القائل من اكل غير طعامي عاقبته
[illegible] اللفظ ومجرده ايجاب الكل [illegible] بل المفهوم حظر الكل ما هو غير طعامه وحال [illegible] في الحظر [illegible] والايجاب موقوف على
الدليل واقل احوال هذا اللفظ عند من ذهب الى ان لفظ غير مشتركة بين [illegible] او غيره وان ظاهرا لا يفيد [illegible]
ان يكون محتملا لما ذكرناه من حظر الكل غير طعامه محتملا لايجاب الاكل لطعامه ووضع لفظ غير مكان لفظ الا وانما يكون في بعض
المواضع غيرهم من يستعمل هذه اللفظ ايجاب الكل لطعامه لا لمجرد اللفظ بل بان يعرف قصده الى الايجاب او بغير ذلك من دلائل
الحال ولولا ذلك لما حسن ان يقول القائل من اكل غير طعامي عاقبته ومن اكل ايضا طعامي عاقبته وكان يجب ان يكون
نقضا او جاريا مجرى قوله من اكل الا طعامي عاقبته ومن اكل طعامي عاقبته فلما حسن ذلك مع استعمال لفظ غير ولم يحسن مع استعمال
لفظ الا دل على صحة ما قلناه انتهى ما اردنا نقله بسم الله الرحمن الرحيم نحمدك اللهم على حسن توفيق البداية في علم الدراية
والرواية ونسئلك حسن الرعاية في جميع الاحوال الى النهاية ونصلي على نبيك وحبيبك محمد المنقذ للخلق من الغواية المرشد
لهم الى الحق وسبيل الهداية وعلى اله الاطهار واصحابه الاخيار صلوة دائمة متصلة لا يبلغ لها غاية وسلم تسليما وبعد فالحمد لله
هو اهله والصلوة على من يستحقها فهذا الكتاب مختصر وضعناه في علم دراية الحديث وهو علم يبحث فيه عن متن الحديث و
طرقه من صحيحها وسقيمها وعليلها وما يحتاج اليه ليعرف المقبول منه والمردود وموضوعه الراوي والمروي من حيث ذلك وغايته
معرفة ما يقبل من ذلك ليعمل به وما يرد منه ليجتنب ومن ثم ما يذكر في كتب من المقاصد وبيان مصطلحاتهم في هذا العلم من النعوت
المنقولة على معانيها اللغوية او المحققة لها كما سيرد عليك ان شاء الله تعالى جعلناه وضعوه على وجه الايجاز والاختصار دون الاطناب
والاكثار ليسهل حفظه ويكثر نفعه فان طباع اهل الزمان لا تحتمل اعباء الاكثار من العلم خصوصا في هذا الشان وهو مرتب
على مقدمة واربعة ابواب سائلين من الله الهام الحق والتوفيق على صوب الصواب فالمقدمة في بيان اصوله واصطلاحاته
التي يحتاج طالبه الى معرفتها ومدارها على المتن والاسناد والسند ونحوها الخبر والحديث مترادفان بمعنى واحد وهو
كلام يكون لنسبته خارج في احد الازمنة الثلاثة اي يكون له في الخارج نسبة ثبوتية او سلبية تطابقه اي تطابق
تلك النسبة ذلك الخارج بان يكونا سلبيين او ثبوتيين او لا تطابقه بان يكون احدهما ثبوتيا والاخر سلبيا والكلام
المؤلف بمنزلة الجنس وخرج بقوله لنسبته خارج الانشاء فانه وان اشتمل على النسبة الا انه لا خارج لها عنها بل الخطاب
لنسبة غير مسبوقة باخرى وتوضيح ذلك ان الكلام اما ان يكون لنسبته بحيث يحصل من اللفظ موجدا لها من غير قصد الى كونه
دالا على نسبة حاصلة في الواقع بين الشيئين وهو الانشاء او يكون لنسبته بحيث يقصد ان لها نسبة خارجية اي ثابتة في
نفس الامر مطابقة او لا مطابقة وهو الخبر فاذا قلت مثلا زيد قائم فقد اثبت لزيد في اللفظ نسبة القيام اليه ثم في
نفس الامر لا بد ان يكون بينه وبين القيام نسبة بالايجاب او السلب فانه في نفس الامر لا يخلو من ان يكون قائما او غير
قائم بخلاف قولنا قم فانه وان اشتمل على نسبة القيام اليه حدثت من اللفظ لا تدل على ثبوت امر اخر خارج عنها تطابق او
لا تطابق ومن ثم لم يحتمل الصدق والكذب بخلاف الخبر وهو اي الخبر المرادف للحديث اعم من ان يكون قول الرسول صلى الله
عليه واله والامام والصحابي والتابعي وغيرهم من العلماء والصلحاء ونحوهم وفي معناه فعلهم وتقريرهم هذا هو الاشهر

في الاستعمال والاوفق بعموم معناه اللغوي وقد يخص الثاني وهو الحديث بما جاء عن المعصوم من النبي والامام ويخص الاول وهو الخبر بما جاء عن غيره ومن ثم قيل لمن يشتغل بالتواريخ وما شاكلها الاخباري ولمن يشتغل بالسنة النبوية المحدث وما جاء عن الامام عندنا في معناه او يجعل الثاني وهو الحديث اعم من الخبر مطلقا فيقال لكل خبر حديث من غير عكس وبقي وجه من هذه الترديدات قابل بالاثر اعم منهما مطلقا فيقال لكل منهما اثر بمعنى اعتبار وقيل ان الاثر ما والخبر وقيل الاثر ما جاء عن الصحابي والحديث ما جاء عن النبي والخبر هو اعم منهما والاعرف ما اخترناه والمتن لغة ما اكتنف الصلب من الحيوان وبه شبه المتن من الارض ومتن الشيء قوي متنه ومنه حبل متين فمتن كل شيء ما يتقوم به ذلك الشيء ويتقوى به كما ان الانسان يتقوم بالظهر ويتقوى به فمتن الحديث لفظ الحديث الذي يتقوم به المعنى وهو قول النبي صلى الله عليه وآله او ما في معناه والسند طريق المتن وهو جملة من رواه من قولهم فلان سند اي معتمد فسمي الطريق سندا لاعتماد العلماء في صحة الحديث وضعفه عليه قيل ان السند هو الاخبار عن طريق اي طريق المتن والاول اظهر لان الصحة والضعف انما ينسبان الى الطريق باعتبار رواته لا باعتبار الاخبار بل قد يكون الاخبار بالطريق الضعيف صحيحا بان رواه الثقة الضابط بالطريق الضعيف بمعنى صحة ان يكون تلك الرواة طريقه مع الحكم بضعفه والاسناد رفع الحديث الى قائله من نبي او امام او ما في معناهما والاول رد المعنى الثاني للسند وهو الاخبار عن طريق المتن والعزو اليه الى الاسناد ايضا لانه يحمل تعريفا للسند لان الاخبار عن الطريق في الحقيقة هو الاسناد كما يظهر من تعريفه وعليه فالسند والاسناد بمعنى وعلى الاول هما متغايران ثم الخبر بالمعنى الاعم محصور في الصدق والكذب على وجه منع الجمع والخلو في الاصح من الاقوال وانما قلنا انه منحصر فيهما لانه قد عرفت يقتضي نسبة في اللفظ ونسبة في الواقع ثم ان طابق الواقع الحكم باللفظ فالاول وهو الصدق والا يطابقه فالثاني وهو الكذب وبذلك ظهر وجه الحصر ولا يرد علينا الاول مثل قول من قال محمد ومسيلمة صادقان فانه صادق في احد الجانبين وكاذب في الاخر لانا ان جعلناه خبرا واحدا فهو كاذب وان جعلناه خبرين كما هو الظاهر فهو صادق في واحد منهما كاذب في الاخر ونبه بقوله في الاصح على خلاف الجاحظ حيث اثبت فيه واسطة بينهما وشرط في صدق الخبر مع مطابقته للواقع اعتقاد المخبر انه مطابق وفي كذبه مع عدم مطابقته له اعتقاد انه غير مطابق وما خرج عنهما ليس بصدق ولا كذب وتحرير كلامه ان الخبر اما مطابق للواقع اولا وكل منهما اما مع اعتقاد انه مطابق او اعتقاد انه غير مطابق او بدون الاعتقاد فهذه ستة اقسام واحد منها صادق وهو المطابق للواقع مع اعتقاد انه مطابق وواحد كاذب وهو غير مطابق مع اعتقاد انه غير مطابق والاربعة الباقية وهي المطابقة مع اعتقاد اللامطابقة او بدون الاعتقاد وعدم المطابقة مع اعتقاد المطابقة او بدون الاعتقاد ليست بصدق ولا كذب فكل من الصدق والكذب بتفسيره اخص منه بتفسير الجمهور او استند الجاحظ في قوله الى قوله تعالى افترى على الله كذبا ام به جنة حيث حصر الكفار اخبار النبي صلى الله عليه وآله في الافتراء والاخبار حال الجنة على سبيل منع الخلو ولا شبهة في ان المراد بالثاني غير الكذب لانهم جعلوه قسيمه وهو يقتضي ان يكون غيره وغير الصدق ايضا لانهم لا يعتقدون صدقه صلى الله عليه وآله وهم كانوا من اهل اللسان عارفين باللغة وقد اثبتوا الواسطة لزم ان يكون من الخبر ما ليس بصادق ولا كاذب ليكون هذا منه بزعمهم وان كان صادقا في نفس الامر وجوابه ان الواسطة التي اثبتوا انما هي بين افتراء الكذب

والصدق

والصدق وهو غير الكذب لانه عمد الكذب وحيث لا عمد للمجنون كان خبره قسيما للافتراء الذي هو اخص من الكذب وان لم يكن قسيما للاعم ومرجعه الى حصر الخبر الكاذب في نوعيه وهما الكذب عن عمد والكذب لا عن عمد ونبه بقوله سواء وافق اعتقاد المخبر ام لا على خلاف النظام حيث جعل صدق الخبر مطابقته لاعتقاد المخبر مطلقا وكذبه عدم المطابقة كذلك فجعل قول القائل السماء تحتنا معتقدا ذلك صدقا وقوله السماء فوقنا غير معتقد ذلك كذبا محتجا بقوله تعالى اذا جاءك المنافقون الى قوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون حيث سجل الله تعالى عليهم بانهم كاذبون في قولهم انك لرسول الله مع انه مطابق للواقع حيث لم يكن موافقا لاعتقادهم فيه ذلك فلو كان الصدق عبارة عن مطابقة الواقع مطلقا لما صح ذلك واجيب بان المعنى لكاذبون في الشهادة وادعائهم فيها مواطاة قلوبهم لالسنتهم فالتكذيب راجع الى قولهم نشهد باعتبار تضمنه خبرا كاذبا وهو ان شهادتهم صادرة عن صميم القلب وخلوص الاعتقاد بشهادة تاكيدهم الجملة بان واللام والجملة الاسمية او ان المعنى لكاذبون في تسمية هذا الاخبار شهادة او في شهودهم اعني قولهم انك لرسول الله في زعمهم لانهم يعتقدون انه غير مطابق للواقع فيكون كذبا عندهم وان كان صدقا في نفس الامر لوجود مطابقته فيه او في حلفهم انهم لم يقولوا لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا الخ لما روي عن زيد بن ارقم انه سمع عبد الله بن ابي يقول ذلك فاخبر النبي صلى الله عليه وآله به فحلف عبد الله انه ما قال فنزلت ونبه بقوله وسواء قصد المخبر ام لا على خلاف الراغب حيث ذهب الى ان الخبر لا يتحقق الا مع قصد المخبر الاسناد الى مورده من الايجابي والسلبي وان لم ومثل ذلك لا يسمى خبرا والمحققون على عدم اشتراطه لانه لفظ وضع للخبرية فلا يتوقف على الارادة كغيره من الالفاظ ثم ان الخبر اما ان يعلم صدقه قطعا او كذبه كذلك او يحتمل الامران والعلم بهما قد يكون ضروريا وقد يكون نظريا فهذه خمسة اشار الى تفصيلها بقوله ان الخبر قد يعلم صدقه قطعا ضرورة كالمتواتر لفظا وسياتي تعريفه والحكم بكون العلم به ضروريا مذهب الاكثر ومستنده انه لو كان نظريا لما حصل لمن لا يكون من اهله كالصبيان والبله ولا فتقر الى الدليل فلا يحصل للعوام لكنه حاصل لهم فيكون ضروريا وذهب ابو الحسين البصري والغزالي وجماعة الى انه نظري لتوقفه على مقدمات نظرية كانتفاء المواطاة ودواعي الكذب وكون الخبر عنه محسوسا وهو لا يستلزم المدعى لان الاحتياج الى النظر في المقدمات البعيدة لا يوجب كون الحكم نظريا فلا يلزم المنتج ولان المقتضي لحصول هذه العلم بالخبر عنه دون العكس وما علم وجود مخبره بفتح الباء كذلك اي بالضرورة كقولنا مكة او يعلم صدقه قطعا لكن كسبا ضرورة كاخباره تعالى لقبح الكذب عليه بالاستدلال وخبر الرسول من خبر نبينا صلى الله عليه وآله وخبر الامام عندنا كذلك للعصمة المعتبرة فيهم بالدليل ايضا وخبر جميع الامة الامة باعتبار الاجماع الثابت حجيته مدلولا بالاستدلال والخبر المتواتر معنى كشجاعة علي وكرمه وكرم حاتم فانه قد روي وقايع في شجاعته وكرمه وان لم يتواتر كل واحد لكن القدر المشترك متواتر والخبر المحفوف بالقرائن كمن يخبر عن مرضه عند الحكيم ونبضه ولونه يدلان عليه وكذا من يخبر عن موت احد والنائح والقايح في بيته وكنا عالمين بمرضه وامثال ذلك كثيرة وانكار جماعة اصل العلم به للتخلف عنه غلط لجواز عدم الشرط في صورة التخلف خصوصا مع عدم الضبط لهذه الجهات بالعبارات وما اي الخبر الذي علم وجود مخبره بالنظر كقولنا محمد رسول الله وقد يعلم كذبه كذلك اي بالضرورة او النظر ومثالهما نعلم بالمقابلة على التنبيه فالمعلوم كذبه ضرورة مخالف المتواتر وما علم عدم وجود مخبره ضرورة حسا او وجدانا

او بديهيا وكسا الخبر المخالف لما دل عليه دليل قاطع بالكسب ومنه الخبر الذي تتوفر الدواعي على نقله ولم ينقل كسقوط المؤذن عن
المنارة ونحو ذلك وقد يحتمل الخبر الامرين الصدق والكذب لا بالنظر الى ذاته اذ جميع الاخبار يحتملهما كذلك كاكثر الاخبار
فان الموافق منها للقسمين الاولين قليل وينقسم الخبر مطلقا اعم من المعلوم صدقه وعدمه الى المتواتر والاحاد والاول هو
ما بلغت رواته في الكثرة مبلغا احالت العادة تواطؤهم اي اتفاقهم على الكذب واستمر ذلك الوصف في جميع الطبقات
حيث تتعدد بان يرويه قوم عن قوم وهكذا الى الاول فيكون اوله في هذا الوصف كآخره ووسطه كطرفيه ليحصل الوصف
وهو استحالة التواطؤ على الكذب للكثرة في جميع الطبقات المتعددة وبهذا ينتفي التواتر عن كثير من الاخبار التي قد بلغت
رواتها في زماننا ذلك الحد لكن لم يتفق ذلك في غيره خصوصا في الابتداء وظن كونها متواترة من لم ينتبه لهذا الشرط
ولا ينحصر ذلك في عدد خاص على الاصح بل المعتبر العدد المحصل للوصف فقد يحصل في بعض المخبرين بعشرة واقل وقد لا يحصل
بمائة بسبب قربهم الى وصف الصدق وعدمه وقد خالف في ذلك قوم فاعتبروا اثنى عشر عدد النقباء وعشرين لآية العشرين
الصابرين او السبعين لاختيار قوم موسى عليه السلام ليحصل العلم بخبرهم اذا رجعوا او ثلثمائة وثلثة عشر عدد اهل بدر و
لا يخفى ما في هذه الاختلافات من فنون الجزافات واي ارتباط لهذا العدد بالمراد وما الذي اخرجه عن نظائره
مما ذكر في القرآن من ضروب الاعداد وشرطه حصول العلم به اي بالخبر المتواتر انتفاؤه اي انتفاء العلم المستفاد منه
اضطرارا عن السامع لاستحالة تحصيل الحاصل وتحصيل التقوية ايضا محال لان العلم لا يحتمل ان يكون اقوى مما كان وان
لا تسبق شبهة الى السامع او تقليد ينافي موجب خبره بان يكون معتقدا نفيه وهذا شرط اختص به السيد المرتضى رضي الله عنه
وتبعه جماعة من المحققين وهو جيد في موضعه واحتج بان حصول العلم عقيب الخبر المتواتر اذا كان بالعادة جاز ان يختلف
ذلك باختلاف الاحوال فيحصل للسامع اذا لم يكن قد اعتقد نقيض ذلك الحكم قبل ذلك ولا يحصل اذا اعتقد ذلك و
بهذا الشرط يحصل الجواب لمن خالف الاسلام من الفرق اذا ادعى عدم بلوغ خبر التواتر بدعوى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم
وظهور المعجزات على يده موافقة لدعواه فان المانع لحصول العلم لهم بذلك دون المسلمين سبق الشبهة الى نفيه ولولا الشرط
المذكور لم يتحقق جوابنا لهم عن غير معجزة القرآن وبهذا اجاب السيد عن نفي من خالفه تواتر النص على امامة علي عليه السلام
حيث انهم اعتقدوا نفي النص لشبهة واستناده اي المخبرين الى احساس بان يكون المخبر عنه محسوسا بالبصر او غيره من الحواس
الخمس فلو كان مستنده العقل كحدوث العالم وصدق الانبياء لم يحصل العلم وهو اي التواتر يتحقق في اصول الشرايع
كوجوب الصلوة اليومية والزكوة والحج تحققا كثيرا وفي الحقيقة مرجع اثبات تواترها الى المعنوي لا اللفظي اذ الكلام في
الاخبار الدالة عليها كثيرا وقليل تحققه في الاحاديث الخاصة المنقولة بالفاظ مخصوصة لعدم اتفاق الطرفين والوسط
فيها وان تواتر مدلولها في بعض الموارد كالاخبار الدالة على شجاعة علي عليه السلام وكرم حاتم ونظائرهما فان كل فرد فرد
من تلك الاخبار الدالة على ان عليا عليه السلام قتل فلانا وفعل كذا غير متواتر وكذا الاخبار الدالة على ان حاتما
اعطى الفرس الفلانية والجمل والرمح وغيرها الا ان القدر المشترك بينها متواتر تدل عليه تلك الجزئيات المتعددة الاحاد
بالتضمن وعلى هذا يتنزل ما ادعاه المرتضى ومن تبعه تواتره من الاخبار الدالة على النص وغيره اذ لا شبهة في ان كل واحد
من تلك الاخبار آحاد وقد اومأ الى ذلك في مسألة التبانيات ولم يتحقق الى الان خبر خاص بلغ حد التواتر

الا ما سيأتي حتى قيل والقائل ابو الصلاح من سئل عن ابراز مثال لذلك اعياه طلبه هذا مع كثرة رواتهم قديما وحديثا
وانتشارهم في اقطار الارض قال وحديث انما الاعمال بالنيات ليس منه من المتواتر وان نقله الآن عدد التواتر و
اكثر فان جميع علماء الاسلام ورواة الحديث الآن يروونه وهم يزيدون عن عدد التواتر اضعافا مضاعفة لان ذلك
التواتر المدعى قد طرأ في وسط اسناده الى الآن دون اوله فقد انفرد به جماعة مترتبون او شاركهم من لا يخرجهم عن الآحاد
واكثر ما ادعي تواتره من هذا القبيل نظر مدعي التواتر الى تحققه في زمانه او هو وما قبله من غير استقصاء جميع الازمنة ولو استقصى
لوجد الاغلب خلو اول الامر منه بل ربما صار الحديث الموضوع ابتداء متواترا بعد ذلك لكن شرط التواتر مفقود من جهة
الابتداء ونازع بعض المتأخرين في ذلك وادعى وجود المتواتر بكثرة وهو غريب نعم حديث من كذب علي متعمدا فليتبوأ
مقعده من النار يمكن ادعاء تواتره فقد نقله عن النبي صلى الله عليه وآله من الصحابة الجم الغفير اي الجمع الكثير قيل ازيد
منهم له اربعون وقيل نيف بفتح النون وتشديد الياء المكسورة وقد تخفف ما زاد على العقد الى ان يبلغ العقد الآخر و
المراد هنا اثنان وستون صحابيا ولم يزل العدد الراوي لهذا الحديث في ازدياد وظاهر ان التواتر يتحقق بهذا
العدد بل بما دونه وآحاد وهو ما لم ينته الى المتواتر منه اي من الخبر سواء كان الراوي واحدا ام اكثر ثم هو اي خبر
الواحد مستفيض ان زادت رواته عن ثلاثة في كل مرتبة او زادت عن اثنين عند بعضهم مأخوذ من فاض الماء يفيض
فيضا ويقال له المشهور ايضا حين تزيد رواته عن ثلثة او اثنين سمي بذلك لوضوحه وقد يغاير بينهما اي بين المستفيض و
المشهور بان يجعل المستفيض ما اتصف بذلك في ابتدائه وانتهائه على السواء والمشهور اعم من ذلك فحديث انما الاعمال
بالنيات مشهور غير مستفيض لان الشهرة انما طرأت له في وسطه كما مر وقد يطلق المشهور على ما اشتهر على الالسنة وان اختص
باسناد واحد بل ما لا يوجد له اسناد اصلا وغريب ان تفرد به راو واحد في اي موضع وقع التفرد به من السند وان تعددت
الطرق اليه او منه ثم ان كان الانفراد في اصل سنده فهو الفرد المطلق والا فالفرد النسبي وغيرها اي وينقسم خبر الواحد
الى غير المستفيض والغريب وهو ما عدا ذلك المذكور من الاقسام ومنه العزيز وهو الذي لا يرويه اقل من اثنين سمي
عزيزا لقلة وجوده او لكونه عز اي قوي بمجيئه من طريق اخرى ومنه المقبول وهو ما يجب العمل به عند الجمهور كالخبر المحتف
بالقرائن والصحيح عند الاكثر والحسن على قول ومنه المردود وهو الذي لم يرجح صدق المخبر به لبعض الموانع بخلاف المتواتر فكله

[illegible]

فصل [illegible] در بیان [illegible]

[illegible]

دوم [illegible]

سیم [illegible]

چهارم [illegible]

[illegible]

[illegible]

تاریخ حوض خندق و قلعه کاشان حسب الحکم خاقان خلد آشیان
اعنی جعفر امجد محمد کریم خان حشره الله مع محمد و آله امنا و الرحمن

فریدون نکال جمشید ایام الکه نبی زمینت : بسم ان بر درگهش ... بر حضرتش دربان : کریم اسم و کرم رسم الکه از طبع کرم او
شد از گوهر تهی دریا و گشت از لعل خالی کان : زمین فرسای صحن استانش جبهه قیصر : گران فرمان طوق انقیادش گردن خاقان
بجو گاه بذل ارا یدبروی دوستان محفل : چه وقت رزم الاید بجون دشمنان میدان : ز فیض طبعش از زر رنگ ابلک ریز دهان
ز حرب دستش از جان دست شوید رستم دستان : بمنع فتنه گرخیبی را فرمان دهد ... باید : مزاج زهره بهرام و حواس مشتری کیوان
زجود بخشش ابر کف و بحر دلش شاید : نباشد جون کفش ابر و نباشد جون دلش دریا : اگر جود در جهان مشهور باشد این اهل از حاتم
زجود بخشش ابر کف و بحر دلش شد : بان این نالد از موج و بان ان ... : بگرد باره کاشان که مثلش از ره رفعت
ندیده بیش ازین دهر و نه بیند بعد ازین عالم : اشاره کرد کندن خندقی کز صلب ان از ... : فتد ارام جعفر گشته جو با رحمت در جهان
در اندک روزی و کم روز کاری شد زلطفش : ولیکن ان بجر ... ظاهر این دریا بی پایان : تعالی الله ازین باره و خندق که گردش
کمان در اوج ان واله حرد در قعرش حرای : بود ممکن اگر گردیده کرد جای ... : ... شد از کیکه یابد ره بر اوج ان
نهیب ناله قارون بیتی انداز دتی ... : سماع نغمه ناهید در هر جا ... جان : غرقی جون شد پایان ابی بحر در کان با ... غنی
شد اندر بحر فکرت غوطه در طبع سخن سنجان : شد از الهام غیبی هبر کاه ... سال : بکفتا خلقه زد بحر اکبر د باره کاشان ۱۱۸۰

توفیر

[illegible]

[illegible]

كتاب الكفاية

[illegible]

لبعض المتصوفه

کوزه از برف آب زند و پر آب کنند و در آب
انداز ند حال او چه باشد ان نقطه که گشت جلوه
گر در همه حرف . باید که بی عرباد دراکی حرف
هر آب که شد بسته و برفش خوانند . هم آب شود
دگر چه بگداز دبرف . نبود با مه [illegible]

فایده

فواق حرکت فم معده است از طبقه داخلی برای دفع موذی
و بقول شیخ الرئیس فواق جهش اوان اجزاء معده است
و فراهم امدن ان از برای چیزی که موذی فم است
و این را از انجهة فواق میگویند که قوه معده بفم معده حرکت
مینماید و ان را اقسام چند است و اسباب ان
چیزهای کم صفراوی و زنگاری بهم رسیده علامت ان

[illegible]

فایده مسلم ان باشد که فرمان خدای را کردن نهد مشتق از سلم و ان درختی است که شاخهای ان فرود امده باشد از زمی
اما یهود دی اصلش گفته اند یهو ذا بلفظ عبرانی است بمعنی ان منسوب است بیهوذ ابن یعقوب علیه السلام و گفته اند اریا در ان زیاده است
کا قال الله تعالی کونوا هودا او نصاری و هود جمع هاید است و هاید تایب است اما نصاری منسوب است بنجران و ان قریه ایست که حضرت
عیسی علیه السلام کرد ند و بعضا واحد گوید نصاری جمع نصران است و انصری منسوب است بنصوریه و ان ده ایست بشام که عیسی علیه السلام انجا مبعوث
امده است اما مجوس منسوب است از موی گوش و ایشان موی گوش نعالم باشند عرب معرب کرد اند مجوس حق واعلم تتمه اسم
ابرقان مشتق من اسم ما انزه من اللون یکون موجودا [illegible] تقسیم الضعف [illegible]
ولا یجوز الفتنی بالسین اشارة رایت فی کتاب الرقان تطحن ایدا بعید ان ماء الهندبا ینفع امراض الکبد جمع حارها و باردها و مفردها و
مرکبها و هذا اللفظ قال و مبعثران بعلم ان اوجاع الکبد [illegible] الهندبا و کذلک ایضا رایت فی کتاب الحاوی للرازی [illegible] فی
کتاب المنتهی فایده فرفوریوس اسم مشتق من الیاقوت [illegible] هذا الاسم من الیاقوت فاما [illegible] حروس ادریوس
مشتق من الذهب [illegible] والذهب فایده انتهی تام کتاب الشجرة الالهیه [illegible] الفاضل الحکیم [illegible]
رفیعا بردار منصبه فصل در تحقیق اسم بدانکه اسم عبارت است از الفاظی که موضوع باشد از اسمی و خلاف است میانه علما در انکه اسم نفس مسمی است
یا مغایر مسمی و این خلاف را بعضی توجیه کرده اند بانکه مراد بعینیه مسمی عدم زیاده مدلول اسم است بر حقیقت مسمی و حق انست که عینیت
خلاف ندارد چه هر قسم در اسما متحقق الوقوع است و بعضی گفته اند که نزاع در انست که لفظ بازاء ان شیء موضوع است یا بازاء اسم
و حق انست که این نزاع لایق خلاف ندارد چه اطلاق لفظ اسم بر الفاظ و حروف از ان شایع است [illegible] خلاف [illegible]
و بوجهی دیگر توجیه نزاع توان نمود و ان انست که چنانچه حقیقت مسمی موجود بوجود عینی تواند بود موجود بوجود ذهنی تواند بود و خلاف
واقع شده در انکه صورت ذهنیه متوافق الماهیه است با حقیقت خارجیه یا متغایر الماهیه انرا جنس موجود بوجود عینی تواند بود و موجود بوجود
لفظی تواند بود و چون موجود بوجود لفظی باشد اسم گویند و چون موجود بوجود عینی باشد مسمی خلاف واقع تواند شد در انکه موجود بوجود ذهنی
متحد الماهیه اند یا متغایر الماهیه لکن بر این تقدیر قول باتحاد مناسب مذهب انان است که قائل بوجود تناسب الفاظ و معانی اند با انکه
قول باتحاد باشعره منسوب است نه بایشان و حق انست که اسما متحده [illegible] حقیقه لکن اسما را با مسمیات تناسبی و ارتباطی
تواند بود و باعتبار ان تناسب بعضی از اثار احدهما بر دیگری مترتب شده از او ظاهر گردد و الله اعلم

فائده مسلم آن باشد که فرمان خدای تعالی گردن نهد مشتق از مسلمان درختی است که شاخهای آن فرو دیخته باشد از زمین

اما یهودی اصلش گفته اند یهودی الیم است بذال معجمه وآن منسوب است بیهودا پسر یعقوب علیه السلام وگفته اند که یا در آن زیاده است

کما قال الله تعالی کونوا هودا او نصاری و هود جمع هاید است و هاید تائب است اما نصاری منسوب است بنصران و آن که محله بود که حضرت

عیسی علیه السلام گردش و عجا و احدی گوید نصاری جمع نصری است و نصری منسوب است بنصوریه و آن دهی است بشام که عیسی علیه السلام آنجا بوده

است اما مجوس منسوب است از موی گوش و ایشان موی گوش نهاده باشند عرب معرب کرده اند مجوس حش والله اعلم نکته اسم

یرقان مشتق من اسم [illegible] موجود اکثر [illegible] الجواب [illegible] الاکثر تفهم القرآن [illegible]

ولا یجوز [illegible] اشاره رایت فی کتاب الیرقان [illegible] الهندبا ینفع امراض الکبد اجمع حارها و باردها و مفردها و

مرکبها و هذا اللفظ قال [illegible] ان [illegible] الکبد [illegible] الهندبا و کذلک [illegible] فی کتاب الحاوی للرازی [illegible]

کتاب المنتهی فائده [illegible] اسم مشتق من الیاقوت [illegible] هذا الاسم من الیاقوت [illegible] حزوسا در یونس

مشتق من الذهب و کان [illegible] فائده انتهی از کتاب الشجرة الالهیه لسید السند الفاضل الحکیم [illegible] الارز

رفیعا برد [illegible] فصل در تحقیق اسم بدانکه اسم عبارت است از الفاظ مرضوعه بازاء معنی و خلاف است میانه علما در آنکه اسم نفس مسمی است

یا مغایر مسمی و این خلاف را بعضی توجیه کرده اند باینکه مراد بعینیت مسمی عدم زیاده مدلول اسم است بر حقیقت مسمی و حق است که

خلاف ندارد [illegible] در اسماء متحقق الوقوع است و بعضی گفته اند که نزاع در است که لفظ بازاء الشیئ موضوع است یا بازاء مسمی

و حق آنست که [illegible] خلاف ندارد [illegible] اطلاق لفظ اسم بر الفاظ و حروف [illegible]

و بوجهی دیگر توجیه نزاع توان نمود و آن آنست که چنانکه حقیقت مسمی موجود بوجود عینی تواند شد موجود بوجود ذهنی تواند شد

واقع شده در آنکه صورت ذهنیه متوافق الماهیه است با حقیقت خارجیه یا متغایر الماهیه [illegible] موجود بوجود عینی تواند شد و موجود بوجود

لفظی تواند شد و چون موجود بوجود لفظی باشد اسم گویند و چون موجود بوجود عینی باشد مسمی خلاف واقع تواند شد در آنکه موجود بوجود

[illegible] متغایر الماهیه [illegible] قول باتحاد [illegible] قائل [illegible]

قول باتحاد باشد [illegible] و حق آنست که اسماء متحد [illegible] حقیقة لکن اسماء را [illegible]

تواند بود باعتبار تناسب بعضی از آثار [illegible] مترتب شده از او ظاهر گردد و الله اعلم

وعلیکم بحب المساکین المسلمین فانه من حقرهم وتکبر علیهم فقد فسق عن دین الله والله حاقره ماقته وقد قال ابونا رسول الله صلی الله علیه وآله

امرنی ربی بحب المساکین المسلمین واعلموا انه من حقر احدا من المسلمین القی الله علیه المقت منه والمحقرة حتی یمقته الناس والله له اشد

مقتا فاتقوا الله فی اخوانکم المسلمین المساکین منهم فان لهم علیکم حقا ان تحبوهم فان الله امر رسوله بحبهم فمن لم یحب من امر الله بحبه فقد عصی الله

ورسوله ومات علی ذلک مات وهو من الغاوین انتهی ونقل عن فتح الباری شرح البخاری حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه را

ترمذی و نسائی روایت کرده اند و طرق آن بسیار است و ابن عقده کتابی علاحده در اسانید و طرق این حدیث تالیف نموده

و بسیاری از اسانیدش صحیح و حسن است و ابن جزری شافعی در رساله موسومه باسنی المطالب فی مناقب علی بن ابی طالب گفته است

این حدیث متواتر است و انکار آن از جهالت و عصبیت ناشی میشود انتهی الدد دیلمی القواعیة والشیخ الجون القا

و الهیکرة حرزة [illegible] ق / حدائق روضات النعیم وطیبها : تضیق [illegible]

ترحلوا : و بینی و بین الحی [illegible] : ذکرت لیالی الوصل والشاق باطنی : [illegible] تلک اللیالی وطیبها :

فلا تحسبن [illegible] سلوة : [illegible] : الیک [illegible] من الاشواق تحترق :

و دمع عینی [illegible] : الشوق یحرقه والدمع یغرقه : فهل رایت غریقا وهو محترق

لو صادف نوح دمع عینی غرقا : لو حل بمهجتی خلیل احترقا : لو حلت الجبال عشقی لکم : [illegible]

کتاب غایة المرام فی شرح تهذیب الاحکام للسید الاوحد السید نعمة الله طاب ثراه ما لفظه والمقدم قبل الشروع

فی المقصود مقدمة تشتمل علی مطالب المطلب الاول فی تقسیم الاخبار بحسب اصطلاح الاصحاب وهو تقسیمها الی احد

ای الجزاء اما ان یکون متواترا واما ان یکون احادا وعرفوا الاول تارة بانه ما افاد العلم بنفسه واخری بانه ما بلغت

رواته فی الکثرة مبلغا احالت العادة تواطؤهم علی الکذب واستمر فی جمیع الطبقات وربما حصره بعض الاصحاب فی

عدد وهو ظاهر الفساد وشرط السید المرتضی قدس الله روحه فی افادته العلم ان لا یسبق للسامع شبهة او تقلید الی

ذلک مما یمنعه من تحصیل العلم من ذلک الخبر حتی لا یرد الاعتراض من اهل الملل کالیهود والنصاری وغیرهم بانه

کیف تواتر عندکم اخبار نبیکم وافادتکم العلم ولم تفد نحن منه علما فنقول لهم ان الشبهة قد سبقت لکم فی محمد [illegible] و

تقلید اسلافکم حتی [illegible] واسماعکم عن قبول خبرا وان کان حقا وکذلک اعتراض مخالفینا فی دعوانا ما ثبت

عندنا من تواتر خبر الغدیر علی مولانا امیر المؤمنین علیه السلام حیث افاد العلم والقطع ولم یفدهم علما ولا جزما بزعمهم

قد نقلنا رجال خبر الغدیر الذین رووه من طرق المخالفین فی کتاب الانوار وکان عددهم یزید علی الاربعمائة وقد

زاد هذا العدد عن مراتب ما قیل فی التواتر اذا عرفت هذا فاعلم انه لا خلاف فی تواتر اصول الشرائع کوجوب الصلوة

الیومیة والحج والزکوة ونحوها لکنه تواتر معنوی لا لفظی وکذا قول علم الهدی طاب ثراه بتواتر اخبارنا عن الائمة

الطاهرین علیهم السلام فان المراد به التواتر المعنوی [illegible] واما التواتر اللفظی فقد قال ابو الصلاح ره من سئل عن

ابراز مثال لذلک فقد اعیاه طلبه ثم قال وحدیث انما الاعمال بالنیات لیس منه وان نقله عدد التواتر واکثر

فان جمیع رواة الحدیث من الطرفین یروونه الا ان هذا النقل قد عرض له فی وسطه ما [illegible]

فقد قال ارباب الدرایة انه تفرد بنقله عمر بن الخطاب وان کان قد خطب به علی المنبر [illegible]

[illegible]

بأنه ما اتصف رواته بالضعف وأما الضعيف فهو ما لا يجتمع فيه شروط أحد الثلاثة وقد جمع الشهيد الثاني قدس الله روحهما في تعريف الصحيح
بين وصفي العدل والإمامي كما ترى في هذا التعريف واعترض عليه المحقق صاحب المنتقى طاب ثراه بأن قيد العدل
مغن عن التقييد بالإمامي لأن فاسد المذهب لا يتصف بالعدالة حقيقة كيف والعدالة حقيقة عرفية في معنى معروف
لا يجامع فساد العقيدة قطعا ثم قال وادعاء والدي ره في بعض كتبه توقف صدق وصف الفسق بفعل المعاصي
المخصوصة على اعتقاد الفاعل كونها معصية عجيب ولكن الباعث في تخيل الحاجة إلى هذا القيد على ما تلك الدعوى و
البرهان الواضح قائم على خلافها ولم أقف للشهيد على ما يقتضي موافقة الوالد عليها ليكون الحاجة إليه أيضا فلا
ندري إلى أي اعتبار نظر انتهى كلامه **أقول** أما وجه الجمع بين العدل والإمامي فالظاهر أنه التفات إلى قول
جماعة من أهل الرجال إن فلانا عدل في مذهبه وثقة فيه وإن كان فاسد المذهب ومرادهم بتلك
العدالة عدم الجرأة على تعمد الكذب والفسق في ذلك المذهب وإن كان فاسقا في مذهبنا فيكون الجمع للاحتراز
عن مثل هذا وأما الذي ذكره والده قدس الله روحه في بعض كتبه من توقف الفسق على اعتقاد الفاعل كونها معصية
فهو محل التعجب كما قاله ولده ره من حيث إنه كلامه في أصول الدين ولا ريب أن الناس فيها غير معذور أما لو نظرنا
فالجاهل لأنه معاند مباهت وأما [illegible] لأنه لا يعذر في مثل هذا الجهل الذي [illegible] الإيمان والكفر والأعمال و
الحلال والحرام وأما في الأحكام فكلام والده ره بالنسبة إليه لا يخلو من وجه لعموم الناس في سعة ما لم يعلموا
كقوله صلى الله عليه وآله رفع عن أمتي ما لا يعلمون إلى غير ذلك من الأخبار وسيأتي الكلام فيه مفصلا إن شاء الله تعالى
المطلب الثاني في أن تنويع الحديث إلى ما عرفت إنما حدث من العلامة وابن طاوس رحمهما الله تعالى وأما المتقدمون
فالصحيح عندهم ما اعتضد بما يقتضي الاعتماد عليه مثل وجوده في كثير من الأصول الأربعمائة التي نقلوها عن الأئمة
عليهم السلام وعرضوها عليهم وأقروهم عليها أو وجود الخبر [illegible] الكثرة في أصل [illegible] أو وجوده
في أصل معروف الانتساب إلى أحد الذين أجمعوا على تصديقهم كزرارة ومحمد بن مسلم والفضيل بن يسار وعلى تصحيح
ما يصح عنهم كصفوان بن يحيى وأحمد بن محمد بن أبي نصر أو على العمل بروايتهم كعمار الساباطي وأشباههما أو أخذه من
أحد الكتب التي شاع بين السلف الاعتماد عليها سواء كان مؤلفها من الإمامية ككتاب الصلاة لحريز [illegible]
ككتاب حفص بن غياث القاضي [illegible] من أحاديثنا المعول عليها [illegible] لأنا نجزم بتواتر هذه الأصول
الأربعة وما شابهها [illegible] من تلقي الشيخ لها بالقبول [illegible] بعدم تطرق دس
أو نقصان في النقل إليها وأنت إذا سبرت الأخبار [illegible] من الكتب [illegible]
روايتها بالطرق الكثيرة [illegible] وقد جرى شيخنا الصدوق قدس الله روحه
في الفقيه على مصطلح السلف حيث حكم بصحة ما في ذلك الكتاب وذكر أنه مستخرج من كتب عليها المعول وإليها المرجع
المذكورة في ذلك الكتاب من قسم الموثق والضعيف بالاصطلاح الجديد وأما الذي دعا أصحابنا المتأخرين
على وضع هذا الاصطلاح فهو ما ذكره شيخنا البهائي نور الله ضريحه من أنه لما طالت المدة بينهم وبين الصدر السالف
وآل الحال إلى اندراس بعض كتب الأصول المعتمدة لتسلط حكام الجور والضلال والخوف من إظهارها وانتساخها وانضم إلى
ذلك

ذلك اجتماع ما وصل إليهم من كتب الأصول في الأصول المشهورة في هذا الزمان فالتبست الأحاديث المأخوذة من
الأصول المعتمدة بالمأخوذة من غير المعتمدة واشتبهت المتكررة في كتب الأصول بغير المتكررة وخفي عليهم كثير من
تلك الأمور التي كانت سبب وثوق القدماء بكثير من الأحاديث ولم يمكنهم الجري على أثرهم في التمييز فاحتاجوا إلى قانون
تميز به الأحاديث المعتبرة عن غيرها فقرروا ذلك الاصطلاح وقربوا إليه البعيد ووصفوا الأحاديث الموردة في
كتبهم الاستدلالية بما اقتضاه ذلك الاصطلاح ثم إنهم ربما سلكوا طريقة القدماء في بعض الأحيان كوصفهم مراسيل ابن أبي
عمير وصفوان بن يحيى بالصحة لما شاع من أنهم لا يرسلون إلا عمن يثقون بصدقه بل يصفون بعض الأحاديث
التي في سندها من هو [illegible] بالصحة نظرا إلى اندراجه فيمن أجمعوا على تصحيح ما يصح عنهم وعلى هذا جرى العلامة
في الخلاصة والشهيد الثاني في شرح هذا [illegible] وللقائل أن يقول إن التوثيق والجرح الذي بنى عليهما المتأخرون
تنويع الأخبار إنما أخذوه من كلام القدماء وكذا الأخبار التي رووها في أحوال الرواة من المدح والذم فإذا اعتمدوا
عليهم في مثل هذا فكيف لا يعتمدون على تصحيح ما صححوه من الأخبار واعتمدوه [illegible] في مثل هذا التكليف لأجله
عليه واتفقوا على صحته حتى إن المرتضى [illegible] ادعى تواتر أحاديثنا [illegible]
إن دونت في الكتب ووجدناها مروية بأسانيد الآحاد إلا أنها مقطوع عليها متواترة من جهة أخرى
و ح فلازم على المتأخرين إما تخطئة الجرح والتعديل من غير كتب القدماء وإما الاعتماد على كتبهم في الموضعين
لما بينهما من التلازم مع أن الألفاظ والعبارات التي أخذوها من كلام القدماء وبنوا عليها تنويعات الأخبار
إلى الصحيح وغيره مما يمكن الكلام عليهم فيه وذلك أنهم إذا قالوا فلان ثقة قال المتأخرون إن
حديثه صحيح وإذا مدحوه بمدائح بليغة عالية مثل قولهم في إبراهيم بن هاشم إنه أول من نشر حديث الكوفيين بقم
وقولهم في شأن كثير من الرواة إنه خير فاضل عالم قالوا إن هذا الحديث حسن وهو ناقص بالنسبة إلى درجة الصحيح
وتوجيه الكلام على هذا [illegible] أن المتأخرين [illegible] دون هذا الاصطلاح حتى يكون
القدماء قد وضعوا تلك العبارات لهذه الأقسام وإنما مقصودهم من تلك العبارات التي أوردوها بيان
حاله حتى تقبل روايته أو ترد فتارة يذكرون بيان حال الراوي على طريق الإجمال بقولهم ثقة وتارة يذكرونه
مفصلا فيكون كالبيان [illegible] ذلك الإجمال بل يمكن أن يقال إن هذه العبارات المفصلة أدل على الصحة
والاعتبار من تلك الكلمات المجملة وذلك أنها أدعى مع البيان بخلاف تلك العبارات المجملة مثل قولهم ثقة فإنه
من غير بيان ولو ذكروا وجهه [illegible] الكلام عليه لأنه يرجع إلى الاجتهاد في فهم المدح والقدح من الأحاديث
ألا ترى أن أهل الرجال لم يوثقوا عمر بن حنظلة وما وثقه إلا شيخنا الشهيد الثاني [illegible] ولما حقق بعضهم أن السبب
في توثيقه هو قول الصادق عليه السلام قيل له إن ابن حنظلة أتانا عنك بوقت فقال إذن لا يكذب علينا
قال إن هذا لا يدل إلا على التوثيق لجواز أن يكون معنى كلامه عليه السلام أن حكاية الوقت لما كانت مشهورة
فيما قبل [illegible] عمر بن حنظلة أن يكذب علينا فيه و ح ففيه دلالة بالمفهوم على تجويز الكذب عليه في غير حكاية الوقت كما لا
يخفى وهذا وأمثاله كثير وقد صنفنا بعض كتب الأصول القديمة مثل بصائر الدرجات وغيرها فرأينا أن الكليني و

ثقة

شيخنا الشيخ الطوسي قدس الله روحهما [illegible] بعض الأخبار من تلك الأصول بالأسانيد الموثقة والضعيفة بالاصطلاح
الجديد مع أنها أيضا مروية في تلك الأصول بالأسانيد الصحيحة نظرا إلى كون الباعث كما هو علو الإسناد [illegible]
وقلة الوسائط فيها وربما كان [illegible] الانحصار في الأسانيد ومتون الأخبار إذا أدى البحث لوجوه [illegible]
فهذا الخبر الذي نقلوه بهذه الأسانيد الضعيفة قد رووه أيضا بالأسانيد الصحيحة لكن [illegible] ذكره على السند الصحيح
لما عرفت وإلا فكيف يذكرون في كتب رجالهم وغيرها أحوال بعض الرجال [illegible] من فساد العقيدة ووضع
الأخبار وأن الإمام عليه السلام لعن هذا أو تبرأ من ذاك ثم يذكرون أخبارهم ويوردونها في مصنفاتهم
بطريق الفتوى والعمل بها وما هذا إلا لما ذكرناه من أن هذه الأخبار قد صحت عندهم من طرق أخرى كما ذكرناه
في أول هذا المطلب والله العالم بحقيقة الحال **المطلب الثالث** قد ذهب بعض مشايخنا من الذين نقلنا
عنهم الأحاديث وقرأنا عليهم إلى أن رواية العدل عن الراوي والإكثار منها في الرواية عنه مما يدل على حسن
حاله وصحة أخباره خصوصا إذا انضم إلى ذلك الترضي عنه والترحم عليه و ح فيكون حديثه داخلا في قسم
الصحيح وهذا وجيه لأن نقل الثقات عنه والترحم عليه وإظهار الرضى عنه وعدم التعرض لشيء من أحواله بالجرح
مما يدل على علو شأنه وقولهم العدل قد روى عن الثقة وغير الثقة لا يقدح فيه [illegible] رواية عن غير الثقة [illegible]
وجها والسبب فيها فمن ذلك إبراهيم بن هاشم فقد روى عنه أجلاء العصابة وتلقوا روايته بالقبول وقد قال
شيخنا الشيخ بهاء الدين ره عن والده أنه قال إني لأستحيي أن لا أعد حديث إبراهيم بن هاشم من الصحاح و
أدخله في عداد الحسان **أحمد** بن الحسن القطان روى عنه الصدوق وقال إنه شيخ كبير **أحمد** بن عبد الواحد
المعروف بابن عبدون روى عنه شيخ الطائفة وأبو العباس النجاشي **أحمد** بن علي بن إبراهيم بن هاشم روى
عنه الصدوق عن أبيه عن جده إبراهيم بن هاشم مترحما عليه وقد وقع متفقا مع الصحيح أيضا وقع **أحمد** بن محمد
بن الحسن بن الوليد روى عنه المفيد وأحمد بن عبدون **أحمد** بن محمد بن موسى روى عنه الفاضل الطوسي و
قال إن [illegible] أبا العباس بإجازته وشرح كتبه **أحمد** بن محمد بن يحيى العطار روى عنه الصدوق مترحما
مترضيا **أحمد** بن هارون الفامي روى عنه أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين مترضيا ومترحما مع نقاوة حديثه
جعفر بن علي بن الحسن بن علي بن عبد الله بن المغيرة روى عنه الصدوق ره **جعفر** بن محمد بن إبراهيم العلوي الموسوي
روى عنه ابن قولويه ووصفه الشيخ الطائفة بالشريف الصالح في مواضع كثيرة **جعفر** بن محمد الأشعري روى عنه جماعة
منهم محمد بن الحسن الصفار إلى غير ذلك مما فصلناه في شرحنا الكبير على هذا الكتاب وأما اقتصار بعض الأعلام [illegible]
على كتب الرجال الأربعة أعني كتاب النجاشي والكشي وكتابي الشيخ الطائفة الرجال والفهرست فهو لا دليل عليه لأن
هذه الكتب قد أهملت من لا ريب في توثيقه وقد وجدنا توثيق بعض الرجال في غيرها **كإبراهيم** بن [illegible]
الكليني في باب الوقوف بعرفة **إبراهيم** بن مهزيار الأهوازي عده الزاهد بن طاوس [illegible]
سفراء الصاحب عليه السلام والأبواب التي لا تختلف الاثنا عشرية فيهم **أحمد** بن أبي خلف مدحه الكليني في
كتاب الحجة من كتاب الكافي **أحمد** بن زياد بن جعفر الهمداني قال الصدوق في كتاب الغيبة إنه كان رجلا
ثقة

ثقة دينا فاضلا **أحمد** بن محمد بن عيسى الأشعري مدحه الصدوق في كتاب الغيبة **إسحق** بن إبراهيم [illegible]
لم يمدح في التهذيب في باب الزيادات من كتاب الوصايا **إسحق** بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام
وقد بالغ المفيد ره في توثيقه **ثابت** بن دينار وثقه الصدوق **حمران** بن أعين مدحه الصدوق ره
في كتاب الغيبة [illegible] إلى غير ذلك مما فصلناه في ذلك الكتاب **المطلب الرابع** في أقسام
الحديث **الأول** المسند وهو المتصل سنده إلى المعصوم عليه السلام **الثاني** المتصل ويسمى أيضا الموصول وهو ما اتصل
إسناده إلى المعصوم أو غيره وكان كل واحد من رواته قد سمعه ممن هو فوقه أو ما هو في معنى السماع كالإجازة
والمناولة سواء كان مرفوعا إلى المعصوم أم موقوفا على غيره **الثالث** المرفوع وهو ما أضيف إلى المعصوم
من قول أو فعل أو تقرير سواء كان إسناده متصلا بالمعصوم أم منقطعا **الرابع** المعنعن وهو ما يقال في سنده
فلان عن فلان من غير بيان للتحديث والإخبار والسماع **الخامس** المعلق وهو ما حذف من مبدأ إسناده
واحد فأكثر كقول الشيخ ره محمد بن أحمد أو محمد بن يعقوب ولا يخرج المعلق عن الصحيح إذا علم توثيق المحذوف
السادس المفرد وهو قسمان لأنه إما أن ينفرد به راويه عن جميع الرواة وهو الانفراد المطلق وإما أن
ينفرد به بالنسبة إلى جهة وهو كما ينفرد أهل بلد معين كمكة والبصرة **السابع** المدرج وهو
ما أدرج فيه كلام بعض الرواة فيظن أنه منه أو يكون عنده متنان بإسنادين فيدرج أحدهما في الآخر
ويترك الآخر **الثامن** المشهور وهو ما شاع عند أهل الحديث خاصة بأن نقله منهم جماعة كثيرة أو عندهم وعند
غيرهم كحديث إنما الأعمال بالنيات أو عند غيرهم ولا أصل له عندهم كما قيل إن أربعة أحاديث تدور على
الألسن وليس لها أصل من بشرني بخروج آذار بشرته بالجنة ومن آذى ذميا فأنا خصمه يوم القيامة يوم نحركم يوم صومكم و
للسائل حق وإن جاء على فرس **التاسع** الغريب وهو إما غريب إسنادا ومتنا وهو ما تفرد برواية متنه واحد
أو غريب إسنادا خاصة لا متنا كحديث يعرف متنه عن جماعة من الصحابة مثلا إذا انفرد واحد بروايته عن آخر غيرهم
أو غريب متنا خاصة بأن اشتهر الحديث المفرد فرواه عمن تفرد به جماعة كثيرة فإنه ح يصير غريبا مشهورا
العاشر المصحف والتصحيف قد يكون بالراوي كتصحيف حريز بجرير وقد صحف العلامة قدس الله روحه في الخلاصة كثيرا من الأسماء
وفي المتن كحديث من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال صحفه بعضهم بالشين المعجمة ورواه كذلك وهذا القسم كما قال
شيخنا الشهيد طاب ثراه فن جليل إنما ينهض بأعبائه الحذاق من العلماء **الحادي عشر** العالي سندا وهو قليل الواسطة
اتصاله وكانت السلف تطلب من هذا الحديث ليبعد عن الخلل المتطرق إلى كثير الرواة ومنهم من رجح النزول نظرا
إلى أن كثرة البحث تقتضي المشقة فيعظم الأجر وعلى العلو قرب الإسناد من المعصوم وبعده قرب من أئمة الحديث
كالشيخ والصدوق ثم بعده تقدم زمان سماع أحد الراويين على زمان سماع الآخر **الثاني عشر** الشاذ وهو ما
رواه الثقة مخالفا لما رواه الجمهور ثم إن كان المخالف له راجحا حفظا أو عدالة أو ضبطا فالشاذ مردود وإن انعكس فلا
يرد وكذا إن كان مثله ومنهم من رده مطلقا ومنهم من قبله مطلقا ولو كان الشاذ غير الثقة فهو منكر مردود **الثالث**
عشر المسلسل وهو ما تتابع فيه رجال الإسناد على صفة كالتشبيك بالأصابع أو حالة كالقيام في أداء الحديث أو

[illegible]

[illegible]

يعتبر الاستقصاء فيه على الوجه التام بل يكفي الوسط منه فما دون اقول الحق ان الاستقصاء فيه مما يتعين في وجوه
استنباط الاحكام وكيفيته وهو من اقوى الاسباب في تحصيل ملكة الاستنباط فكم قد راينا من قرا كتب الفقه وعرف مسائله
وقد قصر باعه عن استنباط حكم من الاحكام ولم يكن السبب فيه الا قلة بضاعته من علم النحو والتصريف ومن اللغة ما يحصل
فهم كلام الشارع ولو بالرجوع الى كتاب معتمد يشتمل على معاني الالفاظ المتداولة في ذلك اقول ما ذكره من الاكتفاء
بكتاب من كتب اللغة كالصحاح والقاموس غير موجه وذلك لان من تتبع الاحاديث وراى الفاظها المحتاجة الى
كتب اللغة ظهر له ان ايضاح الفاظها المحتاجة الى مراجعة كتب اللغة لا يتم بكتاب واحد بل ولا كتابين لان
تلك الالفاظ مشتركة بين معان متعددة لا يتبين تفسير تلك الالفاظ الا ببعضها وليست تلك المعاني كلها
في كتاب واحد وح فلا بد من مراجعة كتب اللغة كلها او اكثرها وايضا ان بعض اللغات الواردة في كتب الاخبار
يحتاج الى النقل من المحدثين ولا ينبئ عنها كلام ارباب اللغة كما نبه عليه شيخنا الشيخ بهاء الدين محمد ره في شرح
الاربعين وح لا يخلو من كتب الحديث والاكتفاء بها من النقل من مشايخ عن كتاب كما يفعله التحقيق بين الناس و
من شرائط الادلة معرفة الاشكال الاقترانية والاستثنائية وما يتوقف عليه من المباحث المفردة وغيرها ولا يشترط
الاستقصاء في ذلك بل يقتصر على القدر المجزي منه وما زاد عليه فهو مجرد تضييع للعمر وقد نقل لنا جماعة من الثقات
ان السيد الاجل خاتمة المحققين السيد محمد صاحب المدارك وخاله الشيخ المدقق الشيخ حسن بن شيخنا الشهيد الثاني
قدس الله ارواحهم قد قرا الشرح الشمسية وشرح المختصر العضدي على المولى احمد الاردبيلي طاب ثراه وقد طلبا
تعليمهما ما يتوقف عليه الاجتهاد من الكتابين فقرا من الكتابين درسا معدودة لكل درس او درسين من مقاصد من
مقاصد الكتابين فعلمهم ما يحتاج الى القراءة على السيد المولى المذكور فقال لهم المولى ان هذين الولدين سيبلغان درجة
الاجتهاد بعد ثمان سنين وكان الحال كما قال ثم انه اخذ التصديق باجتهادهما وانه العادل الى سواء السبيل
واما القران فالذي يتوقف عليه الاجتهاد منه معرفة ما يتعلق بالاحكام وهو نحو من خمسمائة آية اما حفظها او فهم
مقتضاها ليرجع اليها متى شاء ويتوقف على معرفة الناسخ منها من المنسوخ ولو بالرجوع الى اصل معتمد عليه وقد
افرد جماعة من علمائنا كتبا مفردة واحسن ما وقفنا عليه منها وانسبها واجمعها هو آيات الاحكام التي الفها شيخنا
واستادنا بعض اساتيدنا الشيخ جواد الكاظمي نور الله مضجعه واما السنة فالمعتبر منها في الاجتهاد جمع الاخبار المشتملة على
الاحكام ولو في اصل صحيح رواه عن عدل بسند متصل الى النبي والائمة عليهم السلام ويعرف الصحيح منها والحسن والموثق
والضعيف والموقوف والمرسل والمتواتر والاحاد وغيرها من الاصطلاحات التي دونت في دراية الحديث المفتقر اليها في
استنباط الاحكام وهي امور اصطلاحية توقيفية لا مباحث علمية والحق ان هذه الاصول الاربعة لم تستوف الاحكام
كلها بل قد وجدنا كثيرا من الاحكام في غيرها مثل عيون اخبار الرضا عليه السلام وكتاب الاحتجاج
ونحوها فينبغي مراجعة مثل هذه الكتب واخذ الاحكام منها ولا تقليد العلماء في فتاويهم فان اخذ الفتوى من دليلها
هو الاجتهاد الحقيقي وكم قد راينا جماعة من العلماء ردوا على الفاضلين بعض فتاويهما بعدم الدليل فراينا دلائل
تلك الفتاوى في غير الاصول الاربعة خصوصا كتاب الفقه الرضوي الذي اتى به من بلاد الهند في هذه الاعصار الى اصفهان

وهو الآن في خزانة شيخنا المجلسي ادام الله ايامه فانه قد اشتمل على مدارك كثيرة للاحكام وقد خلت عنها هذه الاصول الاربعة وغيرها
واما اصول الفقه فله مدخل عظيم في الاجتهاد ويتوقف على اكثر مباحثه الجزئية فيه ويدخل فيه احوال الادلة
عند التعارض وغير ذلك ومن الاجماع والخلاف ان يعرف ان ما يفتي به لا يخالف الاجماع اما بوجود موافق من
المتقدمين او بغلبة ظنه على انه واقعة متجددة لم يبحث عنها السابقون بحيث حصل فيها احد الامرين لا معرفة كل مسئلة
اجمعوا عليها او اختلفوا فيها واما دلالة العقل من الاستصحاب والبراءة الاصلية وغيرها فهي داخلة في الاصول وكذا
معرفة ما يحتاج اليه من القياس ولم يتعرض اكثرهم لعلم الرياضي وبعضهم ذكره لان معرفة الفرائض موقوفة عليه وكذلك علم
الحساب لمكان الفرائض والمواريث وكذلك علم الهندسة لانه يتوقف عليها معرفة احوال الاراضي وكيفية [illegible]
طرف منه شيخنا البهائي طاب ثراه في الحبل المتين واما علم العروض والقوافي فهو وان ذكره بعض العلماء قدس الله ارواحهم
من جملة علوم الاجتهاد لتوقف معرفة اوزان الاشعار التي [illegible] عليه الا ان الاظهر عدم الاحتياج
اليها كثيرا مع ان الاولى قراءة كتاب منها كشرح الخزرجية او كتاب الكافي في العروض والقوافي والحق ان من بلغ الى
رتبة الاجتهاد المطلق ينبغي له قراءة اكثر من العلوم والاطلاع عليها كعلم الطب والحكمة الطبيعية والنظرية والجلية وبعض علم
النجوم وعلم السحر ايضا لما ذكره بعض العلماء رضوان الله عليهم من ان معرفة علم السحر من الواجبات الكفائية ليعرف به الفرق
بين النبي والمتنبي وقد نقل اوثق مشايخي عن شيخنا البهائي ره انه كان يقول اني توقفت برهة في علم السحر من تتبع
[illegible]
لا نزاع في تحريم عمل السحر انما النزاع في تحريم علمه والظاهر اباحته بل قد ذهب بعض النظار الى انه فرض كفاية
لجواز ظهور ساحر يدعي النبوة فيكون في الامة من يقطعه وايضا نعلم ان منه ما يقتل فيقتل فاعله قصاصا
والسحر منه حقيقي ومنه خيالي ويقال له الاخذ بالعيون وسحرة فرعون اتوا بالمجموع من الامرين وقد [illegible]
الاشارة بقوله تعالى سحروا اعين الناس ثم اردفوه بالحقيقي واليه الاشارة بقوله واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم
ولما جهلت اسباب السحر لخفائها وترجمت بها الظنون اختلف الطرق اليها فطريق اهل الهند تصفية النفس و
تجريدها عن الشواغل البدنية بقدر الطاقة البشرية لانهم يرون ان تلك الاثار انما تصدر عن النفس البشرية
ومتاخروا الفلاسفة يرون راي الهند وطائفة من الاتراك تعمل عملهم ايضا وطريق النبط عمل اشياء مناسبة للغرض
المطلوب مضافة الى رقية ودخنة بعزيمة في وقت مختار وتلك الاشياء تارة تكون تماثيل ونقوش وتارة يعقد
تعقد وينفث عليها وتارة كتب تكتب وتدفن في الارض او تطرح في الماء او تعلق في الهواء او تحرق بالنار وتلك
الرقية تضرع الى الكوكب الفاعل للغرض المطلوب وتلك الدخنة عقاقير منسوبة الى ذلك الكوكب لاعتقادهم
ان تلك الاثار انما تصدر عن الكواكب وطريق اليونان تسخير روحانيات الافلاك والكواكب واستنزال قواها
بالوقوف لديها والتضرع اليها لاعتقادهم ان هذه الاثار انما تصدر عن روحانيات الافلاك والكواكب
لا عن اجرامها وهذا الفرق بينهم وبين الصابئة وقدماء الفلاسفة المتبعين لهذا الراي وطريق العبرانيين و
القبط والعرب الاعتماد على ذكر اسماء مجهولة المعاني كانها اقسام وعزائم بترتيب خاص يخاطبون بها حاضرا كالمعلم

بحث

ان هذه الاثار انما تصدر عن الجن وزعموا ان ذلك في ايام التسخير لملائكة قاهرة لهم وربما ذكر بعضهم علم التوفيق ليفرق بين
الغناء الحرام وغيره وكذلك علم الرمل والتجويد وما قاربهما اذ به يفرق بين كرامات الاولياء وتمويهات السفهاء واما
علم الخط ومعرفته فالاحتياط الظاهر ونقل بعضهم من جملة احوال شيخنا المرتضى قدس الله روحه انه كان يدرس في [illegible]
على من هو غير بعيد من عقوبته واما علم المناظرة والمباحثة فكذلك ايضا وبالجملة فالمجتهد يحتاج الى ادوات كثيرة في الاستنباط
ومع ذلك كله ان يكون له قوة وملكة يتمكن بها من ارجاع الفروع الى الاصول وهذه هي العمدة في هذا الباب وهذه القوة
بيد الله تعالى يؤتيها من يشاء من عباده على وفق حكمته ولكثرة المجاهدة والممارسة لاجلها مدخل عظيم في تحصيلها والمجتهد الذي
جامع [illegible] والافتاء المجتهد [illegible] واذا اتفق المفتي بهذا الوصف وجب على الناس الترافع اليه وقبول قوله
والتزام حكمه لانه منصوب من الامام عليه السلام على العموم لقوله انظروا الى رجل منكم قد روى حديثنا وعرف احكامنا
فاجعلوه قاضيا فاني قد جعلته عليكم حاكما فاذا حكم بحكمنا فلم يقبل منه فانما بحكم الله استخف وعلينا رد والراد علينا راد
على الله هذا الكلام للصادق عليه السلام وقد روى هذا المضمون بطرق متعددة وقد اختلف الاخباريون و
المجتهدون في المراد فذهب جماعة من متأخري اصحابنا المجتهدين الى دلالته على اتباع ظن [illegible]
سواء استند ظنه الى الاستصحاب او البراءة الاصلية او عموم اية او اطلاقها او الى ملازمة عقلية قطعية بزعمهم او الى
جمع بين حديثين متعارضين بتأويل بعيد او الى غير ذلك من اسباب الظن والاخباريون قالوا بدلالتها على الرجوع الى
رواة احاديثهم عليهم السلام كما هو مصرح به في قوله عليه السلام قد روى حديثنا فليس المستفاد منها الا معرفة الحكم من حديثهم
عليهم السلام والانصاف في ذلك هو ان المجتهد اذا اخذ الحكم من دلالات الاخبار الثلث اي المطابقة والتضمن والالتزام المطابقة و
او عمومات الايات والاخبار واطلاقهما او الجمع بين الاخبار المتعارضة بتأويل جيد قريب باعتقاده وان كان
بعيدا عند غيره فقد اخذ الحكم من الاحاديث وذلك انهم قالوا قد امرونا ان نكلم الناس على قدر عقولهم وعاداتهم
المتعارف بينهم في المحاورات ولا يخفى على احد ان قصد الدلالة الالتزامية او التضمنية من الكلام قد صار شايعا في محاورات
الناس بحيث لا يقصر عن قصد الدلالة المطابقية وكذلك الاستعارة والمجاز والكناية فاذا اخذ المجتهد من الفاظ
واخذه من الدلالات والمجاز ونحوه حتى صار راجحا في نظره وجب عليه العمل به وان لم يبلغه الى العلم لانه ادرك
فهم من الفاظ الحديث فيدخل تحت قوله عليه السلام وعرف احكامنا كما لا يخفى وسياتي تمام الكلام فيه ان شاء الله تعالى
ومن اجل هذا ذكر مشايخنا [illegible] في ترجيح الاخبار ما الذي رواته اكثر او يكون اعلى سندا او كان رواته اعلم
او اورع او ازهد او ازكى او اشهر والفقيه ارجح من غيره والافقه ارجح والعالم بالعربية ارجح والاعلم بها ارجح
من العالم وصاحب الاصل ارجح والمعلوم عدالته ارجح من المزكى والمزكى بالاعلم اولى والاشد
ضبطا ارجح من الاقل والمشهور بالرياسة ارجح من غيره والمتحمل وقت البلوغ ارجح وذو السبب ارجح وراوي اللفظ
ارجح من راوي المعنى والمسند ارجح والمتاخر بعد ظهور النبي صلى الله
عليه واله ارجح وذو السبب ارجح والفصيح ارجح من الركيك ولا يرجح الافصح على الفصيح والاتي من متقدم والدال
بالوضع الشرعي والعرفي ارجح من اللغوي والحقيقة ارجح من المجاز والدال بوجهين ارجح من الدال بوجه واحد و

[illegible]

المعلل والمطردة فيه تعدد او لا وان في عن حكم الاصل راجح على المقرر وقيل بالعكس والمشتمل على الحظر راجح عند الكرخي على
المشتمل على الاباحة وسويا بينهما عند ابي هاشم والنافي للحد راجح على المثبت والذي عمل به بعض العلماء ارجح من الذي تركه
اذا كان [illegible] فقد نقل على ارجحية الدال بالوضع العرفي على الدال بالوضع اللغوي وذلك مما اشرنا اليه
اذا عرفت هذه الكلمة فاعلم انه قد وقع بين المجتهدين والاخباريين التشاجر في مسائل المسئلة الاولى ان المجتهدين
قد عرفوا الفقه في كتبهم الاصولية بالعلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستدل على اعيانها بحيث لا يعلم كونها من الدين
ضرورة فبالقيد الاخير اخرجوا ضروريات الدين كالصلوة والزكوة ونحوهما من الفقه ورد عليهم الاخباريون
بان مثل هذا انما هو طريقة الحكماء والمتكلمين حيث انهم يجعلون لكل فن عبارة عن مسائل نظرية مخصوصة
اطرافها ويحتج اثباتها والباعث لهم على ذلك ان في باب التعلم والتعليم تدوين المسائل البديهية فالفقهاء
ان ذلك الباعث جار هنا وليس كذلك لانه ليس شيء من الاحكام الشرعية بديهيا بمعنى انه لا يحتاج الى دليل
ذلك انها كلها محتاجة الى السماع من صاحب الشريعة ومسموع الدليل لا يستلزم بداهة المدعى اقول
ان الحق هنا مع الاخباريين وذلك ان البداهة والضرورة لو اخرجا بعض الاحكام عن الفقه للزم ان تكون ضروريات
المذاهب كذلك ايضا وهم لا يقولون به مع ان كثيرا من ضروريات الدين والمذهب انما صار ضروريا في اعصار الاسلام
بعد اقامة الدلائل وتظافر العلماء من المجتهدين والمحدثين من اهل مذهب الاسلام حتى انتهى الامر الينا في هذه الاعصار
وما قبلها فصارت ضرورية ويؤيده ان المجتهدين والمصنفين من فرق الاسلام كلها قد تعرضوا لضروريات الدين والمذهب
وذكروا ما ورد فيها من الدلائل وذلك لان الاجماع على بعض الاحكام من فرق الاسلام كلها لا يخرجها عن كونها مسئلة فقهية
الا ترى ان كثيرا من الفرعيات مما انعقد اجماع المسلمين عليها مع انها قد دونت في الكتب وذكروا مدارك احكامها و
فالحاصل ان في مسئلة فقهية [illegible] او قال من دخل دار غيره [illegible] بمسئلة من الفقه [illegible]
ذلك فان قلت هذا الاصطلاح قد اصطلح عليه الفقهاء فاخرجوا الضروريات من الفقه به ولا مشاحة في الاصطلاح قلت الفقهاء
رضوان الله عليهم ما زعموا ان هذا الاصطلاح اخترعوه من عند انفسهم ليتم هذا الكلام بل قالوا انه مفهوم من الاخبار وكلام
الائمة الاطهار عليهم السلام لانهم المتشرعة الذين حملوا كلام الشارع وعبروا عنه بالعبارات الفقهية ومن تتبع كلامهم
ولا ريب في ذلك والله العالم بحقائق الامور المسئلة الثانية في مدارك الاحكام قال المجتهدون رضوان الله
عليهم مستند الاحكام خمسة الكتاب والسنة والاجماع ودليل العقل والاستصحاب اما الكتاب فادلته قسمان النص
والظاهر والنص ما دل على المراد من غير احتمال وفي مقابلته المجمل وقد يتفق اللفظ الواحد ان يكون نصا و
مجملا باعتبارين كقوله تعالى يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء فانه نص باعتبار العدد ومجمل باعتبار ما تعتد به واما الظاهر
فهو اللفظ الدال على احد محتملاته دلالة راجحة لا ينتفي معها الاحتمال وفي مقابلته المأول والظاهر انواع احدها
ما كان راجحا بحسب العرف كدلالة الغائط على الفضلة الثاني ما كان راجحا بحسب الشرع كدلالة لفظ الصوم على
الامساك عن المفطرات وهذان وان كانا نصين باعتبار الشرع والعرف الا ان احتمال ارادة الوضع
لم ينتف انتفاء يقينيا الثالث المطلق وهو اللفظ الدال على الماهية فهو في دلالته على تعلق الحكم بالماهية من دون قيد دلالته

ظاهرة الرابع العام وهو الدال على اثنين فصاعدا من غير حصر في دلالته على استيعاب الاشخاص ظاهرا لا قطعا واما
المأول فهو اللفظ الذي يراد به المعنى المرجوح من محتملاته كقوله تعالى ويبقى وجه ربك واما السنة فثلث
قول وفعل واقرار اما القول فهو ما تقدم واما الفعل فان وقع بيانا تبع المبين في وجوبه وندبه واباحته
وان فعله ابتداء فلا حجة فيه الا ان يعلم الوجه الذي وقع عليه فيجب المتابعة وما اقره النبي صلى الله عليه واله
فانه يدل على الجواز لانه لا يقرر منكرا سواء فعل بحضرته او لا بحضرته مما يعلم انه صلى الله عليه واله علمه ولم ينكره واما
النادر فلا حجة فيه كما روى ان بعض الصحابة قال كنا نجامع ونكسل على عهد رسول الله صلى الله عليه واله فلا نغتسل
لجواز ان يخفى فعل ذلك على النبي صلى الله عليه واله فلا يكون سكوته عنه دليلا على جوازه ثم السنة اما متواتر
وهي ما حصل معه العلم القطعي باستحالة التواطؤ او خبر واحد وهو ما لم يبلغ ذلك مسندا كان او مرسلا فاما
المتواتر فهو حجة لافادته اليقين وكذا ما اجمع على العمل به واما ما اجمع الاصحاب على اطراحه فلا حجة فيه وقد
افرط بعضهم في العمل بخبر الواحد حتى انقاد لكل خبر وما فطن لما تحته من التناقض فان من جملة الاخبار قول
النبي صلى الله عليه واله ستكثر بعدي القالة علي وقول الصادق عليه السلام ان لكل رجل منا رجلا يكذب عليه و
اقتصر بعض عن هذا الافراط فقال كل سليم السند يعمل به وما علم ان الكاذب قد يصدق والفاسق قد يصدق
ولم يتنبه ان ذلك طعن في علماء الشيعة وقدح في المذهب اذ لا مصنف الا وهو يعمل بخبر المجروح كما يعمل بخبر المعدل
وافرط اخرون في رد الخبر حتى احال استعماله عقلا ونقلا واقتصر اخرون فلم ير العقل مانعا لكن الشرع لم
ياذن في العمل به وكل هذه الاقوال منحرفة عن السنن والتوسط اصوب فما قبله الاصحاب ودلت القرائن
على صحته عمل به وما اعرض الاصحاب عنه او شذ وجب اطراحه لوجوه احدها انه مع خلوه عن القرينة
يكون جواز صدقه مساويا لجواز كذبه ولا يثبت الشرع بالمحتمل للكذب الثاني انه اما ان يفيد الظن او لا يفيد
وعلى التقديرين لا يعمل به اما بتقدير عدم الافادة فمتفق عليه واما بتقدير افادة الظن فمن وجوه احدها قوله
تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم الثاني قوله تعالى ان الظن لا يغني من الحق شيئا الثالث قوله تعالى وان تقولوا على الله
ما لا تعلمون وايضا ان خص عاما كان عدولا عن متيقن الى مظنون وان نقل حكم الاصل كان عسرا وحرجا
وهو منفي بالدليل ولو قيل هو يفيد الظن فيعمل به تفصيا من الضرر المظنون منعنا افادته الظن لقوله عليه السلام
ستكثر بعدي القالة علي فاذا جاءكم عني حديث فاعرضوه على كتاب الله العزيز فان وافقه فاعملوا به والا
فردوه وخبره صدق فلا خبر من هذا القبيل الا يحتمل ان يكون من قبيل المكذوب لا يقال هذا خبر واحد فلا
نقول ان كان الخبر حجة فهذا احد الاخبار وان لم يكن حجة فقد بطل الجميع ولا يقال الامامية عاملة بالاخبار
وعملها حجة لانا نمنع ذلك فان اكثرهم يرد الخبر بانه واحد وبانه شاذ فلولا استنادهم في الاخبار
الى وجه يقتضي العمل بها لكان عملهم اقتراحا وهذا لا يظن بالفرقة الناجية واما انه مع عدم الظفر بالطاعن
والمخالف لمضمونه يعمل بها فلانه مع عدم الوقوف على الطاعن والمخالف له يتيقن انه حق لاستحالة تمالي
الاصحاب على القول بالباطل وخفاء الحق بينهم واما مع القرائن فلانها حجة بانفرادها فيكون دالة على

صدق

صدق مضمون الحديث ويراد بالاحتجاج به التأكيد ولا يقال لو لم يكن خبر الواحد حجة لما نقل لانا نقول قد نقل ذلك
نقل خبر من عرف فسقه وكفره ومن قذف بوضع الاخبار ورمي بالغلو والاخبار الة السند [illegible] في
البحوث العلمية كالتوحيد والعدل والجواب في الكل واحد واما الاجماع فهو عندنا حجة بانضمام المعصوم
فلو خلا المائة من فقهائنا عن قوله لما كان حجة ولو حصل في اثنين لكان قولهما حجة لا باعتبار اتفاقهما
بل باعتبار قوله فلا تغتر اذن بمن يتحكم فيدعي الاجماع باتفاق الخمسة والعشرة من الاصحاب مع جهالة قول
الباقين الا مع العلم القطعي بدخول الامام في الكل ولنفرض صورا ثلاثا الاولى ان يفتي جماعة ثم لا يعلم
من الباقين مخالف فالوجه انه ليس حجة لانا كما لا نعلم مخالفا لا نعلم ان لا مخالف ومع الجواز لا يتحقق دخول
المعصوم في المفتين الثانية ان يختلف الاصحاب على قولين فهل يجوز احداث الثالث تردد [illegible] لا
يجوز بشرط ان نعلم ان لا قائل منهم الا باحدهما الثالثة ان يفترقوا فرقتين ويعلم ان الامام ليس في
احديهما ويجهل الاخرى فيتعين الحق مع المجهولة وهذه الفروض تتعقل لكن قل ان تتفق واما دليل
العقل فقسمان احدهما ما يتوقف فيه على الخطاب وهو ثلاثة الاول لحن الخطاب كقوله تعالى ان اضرب
بعصاك الحجر فانفجرت اراد فضرب الثاني فحوى الخطاب وهو ما دل عليه بالتنبيه كقوله تعالى ولا تقل
لهما اف الثالث دليل الخطاب وهو تعليق الحكم على احد وصفي الحقيقة كقوله في سائمة الغنم الزكوة
والشيخ يقول هو حجة وعلم الهدى ينكره وهو الحق اما تعليق الحكم على الشرط كقوله اذا بلغ الماء قدر كر
لم ينجسه شيء وكقوله تعالى وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن فهو حجة تحقيقا لمعنى الشرط
ولا كذا لو علقه على الاسم كقوله اضرب زيدا خلافا للدقاق القسم الثاني ما ينفرد العقل بالدلالة
عليه وهو اما وجوب كرد الوديعة او قبح كالظلم والكذب او حسن كالصدق والانصاف ثم كل واحد
من هذه اما ان يكون ضروريا وقد يكون كسبيا كرد الوديعة مع الضرر وقبح الكذب مع النفع واما الاستصحاب
فاقسامه ثلاثة استصحاب حال العقل وهو التمسك بالبراءة الاصلية كما يقال ليس الوتر واجبا لان
الاصل براءة العهدة ومنه ان يختلف الفقهاء في حكم بالاقل والاكثر فيقتصر على الاقل كما يقول
بعض الاصحاب في عين الدابة نصف قيمتها ويقول الاخر ربع قيمتها فيقول المستدل ثبت الربع اجماعا
فينتفي الزائد نظرا الى البراءة الاصلية الثاني ان يقال عدم الدليل على كذا فيجب انتفاؤه وهذا
يصح فيما يعلم انه لو كان هناك دليل لظفر به اما لا مع ذلك فانه يجب التوقف ولا يكون ذلك الاستدلال
حجة ومنه القول بالاباحة لعدم دليل الوجوب والحظر الثالث استصحاب حال الشرع كالمتيمم يجد الماء في
اثناء الصلوة فيقول المستدل على الاستمرار الصلاة مشروعة قبل وجود الماء فيكون كذلك بعده وليس هذا حجة
لان شرعيتها بشرط عدم الماء لا تستلزم الشرعية معه ثم مثل هذا لا يسلم عن المعارضة بمثله لانك تقول الذمة مشغولة
قبل الاتمام فتكون مشغولة بعده واما القياس فلا نعتمد عليه عندنا لعدم اليقين بثمرته فيكون العمل به عملا بالظن
المنهي عنه ودعوى الاجماع من الصحابة على العمل به لم يثبت بل انكره جماعة منهم فما يريبك من [illegible]

فليس قياساً لان احدهما مقيس على الاخر بل لاشتراكهما في الدلالة الشرعية لا القياسية هذا كلام المحقق قدس الله روحه
ومضمونه قال المجتهدون من اصحابنا قدس الله ارواحهم **وقال الاخباريون** من اصحابنا عطر الله مراقدهم شيخ صاحب
الفوائد المدنية نور الله مضجعه وجدّي جده ان هذه الطريقة انما هي لمخالفينا وقد اخذ اصحابنا رضوان الله
عليهم غفلة عن حقيقة الحال ولكثرة مطالعتهم وانسهم بكتب المخالفين كما ذكره العضدي وصاحب التلويح وهو المحقق
التفتازاني فانه قد ذكر مثل تحقيقات اصحابنا في كيفية الاستنباطات ووجوب العمل بالامارات كلها ثم قال [illegible]
كلامه وتحقيق هذا المقام ان المسئلة الاجتهادية اما ان لا يكون لله تعالى فيها حكم معين قبل اجتهاد المجتهد او يكون
وحينئذ اما ان لا يدل عليه او يدل وذلك الدليل اما قطعي او ظني فذهب الى كل احتمال جماعة فحصل اربعة
مذاهب **الاول** ان لا حكم في المسئلة قبل الاجتهاد بل الحكم ما ادى اليه راي المجتهد واليه ذهب عامة المعتزلة
ثم اختلفوا فذهب بعضهم الى استواء الحكمين في الحقيقة وبعضهم الى كون احدهما احق وقد يعبر ذلك الى الاول
بمعنى انه لم يتعلق الحكم بالمسئلة قبل الاجتهاد والا فالحكم قديم عنده **الثاني** ان الحكم معين ولا دليل عليه بل
العثور عليه بمنزلة العثور على دفين فلمن اصاب اجران ولمن اخطا اجر الكد واليه ذهب طائفة من الفقهاء والمتكلمين
الثالث ان الحكم معين وعليه دليل قطعي والمجتهد مامور بطلبه واليه ذهب طائفة من المتكلمين ثم اختلفوا في ان المخطئ هل
يستحق العقاب وفي ان حكم القاضي هل ينقض **الرابع** ان الحكم معين وعليه دليل ظني ان وجده اصاب وان فقده
اخطا والمخطئ المجتهد غير مكلف باصابته لغموضه وخفائه فلذا كان المخطئ معذوراً بل ماجوراً انتهى ونظير
كلام جماعة منهم ان في زمن المتاخرين منهم انعقد الاجماع على انه لا يجوز العمل الا باجتهاد الاربعة من مجتهديهم الى
يوم القيمة فلو قلد احد في هذا الزمان وبعده مجتهداً خامساً من مجتهديهم المتقدمين او اجتهد اجتهاداً جديداً
كان من اهل البدع والضلالة نعم يجوز الاجتهاد في مذهب اهل الاربعة كما في تلميذي ابي حنيفة فانهما اجتهدا في مذهبه
الى استخراج فتاوى بناء على اصوله **واما السبب الذي احوج** مخالفينا الى العمل بالاراء والظنون فقد ذكره
الشيخ تقي الدين احمد بن علي بن عبد القادر [illegible] في كتاب المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار حيث
قال ان الله تعالى لما بعث محمداً صلى الله عليه وآله رسولاً الى كافة الناس جميعاً وكانت الصحابة حوله صلى الله عليه وآله
يجتمعون اليه في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت وكان الواحد منهم اذا سئل رسول
الله صلى الله عليه وآله عن مسئلة او حدث حكماً علمه من حضر ولم يعلمه من غاب في تحصيل معيشته فلما مات رسول الله
صلى الله عليه وآله واستخلف ابو بكر تفرق الصحابة فمنهم من خرج لقتال مسيلمة واهل الردة ومنهم من خرج لجهاد
اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالمدينة مع ابي بكر عدة وكانت القضية اذا نزلت
بابي بكر قضى فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى الله عليه وآله فان لم يكن عنده سئل من
بحضرته من الصحابة وان لم يكن عندهم علم اجتهد في الحكم فلما مات ابو بكر وولي الامر عمر بن الخطاب فتحت الامصار
وزاد تفرق الصحابة فيما فتحوه من الاقطار وكانت الحكومة تنزل بالمدينة وفي غيرها من البلاد فان كان عند
الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى الله عليه وآله حكم به والا اجتهد امير تلك المدينة في

ذلك

ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى الله عليه وآله موجود اخذه صاحب [illegible] وقد حضر [illegible]
وحضر البصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي فمضى الصحابة على ما ذكرنا ثم خلف
بعدهم التابعون الاخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها انما تفقهوا مع من كان عندهم
من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاويهم من حضر عندهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله
بن عمر واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن
العاص ثم اتى من بعد التابعين فقهاء الامصار كابي حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك
بالمدينة وعثمان [illegible] بالبصرة والاوزاعي بالشام والليث بن سعد بمصر فجروا على تلك الطريقة من اخذ كل واحد
عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وذكر الكندي ان ابا سعيد عثمان بن
عتيق اول من رحل من اهل مصر الى العراق في طلب الحديث وتوفي في سنة اربع وثمانين ومائة وكان حال اهل الاسلام
من مصر وغيرها من الامصار في احكام الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الرحلة الى الافاق وتداخل الناس والتقوا
وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان اول من دوّن العلم محمد بن شهاب الزهري وكان [illegible]
وبوّب سعيد بن ابي عروبة وغيرهما من اهل كل بلد ما وصلت احاديث رسول الله صلى الله عليه وآله من اهل البلاد البعيدة
الى من لم يكن عنده وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجمعت الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم وزيف الاجتهاد
المؤدي الى خلاف كلام رسول الله صلى الله عليه وآله واستمر الحال الى زمان خلافة هرون الرشيد فلما قام هرون
بالخلافة ولّى القضاء ابا يوسف يعقوب بن ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة بعد سنة سبعين ومائة فلم يقلّد
بلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به القاضي ابو يوسف واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس
الحكم بن المرتضى من اولاد عبد الملك وتلقب بالمستنصر في سنة ثمانين ومائة اختص بيحيى بن يحيى الاندلسي وكان قد حج
وسمع من مالك ابواباً وحمل عن ابن وهب وعن ابي القاسم وغيره علماً كثيراً وعاد الى الاندلس فنال من
الرياسة والحرمة ما لم ينله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعامة الى رايه فلم يقلد في سائر اعمال
الاندلس قاض الا باشارته واعتنائه فصاروا على راي مالك بعد ما كانوا على راي الاوزاعي ولم يزل مذهب مالك
مشهوراً بمصر حتى قدم الشافعي محمد بن ادريس الى مصر مع عبد الله بن العباس بن موسى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه
من اهل مصر جماعة من اعيانها وكتبوا عن الشافعي ما الفه وعملوا بما ذهب اليه ولم يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره
ينتشر واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حمل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط
ذلك في اوقافه التي بمصر فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب
[illegible] والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة [illegible] ذكر لمذهب ابي حنيفة و
احمد بن حنبل ثم اشتهرا في اخرها فلما كانت سلطنة الظاهر [illegible] بالقاهرة ومصر اربع قضاة شافعي ومالكي
وحنفي وحنبلي فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وستمائة حتى لم يبق في مجموع الامصار مذهب يعرف من
مذاهب اهل الاسلام سوى هذه الاربعة وعقيدة الاشعري وعملت لاهلها المدارس والزوايا والربط

في سائر ممالك الاسلام وعودي من تمذهب بغيره وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة واحد ولا قدم للخطابة
والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلداً احد هذه المذاهب وافتى فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب
اتباع هذه المذاهب وتحريم ما عداها والعمل على هذا الى اليوم والحق الذي لا ريب فيه ان دين الاسلام [illegible]
باطن فيه [illegible] وهو كله لازم كل واحد لا مسامحة فيه ولم يكتم رسول الله صلى الله عليه وآله من الشريعة ولا
كلمة ولا اطلع اخص الناس به من زوجة او ابنة او صاحب او ابن عم على شيء من الشريعة كتمه عن الاحمر والاسود و
رعاة الغنم ولا كان عنده صلى الله عليه وآله سر ولا رمز ولا باطن غير ما دعى الناس اليه ولو كتم شيئاً لما بلغ كما
امر ومن قال هذا فهو كافر بالاجماع واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف انتهى [illegible]
ان الذي دعى الناس الى العمل بالظنون والاراء والاجتهادات هو ان اهل هذه المذاهب الاربعة [illegible]
[illegible] حتى انه لو ظهر للناس حديث من النبي صلى الله عليه وآله على خلاف فتاويهم اولوه او طرحوه
او تكلموا في رواته حتى عمت البلية وتهدمت اركان الدين واما السبب الاخر الذي دعاهم الى العمل
بالامارات والظنون فهو انهم لم يعملوا بكلام اهل البيت عليهم السلام للعداوة والحسد [illegible]
اليهم من الخلفاء الثلاثة مضافاً الى ما فعله بهم سلاطين زمانهم من الاحترام والاعتبار فلم ياخذوا الحديث عن الائمة
الطاهرين فلم يكن عندهم من الاخبار النبوية ما يفي بالوقائع الواردة في العبادات والمعاملات فاضطروا الى
العمل بالاراء والقياس واما شيعة اهل البيت عليهم السلام فقد القوا اليهم الاحكام وكتبوا عنهم كتباً كثيرة
في الاخبار مشتملة على كل الابواب ولم يحتاجوا [illegible] من الادلة الا ترى ان [illegible]
الدخول [illegible] لو تفحص لبلغ مقدار كتاب فاذا كان الحال على
هذا المنوال فلا نحتاج في العمل الا الى اخبارهم عليهم السلام **اما الاجماع** فما اثبت حجيته الا الجمهور وعليه
بنوا احزاب الدين باثبات خلافة الخلفاء الثلاثة واما عندنا فقد اتفق الاصحاب كلهم على ان حجيته مشروطة بحصول
العلم القطعي بدخول الامام عليه السلام في جملة المجمعين وهذا غير موجود وعلى تقدير وجوده يكون رجوعاً الى الحديث
واما القران فيقع الكلام انه لا يعرفه الا من خوطب به وهم اهل البيت عليهم السلام الذين تحملوا علمه عن جدهم
صلى الله عليه وآله [illegible] للاستدلال به وانما الحجة فيه ما ورد تفسيره في الاخبار [illegible]
الاستصحاب والادلة العقلية بانواعها فهي [illegible] عند الاخباريين راساً وقد حرموا الاخذ بها
في الاحكام الشرعية [illegible] ان شاء الله تعالى وقالوا ايضاً ان المستفاد من كلام اهل الذكر عليهم السلام ان لله تعالى في كل
واقعة يحتاج اليها الامة الى يوم القيامة حكماً معيناً وان عليه دليلاً قطعياً وان الناس مامورون بالطلب من عند
حفظة الدين وهم اهل الذكر عليهم السلام وان المخطئ في حكم او المفتي آثم [illegible] و
ان حكم القاضي بالظن ينقض وانه لا اعتداد في غير الضروريات الا بعلم معصوم او فتواه او برواية حكمه او فتواه لا كما
زعم علماء العامة من ان الاحكام غير متناهية فلا يمكن ان يعلمها الله تعالى احداً من العباد فلذلك ناطها بدلائل
وربطها بامارات ومخائل وزعموا ايضاً ان القران نزل على قدر عقول الناس وانهم مكلفون باستنباط الاحكام النظرية

من

منه لانكارهم ان علم القران من الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه والمؤول وغيرها عندهم عليهم السلام خاصة وفي الحديث
حديث يكون وروده من باب التقية **وقال الاخباريون** ايضاً ان كثيراً من المجتهدين [illegible] في كثير من المواضع
خلاف الروايات المتواترة وفي كثير من المباحث الكلامية والاصولية [illegible] في الاصول [illegible] في
المسائل الفقهية ولو التزموا على تدوين الفنون الثلاثة [illegible] الحصول [illegible] العترة
الطاهرة ثم توسعهما وتاييدهما باعتبارات عقلية لكان خيراً لهم واشد [illegible] قالوا ان اول من غفل عن طريقة اصحاب
الائمة عليهم السلام واعتمد على فن الكلام وعلى اصول الفقه المبنيين على الافكار العقلية المتعارفة بين العامة محمد بن احمد
الجنيد العامل بالقياس وحسن بن ابي عقيل العماني المتكلم ولما ظهر الشيخ المفيد [illegible] وحسن ظنه بتصانيفهما بين
اصحابه ومنهم السيد المرتضى والشيخ الطوسي شاعت طريقتهما بين متاخري اصحابنا قرناً فقرناً حتى وصلت
النوبة الى العلامة الحلي قدس الله روحه فالتزم في تصانيفه اكثر القواعد الاصولية للعامة ثم تبعه الشهيدان والفاضل
الشيخ علي واول من زعم ان اكثر احاديث اصحابنا الماخوذة من الاصول التي الفوها بامر اصحاب العصمة عليهم السلام
وكانت متداولة بينهم وكانوا مامورين بحفظها ونشرها بين اصحابنا لتعمل بها الطائفة لا سيما في زمن الغيبة الكبرى
اخبار احاد خالية عن القرائن الموجبة للقطع بورودها عن اصحاب العترة عليهم السلام محمد بن ادريس الحلي ولا خلل
تكلم على اكثر فتاوى رئيس الطائفة الماخوذة من تلك الاصول وهو قد وافق رئيس الطائفة وعلم الهدى ومن تقدم
عليهما في انه لا يجوز العمل بخبر الواحد الخالي عن القرينة الموجبة للقطع وغفل عن ان احاديث اصحابنا ليست من
ذلك القبيل مع ان علم الهدى في كثير من رسائله ورئيس الطائفة في كتاب العدة ومحمد بن يعقوب ومحمد بن بابويه
في كتابيهما صرحوا بذلك ثم تبعه العلامة الحلي في ذلك ومن جاء بعد العلامة تبعه في المقامين وقد ذكر السيد
الصالح السيد علي بن طاوس جملة من هذا الكلام ذكره صاحب الفوائد المدنية **قال مؤلف هذا الكتاب**
اما قول بعض الاخباريين بعدم جواز الاحتجاج بظواهر القران كما قال الفاضل الاسترابادي وجماعة من [illegible]
فهو مما لا نوافقهم عليه وذلك لان القران منه محكم ومنه متشابه وقد انزله الله سبحانه للاعجاز والتحدي فلو لم يكن
مفهوم المعنى لطال لسان التشنيع للفصحاء كقريش وكان لهم ان يقولوا كيف يصح التحدي وان الاعجاز بما لا يفهم منه معنى
فان قالوا ان الاعجاز انما هو باعتبار فصاحة كلماته وبلاغة اسلوبه قلنا ان البلاغة هي مطابقة الكلام لمقتضى الحال
فاذا لم يفهم منه [illegible] مع ان الالفاظ التي لا تدرى معانيها لا تظهر فصاحتها [illegible] مع ان من اعظم
اعجاز القران اخباره بالمغيبات وقصص السابقين فان قالوا [illegible] في هذا الكلام الى النبي صلى الله عليه وآله و
اهل بيته عليهم السلام من بعده قلنا كيف يجوز ان الكفار الذين اختاروا المقارعة بالسيوف على المعارضة بالحروف يرجعون
الى الائمة عليهم السلام في الكشف عن الفاظ القران [illegible] في بيان الفاظه ما هذا الا محال في العقول وقد حقق هذا
المقام شيخنا شيخ الطائفة طاب ثراه في تفسيره التبيان مع انه من جملة الاخباريين قال في ذلك الكتاب **واعلم** ان
الرواية ظاهرة في اخبار اصحابنا بان تفسير القران لا يجوز الا بالاثر الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وعن الائمة عليهم السلام
الذين قولهم حجة كقول النبي صلى الله عليه وآله وان القول فيه بالراي لا يجوز وروت العامة ذلك ايضاً عن النبي صلى الله عليه وآله

انه قال من فسر القران برأيه فاصاب الحق فقد اخطأ وكره جماعة من التابعين وفقهاء المدينة القول في
القران بالرأي كسعيد بن المسيب وعبيدة السلماني ونافع ومحمد بن القاسم وسالم بن عبد الله وغيرهم وروي عن عائشة
انها قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وآله يفسر القران الا بعد ان يأتيه به جبرئيل عليه السلام والذي نقول
انه لا يجوز ان يكون في كلام الله تعالى وكلام نبيه صلى الله عليه وآله تناقض وتضاد وقد قال الله تعالى انا جعلناه قرآنا
عربيا وقال بلسان عربي مبين وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وقال في صفته تبيانا لكل شيء وقال
وما فرطنا في الكتاب من شيء فكيف يجوز ان يصفه بانه عربي مبين وانه بلسان قومه وانه بيان للناس
ولا يفهم بظاهره شيء وهل ذلك الا وصف له باللغز والمعمى الذي لا يفهم المراد به الا بعد تفسيره وذلك منزه
عنه القران وقد مدح الله تعالى اقواما على استخراج معاني القران فقال لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقال
تعالى في قوم يذمهم حيث لم يتدبروا القران ولم يتفكروا في معانيه افلا يتدبرون القران ام على قلوب
اقفالها وقال النبي صلى الله عليه وآله اني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي فبين ان الكتاب
حجة كما ان العترة حجة وكيف يكون حجة ما لا يفهم منه شيء وروي عنه عليه السلام انه قال اذا جاءكم عني
حديث فاعرضوه على كتاب الله فما وافق كتاب الله فاقبلوه وما خالفه فاضربوا به عرض الحائط وروي
مثل ذلك عن ائمتنا عليهم السلام وكيف يكون العرض على كتاب الله وهو لا يفهم منه شيء فكل ذلك يدل
على ان ظاهر هذه الاخبار متروك والذي نقول ان معاني القران على اربعة اقسام **احدها** ما اختص الله
تعالى بالعلم به فلا يجوز لاحد تكلف القول فيه ولا تعاطي معرفته وذلك مثل قوله تعالى يسئلونك عن الساعة ايان
مرسيها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو ومثل قوله ان الله عنده علم الساعة الى آخرها فتعاطي معرفة ما اختص الله تعالى به خطأ **وثانيها**
ما كان ظاهره مطابقا لمعناه فكل من عرف اللغة التي خوطب بها عرف معناها مثل قوله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا
بالحق ومثل قوله قل هو الله احد وغير ذلك **وثالثها** ما هو مجمل لا ينبئ ظاهره عن المراد به مفصلا مثل قوله تعالى اقيموا الصلوة
وآتوا الزكوة وقوله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده وقوله
وفي اموالهم حق معلوم وما اشبه ذلك فان تفاصيل اعداد الصلوة وعدد ركعاتها وتفصيل مناسك الحج وشروطه و
مقادير النصاب في الزكوة لا يمكن استخراجه الا ببيان النبي صلى الله عليه وآله ووحي من جهة الله تعالى فتكلف القول في ذلك
خطأ ممنوع منه يمكن ان تكون الاخبار متناولة له **ورابعها** ما كان اللفظ مشتركا بين معنيين فما زاد عنهما
ويمكن ان يكون كل واحد منهما مرادا فانه لا ينبغي ان يقدم احد فيقول ان مراد الله منه بعض ما يحتمل الا بقول نبي او
امام معصوم بل ينبغي ان يقول ان الظاهر يحتمل الامور وكل واحد يجوز ان يكون مرادا على التفصيل والله اعلم بما اراد ومتى
كان اللفظ مشتركا بين شيئين او ما زاد عليهما ودل الدليل على انه لا يجوز ان يريد الا وجها واحدا جاز ان يقال انه
هو المراد ومتى قسمنا هذه الاقسام نكون قد قبلنا هذه الاخبار ولم نردها على وجه يوحش نقلتها والمتمسكين بها ولا منعنا
بذلك من الكلام في تأويل الآي جملة ولا ينبغي لاحد ان ينظر في تفسير آية لا ينبئ ظاهرها عن المراد مفصلا ان يقلد احدا من
المفسرين الا ان يكون التأويل مجمعا عليه فيجب اتباعه لمكان الاجماع لان من المفسرين من حمدت طرائقه ومدحت مذاهبه

كان

كابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم ومنهم من ذمت مذاهبه كابي صالح والسدي والكلبي وغيرهم هذا في الطبقة الاولى واما
المتأخرون فكل واحد منهم نصر مذهبه وتأول على ما يطابق اصله فلا يجوز لاحد ان يقلد احدا منهم بل ينبغي ان
يرجع الى الادلة الصحيحة اما العقلية او الشرعية من اجماع عليه او نقل متواتر به عمن يجب اتباع قوله ولا يقبل في ذلك
خبر واحد وخاصة اذا كان مما طريقه العلم ومتى كان التأويل مما يحتاج الى شاهد من اللغة فلا يقبل من الشاهد
الا ما كان معلوما بين اهل اللغة شائعا بينهم فاما طريقه الآحاد من الابيات النادرة فانه لا يقطع بذلك
ولا يجعل شاهدا على كتاب الله وينبغي ان يتوقف فيه ويذكر ما يحتمله ولا يقطع على المراد منه بعينه فانه متى قطع على المراد
كان مخطئا وان اصاب الحق كما روي عنه صلى الله عليه وآله لانه قال ذلك تخمينا وحدسا ولم يصدر ذلك عن حجة
قاطعة وذلك باطل بالاتفاق انتهى كلامه طاب ثراه ويستفاد من آخره ان القول فيما يدرك من القران بالقواعد
العربية تخمينا وتشهيا خطأ اثم وان اصاب الحق وقد اشار السيد الشريف في حاشيته على الكشاف حيث قال
وينقسم الى التفسير وهو ما لا يمكن الا بالنقل كاسباب النزول والقصص فهو ما يتعلق بالرواية والى التأويل وهو ما يمكن
ادراكه بالقواعد العربية فهو ما يتعلق بالدراية فالقول بالاول بلا نقل خطأ وكذا القول في الثاني بمجرد التشهي
وان اصاب فيهما هذا والظاهر من كلام الشيخ ره ان اللفظ اذا احتمل وجوها لم يذكر المتقدمون الا وجها واحدا
منها لم يجز للمتأخر ان يحمل الآية على غيره وقال سيدنا المرتضى طاب ثراه في الذريعة بجوازه قال والذي يوضح
ما ذكرناه انا اذا تأولنا قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة على ان المراد بها الانتظار لا الرؤية
وفرضنا انه لم ينقل عن المتقدمين الا هذا الوجه دون غيره جاز للمتأخر ان يزيد على هذا التأويل ويذهب الى ان المراد
انهم ينظرون الى نعم الله لان الغرض في التأويل جميعا انما هو ابطال ان يكون الله تعالى في نفسه مرئيا وتأويلنا
معا مشتركان في دفع ذلك وقد قام كل واحد مقام صاحبه في الغرض المقصود وجرى التأويلان مجرى الادلة
في انه يغني بعضها عن بعض وقد خالفت في هذا المذاهب هذا كلامه قدس الله روحه والظاهر انه اراد بالمذاهب
بعضها فان الخلاف في ذلك بعض المخالفين واما اكثرهم فقد جوزوا استنباط المعاني على قوانين اللغة العربية ولا
مقصور فيه بل يعده فضلا وكمالا كما يعلم من تتبع كلامهم وقال الشيخ كمال الدين ميثم البحراني في شرح نهج البلاغة ان
قلت كيف يجوز للانسان في تفسير القران المسموع وقد قال صلى الله عليه وآله من فسر القران برأيه فليتبوأ مقعده من
النار وفي النهي عن ذلك آثار كثيرة قلت الجواب عنه من وجوه **الاول** انه معارض بقوله صلى الله عليه وآله ان للقرآن
ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا وبقول امير المؤمنين عليه السلام الا ان يؤتي الله عبدا فهما في القران **الثاني** لو لم يكن
غير المنقول لاشترط ان يكون مسموعا من الرسول صلى الله عليه وآله وذلك لا يصادف الا في بعض القران فاما ما يقوله
ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من انفسهم فينبغي ان لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأي **الثالث** ان الصحابة والمفسرين
اختلفوا في تفسير بعض الآيات وقالوا فيها اقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله محال
فكيف يكون الكل مسموعا **الرابع** انه صلى الله عليه وآله دعا لابن عباس فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل
فان كان التأويل مسموعا كالتنزيل ومحفوظا مثله فلا معنى لتخصيص ابن عباس بذلك **الخامس** قوله تعالى لعلمه الذين

يستنبطونه منهم فاثبت للعلماء استنباطا ومعلوم انه وراء المسموع فاذن الواجب ان يحمل النهي عن التفسير بالرأي
على احد معنيين **احدها** ان يكون لانسان في شيء رأي وله اليه ميل بطبعه فيتأول القران على وفق طبعه و
رأيه حتى لو لم يكن له ذلك الميل لما خطر ذلك التأويل بباله سواء كان ذلك الرأي صحيحا او غير صحيح وذلك
كمن يدعو الى مجاهدة القلب القاسي فيستدل على تصحيح غرضه من القران بقوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى ويشير
الى قلبه كما يستعمله بعض الوعاظ تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع **الثاني** ان يتسرع الى تفسير القران
بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بغرائب القران وما فيه من الالفاظ المبهمة وما يتعلق
به من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير والمجاز ومن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المعاني
بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل في زمرة من فسر القران بالرأي مثاله قوله تعالى وآتينا مبصرة فظلموا بها
فالناظر الى ظاهر العربية ربما يظن ان المراد ان الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء والمعنى آية مبصرة **اقول**
وقد ورد في كثير من الاخبار ذم النبي صلى الله عليه وآله واهل بيته من لا يفهم القران على قوانين لغة العرب كما روي انه
صلى الله عليه وآله عاب على ابن الزبعرى ان انتصر بعبدة المسيح لكيف بقوله سبحانه انكم وما تعبدون من دون الله
حصب جهنم فقال صلى الله عليه وآله ما اجهلك بلسان قومك اما علمت ان ما لمن لا يعقل ومن لمن يعقل فلم يرد الاصنام ونحوها وقول
الصادق عليه السلام في حديث طويل ذكر فيه ان الله تعالى كتب ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة قبل خلقه آدم
عليه السلام الستم عربا اما تقرؤون قوله تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون افيكون النسخ الا من كتاب الى غير ذلك
واما ما نقلنا عنهم سابقا من قولهم ان الناس مأمورون بطلب العلم من عند حفظة الدين فهو ظاهر الشهرة واما قولهم ان المخطئ
حكما والمفتي آثم ضامن وعليه وزر من يعمل بفتياه فغير صحيح وذلك لان من بذل جهده في اخذ الحكم الشرعي من اخبارهم
عليهم السلام من الاحاديث الصحيحة التي هي نص في ذلك الحكم فاتفق ان ذلك الحكم كان واردا من باب التقية فهو
معذور عند الله سبحانه وعند كل احد لانه دخل الدار من بابها واخذ الحكم من الموضع الذي امر الله بالاخذ منه وانهم
لا يقولون ان هذا حكم الله في حقه كما يقوله بعض المجتهدين القائلون بالتصويب واما البعض الآخر فيقولون ان
الحق المصيب واحد لكن المخطئ غير آثم ولا عليه وزر بفتياه وذلك انه لو كان الامر على ما ذكر لزم تكليف ما لا يطاق لانه
اذا وضح له دليل يجب عليه العمل به بالاجماع واذا عمل به لزمه الاثم من حيث ان الحكم كان في الواقع ليس هو حكما حقيقيا
بل انما الحق لمصلحة التقية ونحوها هذا القول من صاحب الفوائد المدنية الاعجب عجيب ويلزم على كلامه هذا ان اهل الحق
من المتقدمين الذين حذوا حذوهم وجدوا معاصريهم كالمحمدين الثلاثة ومن تقدمهم من الجماعة الذين رضي عنهم
من الاخباريين واثنى عليهم ان يكونوا آثمين قد لحقهم الوزر والوبال الى يوم القيامة وذلك انهم سيما المحمدين الثلاثة
قد اختلفوا في كثير من الاحكام وقد غلط بعضهم بعضا وافتى كل واحد منهم بخلاف ما افتى الآخر مع ان حكم الله سبحانه
واحد لا يختلف ومن خالفه كان من الآثمين بزعمك وايضا فان كلامهم عليهم السلام في المرتبة القصوى من الفصاحة
والبلاغة وله وجوه ومعان كما قال جدهم صلى الله عليه وآله اعطيت جوامع الكلم وهم قد كانوا اتباعه
كما يحققه من راجع نهج البلاغة وغيره واكثر الاخبار المروية في الاصول الاربعة وغيرها من هذا القبيل وكان ان لا يفهم

الى

فائدة

المحبة مصدر بمعنى الحب مشتق من حباب الماء بفتح الحاء معظمه لان المحبة معظم مهمات القلب وقيل مشتق من حب بمعنى اللزوم والثبات لانه قام القلب ولازمه الصحيح مستفاد من الجزري رحمه الله

تاریخ اتمام مدرسه چهارباغ اصفهان که از ابنیه سلطان المغفور والخاقان المبرور شاه سلطان حسین الصفوی برداشته است بسرکاری افتخار الاعاظم خواجه مدرس کلب علی و نشاه دین سلطان حسین حکیمه در مدرسه مزبوره بخط مرحوم عبدالرحیم در سنه ۱۱۲۲

سنه ۱۱۱۹

فائدة

شرح الکافی لصالح المازندرانی عطره ... بیتو دیعز

برده و فی روایة اخری باتهما اخذ ... عشوه برده دار

من باب التسلیم وفضل التسلیم للامام ... والا فلا

والرضا به لا باعتبار اعتقاد ذلک بانه ظلم ... وسعک ... ای جاز لک

فائده

ذا الحلیفه قال الفیلسوف العماد طاب ثراه فی حاشیة علی التقویم الا یابه ضبطه بعض شراح الحدیث ذو الحلیفه بالتعریف و بفتح الجیم المفتوحه واللام المکسوره قبل الیاء والفاء اخیرا بعد الالف و ... انه موضع فی بعض ... بین مکه والمدینه ... الوادی و ... الطریق ما بین ... ومن هذا البعض من قال

الصحیح ذو الحلیف ... قال الجوهری فی الصحاح الحلیفه الطریق بین الجبلین ... الناقه ... ای معروفا بالالف واللام

و ... الجیم المفتوحه واللام المکسوره والفاء اخیرا ولکن ... انه موضع ... قریب من جبال مکه یقال له حلیفه قال ابن الاثیر فی کتاب النهایه فی

باب الحاء مع اللام و ... فی الحدیث ذکر حلیفه ... وکر ... عرفه ... جیاد ... یزعم انه هو جیاد و منهم من

یزعم انه موضع من جیاد و قال ابن الاثیر فی باب الجیم مع الیاء من کتاب النهایه و فی الحدیث ذکر جیاد هو موضع باسفل مکه معروف من شعابها

والشعب بالکسر الطریق فی الجبل ... ومنهم من یقول انه هو ضجنان بالضاد المعجمه والجیم ومنهم من یقول هو موضع ... قریب ضجنان قال الجوهری فی الصحاح

الضجن بالجیم جبل معروف والضجنان جبل بناحیه مکه

نسب معاویه علیه الهاویه بچهار واسطه بعبد مناف بن قصی الاجداد

شنیع بوم ... مشهور ... معاویه بن ابی سفیان بن صخر بن حرب بن امیه بن عبد شمس بن عبد مناف و مادرش هند دخت

عتبه بن ربیعه است که در جنگ احد جگر حمزه ... الشهداء را خائیده و بدین جهة معاویه را ابن آکلة الاکباد گفتند تاریخ جلوس معاویه ...

... یزید علیه اللعنة ... عبدالرحمن و عبدالله ... دختر هند ... عبدالرحمن ام ولد ... فرزندانش

از میسون بنت بحدل کلبی بودند عبدالله و عبدالرحمن در حیات پدر وفات کردند و در زمان او امیر کوفه نعمان بن بشیر و امیر بصره عبیدالله بن زیاد

و حاکم مدینه ولید بن عتبه و فرمان فرمای مکه عمرو بن سعید العاص و ... عبدالرحمن بن زیاد و ضحاک بن قیس صاحب شرطه ... و در ...

روی ... قیام می نمود

گفته اند ... در ذات و صفات ... چشم ازرق و موی ... و ...

در چهاردهم ماه ربیع الاول سنه اربع و ستین ... ملعون ... بعد از ... ملحدین شد و به روایت حافظ ابرو عمرش

سی و نه سال بود و زمان حکومتش سه سال و هشت ماه ... که یزید ملعون ... پسر بود خالد معاویه

... ابوسفیان عبدالله الاکبر عبدالله الاصغر ابوبکر عمر حرب ربیع عبدالرحمن عتبه عثمان و کنیه یزید

ابو خالد بود و وزیرش سرجون رومی انتهی فائده منتخبها من قوائد المسلمین و امام زین العابدین ... بوده

انی لاکتم من علمی جواهره ‧ کیلا یری الحق ذو جهل فیفتتنا ‧ وقد تقدم فی هذا ابو الحسن ‧ الی الحسین

ووصی قبله الحسنا ‧ و رب جوهر علم لو ابوح به ‧ لقیل لی انت ممن یعبد الوثنا ‧ ولا استحل رجال المسلمین دمی

یرون اقبح ما یاتونه حسنا ‧ و ... لا یبلغ ... الحقیقة حتی یشهد ... الصدیق بانه زندیق

... ای ... است ...

شرح النهج لابن ابي الحديد البغدادي ان معاوية بذل لسمرة بن جندب مائة الف درهم حتى يروي ان هذه الاية نزلت في علي عليه السلام ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد وان الاية الثانية نزلت في ابن ملجم وهو قوله تعالى ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤف بالعباد فلم يقبل فبذل له مائتي الف فلم يقبل فبذل ثلثمائة الف فلم يقبل فبذل اربعمائة الف فقبل اقول قال شيخنا الجليل المصطفى القزويني في حاشيته رجاله بعد نقله هذه الرواية وليس اعلم ان محمد بن اسمعيل البخاري ومسلم بن حجاج القشيري والترمذي والنسائي وغيرهم من الجماعة كيف حكموا الصحاح الاحاديث المسندة الى هذا الرجل ومثله انتهى

كردم ودار الملك معاش
در خانه عزلت از جهان فحش
وز فرح الناس بران خانه
تعالى نعمت فعلكم

الملكوت بفتح ميم ولام مبالغه ملك بضم ميم وسكون لام طول پادشاهي وتسخير هر چيزي واينجا عبارت است از ملائكه اثر پادشاه برشان اين ظاهر تر است علق بكسر عين منقوط وتشديد دال منقوط است وعدة من الصحابة عبارت است از جماعتي عثمان بن ابراهيم وعلي بن محمد بن عبد الله بن اذينه واحمد بن عبد الله بن امية وعلي بن الحسن البرقي بفتح با يكنقطه وسكون را ونقطه منسوب است به برقه وان ولايتي است از قم مهران بميم وسكون ها وراء منقوط غير منصرف است القماط بفتح قاف وتشديد ميم والف وطاء منقوطه فروشنده قماط بكسر قاف وتخفيف ميم وان جامه است كه طفل را بيش از كهوار بستن با ان جبلة جبلي بفتح حاء منقوط وفتح لام عبد الرحمن بن الحجاج شرح المطرزي مدينة السلم بغداد والسلام اسم دجلة فاضيفت المدينة اليها وقال ابن قتيبة كان الاصمعي لا يقول بغداد وينهى عن ذلك ويقول مدينة السلام لانه سمع في الحديث انه بغ صنم وداد عطية بالفارسية كانها عطية الصنم

الشهوات الحسية وهذه القوى متباينة جدا فمتى غلب احدها انقهرت الباقيات وربما ابطل بعضها فعل البعض وفضيلة البشرية تعديل هذه القوى لان لكل من هذه القوى طرفي افراط وتفريط واما القوة الملكية فالسفاهة والبلاهة والقوة الغضبية التهور والجبن والقوة الشهوية الشره وخمود الشهوة فالقوة العاقلة تحصل من تعديلها فضيلة العلم والحكمة والغضبية تحصل من تعديلها فضيلة الشجاعة والقوة الشهوية تحصل من تعديلها فضيلة العفة واذا حصلت هذه الفضائل الثلث في حاق الاوساط وتلاقت حصلت منها فضيلة رابعة وملكة راسخة هي ام الفضائل وهي المعبر عنها بالعدالة فهي اذا ملكة نفسانية يصدر عنها المساواة في الامور الصادرة عن صاحبها وتحت كل واحدة من هذه الفضائل الثلث المتقدمة فضائل اخرى وكلها داخلة تحت العدالة فهي دائرة الكمال وجماع الفضائل على الاجمال واما في اصطلاح اهل الشرع الاول هو المقصود للمصنف في البحث فقال الاول هو المشهور بين اصحابنا المتأخرين من انها ملكة نفسانية تبعث على ملازمة التقوى والمروة وخرزوا بالملكة عما ليس كذلك من الاحوال المنتقلة بسرعة كحمرة الخجل وصفرة الوجل ... الراسخة التي تعسر زوالها وخلف العلامة في معنى التقوى فقيل هي اجتناب الكبائر والصغائر ... الثانية قد نسب الى جماعة من اجلاء الاصحاب كالشيخ المفيد والشيخ ابو الصلاح الحلبي والقاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي وابي عبد الله محمد بن منصور بن ادريس الحلي العجلي وابي الفضل الطبرسي ... عن اصحابنا من غير تفصيل الا انه افاد

الايهام ويقال التخييل ايضا وهو ان يذكر الفاظا لها معنيان بمثلا احدهما قريب والاخر غريب فاذا سمع الانسان سبق فهمه الى القريب ومراد المتكلم الغريب التخييل تصوير حقيقة الشيء كقوله تعالى والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه وقول النبي عليه السلام انما هي جفنة من جفنات دنيا قال صاحب الكشاف ولا ترى بابا في علم البيان ادق والطف من هذا الباب ولا انفع واعون على تعاطي تاويل المشتبهات من كلام الله وكلام الانبياء التلميح وهو ان يشير في فحوى كلامه الى مثل سائر او شعر نادر او قصة مشهورة من غير ان يذكرها كقوله المستغيث بعمرو عند كربته كالمستغيث من الرمضاء بالنار وكقول الحريري ان كان لا يرضيك الا كشفه فاسمع له اما يكلف في الاول اشارة الى قوله كليب الشعاثية عمرو بن الحارث وفي الثاني الى قصة يوسف عليه السلام اللغز مثل ذلك الا انه يجيء على طريقة السؤال كقول الحريري في الميل وما ناكح اختين جهرا وخفية وليس عليه في النكاح سبيل وقوله في الخمر ... ساسان الاكبر بن بهمن بن اسفنديار بن گشتاسف الملك وكان من حديثه ما ذكر ابن المقفع انه لما حضر بهمن الموت ... الناس جمالا ... فوضع على راسها ... ادركت ابنها ... الناس ان الملك ... ويقال ساسان الكردي ... وامثالهم وان لم يكونوا من اولاده ... التي قالها ... وقد شرحها الصاحب بن عباد ... اما ابو الاكاسرة فهو ساسان الاصغر ابن بابك بن ساسان الاكبر بن بهمن واول من ملك من اولاده اردشير بن بابك بن ساسان الاصغر واخرهم يزدجرد بن كسرى واما ال غسان فهم ملوك الشام واولهم الحارث بن عمرو الملقب بالمحرق واخرهم جبلة بن الايهم حلوان قرية بين بغداد وهمدان وهي في ايدي الاكراد والليل الدجوجي هو المظلم يقال دجى الليل وتدجى وليل دجوجي وليس هذا من لفظ الدجى لانه مضاعف ... العراق جمع عرق ... العيوق نجم احمر مضيء في طرف المجرة الايمن يتلو الثريا لا يتقدمها ... انتهى

قال

قال ابو المكارم المطرزي سطيح لقب الكاهن الذئبي واسمه ربيع بن عدي بن مسعود بن مازن بن ذئب بن عدي بن مازن بن غسان كان قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه واله وكان يخبر بمبعثه ولم يكن في بدنه عظم غير فخذه ... على القعود والقيام لا يزال مستلقيا وانما سمي الذئبي سطيحا لانه كان كذلك وقال له الكلبي عاش ثلثمائة سنة وخرج مع الازد ايام سيل العرم ومات في ايام انوشيروان وقد ولد النبي صلى الله عليه واله وسلم ... رحمه الله يقول لما كان ليلة ولد فيها رسول الله صلى الله عليه واله ارتجس ايوان كسرى فسقطت منه اربع عشرة شرفة وخمدت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك الف عام وغاضت بحيرة ساوة وراى الموبذان ابلا صعابا تقود خيلا عرابا وقد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها فبعث كسرى عبد المسيح الغساني الى سطيح يستخبره علم ذلك ويستعبره رؤيا الموبذان فقدم عليه وقد اشرف على الموت فسلم عليه فلم يحر سطيح جوابا فانشا عبد المسيح يقول اصم ام يسمع غطريف اليمن يا فاصل الخطة اعيت من ومن ... فلما سمع سطيح شعره رفع راسه فقال عبد المسيح على جمل يسيح جاء الى سطيح وقد اوفى على الضريح بعثك ملك بني ساسان لارتجاس الايوان وخمود النيران ورؤيا الموبذان راى ابلا صعابا تقود خيلا عرابا قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وخمدت نار فارس وغاضت بحيرة ساوة وفاض وادي السماوة فليست الشام لسطيح شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيح مكانه ونهض عبد المسيح الى رحله وهو يقول شمر فانك ماضي الهم شمير لا يفزعنك تفريق وتغيير ... فلما قدم على كسرى واخبره بقول سطيح قال كسرى الى ان يملك منا اربعة عشر ملكا تكون امور فملك منهم عشرة في اربع سنين وملك الباقون الى زمن عثمان العنقاء طائر عظيم معروف الاسم مجهول الجسم قال الخليل ... بيد الناس من صفتها غير اسمها ... سميت عنقاء لانه كان في عنقها بياض كالطوق وقيل لطول عنقها ... حنظلة بن صفوان الحميري ... ثم طارت بها فشكوا ذلك الى نبيهم فقال اللهم خذها واقطع نسلها ... ربيع الابرار روى عن ابن عباس ... قال ابو خالد ... ورعن العنقاء ... الدنيا ...

القنوت فی کل ثنائیة بعد القراءة قبل الرکوع واوجبه ابن ابی عقیل فی الجهریة والصدوق فی الجمعة ... یترکه عمدا وفی اخبار معتبره اشعار بوجوبه وقد انهینا البحث فی ذلک فی الحبل المتین ... الناسی بعد الرکوع فان ابن بابویه قال یقضیه بعد الصلوة جالسا وفی صحیحة زرارة ... وهو فی الطرق یستقبل القبلة ... بهذه الاحوال القضاء ... وتردد فیه فی المنتهی ... ان افضل ما یقال فیه کلمات الفرج ... وفی حسنة سعد بن ابی خلف یجزیک فی القنوت اللهم اغفر لنا وارحمنا وعافنا واعف عنا فی الدنیا والآخرة انک علی کل شیء قدیر ...

الالتفات قال الطبرسی هو العدول عن الغیبة الی الخطاب ... مالک یوم الدین ایاک نعبد وایاک نستعین ...

الاسکندری بکسر الهمزة ... منسوب الی الاسکندریة ... ابوالفرج ... کتاب ...

مسئلة قال الشیخ البهائی فی الاثنی عشریة ویحرم استقبال القبلة واستدبارها ... محمد باقر مجلسی رحمه الله در حق الیقین ... حرام است ... و قال والده العلامه رحمه الله ... حدیقة المتقین ...

[illegible]

نماز کردند ودر حمامی در حوالی مسجد جامع قدیم بود ... حبل المتین ...

تأویلها ان قوله علیه السلام ... الصلوة ... عن ابی الحسن الرضا علیه السلام ... الامام علیه السلام ... وهی ... بقیة ...

[illegible]

قال امیرالمؤمنین صلوات الله علیه فی خروج المهدی علیه السلام بنی اذا ما جاشت الترک فانتظر ولایة مهدی یقوم فیعدل
وذل ملوک الارض من آل هاشم وبویع منهم من یلذ ویهزل صبی من الصبیان لا رای عنده ولا عنده جد ولا هو یعقل
فثم یقوم القائم الحق منکم وبالحق یأتیکم وبالحق یعمل سمی نبی الله نفسی فداؤه فلا تخذلوه یا بنی وعجلوا

ذکر هذه الابیات ... الملا محمد باقر ... حق الیقین ... کتاب ... در شناسی ...

[illegible]

فائدة ... میزان ... مکارم الاخلاق ... اما بیان ... فارق میانه امور غریبه ... دعوات ... دعوت کواکب ... وطلسم ... وحیل ...

[illegible]

شرح قصیده سید اسمعیل الحمیری · لام عمرو باللوی اربع · طامسة اعلامه بلقع · تروح عنه الطیر وحشیة · والاسد من خیفته تفزع

برسم دار ما بها مونس · الا صلال فی الثری وقع · رقش یخاف الموت نفثاتها · والسم فی انیابها منقع · لما وقفن العیس فی رسمها

والعین فی عرفانه تدمع · ذکرت من قد کنت الهو به · فبت والقلب شج موجع · کان بالنار لما شفنی · من حب اروی کبدی تلذع

عجبت من قوم اتوا احمدا · بخطة لیس لها موضع · قالوا له لو شئت اعلمتنا · الی من الغایة والمفزع · اذ توفیت وفارقتنا

وفیهم فی الملک من یطمع · فقال لو اعلمتکم مفزعا · کنتم عسیتم فیه ان تصنعوا · صنیع اهل العجل اذ فارقوا · هارون فالترک له اودع

وفی الذی قال بیان لمن · کان اذا یعقل او یسمع · ثم اتته بعد ذا عزمة · من ربه لیس لها مدفع · ابلغ والا لم تکن مبلغا

والله منهم عاصم یمنع · فعندها قام النبی الذی · کان بما یأمره یصدع · یخطب مأمورا وفی کفه · کف علی ظاهر تلمع

رافعها اکرم بکف الذی · یرفع والکف الذی ترفع · یقول والاملاک من حوله · والله فیهم شاهد یسمع · من کنت مولاه فهذا له

مولی فلم یرضوا ولم یقنعوا · فاتهموه وحنت منهم · علی خلاف الصادق الاضلع · وظل قوم غاظهم فعله · کانما آنافهم تجدع

حتی اذا واروه فی قبره · وانصرفوا عن دفنه ضیعوا · ما قال بالامس واوصی به · واشتروا الضر بما ینفعوا · وقطعوا ارحامه بعده

فسوف یجزون بما قطعوا · وازمعوا غدرا بمولاهم · تبا لما کان به ازمعوا · لا هم علیه یردوا حوضه · غدا ولا هو فیهم یشفع

حوض له ما بین صنعا الی · ایلة والعرض به اوسع · ینصب فیه علم للهدی · والحوض من ماء له مترع · یفیض من رحمته کوثر

ابیض کالفضة او انصع · حصاه یاقوت ومرجانة · ولؤلؤ لم تجنه اصبع · بطحاؤه مسک وحافاته · یهتز منها مونق مربع

اخضر ما دون الوری ناضر · وفاقع اصفر او انصع · والعطر والریحان انواعه · ذاک وقد هبت به زعزع · ریح من الجنة مأمورة

١.

[illegible]

ذاهبة لیس لها مرجع · فیها اباریق وقدحانه · یذب عنها الرجل الاصلع · یذب عنها ابن ابی طالب

ذبا کجربا ابل شرع · اذا دنوا منه لکی یشربوا · قیل لهم تبا لکم فارجعوا · دونکم فالتمسوا منهلا

یرویکم او مطعما یشبع · هذا لمن والی بنی احمد · ولم یکن غیرهم یتبع · فالفوز للشارب من حوضه

والویل والذل لمن یمنع · والناس یوم الحشر راباتهم · خمس فمنها هالک اربع · فرایة العجل وفرعونها

وسامری الامة المشنع · ورایة یقدمها حبتر · للزور والبهتان قد ابدعوا · ورایة یقدمها نعثل

لا برد الله له مضجع · ورایة یقدمها ادلم · عبد لئیم لکع اکوع · اربعة فی سقر اودعوا · لیس لها من قعرها مطلع

ورایة یقدمها حیدر · ووجهه کالشمس اذ تطلع · غدا یلاقی المصطفی حیدر · ورایة الحمد له ترفع · مولی له الجنة مأمورة

والنار من اجلاله تفزع · امام صدق وله شیعة · یرووا من الحوض ولم یمنعوا · بذاک جاء الوحی من ربنا · یا شیعة الحق فلا تجزعوا

الحمیری مادحکم لم یزل · ولو تقطع اصبعا اصبعوا · من بعد صلوا علی المصطفی · وصنوه حیدرة الاصلع · [illegible]

ولمن قرا او لمن یسمع · مسئلة [illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم · غرض از طب چیز آمده است · بشنو از بیعش بسیع رضا · حفظ صحت یکی از آن باشد · دیگری دفع علت مرضا ·

دیگر از من ای که میخواهی · که کنی در علاج نشو و نما · دفع هر علتی بضد میکن · حفظ صحت بمثل میفز ما · فی اخلاط الاربعة

خلط حار است زان یکی چو گشت · که بود گرم و تر بسان هوا · بلغم است آن دگر که هست · سردی و تریش بود پیدا · هست آن دیگری که چون آتش

گرم و خشک است نام او صفرا · دیگری هست سرد و خشک چو خاک · لقب از اهل علم گشت سودا · افضل خلطهاست چونکه از آن · بیشتر میرسد تن غذا ·

و اکثر است بلغم از پی آن · هست صفرا و بعد از آن سودا · سرخی رنگ شد علامت خون · زردی آن علامت صفرا · شد سفیدی علامت بلغم ·

تیرگی شد علامت سودا · بول چون سرخ ایدز خون است · ور بود زرد باشد از صفرا · ور سفید است بلغمی سبب است · ور سیاه است باشد از سودا ·

ارواح ثلثة · در تن ادمی سه روح بود · اولش ادمی است حیوانی · دوم آن طبیعی آمده است · [illegible]

جای اول دل و دوم جگر است · جای ثالث دماغ [illegible] · در اعضای رئیسه · اعضای رئیسه چار باشد · [illegible]

قلب و کبد و دماغ و خصیه · بهر تو کنم شماره هر چار · فی النوم · روز و شب [illegible] · [illegible]

[illegible] · سبب سوء هضم و ضعف دماغ · فی قلة النوم · [illegible]

[illegible] · در باعیة

[illegible]

[illegible]

مسئله اولی در اثبات وجوب الوجود و محرک اولست حکیم معظم فیلسوف اعظم ارسطاطالیس در حرف لام چنانکه گفته است جوهر بر سه صنف منقسم شود

دو صنف محسوس و یک صنف غیر محسوس متحرک است و بوجدان در یابیم که متحرکات جواهر را اختلاف اوضاع و جهات طاری گردد و هر محرکی را از محرکی ناگزیر

اگر محرک نیز متحرک باشد متوالی گردد و تسلسل و حرکت حاصل نتواند شد و این خلاف واقع است پس لابد است که محرکی غیر متحرک باشد مسئله دوم

در آنکه واجب الوجود واحد است زیرا که عالم واحد است چه کثرت افراد عالم بعد از اتفاق در حد بکثرت عنصر حاصل گردد و ذات قدیم چون هیچ

نوع در ذات کبریا و جلالش چیزی بالقوه نتواند بود زیرا که تامست در جمیع کمالات و مجموع کمالات حضرتش بالفعل حاصل است و هیچ گونه قوه

محال و ممتنع است ... ذاتش نتواند شد و ایضاً اگر کثیر بودی واجب الوجود را دو جزء لازم شدی ... از جنسی که

شامل واجب الوجود و غیر بودی ضروره ... و فصلی که غیر را از واجب الوجود منفصل گرداند ... ترکیب ذات واجب

الوجود از جنس و فصل لازم می آمد و اجزاء مرکب بر مرکب سابق است ... واجب الوجود نباشد بذاته و این محال است مسئله

سیم در آنکه واجب الوجود عاقل و معقول و عقل است بذاته زیرا که کبریا و جلال احدیه مجرد است از ماده و منزه است از لوازم مادی

ذات احدیه از ذات کبریائی محجوب نباشد اما آنکه معقول است لذاته زیرا که ذات احدیه از ذات احدیه محجوب نیست ...

غیر ذات زیرا که مبدا اول ذات احدی را تعقل فرمود ... مبدا اول عالم عقل را دفعه ... باشتغال و تردد از معقول

تعقل کرد و تعقل مبدا اشیا را نه از آن حیثیت باشد ... اشیا از مبدا اول در خارج وجود ... اشیا در خارج باشند تعقل ذات

احدی ... اشیا ... از امور خارجه در ذات خویش ... تعقل ذات احدی ...

که سبب تعقل مبدا اول اشیا را اشیا وجود گرفته باشند ... زانکه در قدس ...

ای در ره عمل و عقد ... در معرکه ... مسئله چهارم واجب

الوجودی است بذات یعنی در ذات کامل است و حاوی تمام کمالات است بالفعل ...

مجموع کون و حیات ... و اما حیات در موطن کبریا اقدس الهی ...

مقدسه ... و بذات خویش حی است و بذات عالم است و جمیع صفات کمالی حضرت واجب ...

... از صفات بذات راجع است ... در ذات باشد براهمه اصحاب برام هندی ...

... مطلق ... رسول ... معقولات ... معقولات عقل ادراک ...

... و اگر معقول ... اسلام ...

کتاب ... الادله ... در تفسیر ... بعضی فروع و مسائل در احکام شرعی و مسائل اجتهادی ...

اجماع صحابه ... اجتهاد و قیاس و جواز عمل بقیاس از صحابه معلوم شده است که هر حادثه شرعی از حلال و حرام در زمان صحابه کرام ...

... و حکم آن حادثه ...

... اجتهاد ... صحابه ...

زیرا اجماع صحابه و اجماع ایشان نزد ما حجت است و چون اتفاق نمودند ... و اجماع صحابه ...

... اجماع ... اجتهادی ... اجماع ...

شرعی زیرا که صحابه اجماع کردند ... اجماع ... و معلوم است که صحابه ...

... اجماع ...

... اجماع حجت است ...

که حوادث و وقایع ... و معلوم و محقق است که ...

... اجتهاد و قیاس ...

... قیاس ... شرع ...

... اجتهاد ...

... عام و خاص و مطلق و مقید و مجمل و مفصل ...

... مفهوم ...

بی‌تاب است مادام که این سبب موجود نشود حکم نتواند بود خصوصاً بر مذهب کسی که گوید جواز و خطا را جمع نیست اتفاقی که در ذات باشد بلکه راجع است در قول
شارع و بر این تقدیر هر مجتهدی مصیب باشد در حکم و بعضی از اصولیان بر آنند که حضرت کبریا الهی را در هر حادثه حکمی معین است پیش از اجتهاد
از جواز و خطا بلکه در هر حرکتی که آن را ادا می‌کند در آن حکم تکلیفی است از سه اصول [illegible] که مجتهد ساعی است در اجتهاد در آن سعی تمام زیرا که اجتهاد طلب است
و طلب از مطلوب ناگزیر است و اجتهاد [illegible] نتواند بود چه طلب بی مطلوب متوهم نباشد معقول نیست چه مجتهد متردد است میان
نصوص و ظواهر و عمومات [illegible] و طلب [illegible] حکم را [illegible] تا در آن مسئله اجتهاد می‌کند [illegible]
موجود باشد [illegible] طلب [illegible] مصیب در حکم یکی از مجتهدان تواند بود و اگرچه مجتهد ثانی معذور است [illegible]
[illegible] در اجتهاد تقصیر کرده و اختلاف کرده‌اند [illegible] شایه [illegible] اصولیان بر آنند [illegible]
تفصیل می‌کنند [illegible] مجتهد در مسئله اجتهاد می‌کند [illegible]
مصیب است در علم [illegible] مجتهد [illegible] در حکم [illegible] در اجتهاد [illegible] ضوابط و احکام اجتهاد [illegible]
زیرا که [illegible] در این مسئله از معضلات و مبهمات مسائل است والله الهادی الی طریق التحقیق و اجتهاد [illegible]
[illegible] ضوابط اجتهاد [illegible]
مجموع [illegible] باشند زیرا که احکام اجتهادی [illegible] بر اجتهاد [illegible]
لا جرم از مجتهد ناگزیر باشد و چون مجتهد اجتهاد کند و اجتهاد [illegible] مؤدی شود [illegible] اجتهاد آن دیگر [illegible] مؤدی شود [illegible]
مجتهدان [illegible] تقلید مجتهد دیگر کند و همچنین اگر مجتهدی در حکمی در وقتی اجتهاد کند و مؤدی [illegible] در وقتی دیگر اجتهاد او
مؤدی شود [illegible] در این حکم [illegible] اجتهاد اول [illegible] در اجتهاد ثانی [illegible] در اجتهاد اول [illegible]
[illegible] تقلید مجتهد ناگزیر است و از آن مجتهد [illegible] مذهب [illegible] در آن مسئله اجتهاد او را [illegible]
[illegible] شافعی و حنفی [illegible] عامی حنفی [illegible] مذهب حنفی و عامی شافعی عمل کند [illegible] مذهب شافعی و چون مجتهد در [illegible]
[illegible] مجتهد اجتهاد کند [illegible] و چون مفتی بر مذهبی [illegible] قاضی [illegible] حکم کند [illegible]
حکم [illegible] مذاهب ثابت باشد [illegible] لازم [illegible] قانون [illegible]
اجتهاد [illegible] مجتهد [illegible] اجتهاد [illegible] قانون [illegible] اصحاب داود ظاهری
اصفهانی [illegible] اجتهاد و قیاس را در احکام [illegible] قیاس [illegible]
[illegible] قیاس [illegible] حکم شرعی [illegible]
[illegible] شرایع [illegible] اجتهاد [illegible] حکم کند ثبوت اجتهاد و از صحابه [illegible]
معلوم شد که [illegible] اجتهاد [illegible] قیاس کردند [illegible] مسائل میراث از توریث اخوه و جد و کیفیت توریث کلاله و در مدبران احوال

صحابه

صحابه ایضاً به صورت روشن باشد و مجتهدان از ائمه در هر صنف مخصوص اصحاب حدیث و اصحاب رای اصحاب حدیث اهل حجاز اند اصحاب مالک بن انس
اصحاب محمد بن ادریس شافعی و اصحاب سفیان ثوری و اصحاب احمد بن حنبل و اصحاب داود بن علی بن محمد اصفهانی و ایشان را از آن رو اهل حدیث
گویند که عنایت ایشان به تحصیل احادیث و ترتیب اخبار است و احکام مبنی بر نصوص و به قیاس جلی و خفی رجوع نکنند مادام که اثری یا خبری یافته
تواند [illegible] و چون مذهب [illegible] خبری [illegible] باشد مذهب آنست که خبر متضمن آن باشد و از اصحاب شافعی است [illegible]
اسمعیل بن یحیی [illegible] و ربیع بن سلیمان [illegible] و ربیع بن سلیمان مرادی و ابو یعقوب بویطی و حسین بن محمد صباغ زعفرانی و محمد بن
عبد الحکم مصری و ابو ثور ابراهیم بن خالد بن کلبی [illegible] طایفه اصحاب شافعی [illegible] اجتهاد او اجتهادی زیاده نکنند بلکه در اجتهادات او تصرف
بکنند و استنباطات او را بر رای خود ترجیح [illegible] و مطلقاً مخالفت او نکنند اصحاب رای اهل عراق اند اصحاب ابو حنیفه نعمان بن ثابت و از
اصحاب امام ابو حنیفه است محمد بن الحسن و ابو یوسف یعقوب بن محمد قاضی و زفر بن هذیل و حسین بن زیاد لؤلؤی و ابن سماعه و عافیه قاضی
و ابو مطیع بلخی و بشر مریسی [illegible] اصحاب رای گویند که عنایت ایشان به وجوه قیاس است و معنی آن از احکام استنباط می‌کنند و بنای
حوادث بر آن نهند و گاه باشد که قیاس جلی را بر احکام مقدم دارند و اصحاب امام ابو حنیفه بر اجتهاد امام گاه باشد که اجتهادی زیاده کنند
و مسائل [illegible] مخالفت امام ابو حنیفه کرده اند مشهور است و امام ابو حنیفه فرموده که علم ما رای است و رای احسن امور مقدوره است ما را
هر که بر غیر این قادر باشد او راست آن و میانه فریقین اختلافات بسیار است در فروع و در تصانیف بسیار در آن پرداخته اند انتهی و بقراطیس و تابعین او
گویند که در مبدع اول عنصر اول بسیط است [illegible] بلکه جهات است [illegible] از اوایل موجودات است تمام از این اطلقت تمام اشیا [illegible] مبدع
اما اشیا مرکبه [illegible] بودن آن بنوعی باشد [illegible] بودن آن بنوعی و عالم هیچ باقی [illegible] زیرا که رای آن حکیم بر آن قرار
گرفته که این عالم [illegible] اشیا [illegible] روح لطیف [illegible] در آن عالم [illegible]
[illegible] روح بسیط است [illegible] حواس [illegible]
[illegible] بسیط [illegible] عناصر [illegible]
[illegible] در مسلک تبیین حقایق [illegible] مبدع اول [illegible] صورت [illegible]
هیولی [illegible] مبدع [illegible] و گفته اند [illegible] قبول صورت نکند [illegible]
انتقال نکند و قبول [illegible] این رای منسوب است با فلاطون الهی و بقراطیس [illegible]
[illegible] و فیثاغورس [illegible] افلاطون [illegible] اقوال [illegible]
در [illegible] و ارسطاطالیس قول او را بر قول استاد خود افلاطون الهی راجح داشتی

کتاب تنقیح الادلة والعلل فی تقریر الملل والنحل طائفه‌ای که به امامت حسن عسکری علیه السلام قایل بودند بعد از موت حسن به یازده فرقه متفرق شدند و ایشان را
لقبی معروف که بدان ممتاز باشند نیست و لیکن اقوال ایشان را بیان کنیم فرقه اول گویند که حسن وفات ننمود و چون ولدی ظاهر از او متولد نشده
چه عرصه عالم از وجود امام خالی نتواند بود و نزد ما امام را دو غیبت ثابت است یکی از این دو غیبت است که نمود و زود باشد که ظاهر شود
و مردم او را بشناسند و بعد از آن دیگر غیبت فرماید فرقه دوم گویند که حسن وفات نمود و لیکن زنده گردید و روایت امامت [illegible]
زیرا که امام قایم است و معنی قایم آنست که [illegible] و ایشان گویند چون به موت حسن قطع کردیم و ولدی از او متخلف نشده با امامت [illegible]
[illegible] و واجب است که بعد از موت زنده گردد فرقه سیم گویند که حسن وفات کرد و امامت را به برادر خود جعفر وصیت کرد و جعفر بامامت متعین
گشت فرقه چهارم گویند که حسن وفات کرد و امام جعفر است و در ثبات امامت [illegible] و چون وفات کرد و از او ولدی متخلف نشد
یقین کردیم که جعفر در دعوی امامت محق است [illegible] فرقه پنجم گویند که حسن وفات کرد و در قول بامامت او خطا واقع شده و امام محمد
[illegible] برادر جعفر [illegible] و از آن حسن [illegible] لاجرم [illegible]
معزول باشند و بامامت محمد قایل شدیم چون از او پسری متخلف نشد فرقه ششم گویند که حسن را پسری بود [illegible] متخلف شد
باطل است و پسر [illegible] از وفات پدر به دو سال متولد شده و او را از خوف جعفر و دیگران پنهان می‌داشتند [illegible]
فرقه هفتم گویند که حسن را پسری است لکن بعد از وفات پدر به هشت ماه متولد شده بود [illegible] گویند که در وقت وفات حسن پسر متولد نشده بود
باطل است فرقه هشتم گویند که وفات حسن صحیح و درست و لیکن [illegible] طایفه گفتند [illegible] بود از حسن حامله باطل است و بعد از
حسن امامی دیگر نتواند بود و عقل جایز [illegible] خلق را [illegible]
[illegible] فرقه نهم گویند که موت حسن [illegible]
[illegible] اما [illegible] متولد شده [illegible]
امون از [illegible] فرقه دهم گویند
حسن وفات کرد و خلق را از امام ناگزیر است [illegible] فرقه یازدهم
[illegible] امامت [illegible]
[illegible]
لقا [illegible] مسئله ششم [illegible] از واحد صادر نشود الا واحد
حکیم اقدم و فیلسوف اعظم بیان افاده کرده [illegible] از مبدا اول عقل فعال تواند بود [illegible]
[illegible] متحرکات تواند بود [illegible] متحرکات منسوب شوند [illegible] ذات مبدا [illegible]

متعدده

و متحرکات متعدده مستلزم تکثر در ذات باشد و بر آن اقامت یافته که ذات مبدا واحد است به جمیع جهات نسطوریه اصحاب نسطور حکیم که در زمان
مامون ظاهر شد و در انجیل تصرف کرد و نسبت او با نصاری نسبت معتزله است در این شریعت نسطور گوید که حق سبحانه یکی است و سه اقنوم دارد
وجود و حیوة و علم و اقانیم زاید بر ذات نیست و غیر ذات نیست و کلمه متحد گشت به جسد عیسی علیه السلام نه بطریق امتزاج چنانکه ملکانیه گویند
و نه بطریق ظهور چنانکه یعقوبیه گویند لکن همچو تابش آفتاب از آبگینه و همچو ظهور نقش در خاتم [illegible] مذهب نسطور [illegible]
[illegible] اثبات می‌کنند و مراد او [illegible] جوهر است [illegible] مرکب [illegible] علم و حیوة را جوهر می‌گیرند [illegible]
عالم [illegible] الهی [illegible]
[illegible] مرکب است و حضرت کبریا جوهر است بسیط غیر مرکب [illegible] حضرت کبریا الهی [illegible]
قدرت و اراده باشند [illegible] اقانیم [illegible] علم [illegible] اقانیم [illegible]
[illegible] گویند [illegible]
حدوث [illegible] جوهر [illegible]
[illegible] قدیم [illegible] حادث [illegible]
[illegible]
گویند [illegible] فایده
قال الاستاد [illegible] اطلاق بر خلق و خالق [illegible] اطلاق [illegible]
[illegible] میان [illegible] بحث و جدال [illegible] اشراق [illegible]
[illegible] اطلاقات [illegible] اشتراک معنوی [illegible]
صاحبان [illegible] اشتراک لفظی دانند [illegible]
[illegible] شرک [illegible] اطلاق [illegible] حق [illegible] حقیقت [illegible] خلق [illegible]
[illegible] ذات حق [illegible] صفات جمالیه و [illegible] ذات حق دانند [illegible]
[illegible] صادق صلوات الله علیه [illegible] لم یزل الله عز و جل ربنا و العلم ذاته و لا معلوم و السمع ذاته و لا مسموع و البصر
ذاته و لا مبصر و القدرة ذاته و لا مقدور [illegible]
[illegible] گویند [illegible]
[illegible]
[illegible]
مراد کنند [illegible]

عبرة لمن اعتبر صوفیه موحده گویند در وحدت وجود که حرارت ساریت تنزل کرده و ثبت [illegible] گشته و در حقیقت [illegible] حرارت از شیخ وجوه
وثبت و ماهیت در وجود متحد و همراه اینها معلوم است که قایل این قول جهت و بعضی دیگر گویند که حقیقت کلی با نسبت بتعینات افراد بر سه گونه اعتبار که اذ یکی بشرط لا
تعین و این اعتبار رو مرتبه ذات عقلیه گویند و در خارج موجود نتواند بود دوم بشرط تعین و این اعتبار عین تشخص باشد سیوم لا بشرط تعین و عدم تعین
و این اعتبار رو کلی طبیعی گویند که نزد محققین جزء شخص است و موجود بعین وجود شخص لیکن حقیقت وجود را در منشا انتزاع مفهوم وجود کلی [illegible]
[illegible] نظر بتعینات ماهیات بر سه گونه اعتبار توان کرد یکی بشرط عدم ماهیت و عدم تعین مطلقا و آن حقیقت واجب الوجود است نزد حکما دوم
لا بشرط تعین از تعینات ماهیات و عدم آن و آن حقیقت واجب الوجود است نزد صوفیه سیم بشرط تعین از تعینات ماهیات و باین اعتبار عین هر حقیقتی
از حقایق ممکنات پس حقیقت هر ممکن عبارت است از حقیقت وجود ملحوظ شده با تعین ماهیت و چون آن حقیقت لا بشرط اعتبار کرده شود عین حقیقت [illegible]
باشد و چون با تعین اعتبار کرده شود عین حقیقت ممکن پس موجود حقیقت ممکن است یعنی حقیقت ممکن باشد و ماهیت عبارت از نسبت امری باشد اعتبار
که عارض حقیقت وجود شده باشد و این توجیه اگرچه بوجهی قریب است اما بوجهی دیگر در نهایت بُعد است چه کلی طبیعی از ست مبهم و تحقق آن نتواند
شد در خارج الا بانضمام تعین محتاج است هر آینه بانضمام تعینی موجود تواند شد بخلاف حقیقت وجود که بنفس ذات خود موجود است و مستغنی است از عوارض
تعینات و امثال آن پس چگونه معروض تعین ممکن تواند شد اقسام عرضی بر سه گونه است چه اگر در مفهوم او قبول قسمت معتبر است او را کم خوانند
واگر نسبت بغیر معتبر است اضافه و عرضی نسبی نیز گویند واگر در مفهوم او نه قسمت معتبر است و نه نسبت آن را کیف خوانند اما کم عبارت از قدر و
اندازه اشیاست و قسمتی که در اشیا واقع شود از خاصیت اوست چه هر شی تا قدری برای او معتبر نشود فرض قسمت در او متصور نباشد
پس بالذات بر او واقع شود و بتبعیت او بر موضوع او و قسمت بر دو گونه است قسمت خارجی را انفکاکی گویند و قسمت ذهنی را فرضی خوانند
و آنچه خاصه کم است قسمت فرضی است و قسمت انفکاکی خاصه هیولاست اما کم دو گونه است متصل و منفصل کم متصل آنست که میان
هر دو قسمی که در او فرض توان کرد حدی باشد مشترک میان هر دو یعنی چون حد فرض کنی او نهایت یکی است و بعینه همان حد بدایت آن دیگری باشد
مانند یک ذراع که فرض کنی قسمت او را به دو نصف ذراع چه نقطه که در منتصف ذراع فرض کنی آن نقطه بعینها نهایت نصفی باشد و بدایت
نصف دیگر و این کم متصل را مقدار خوانند و کم منفصل آنست که نه چنین باشد و آن را عدد خوانند مثلا میان اعداد ده جزو که از حدی نیست
که مشترک میان هر دو جزو باشد چه شش نهایت دو است بدایت سه نیست و ثالث بدایت سه است نهایت دو نیست و کم متصل بر دو قسم است قار
الذات و غیر قار بالذات قار الذات آن است که مجموع اجزا مفروضه او با هم در یک آن موجود باشد چون مقدار یک ذراع چه مجموع اجزای او
فرض کنی چون نصف و ثلث و ربع و غیر آن همه در یک آن با هم موجودند و غیر قار آنست که هر دو جزو که در او فرض کنی با هم یکجا موجود نتوانند بلکه
تا یک جزو معدوم نشود جزو دیگر موجود نتواند شد چون مقدار زمان چه جزوی از زمان که موجود است تا منعدم نشود جزو دیگر بعد از
آن جزو موجود نتواند شد و مقدار متصل بالذات عارض نتواند شد مگر جسم را چه ابعاد که در تعریف جسم معتبر است همین مقدار متصل
و عارض غیر جسم اگر شود بتبعیت جسم باشد مثلا اگر بیاض متصف بمقدار شود و گویند فلان بیاض بزرگتر است سبب این باشد که جسمی که محل [illegible]
بزرگتر باشد پس اگر مقدار مجموع طول و عرض و عمق جسم را با هم ملاحظه کنند آن مقدار را جسم تعلیمی گویند و لفظ جسم مشترک باشد میان جسم [illegible]

که قسم جوهر است و میان این قسم از مقدار و تمیز لفظی میان هر دو معنی آن باشد که این جسم را جسم طبیعی گویند و آن را جسم تعلیمی پس جسم تعلیمی
معروض جسم تعلیمی و جسم تعلیمی عرضی است عارض جسم طبیعی و اگر مجموع دو بعد جسم را با هم تنها بدون بعد سیم ملاحظه کنند مثل طول و عرض را با هم
بدون عمق منظور دارند و عمق را معدوم و منتفی شمارند آن مجموع دو بعد با هم را سطح خوانند و اگر یک بعد را تنها ملاحظه کنند و دو بعد دیگر را
منتفی فرض کنند آن را خط خوانند پس خط طرف و کناره و منتهای سطح باشد و سطح طرف و کناره و منتهای جسم تعلیمی و جسم تعلیمی مجموع مقدار جسم طبیعی
بعد و احد خط هر گاه متناهی شد طرف و نهایت آن را نقطه خوانند پس نقطه لا محاله از جنس مقدار نباشد و قابل قسمت نبود با آنکه قابل اشارت حسیه بود و
نقطه شریک بعد با جزو لا یتجزی در عدم قبول انقسام و ممتاز بعد از عرضیت و عدم استقلال در وجود سبب آنست که نقطه موجود میتواند بود و دلیلها که
دلالت بر بطلان جزو لا یتجزی کنند دلالت بر بطلان او نکنند و اما کیف عرضی است که نه قابل قسمت باشد و نه نسبت چون سفیدی و سیاهی و
حرارت و برودت و سبکی و سنگینی و امثال آن و از جمله کیف هرچه مختص بذوات نفس باشد از انسان و حیوان انها را کیفیات نفسانیه خوانند
چون علم و قدرت و اراده و امثال آن و هرچه بیکی از حواس بیچگانه ادراک توان کرد کیفیات محسوسه خوانند چون الوان و روایح و طعوم و امثال
آن و اقسام دیگر نیز اعتبار شده و اما عرض اضافی عرضی است در مفهوم او نسبت بغیر معتبر باشد پس اگر آن غیر زمان باشد آن را متی خوانند
یعنی کی بودن و مفهوم او نسبت جسم است بزمان و اگر مکان باشد آن را این خوانند یعنی کجا بودن و مفهوم او نسبت جسم است بمکان و اگر اجزا
جسم باشد با اجسام دیگر آن را وضع خوانند و مفهوم او نسبت اجزای جسم است بعضی با بعضی و نسبت مجموع با اجسام خارج از این جسم یعنی نسبت دادن
جسم باین طریق که فلان جزو او بر بالای فلان جزو است یا برابر او است یا بر یمین او است یا بر یسار او است و مثل این و هم چنین نسبت دادن آن جسم را فوق جسم
دیگر است یا در تحت او است و امثال این و اگر آن غیر تأثیر باشد پس اگر تأثیر کردن در غیر باشد آن را فعل خوانند و مفهوم او تأثیر کردن جسم باشد بتدریج در جسم دیگر
چون گرم کردن آتش مر آب را و اگر قبول تأثیر کردن باشد از غیر آن را انفعال خوانند چون گرم شدن آب از آتش و اگر آن نسبت احاطه کردن و گرد در آمدن چیزی
باشد این جسم را آن را ملک و جده نیز گویند و مفهوم او هیأتی است که عارض شود جسم را بسبب احاطه چیزی دیگر بآن و مثل هیأت قبا پوشیدن و دستار بستن و امثال آن
و [illegible] و مفهوم جده و ملک احاطه را اشتراط نمانند بلکه مالک بودن و صاحب بودن و بالجمله جایز نیست و این لفظ دو نسبت و چند اعتبار کنند خواه محیط باشد خواه [illegible]
[illegible] پس مانند آنکه جسم بجز و او را سبب سبق [illegible] نقطه را اشتراط حرکت او حاصل شود [illegible] ملک باشد و حال آنکه احاطه نقطه بجزوی ممکن نیست و اگر آن نسبت عرضی
مذکوره باشد و با جمله فی نفسه مفهوم در آن نسبت معتبر باشد آن را اضافه خوانند پس عرض اضافی مفهوم دیگر و مفهوم او مجموع هیأتی است بحیثیتی که تعقل او با تعقل چیزی دیگر
و بدون آن دیگر مستقل نشود چون مفهوم ابوت و بنوت چه تصور هر یک بی تصور دیگری ممکن نشود و همچنین تصور پسری بی تصور پدری و مجموع این اعراض
[illegible] عرض اضافه را با هفت قسم عرض نسبی اضافه و قسم جوهر مقولات عشر خوانند و مقوله عرضی باشد و یا جوهر و اطلاق مقوله بر جنسی کنند که جمیع موجودات
عالم امکان بحسب ذات تحت مقولات مندرج باشند و در ممکنات جنسی را نه بیکی از اینها باشند و نه داخل در یکی از اینها متصور نشود انتهی

در ولایت [illegible] معتقد میبین * بر تصوف ذکر شده از ساکنین * در بطالت [illegible] احوال شان * شاهد احوال شان اقوال شان * خود بفهم آنکه تو [illegible]

سالکان را خوف از صفا * که از ین ره روی دل برتافتند * از سلک برجمالک تاختند * با همین راه است و خواجه اشتاب * پاک [illegible] مشتوق در آب
شمس الشیخ الفاضل العارف الربانی احمد بن زین الدین الاحسائی زید مجده ما السبب فی الاحوال المختلفة التی تتعاقب علی الانسان فتارة یستر ولا یعلم السبب للسرور
وتارة یحزن ولا یعلم السبب وتارة یقبل علی الطاعات وتارة یقبل علی المعاصی وتارة یقف فلا سرور ولا حزن ولا اقبال علی الطاعة او المعصية
والیه هذه الطاعة التی یقبل علیها ان کانت من ذاته فما باله فی بعض الاحوال یقبل علی المعصیة وکذلک المعصية وان کانت من غیره فلا ثواب
ولا عقاب له لانه لیس بمختار قال الشیخ دام فضله اتوکل اما السبب فان الانسان لا یحصل له حزن ولا یعلم السبب وقد اشارت الاخبار عن الائمة علیهم السلام
الی ذلک منها انه روی ما معناه ان الامام علیه السلام یدخل علیه سرور وحال صالحة وقت من بعض شیعته فاذا دخل علیه ذلک دخل کل شیعته
فی شرق الارض وغربها وبیان ذلک ان الشیعة انما سموا الشیعة لانهم من شعاع ائمتهم علیهم السلام او من شعاع نورهم وعلی الاول یکون الامام
ولا ریب ان کل ما یدخل علی المنیر من صفاء ذاتی کقوة نوره او عرضی کصفاء الهواء فانه یزید فی نور اشعته وکذلک ما یدخل علیه من ظلمة وکدورة فی
[illegible] ذلک اذا اتفقا انه من شابهه فانه [illegible] الامام علی المتابع ولا ریب [illegible] علی کثیر من شیعته
بعض شیعته [illegible] ذلک فانه یدخل علی کل شیعته [illegible] من عمل الموتی الطاهر والحزن من عمل
المعصیة وذلک بواسطة ام بلا واسطة اما بواسطة رجوع اثر الطاعة والمعصیة فلا یتحقق الا من العاقل بعد ان [illegible] قبل الموت اهل [illegible]
الواسطة فمنهم من یکون ذلک بالواسطة ومنهم بغیر الواسطة کالانبیاء علیهم السلام فانهم وسائط بین الله وبین الامام وما بینها هی مبادی [illegible]
من الامام ومبادی اسباب الحزن والالم من تخلیة الامام اما الظاهر ان ذلک منه علیه السلام السرور سببه وسببا من جهة متعلق الامام هو وان الحزن وسببه
الامام من المعصیة فی المعصیة وعدم تکلفه واعانته حتی تم اقع ذلک العبد بالمعصیة ولولا ایجد ذلک عنه لما کان الیه فانهم ومنها انه من مؤمن فی شرق الارض
وغربها الا وله اخ مؤمن یمیل کمیله ویفعل کفعله حتی انه لیختار من اعمال الدنیا ما یختاره اخوه لشدة المشابهة بینهما وان کان لا یعرفه وان اهل الجنة کان
الله خلقهم من طینة التی خلق منها الاخ واذا دخل علی احدهما فرح او حزن دخل علی الاخ وان کان بینهما بعد المشرق والمغرب
کالجسد الواحد اذا تألم منه العضو الذی [illegible] او متصل بادته به وهذا ظاهر ومنها انه روی عنهم علیهم السلام ان الانسان اذا فتح صحائف حسناته
وجد نفسه دخل علیه سرور وهو لا یعلم واذا فتحت صحائف سیئاته وجد نفسه دخل علیه الحزن وهو لا یعلم والسر فیه ان الحسنات او شاهد المعنی انبساط
لان الحسنات نور وجود وحیاته فتقول [illegible] النفس وهو سرور وحالة الطاعة واذا شاهدت السیئات انقبضت لان السیئات ظلمة وعدم
ومماته فتضعف تلک النفس وتنقبض فی القلب وان کان لا یعلم [illegible] وهو منقطع القلب [illegible] النفس الحیوانیة القلب [illegible]
[illegible] وان کان لا یستقبل [illegible] الحزن الم لانه ربما نقل شده وانحباع النفس الحیوانیة فی القلب [illegible] فیما یستقبل و
[illegible] فانه واشتد والم بها الحزن او ذلک لمعصیة واما وجه اقباله علی الطاعات فی بعض الاحیان فاعلم ان الانسان خلق من وجود وماهیة والوجود
یمیل اجتماعه بالماهیة بصورة ملک من الملائکة [illegible] والماهیة تمیل اجتماعها بالوجود بصورة شیطان [illegible] فی تلک [illegible]
العالیة وصورة تلک [illegible] احتیج مظهر [illegible] کل واحد منها الی الظهور ولشأنه کل واحد منهما بالاخر لتعاکس الجهات و
الاطوار والشؤون فاذا [illegible] الوجود عشر درجات واما الوجود للاکل الحال بالنسبة للماهیة [illegible] ولکل شیء منه مقابل منه منها فلما اجتمعا
کان الانسان منها اى من الظاهر والوجود هو سلطان الی کم من الخیرات والعقل وزیره والماهیة هی السلطان الحاکم علی الشرور والنفس الامارة
وزیره ومعنی کون الانسان الشرور کذلک انها من جنس الماهیة واستمدادها منها وجنودها منها فلما کان الانسان لما رکب من الوجود الذی هو الخیر

والماهیة التی هی الظلمة کان له میل الی الطاعات والخیرات من جهة الوجود وله میل الی المعاصی والشرور من جهة الماهیة واصل هذا الوجود فی الملأ الاعلی
علی صورة ملک مع الملائکة واصل الماهیة فی الملأ الاسفل صورة شیطان مع الشیاطین فاذا عرض الفعل طلبه العقل لسلطانه من جهة الطاعة وهو مع الملائکة
بعینه وطلبته النفس لسلطانها من جهة المعصیة ومعها شیاطین بعینها فان قال مع الوجود واهله مع العقل قوی النفس من جنده فغلب فیقبل العبد الطاعة
وان مالت مع الماهیة واهلها مع النفس قویت علی العقل وجنده او غلبت فیقبل العبد المعصیة فمعنی اقبال العبد علی الطاعة ان عقله استعین
بالوجود الذی هو السلطان وغلب النفس الامارة وکذلک معنی اقبال العبد علی المعصیة ان نفس الامارة استعین بسلطانها وتغلب العقل وقد
قلنا ان الانسان مرکب فی اصل خلقه من الوجود والماهیة فاذا اتفقا السبب فی میل الانسان الی الطاعة ان صورته التی مع الملائکة فعمل ذلک
العمل وهی موجوده مع الملائکة وتلک الصورة هی اصل الوجود الذی فی الانسان بل هو هو نریده بمعنی الوجود اعان العقل وجنوده علی فعل الطاعة
فغلب عدوه واذا اتفقا السبب فی میل الانسان الی المعصیة ان صورته التی مع الشیاطین تعمل ذلک العمل وهی موجوده مع الشیاطین وهی اصل الماهیة
التی فی الانسان بل هی هی [illegible] الماهیة اعانت النفس وجندها علی فعل المعصیة ومعنی ان عمل الوجود لذلک العمل فی عالم الاسرار هو اعانة العقل فی
عالم الاسرار هو اعانة العقل فی عالم الانوار علی الطاعة ومعنی فی عالم الملکوت ان الوجود اذا میل الی العقل یتقدر العقل علی العمل لانه اهل العقل والعمل
[illegible] وعمله هو امداده بالالطاف الربانیة [illegible] کل شیء علیه وجبه ومعنی ذلک ان الوجود اذا میل یقدره الملائکة لانه لا اعانة الا بالعمل
کذلک الماهیة فی مقامها فافهم [illegible] فی اخبار کثیرة الا علی الافهام فان صعب علیک ذلک فاعلم انه لیس [illegible] فی التخم ولا الضعف [illegible]
[illegible] ولکن لصعوبة هذا المطلب [illegible] بالتأمل والتردد فیه حتی یفتح الله علیک وهو خیر الفاتحین وهذه الاشارة کافیة لما نقل لک
علی معنی الاحرفا واحدا وهو الذی الی مرکبا منه [illegible] وقیل ان کان الاقبال علی الطاعة من ذاته فما باله فی بعض الاحیان یقبل علی المعصیة
وان کان من غیره فلا ثواب له ولا عقاب علیه جوابه ان ذلک الاقبال [illegible] ذاته فی الحالین لان ذاته مرکبة من وجود یمیل الی الطاعة
بطبعه وهواه ومن ماهیة تمیل الی المعصیة بطبعها وهواها فالمیل الی الطاعة وانه المعصیة من ذاته لا من غیره فالثواب له والعقاب علیه لا من غیره لانه [illegible]

چه جرم دید خداوند سابق الانعام * که بنده در نظر خویش خوار میدارد * خدای راست مسلم بزرگواری و لطف * که جرم بیند و نان برقرار میدارد

من سلطان العارفین معنی لا جبر ولا تفویض

آنچه از نقد علی قلب ما حاصل بود * چون شرر دم همکی سکه آن باطل بود * گفتم از دست قضا [illegible]
راست دیدم که و قبض آن در دل بود * دانه در خاک کی کی خوب و کی بوده * عیب نا بیج جهش جیب و قدر [illegible] بود * خواهش [illegible]
خواهش بکار از کشش قابل بود * خار اگر بر کشیدی برنج [illegible] * باغبان تو خوش ما نه کی قابل بود * بنده ما دخل [illegible]
هر کدام این وزشت ره اجاهل ولا عقل بود * اثر قابل کنند بار اثر فاعل [illegible] * خاک ای [illegible] که زرع کی حاصل بود * فعل از فاعل [illegible]
هر این مسئله بر مغز سا مشکل بود * بکذر شته بدست تو و بکر با او است * کشش ذات تو با کوشش او [illegible] * آنچه اقبال [illegible]
بشنو از من که حق مسئله بر سائل بود * این سخن معنی لا جبر ولا تفویض است * بنده را لعلی [illegible] که بدان قابل بود * خوب [illegible]
اثر الکار من و تو اثر فاعل بود * طینت تو من و کاف [illegible] * کرچه آن صورت بکو همه را حاصل بود * غرض [illegible]
زانکه هیچ بنده اسرار نهان فاش بود *

مسند احمد بن حنبل و ما جاء الاعدم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله ما جاء النبی علیه السلام من الفضائل

عرفه الكل العنصر الروح هويته مع البدن والمتعرف فيه بما يكون فيه من القوى الروحانية والجسمانية وكذلك اى مثل ذلك المذكور من القوى الاسماء الالهية
للانسان الكامل يعنى انها له بمنزلة تلك القوى الروحانية والجسمانية فكما ان الروح مدبر البدن ومتعرف فيه بالقوى كذلك الانسان الكامل مدبر
امر العالم ومتعرف فيه بواسطة الاسماء الالهية اعلم ان الكل حقيقة حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ومن انه برزخ من حيث احديته جمعها بين حقايق
امن حقايق بحر الوجوب وبين حقيقة مظهرية لظهور حقايق بحر الامكان اى عرشيها وتلك الحقيقة الوجوبية مستوية عليها فلى ورائها الكاملة الانسانية
تلقاه الحقيقة الاحدية الجمعية الكمالية وترى سر هذا التجلي فى كل حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ثم فاض نور التجلي منها على ما يناسبها من العالم

لا بد المكارم قوله واعجب من نظر الزرقاء هى التى تقرب بها المثل فى حدة النظر وجودة البصر فيقال ابصر من زرقاء وقال حمزة
الاصفهانى هى زرقاء اليمامة واليمامة اسمها وبهذا الاسم سميت اليمامة التى هى بلدها قال وذكر الجاحظ انها كانت من بنات لقمان بن عاد
وان اسمها عنز وكانت هى زرقاء وكان الزباء زرقاء وكانت تسمى البسوس زرقاء قال وقال محمد بن حبيب كانت الزرقاء امراة من
جديس وكانت تبصر الشيء من مسيرة ثلثة ايام فلما قتلت جديس طسما خرج رجل من طسم الى حسان بن تبع فاستجاشه ورغبه فى الغنائم
فلما سار وامن جو على مسيرة ثلث ليال صعدت الزرقاء الاكم الذى يقال له الكلب فنظرت الى الجيش وقد امروا ان يحمل كل رجل شجرة يستتر
بها ليلتبسوا عليها فقالت يا قوم اتتكم الشجر او اتتكم حمير فلم يصدقوها فقالت على مثال الرجز اقسم بالله لقد دب الشجر او حمير قد اخذت
شيئا تجر فلم يصدقوها فقالت القداري رجلا ينهش كتفا او يخصف نعلا فلم يصدقوها ولم يستعدوا حتى صبحهم حسان فاجتاحهم واخذ الزرقاء
فقال لها ما كان طعامك فقالت درمكة فى كل يوم مخ عنوق قال لم كنت تكتحلين قالت بعنوق من صبر وصبوح من اثمد وشق
عينيها فراى عروقها وقد سودها الاثمد وكانت اول من اكتحل بالاثمد من العرب
محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن ابن فضال عن
المثنى الحناط عن ابى بصير قال قلت لابى عبد الله عليه السلام ترد علينا الاشياء لا نعرفها فى كتاب ولا سنة فننظر فيها قال الشارح الفاضل
اى فننظر فى تلك الاشياء ونستخرج حكمها بقياسها على نظائرها واشباهها قال عليه السلام لا اى لا تنظروا فيها بطريق القياس اما انك ان اصبت
لم تؤجر اى ان اصبت حكم الله فى تلك الاشياء بالعمل القياسى لم تؤجر لتلك الاصابة لان الاجر انما هو للاصابة لحكم الله بطريق مخصوص
قرره للوصول اليه فلو وصل اليه احد لا من هذا الطريق ليس له استحقاق ذلك الاجر نظير ذلك فى من قال كل من دخل على من هذا الباب
فله درهم فلو دخل عليه احد من غير هذا الباب ليس له استحقاق اخذ الدرهم بل يستحق العقوبة للدخول عليه بغير اذن وبالجملة الاجر
مشروط بامور ومن جملة شروطه التوسل اليه بالكتاب والسنة وائمة الدين لا بالراى والقياس واليه نصب القياس وان فرضنا اصابته
فى نفس الامر لا يعلم انه مصيب ام لا فلا يجوز له الاعتماد عليه والعمل به فلو عمل به استحق العقاب ولا يستحق الاجر بوجه من الوجوه لا بالاستخراج
ولا بالعمل وان اخطات كذبت على الله فعليك العقوبة باعتبار الكذب اولا وباعتبار العمل ثانيا وباعتبار [illegible] ونزرى شوكة
ثالثا ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم والله لا يهدى القوم الظالمين انتهى كلامه اعلى الله مقامه
جز بنور سنت ان رهنمون لو ان از ترك اهتدون برتوى از سنت شمع رسل مى‌كند روشن طريق جزو كل
المولى المطهر رحمه الله عليه فى حواشيه على المعالم بما لفظه والقول بان الاصول الاربعمائة مستندة الى الائمة رضوان الله
عليهم والتواتر للتحصيل للعلم مدفوع بان العدد غير معتبر فى التواتر بل المعتبر حصول العلم بصحة النقل ولا يخفى على المنصف ان هؤلاء الثلاثة اذا
اتفقت دلالة رواياتهم مع اختلاف المتون او اتفقت المتون مع اختلاف الالسنة يحصل العلم بالتواتر اما لفظا او معنا سيما اذا انضم اليه

المشية فى اصل اللغة من شاء يشاء اى كونه شيئا اما بجعل الشيء او ترتيب بعض الاشياء على بعض مع العلم والقضاء واما بعد ذلك فهى قدر متعلق بشيء من حيث
انه شيء والارادة فى اصل اللغة من اراد يريد اى ورد على ماء او منها الابتداء اى طلب الاقوى فهى مركبة مفهوما من المشية وهو الترجيح على البدل
فهذا انها نوع ترجيح او نوع امر بين شيئين او مشية وقوع الاخر والتقدير فى اصل اللغة من قدر يقدر اذا اراده وعين قدره من طول وعرض وغيرهما فهو مركب
مفهوما من الارادة والقضاء فى اصل اللغة من قضى اى ادبره من جميع الوجوه المعتبرة فى حكمه اى حيث لا مانع اى عود تدبيره ولا بد منه فهو مركب
مركب مفهوما من التقدير رسالة جهادية للفاضل الجيلانى رحمه الله مذكور شده عمومات ادله ما بعدى كه مخصص غير قابل تخصيص داده ميشود بالكل در
باب جهاد وكلمه شى كه صراحت در عموم اوقات واشخاص واعتبار سند مثل حديث ابى بصير ومحمد بن مسلم كه از امام جعفر صادق عليه السلام روايت كرده اند وجوب
صلوة جمعه بوده باشد نيست بالكه مخصص جهاد از اخبار صريح بسيارست ودر باب سقوط جهاد در غيبت امام مخالف ان اصحاب ظاهر نيست بخلاف نماز جمعه
كه اخبار در سقوط وجوب ان دلالت دارد ونه اجماع محقق والحق در باب نماز ظهرست ابو واحداى كه دلالت بر عموم ازمان واشخاص كند از ابات ومن ملوك
حج ان ابعض الله الخلايق الى الله تعالى رجلان رجل وكله الله الى نفسه فهو جاير عن قصد السبيل مشغوف بكلام بدعة ودعا ضلالة الى ان قال ورجل
قمش جهلا موضع فى جهال الامة غار فى اغباش الفتنة عم بما فى عقد الهدنة سماه اشباه الناس عالما وليس به بكر فاستكثر من جمع ما قل منه خير مما كثر
حتى اذا ارتوى من اجن واكثر من غير طائل جلس بين الناس قاضيا ضامنا لتخليص ما التبس على غيره فان نزلت به احدى المبهمات هيا لها حشوا رثا من
رايه ثم قطع به فهو من لبس الشبهات فى مثل نسج العنكبوت لا يدرى اصاب ام اخطأ ان اصاب خاف ان يكون قد اخطأ وان اخطأ رجا ان يكون
قد اصاب قال الفاضل الربانى الامير زا ابو القاسم الجيلانى طاب ثراه مرقده هل يجوز نقض الحكم او الفتوى بالمخالفة ام لا فانهم ذكروا ان نقض الحكم
لا يجوز مع تغير الراى فى المخالفة لان نقض الحاكم اذا تبدل رايه ولا من غيره فانه يؤدى الى جواز النقض للنقض من مجتهد آخر فيتسلسل فيفوت مصلحة نصب الحاكم
وهو فصل الخصومات وادعوا عليه الاجماع ويدل عليه الاستصحاب ونفى العسر والحرج قال بعض الفضلاء من الاخباريين قال الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله
فاولئك هم الكافرون وقال ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون وقال ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك
هم الظالمون وقال عليه السلام الحكم حكمان حكم الله وحكم الجاهلية فمن اخطأ حكم الله حكم بحكم الجاهلية والحاكم الشرعى هو المنصوب من قبل الشرع لانفاذ
الاحكام الشرعية والذى يحكم برايه ليس فى حكومة الشرع فى شيء ودعوى الاجماع والاستصحاب ونفى [illegible] والعسر والحرج فى شيء من
الضرورة اى ذلك الشيء والضرورة انما الوضعيات الا بعد ثبوتها ومنها حيث لا بيان لا ثبوت وحيث لا ثبوت لا ضرورة وحيث لا ضرورة لا
عسر ولا حرج فكل هذه التمحلات هفوات وزلات قال المولى الفاضل الجيلانى طاب ثراه وانه يجوز نقض الفتوى قال الفاضل الجيلانى الحكم هو انفاذ
القضاء وفرعه فاذا جاز نقض الاصل جاز نقض الفرع بالطريق الاولى وهذا دليل الزامى للمخصم لم يرد عنه قال المولى المحقق الجيلانى رحمه الله عليه واما التحقيق فى
المسئلة فى المقامين ثم تفريع بطلان طريقة المجتهدين عليها جميعا او واحدا بما لا تقدر على المتصف له وعدم فتح باب البسط والتطويل بناه فى القوانين و
كتبنا فيه الفائت المجتهدين بما لم يسبق سابق فيها اعلم ولا يقتضى المقام والوقت والحال بذكره هناك فمن اراده فليراجعه ولا يلزم من القواعد بعد المقاصد
فتح باب الرد ولزوم التكليف بما هو معلوم الخطا فائدة اعلم ان الجزء فى ثلثة معان الاول لغة وهو كشف والثانى فى اصطلاح المحدثين واصحاب الدراية وهو
بعض الحديث والثالث فى اصطلاح علماء الادب وهو فى مقابل الانشاء وذلك ان كلام العرب وغيرهم اما مفرد او لا والثانى مركب باقسامه وذلك اما مفيد
ام لا وهو التام وهو اما ان يحتمل الصدق والكذب ام لا والاول الجزء ويقابله الانشاء والجملة الجزئية بعدها تحتمل ان تكون موضوعا للقول
القول

القائل صدق تارة كما فى قولنا لا اله الا الله صدق وهو موضوع القول القائل كذب تارة كما فى قولنا التثليث كذب فالصدق والكذب بالحقيقة مطلقا والموضوع
بعبارة او ليس المعنى ما يزعمه العامة من معنى الجزم بمعنى التردد فيه فى شيء والجزم من معنى الحديث فى شيء فلا يرد هنا الا رسم ابفقها الى الحديث والحمد لله رب العالمين
وهم وتنبيه ان قلت ان الحكم المنصوص لا يتغير بتغير فهم المجتهدين ولا شيء من الحكم المحال الحق متغير بتغير فهم المجتهدين فينتج ان لا شيء من الحكم المنصوص المتغير بتغير فهم المجتهدين بالحكم الحق
حق وهذا امر صحيح وتفصيل به بعض المعاصرين قلنا المنصوص مغالطة لان الحكم المنصوص يحمل التغير بحسب الافهام وذلك لان دلالة النص بما لا يحتمل خوف قد يجب بحاورة الصائت
وفهم المعارضين فيه فلما يجوز كون الحكم منصوصا فى الكتاب او السنة وكون الفقيه المحدث عارفا بدلالة الالفاظ الوضعية فمحال ان يتغير الحكم بتغير الفهم فيكون المنصوص مخالفة ما
سلا المحال فهو محال واما اوار

ذكر ما ذهبت اليه العرب من القيافة والعيافة والزجر والسانح والبارح وغير ذلك من كتاب مروج الذهب قال المسعودي تنازع الناس
في القيافة والعيافة وغير ذلك مما ذكرنا فذهبت طائفة الى تحقيق القيافة والاخذ بها ان الاشباه تنزع وغير جائز ان يكون له ولد غير مشبه لاحد من اهله
او جهة من الجهات ومنهم من ذهب الى ان للولد مواضع تحققها القيافة دون غيرها من الاعضاء ما لم يظهر فيها شبه [illegible]
الناس قد يتشابهون في صفات شتى [illegible] ويفترقون في غيرها من الصور وليس وجود الاغلب من الاشباه مما يوجب لحاق الشبه به دون ان
يخالف من حيث اوجبه حقيقة الكلام وهذه الطائفة من خواص ما للعرب وما انفردت به دون سائر الامم في الاغلب منها وان كانت الكهانة قد وجدت
في غيرها فان العيافة والزجر والفال والتطير ليس بغريب في الاغلب من الامور وليس من الموجود في سائر العرب وانما هو لحي منها [illegible]
وان وجد في بعض الامم كوجوده في الهند وما جانسها وما جاورها من هناك من الامم فيمكن ان يكون ذلك موروثا من العرب مأخوذا عنها في سالف
الدهر ان العرب تتقطع في البلاد وتفرق [illegible] الى ذلك الجنس الذي قطعت منهم العرب ويمكن ان يكون الافرنجة ومن وجد ذلك من الامم
[illegible] بعد ظهور الاسلام [illegible] من العرب ممن سكن بلاد الاندلس من الارض الكبيرة وان كان ذلك فيهم بعد ظهور الاسلام [illegible]
ويمكن ان يكون الله عز وجل خص بذلك غير العرب كما خص به العرب [illegible] فيكون الزجر والفال شيئا لا يعرفه الا العرب
وغيرها من خواص الامم كوجود النفط [illegible] ونظره في الكتف وغير ذلك مما خص به كل جنس من الناس وقد ذهبت طائفة ممن سلف من اهل البحث الى
ان القيافة اسم مشتق من القفو وهو معنى الاستدلال واصل ذلك ان الاشكال المتصلة في صورة [illegible] باشياء تحقق الاضطرار بالشكل [illegible]
وجهة [illegible] احزاه [illegible] فكان التناسل [illegible] وفرق من العين [illegible] من الافعال كل شكل في صورته [illegible]
الى وجه [illegible] الطبيعة لكل نوع من الجنس بفصل ابانة من اغياره وفرقت بينه وبين اشكاله فلذلك [illegible] الاشخاص المتفصلة في الهيئة
[illegible] في المراتب وان [illegible] النوع وشملتها المادة فالتقارب يقارب في الهيئة [illegible]
[illegible] وان نسبة الشكل اقرب من نسبة النوع [illegible] النوع اقرب منه الى الجنس الا ان النوع والشخص [illegible]
[illegible] الجنس حدود واحد [illegible] القيافة عند الطائفة وهو قريب من حدود البحث [illegible]
[illegible] ذكرنا في حقيقة العقل وهو القياس [illegible] وليس هذا الاستدلال من كلام احد من الفقهاء القائسين ولا غيرهم من المسلمين وانما
هذا الكلام استبدعناه من كلام طائفة من الفلاسفة المتقدمين [illegible] القائف [illegible] الى القدم [illegible]
الهيئة [illegible] القدم [illegible]
[illegible] وجد الطول في [illegible] والروم [illegible] الجبال [illegible]
[illegible] في الخزر واهل [illegible] والشح [illegible] واللوم على الطعام [illegible] باصبهان [illegible]
السودان والطرب في الزنج [illegible] اسرار الطبيعة وخواص تأثير الاشخاص العلوية [illegible] السماوية [illegible]
[illegible] اسرار الطبيعة العلوية [illegible] انواع السياسات الطبيعية
المدنية [illegible] الطبيعة [illegible] ان العالم [illegible] وان النور [illegible] وان ستة [illegible]
شيث بن ادم [illegible] ذكرها وان النور [illegible] وان الاشياء لا تعقل الا في جوهر
ثم امتزجت [illegible] انفسها [illegible] وهذا [illegible] من الكلام [illegible] العتبي قال وقف
بعد

عبيد الراعي ذات يوم مع ركب [illegible] وكانوا يريدون [illegible] من بني تميم [illegible] ثم اعترضت الركب [illegible]
[illegible] فقال عبيد [illegible] قال الظباء السوانح [illegible] الركب [illegible] منهم
[illegible] ثم [illegible] قال ابو عبيدة معمر بن المثنى وهذا من غريب الزجر وذلك
ان السانح مرجو عند العرب والبارح هو المخوف [illegible] حال الاول في شعره [illegible]
[illegible] الكهانة باليمن والزجر لبني اسد والقيافة [illegible]
نزار بن معد [illegible] في مسيرهم [illegible]
[illegible] القيافة [illegible]
[illegible]
[illegible] ذلك [illegible] مشهور [illegible] الناس [illegible]
[illegible] الى الناس [illegible] وحشي ودقيق وقد قفت
القافة [illegible] خرج النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر الى الغار [illegible] فيه الاقدام
[illegible] العنكبوت [illegible] الى ههنا انتهت الاقدام [illegible] من قريش
[illegible]
الناس [illegible] دون اخرى [illegible] اهل الجبال [illegible]
من اهل الشريعة من علماء الامصار [illegible] القيافة [illegible]
وقد انكر جماعة من فقهاء الامصار [illegible] الحكم بالقيافة [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم [illegible]
فيه [illegible] فقال يا رسول الله ان امرأتي وضعت غلاما اسود فقال النبي صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] قال نعم قال فما الوانها قال حمر قال هل فيها من اورق قال [illegible] عليه السلام
قصة شريك بن سحماء [illegible] وحكم [illegible]
[illegible] الولد [illegible] الشبه [illegible] الحكم بالتشابه [illegible]
[illegible] هذا الكلام وانما ذكرنا هذا الفصل [illegible] القيافة [illegible]
الكلام فيه وقد ذكرنا وجه الكلام في ذلك وما ذهب اليه كل فريق من الناس [illegible]
لسياسة العالم واسراره في الكهانة تنازع الناس في الكهانة فذهبت طائفة من حكماء اليونانيين والروم [illegible]
[illegible] منهم ان نفوسهم قد صفت [illegible] في النفس الكلية [illegible]
[illegible] الارواح [illegible] النفس [illegible]
لكان يعلم الغيب [illegible] الفلاسفة اليونانية [illegible] الكهانات [illegible]

كان يعلم علوما من الغيب [illegible] الوحي [illegible] العالم والصابئة [illegible]
[illegible] هرمس [illegible] يعلمون الغيب [illegible] ذكرنا [illegible]
صفت نفوسهم [illegible] واخرى ذهبت الى ان الكهانة [illegible] لطيف [illegible]
النفس [illegible] الناس ان الكهانة تكون من قبل شيطان يكون مع الكاهن يخبره بما غاب عنه وان الشياطين كانت تسترق السمع
[illegible] الاخبار [illegible] فص حكمة علوية في كلمة موسوية [illegible] الكلمة الموسوية بالحكمة العلوية
[illegible] العلوية [illegible] انت الاعلى [illegible]
من فرعون [illegible] في النبوة [illegible] وكتب له التوراة [illegible] في الحديث [illegible]
[illegible]
[illegible] حكمة قتل الابناء من اجل
موسى [illegible] المقتول من اجله
[illegible]
المقتول [illegible]
[illegible]
[illegible] هذا الباب ش [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] شرح الشيخ عبد الرزاق [illegible] انا فتحنا لك فتحا مبينا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ابن عازب [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] انا فتحنا لك فتحا مبينا [illegible]
[illegible]
[illegible]
فمن

دو معنی دارد [illegible]
[illegible]
[illegible]
امام جعفر صادق علیه السلام روایت است [illegible]
بیان معنی علم و ادراک و معرفت بدانکه شناختن و دانستن [illegible] در فارسی و معرفت و علم و ادراک [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] عاشقان [illegible]
[illegible] عاشق [illegible]
[illegible] معشوق [illegible]
[illegible]
[illegible]

رسالة العلية في الاحاديث النبوية لمحقق المولى حسين الواعظ السبزواري محمد اسماء حضرت رسالت صلى الله عليه وآله قسم است بعضى است كه بحديث ثابت شده وقسم
ديگر آنست که در قرآن واقع است اما آنچه بحديث ثابت شده پنج است محمد واحمد وماحی وحاشر وعاقب كما قال صلعم لي اسماء انا محمد وانا احمد و
انا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب يعني منم محمد واحمد وماحی که محو کفر بمن شود ومنم حاشر که مردمان را بر قدم من
حشر کنند یعنی بعد از من ومنم عاقب و درین حدیث پنج اسم ثابت شد اول محمد ...

[illegible]

شرح التجريد بعد مدة طويلة تراه وقد كان في بعض اوقات الحق وفي منه رجحان رسالة عن معنى قولهم ان الحق وفي الاحكام الذهنية هو اعتبار مطابقتها لما في نفس الامر

والمعقول في نفس الامر [illegible] الثبوت الذهني [illegible] العقل الفعال [illegible]

[illegible] العقل الفعال [illegible] العقل الفعال [illegible] الفرق بين النسيان و

السهو فان السهو زوال الصورة [illegible] الحافظة [illegible] الصور المحسوسة [illegible]

النسيان هو زوال الاستعداد [illegible] التصورات والتصديقات [illegible] الاحكام [illegible]

محاكمات بين شارحي الاشارات اول مراتب العود الاجسام البسيطة الفلكية والعنصرية لانها مركبة بين الصورة والهيولى [illegible]

فان العناصر اذا تركبت يحصل لها مزاج فاولها المعدن [illegible] صورة تحفظ مزاجه ثم مركبا ذو مزاج وصورة تحفظ المزاج [illegible] جميع الجهات [illegible] وهو النبات

ثم مركب احر له مزاج وصورة وحركة في الجهات وارادة وحس [illegible] وهو الحيوان ثم مركب احر يحصل له مع جميع ذلك ادراك الكليات وهو الانسان [illegible] مراتب الى

العقل المستفاد [illegible] العقل الفعال [illegible] مستفادا [illegible]

ان الشرف مرتبة مراتب البدو و مراتب العود [illegible] الاشرف في مراتب [illegible] مراتب العود [illegible] الاشرف [illegible]

في مراتب البدو [illegible] في مراتب العود [illegible] العقل المستفاد وعلم من هذا الكلام ان هذه المراتب انما اعتبرت بحسب الشرف والكمال [illegible]

الوجود [illegible] ان المعدن اقدم وجودا من الانسان [illegible] مراتب العود [illegible] تنبيهات [illegible] النفس الناطقة [illegible]

[illegible]

ذكر اقاليم السبعة [illegible]

[illegible]

ذكر انساب الفرس [illegible]

[illegible]

بيان كيفية حصول مزاج وترتيب مركبات

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ذكر اسماء ولد علي عليه السلام الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم الكبرى وزينب الكبرى امهم فاطمة الزهراء ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله ومحمد امه خولة بنت
اياس الحنفية [illegible]

[illegible]

قريش من ابياته حيث يقول · فان قتيل الطف من آل هاشم · اذل رقابا من قريش فذلت · فان تتبعوه عائذ البيت تصبحوا
كعاد تعمت عن هداها فضلت · الم تر ان الارض اضحت مريضة · لفقد حسين والبلاد اقشعرت ·
فلا يبعد الله الديار واهلها · وان اصبحت منهم برغمي تخلت · نقل من مروج الذهب ومعادن الجواهر شرح الاربعين

[illegible]

جزء

جزوی که غیر جزو دیگر باشد [illegible]

[illegible] ذکر اختلاف ناس در عصمت انبیاء و ملائکه علیهم السلام [illegible]

[illegible] اول [illegible] دوم [illegible] سیم [illegible] چهارم [illegible] اول [illegible] دوم [illegible] سیم [illegible] چهارم [illegible] پنجم [illegible] ششم [illegible] هفتم [illegible] مقام دوم [illegible] قصه هاروت و ماروت [illegible]

[illegible]

فائدة در ذکر طبقات انبیاء و رسل و فرق میان رسول و نبی و امام و محدَّث و اولوا العزم و عدد انبیاء و رسل و اولوا العزم
در کافی بروایت هشام بن سالم و غیره آورده که قال قال ابو عبد الله علیه السلام الانبیاء و المرسلون علی اربع طبقات فنبی منبأ
فی نفسه لا یعدو غیرها و نبی یری فی النوم و یسمع الصوت و لا یعاینه فی الیقظة و لم یبعث الی احد و علیه امام مثل ما کان ابراهیم
علی لوط علیهما السلام و نبی یری فی منامه و یسمع الصوت و یعاین الملک و قد ارسل الی طائفة قلّوا او کثروا کیونس قال الله لیونس
و ارسلناه الی مائة الف او یزیدون و هم ثلثین الفا و علیه امام و الذی یری فی منامه و یعاین فی الیقظة و هو امام مثل
اولوا العزم و قد کان ابراهیم علیه السلام نبیا و لیس بامام حتی قال الله تعالی انی جاعلک للناس اماما قال و من ذریتی فقال لا
ینال عهدی الظالمین من عبد صنما او وثنا لا یکون اماما و در حدیث دیگر آمده که خدای تعالی ابراهیم علیه السلام را نخست مرتبه بندگی
داد و بعد از آن مرتبه نبوت عطا فرمود و بعد از آن مرتبه رسالت کرامت فرمود و بعد از آن خلعت خلّت در وی پوشانید و بعد از
آن بمرتبه امامتش رسانید بدانکه نبی اعم است از رسول و رسول اعم است از [illegible] پس هر که خبر الهی شود از جانب الله تعالی بی واسطه
بشری نبی باشد خواه مبعوث باشد بغیر و خواه نه و خبر دادن خواه بالهام باشد و خواه بوحی و مراد از وحی سماع کلام است
خواه در یقظه و خواه در منام و خواه با رؤیت ملک و خواه با عدم آن و رسول آنست که مبعوث بغیر باشد و تابع دیگری نباشد
و امام تابع امامت باشد در پیغمبری و اولوا العزم پنج باشند روی فی الکافی عن ابی عبد الله علیه السلام سادة النبیین و المرسلین
خمسة و هم اولوا العزم و علیهم دارت الرحی نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد صلی الله علیه و آله و علی جمیع الانبیاء و اما عدد انبیاء
ابن بابویه علیه الرحمة در کتاب اعتقادات امامیه صد و بیست و چهار هزار ذکر کرده و در شرح مقاصد از ابی ذر غفاری رضی الله عنه روایت
کرده است که گفت از حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله پرسیدم که عدد انبیاء چند بود فرمود مائة الف و اربعة و عشرون الفا
پس گفتم رسولان چند بودند فرمود سیصد و سیزده جمّاً غفیرا و بعد از آن نقل کرده از بعضی علماء [illegible] حضرت چه جزو احد
بر تقدیر اشتمال بر شرائط معتبره حدیث [illegible] مفید ظن و آن مخالف قول خدای تعالی است که و منهم من قصصنا علیک و منهم من لم
نقصص لیس هر آینه خدای تعالی ذکر احوال بعضی از انبیاء کرده باشد برای جزو چگونه حصر تواند کرد جوابش است که عدم ذکر تفصیل موجب
عدم بیان عدد نیست پس حدیث منافی قرآن نیست و نیز گفته که حصر عدد بطریق ظن محتمل اثبات نبوت من لیس بنبی است اگر عدد
انبیاء در واقع اقل باشد از عدد مذکور و محتمل نفی نبوت عمّن هو نبی اگر زائد باشد یعنی بر هر تقدیر مخالفت لازم آید جوابش است که
ثبوت بر سبیل ظن منافی نفی بر سبیل رجحانیت نیست و موافقت مظنون مخالف مخالف مرجوح نه [illegible] اعتقاداً فائدة
قال المسعودی فی کتاب مروج الذهب ذکر القول فی الاثر [illegible] هذا العالم [illegible] قبل فی ذلک و غیر ذلک مما حکی عند الباب ذهبت الحکماء جمیعا من
الیونانیین و غیرهم ان افعال [illegible] التی قبلها طبیعیة الا انها اقرب افعال الشمس و هو الشأن بعدها و ذلک ان [illegible]
[illegible] فی حیوان [illegible] النبات و غیره و عظیم الثمار [illegible] الحیوان [illegible]
[illegible] کیفیة تصور الجنین فی الرحم [illegible] قوم من اهل القدم ان [illegible] و ذهب قوم الی ان
فی الرحم [illegible] الجنین و قد ذکر جالینوس فی کتاب [illegible] فی تصور الجنین و قال صاحب المنطق ان ذلک [illegible]
[illegible] و ان الجنین [illegible] و زعم جالینوس ان الجنین [illegible]

[illegible]

یجذب الیه الدم الذی هو الطمث و الروح فی العروق و الشریانات فیکون المنی من ذلک الدم الذی یجذبه و من الروح التی تصیر الیه من الشریانات قال و کون الجنین
بمنزلة کون النبات و [illegible] من المنی و الدم و تفعل الطبیعة فی الجنین ما تفعله فی النبات لان بزر النبات یحتاج الی الارض [illegible]
و الرحم و النبات [illegible] من الاصول فیجذب بها [illegible] و بزر النبات [illegible] سوق [illegible] اغصان [illegible]
[illegible] فی الجنین [illegible] الشریان الاعظم و العرق الاجوف [illegible]
ثم [illegible] الاغصان [illegible] حتی تنتهی الی الاطراف ثم قال بعد ذلک ان المنی هو المحرک [illegible] و ان الجنین یکون من
و المرأة و دم الطمث و حکی جالینوس عن ابقراط ان اجزاء الولد [illegible] من الذکر و الانثی و ان شهوة الجماع [illegible]
کتاب [illegible] کیفیة ترکیب العالم و اتصال النفس [illegible] و غیر ذلک و قد ذهب قوم من اهل القدم الی ان ذلک هو اجزاء [illegible]
الانسان الطبیعة [illegible] الرحم [illegible] فیکون من ذلک الجنین و منهم من رأی ان هذه الاجزاء الواردة من سائر اعضاء
الذکر [illegible] من الرحم [illegible] المرأة عند اجتماعها فیکون من ذلک الجنین و من اجل ذلک [illegible] من سائر اعضائه
و تشکیله [illegible] الشبه بین البنین و الآباء فی الاغلب [illegible] الاعضاء [illegible] الشبه و الشک فی النسب
و ذلک قول من رأی [illegible] من القدماء و قد تقدم الکلام فی هذا المعنی فیما سلف من هذا الکتاب [illegible] فی کیفیة تصور الجنین فی الرحم
و ما یراه [illegible] کیفیة تقلبه من النطفة الی العلقة و من العلقة الی المضغة الی الاستکمال [illegible] من تقدم [illegible]
اذ فیه خروج عما الیه قصدنا فی هذا الباب و قال [illegible] الطبایع الاربع فالاولی حارة یابسة و هی الطبیعة الاولی و الطبیعة الثانیة باردة رطبة و هی الماء و الطبیعة
الثالثة الهواء و هو حار رطب و الطبیعة الرابعة الارض باردة یابسة فاثنان منها [illegible] و هی النار و الهواء و اثنان منها [illegible] و هما الارض
و الماء و العالم اربعة اجزاء فالمشرق الربع الاول [illegible] حار رطب الهواء و الدم و الربیع و ریح الجنوب و له من الساعات [illegible]
و له من قوی البدن الطبیعة [illegible] و من المذاقات [illegible] و له من الکواکب الزهرة و له من البروج الحمل و الثور و الجوزاء [illegible]
و صف هذه الاربع و المغرب و هو الربع الثانی جمیع ما فیه بارد رطب [illegible] و له من الساعات العاشر و الحادی عشر و الثانیة عشر [illegible]
المذاقات [illegible] و له من القوة الدافعة و له من الکواکب المشتری [illegible] من البروج الدلو و الحوت الجزء الثالث الیمن جمیع ما فیه
حار یابس [illegible] الصفراء و الصیف و المشرق و ریح الصبا و له من الساعات الرابعة و الخامسة و السادسة من النهار و له من قوی البدن القوی [illegible]
[illegible] و له من المذاقات المرارة و له من الکواکب [illegible] و من البروج السرطان و الاسد و السنبلة و الجزء الرابع [illegible] و هو جمیع ما فیه بارد یابس [illegible]
[illegible] و ریح الشمال و له من الساعات السابعة و الثامنة و التاسعة و له من قوی البدن الماسکة و له من الطعوم [illegible] و له من الکواکب زحل و له من
البروج المیزان و العقرب و القوس و مات جابر بن عبد الله الانصاری فی ایام عبد الملک بن مروان بالمدینة و ذلک فی سنة ثمان و سبعین و قد ذهب
بصره و هو ابن نیف و تسعین سنة و قد کان قدم [illegible] بدمشق فلم یاذن له ایاما فلما اذن له قال یا معویة اما سمعت رسول الله یقول من حجب ذا فاقة و حاجة
حجبه الله یوم فاقته و حاجته فغضب معاویة و قال و انت قد سمعته یقول انکم ستلقون بعدی اثرة فاصبروا حتی تردوا علی الحوض افلا صبرت قال ذکرتنی
ما نسیت و خرج فاستوی علی راحلته و مضی فوجه الیه معویة [illegible] دینار [illegible] و کتب الیه یقول و انی [illegible]
و اقض [illegible] الا من [illegible] و فی الناس من یعطی [illegible] و قال لرسوله یا ابن آکلة الاکباد و الله لا وجدت فی صحیفتک [illegible]

و روی ثقة الاسلام فی الکافی عن الحسن بن بشیر قال سألت ابا عبد الله علیه السلام عن جنة آدم فقال جنة من جنان الدنیا تطلع فیها
الشمس و القمر و لو کانت من جنان الآخرة ما خرج منها ابدا قال الشیخ البهائی لو کان [illegible] دون الحق شرف لکان اشرف خلق الله ابلیس
فائدة بدانکه مراد از ضروری دین چیزیست که بعد از ثبوت دین ثبوت آن حکم و کونه من الدین محتاج بدلیل نباشد مثل وجوب الصلاة
الخمس و مثل عدد رکعات کل واحدة منهن و مثل وجوب الطهارة للصلاة و [illegible] للصلاة [illegible] لیس لاحد [illegible]
معلوم دین باشد و با غیر آن لازم [illegible] و لیس انکار آن انکار دین باشد بنا بر آنکه مستلزم او است چه نفی جزو [illegible]
نفی کل و ملزوم باشد و ضروریات دین در علوم شرعیه بمنزله بدیهیات اولیه باشد در علوم عقلیه و آنچنانکه منکر بدیهیات عقلیه
سوفسطائیه خارج است از فطرت عقل منکر ضروری دین نیز خارج است از فطرت شرع لهذا انکار منکر ضروری دین واجب [illegible]
دین بنظر رسیده [illegible] کسی که [illegible] باشد چنانکه بسیاری از احکام بدیهیه باشد [illegible] عقل غافل باشد [illegible] عدم التفات
بسوی آن و عدم ملاحظه آن [illegible] و با نظری و گاه باشد که از روی غفلت انکار آن نیز کند و چون تنبیه بر آن کند و رجوع
کند نفس خود را [illegible] التفات درک کند و ملتفت الیه شود و جزم حاصل شود [illegible] اقرار کند و گرچه از ضروریات دین باشد
که معقول [illegible] کونه من ضروریات الدین باشد و چون رجوع بخود [illegible] کند معلوم شود که بدیهی بود [illegible]
دین [illegible] و دیگر [illegible] بهر گاه توفیق الهی مساعدت نماید [illegible] رساله علیحده [illegible]
[illegible] و آن بدانکه ادله سمعیه بر دو گونه است قطعیه و ظنیه و مراد از قطع در مسائل سمعیه غیر قطع در ادله عقلیه است
چه مراد از عقلی قطع در ادله عقلیه است [illegible] کند جزم بثبوت مدلول را در نفس الامر و مراد از قطع در ادله سمعیه است
که مفید جزم باشد بثبوت مدلول در دین اگرچه ثبوت در دین مستلزم باشد ثبوت در نفس الامر را و لکن بواسطه ثبوت دین
و قطع عقلیات مستلزم ثبوت نفس الامری بواسطه ثبوت دین باشد و از آنچه گفتیم ظاهر شد مفهوم دلیل عقلی و دلیل سمعی
نیز چه دلیل عقلی آنست که دلالت کند بر ثبوت مطلوب بواسطه سمع لیس باید که جمیع مقدماتش عقلی باشد و سمعی آنست که دلالتش بواسطه
سمع باشد اعم از آنکه جمیع مقدمات آن سمعی باشد و یا بعضی سمعی و بعضی عقلی پس دلیل سمعی قطعی آنست که مقدمه سمعیه در او ماخوذ باشد
دینی باشد یا منتهی بضروری دین چنانکه قطعی عقلی آنست که جمیع مقدماتش ضروریات باشد یا منتهی بآن و دلیل سمعی ظنی آنست که یکی از مقدمات
سمعیه اش نه چنین باشد چنانکه دلیل عقلی ظنی آنست که یکی از مقدماتش نه ضروری و نه منتهی بضروری [illegible] بمثال آن باشد و باید
دانست که دلیل عقلی آنست که جمیع مقدماتش عقلی باشد و سمعی آنست که جمیع مقدماتش سمعی باشد و یا بعضی سمعی و بعضی عقلی و قسم اول که جمیع مقدمات
سمعی باشد متحقق نتواند بود چه دلیل سمعی لا محاله که موقوف است بر علم بصدق رسول و این علم حاصل نتواند شد مگر از راه عقل و الا دور لازم آید
پس لا اقل از جمله مقدمات دلیل سمعی علم بصدق رسول است که نیست مگر عقلی و دلیل سمعی یا لفظی باشد و یا مستند بدلالت لفظیه و خلاف کرده اند
که دلالت لفظ قطع تواند بود یا نه جمعی بر آنند که دلیل لفظی قطعی نتواند بود بنا بر آنکه دلالت لفظی موقوف است بر مقدمه ظنیه و موقوف بر ظنی نیز ظنی
بود و گفتند اول معرفت لغات و منقول است بخبر آحاد [illegible] مقدمه [illegible] بثبوت معقول است بخبر آحاد

[illegible]

[illegible] ثابت است بقیاس و هر دو [illegible] مفید ظن [illegible] عدم اشتراک لفظی چهارم علم بعدم [illegible] پنجم عدم حذف و اضمار ششم عدم
تقدیم و تأخیر هفتم عدم [illegible] هشتم عدم [illegible] نهم عدم معارض عقلی و چون این مقدمات ظنیه اند [illegible] مگر بر عدم و هر آن دلالت عقلی
قطعی نکند بر عدم و جوابش آنست که دلالت لفظیه [illegible] مقرون باشد بقرائن و احوال [illegible] معلوم باشند بتواتر و یا بعقل و چون مقرون
بقرائن معلوم قطعیه باشد [illegible] مفید قطع تواند شد پس حق است که دلیل لفظی قطعی تواند بود و چون این جمله را دانستی بدانکه اجماع از ادله سمعیات
چه مراد از اجماع اتفاق اهل حل و عقد است از دین بر امری از امور متعلقه بدین و خلاف است در اینکه سبب در حجیت اجماع حجیت امامیه
بر آنند که وجه حجیت اجماع وجوب دخول قول معصوم است که جائز نیست خلو زمان از او در اقوال مجمعین پس بنا بر مذهب امامیه اجماع از
ادله سمعیه قطعیه است چه دخول قول معصوم مفید قطع است لا محاله و مخالفین امامیه بر آنند که حجیت اجماع بنا بر امتناع اتفاق است بر خطا و
مستند ایشان در این امتناع باخبار آحاد و دال بر عدم اتفاق است بر خطا بعضی نیز امتناع مذکور را عقلی دانند پس بنا بر مذهب ایشان اجماع قطعی نتواند بود
چه مستند اجماع یا اخبار آحاد است و دلالت بر امتناع بر اتفاق خطا دارد [illegible] عدم اجتماع بنا بر وجود معصوم چنانکه امامیه
بر آنند پس مستند اجماع مفید ظن [illegible] باشد پس چگونه اجماع قطعی تواند بود و اما مذهب قائلین بامتناع [illegible] بر خطا در حکم نظری باشد
و ظاهر آنست [illegible] که اجماع را بتواتر و یا بجمله اجماع نزد مخالفین امامیه از ادله قطعیه نتواند بود و از جمله ادله قطعیه کتاب و سنت
متواتره است هرگاه و نص باشد [illegible] که وجه [illegible] خلیقتی [illegible] و مراد از قطعی آنست که قطعی الدلالة باشد بر معنی مراد
مانند لفظ ارض و ماء اگر ظاهر الدلالة باشند یعنی احتمال غیر معنی مراد نباشد اما بر سبیل مرجوحیت مانند [illegible] اطلاقش بر سحاب نزد بر
سقف نیز میکنند پس اگر مشتق بر طلب باشد [illegible] از مکلفین قطع تواند بود [illegible] مقدمه خارجیه زیرا که طلب حکیم بخطاب چیزی که خلاف
ظاهر از خطاب باشد قبیح است عقلا و اگر مشتمل نباشد بر طلب با ترک قطع نتواند بود مثل و انزلنا من السماء ماء چه میتواند بود که مراد از
سماء معنی ظاهری باشد و مراد از انزال خلاف معنی ظاهری یعنی تقدیر سحاب بنزول و یا مراد از انزال معنی ظاهری باشد و از سماء
خلاف ظاهر [illegible] سحاب و از این معقول است اکثر مسائل [illegible] قرآن مجید و متواترات از ادله قطعیه عقلیه است نه سمعیه بلکه طریق
ثبوت او سمعیه است [illegible] تواتر دانسته شد فائدة بدانکه ثبوت عصمت انبیاء بطریقه عقلا و در کلام ظهور است چه بنا بر تحقیق عصمت آنست که
جمیع قوای نفس مطیع عقل شده عقل من حیث هو ممتنع است [illegible] معصیت و [illegible] و مراد از عصمت غیر ذاتی است یا [illegible]
بر معصیت [illegible] نتواند شد با قدرت بر آن [illegible] و عبارتست از قوه عقل [illegible] موجب [illegible] قوای نفس نشود [illegible]
مذکور شد خیری خواندم اندر ولایت قزوین • چون عمر در ولایت کاشان • ولا حز [illegible] این جهان
همیدان • ما چه بوبکریم در روی خوارزمان • وجدت بخط الشیخ علی بن الشیخ محمد بن الشیخ حسن بن الشهید الثانی رحمه الله فی المنشور
[illegible] و وضع تحت رجل المرأة التی تعسرت علیها الولادة توضع [illegible] و ایضا یکتب للعبد الآبق و المسروق و طرق [illegible]
ابن عبید امر الواحد [illegible] و کذلک بالترتیب حتی ینتهی الی التسعة و هو من [illegible]
قال الشیخ علی بن بابویه رحمه الله اذا اردت التیمم فاضرب بیدیک علی الارض مرة واحدة و انفضهما و امسح
بهما وجهک ثم اضرب بیسارک الارض فامسح بیمینک من المرفق الی اطراف الاصابع ثم اضرب بیمینک الارض
و امسح بها یسارک من المرفق الی اطراف الاصابع [illegible] و الشهید [illegible] عن [illegible]

۴	۹	۲
۳	۵	۷
۸	۱	۶

[illegible] روی عن امیر المؤمنین علیه السلام [illegible] الفقر [illegible] البلدان و النجوم [illegible] الازمان [illegible]
هذا الشکل [illegible] [illegible]

فانها صريحة في تثليث القربات واعلم ان المحقق في المعتبر والعلامة في المختلف نسبا الى ابي الصلاح القول بالتثنية مع ان العلامة في الارشاد [illegible]

في ذم اصحاب التدليس الذين مقصدهم مجرد اظهار الكمال

نان و حلوا چیست این تدلیس تو · کان بود سرمایه تلبیس تو

بهر اظهار فضیلت معرکه · ساختی افتادی اندر مهلکه · تا که جای جنبش سازی رام خود · با صد افسون اوستادان [illegible]

چند بحث آن سرابان لاف · چند بنمائی گزاف اندر گزاف · نه فروعت محکم آمد نی اصول · شرم بادت از خدا و از رسول

اندرین ره چیست دانی غول تو · این ریای درس نامعقول تو · درس اگر قربت نباشد زان غرض · لیس درس انه نهی المرض

اسب دولت بر فراز عرش تاخت · آنکه خود را زین مرض آزاد ساخت · نان و حلوا چیست اسباب جهان · کافتد جان [illegible]

آنکه از قرب خدا دوری کند · آنکه از راه هدی کوری کند · آنکه خود را بر سران بخشد حق · از ره تحقیق [illegible]

تیغ گردان نان و حلوا کام تو · بر دل کس رونق اسلام تو · برکن این اسباب را از بیخ و بن · کوه غم در پای آتش قطع کن

آتش اندر زن بدین حلوا و نان · وارهان خود را ازین بار گران · جمله عیب بهر دنیای دنیست · بهر عقبی می ندانی کس چه هست

در ره او موشکافی ای شقی · در ره این کند فهم و احمقی · در پیان میروی از جان و دل · وز پی این مانده چون خر بگل

سؤال بعض الاخوان [illegible]

تا چه مقدار است ای بی معنی · چاره از مشغی کردن این سؤال · تا تو را اول در پیمال منال · سعی تو از بهر دنیای دنی

حاصلت زان چیست کشف از نکته · گفت پیرون است از حد شمار · کار تو آیت در لیل و نهار · عارفش گفت آنکه بهر [illegible]

آنچه مقصود است ای روشن‌نظر · بر بنا به او مکر عشره عشیر · گفت عارف آنکه [illegible]

از پی تحصیل آن در تاب و تب · شغل آن را قبله خود ساختی · عمر خود را بر سران پرداختی · آنچه زان بیجواستی حاصل شد

مدعای تو از آن و اصل نشد · وار عقبی را ز دنیا برتر است · در پی آن سعی و جهدت کمتر است · چون شود چیزی تو را حاصل [illegible]

بر نگوی خود بگوای نکته دان

حکایة تتضمن الاشارة الى قول سيد الاوصياء عليه السلام والله ما عبدتك خوفا من نارك ولا طمعا في جنتك ولكن وجدتك اهلا للعبادة فعبدتك

نزد اهل دل بود این کار [illegible] · نان و حلوا چیست ای بیکورات · این عبادت تا بحق هر دو بهشت

چشم برا جر عمل از کورست · بر عبادت مزد از حق خواستی · رو حدیث ما عبدتک ای حقیر · رو کلاه مشه مردان یاد گیر

عابدی کو مزد و طاعت را ز راست · طاعت از بهر طمع مزدوری است · خادمان مزد گیرند این گروه · خدمت با مزد کی دارد شکوه

کو تو را از فضل و لطفت عاریه · کر عبادت بیشتر ناخوش روست · تا بکار مزد داری چشم تیز · مزد از این بهر چه خواهی ای عزیز

از برای خدمت خود آفرید · با همه آلود که قدرت یکاست · بر قدرت تشریف خدمت کرد راست

فائده انتخبنا از بحار الانوار **في شجاعة نبينا صلى الله عليه وآله** عن علي عليه السلام قال لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي وهو اقربنا الى العدو وكان من اشد الناس يومئذ بأسا وعنه عليه السلام قال كنا اذا احمر البأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وآله فما يكون احد اقرب الى العدو منه وعن انس بن مالك قال كان بالمدينة فزع فركب النبي صلى الله عليه وآله فرسا لابي طلحة فقال ما رأينا من شيء

فصل در بعضی از فقه حنفیه مذکورست که نواقض وضو هفتست **اول** هر آنچه از سبیلین بیرون آید اگر باد یا غائط یا بول یا منی یا رطوبت یا کرم باشد **دویم** هر نجاستی که از سایر بدن بیرون آید و از مکان خود تجاوز نماید مانند خون و ریم و قی **سیم** جواب الا وقتی که از تمکین نشسته باشد **دویم** اغماء بجزئی که ازده شده **چهارم** اغماء و جنون **پنجم** بقهقهه در نماز خنده چنانکه همسایه بشنود و در نماز جنازه وضو باطل نشود **فائده** بدانکه سوخت سایه زوال بحسب اختلاف ماههای مختلف شود و در هر دهه روز متفاوت شود و تفصیلش اینست تیرماه دهه اول سایه در زوال یک قدم بود و دهه دویم یکقدم و دانک بود و دهه سیم یکقدم و دو دانک مرداد ماه دهه اول یکقدم و نیم دهه دویم یکقدم و پنج دانک دهه آخر دو قدم و دانک شهریورماه دهه اول دو قدم و چهار دانک و دهه دویم سه قدم و دو دانک دهه آخر سه قدم و چهار دانک مهرماه دهه اول چهار قدم و دو دانک دهه دویم پنج قدم دهه آخر پنج قدم و چهار دانک آبانماه دهه اول شش قدم و نیم دهه دویم هفت قدم و دو دانک دهه آخر هشت قدم آذرماه دهه اول نه قدم دهه دویم نه قدم و دو دانک دهه آخر نه قدم و نیم دیماه دهه اول نه قدم و دو دانک دهه دویم نه قدم دهه آخر هشت قدم و دو دانک بهمنماه دهه اول هفت قدم و چهار دانک دهه دویم [illegible] دهه آخر شش قدم تمام اسفندارماه دهه اول پنج قدم و دو دانک دهه دویم چهار قدم و چهار دانک دهه آخر چهار قدم تمام فروردینماه دهه اول سه قدم و دو دانک دهه دویم دو قدم و پنج دانک دهه آخر دو قدم و دو دانک اردیبهشت ماه دهه اول دو قدم دهه دویم یکقدم و چهار دانک دهه آخر یکقدم و دو دانک خرداد ماه دهه اول یکقدم و دو دانک دهه دویم یکقدم تمام دهه سیم پنج دانک بدانکه چوب راست بر زمین هموار نصب کنند مادام سایه آن نقصان میگیرد زوال نشده و چون زیاده شود بعد از زوالست و چون زمانی توقف کند از زیاده و نقصان ابتدای آن وقت زوالست و در آن وقت سایه هر شخص قائم در هر روزی آن مقدار قدمهاست که غالبا مذکور شد **فائده** قال الرازي في مباحث [illegible] ونعم ما قال الشيخ ابو علي ابن سينا من ان كل من رجع الى الفطرة السليمة ورفض عن نفسه الميل والعصبية شهد عقله الصريح بان اعادة المعدوم ممتنع انتهى

مسئلة قال المحقق رحمه الله قال المفيد رحمه الله والمرتضى قدس الله روحه الشفعة تورث وقال الشيخ رحمه الله لا تورث تعويلا على رواية طلحة بن زيد وهو بتري والاول اشبه تمسكا بعموم الاية **مسئلة** اسم الفاكهة يقع على الرمان والعنب والرطب فمن حلف لا يأكل فاكهة حنث باكل كل واحد من ذلك وفي البطيخ تردد والادم اسم لكل ما يؤتدم به ولو كان ملحا او مائعا كالدبس وغيره مما يؤكل **مسئلة** روى العوام عن اوس بن اوس الثقفي قال رأيت النبي صلى الله عليه وآله اتى كظامة قوم بالطائف فتوضأ ومسح على قدميه **اقول** الكظامة بكسر الكاف مجرى الماء بين البئرين وجمعها كظائم يجري في بطن الوادي **وروى** حذيفة اليماني رضي الله عنه انه رأى النبي صلى الله عليه وآله توضأ ومسح على نعليه وانه النعل العربية والمسح عليهما يجوز عند الامامية لان سيورها لا تمنع المسح على ظهر القدم اذ هي لا توجب استيعابه بالمسح **واعلم** ان الاحتمالات العقلية في هذه المسئلة لا تزيد على اربعة الغسل والمسح والجمع والتخيير وقد ذهب الى كل احتمال جماعة من اهل الاسلام فالغسل مذهب الفقهاء الاربعة والمسح مذهب ائمة اهل البيت عليهم السلام وقد نقله الامام الرازي في التفسير الكبير عن الامام محمد بن علي الباقر عليه السلام ونسبه ايضا الى ابن عباس وانس بن مالك من الصحابة وعكرمة والشعبي من التابعين والجمع مذهب داود والاصفهاني والناصر للحق من الزيدية والتخيير مذهب الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري وابي علي الجبائي والشيخ محيي الدين بن عربي فانه قال في الفتوحات المكية ان مذهبنا التخيير لاحتمال ظاهر الكتاب الغسل والمسح انتهى

[illegible]

الى هنا كلام شيخنا البهائي رحمه الله في كتاب الاربعين وقد ذكر عبارة ابن الاثير في الفتوحات بلفظه في صدر الكتاب **السبق والرماية** [illegible] بعث العزم على الاستعداد للقتال والهداية لممارسة النضال وهي معاملة صحيحة مستندا الى قوله عليه السلام لا سبق الا في نصل او خف او حافر السبق هو الذي يتقدم بالعنق وقيل بالاذن والمصلي الذي يحاذي رأسه صلوي السابق والسبق بالسكون المصدر وبالتحريك العوض

كتاب الاشباه والنظائر قال السخاوي في تفسيله بحذف منها الياء والثاني في نحو حنيفة وحنفي وباب فعيل لا يحذف منه الياء نحو تميم وتميمي لان المؤنث ثقيل فناسب الحذف منه تخفيفا بخلاف المذكر ومنها ما قال ابن فلاح في المغني انما خص الضم بمضارع الرباعي والفتح بمضارع الثلاثي لان الرباعي اكثر والضم اثقل فجعل الاثقل للاقل والاخف للاكثر طلبا للتعادل ومنها قالوا انما زيد في التصغير الياء دون غيرها من الحروف لان الدليل يقتضي ان يكون المزيد احد حروف العلة لخفتها وكثرة زيادتها في الكلم فلم يكن الواو لثقلها ولان الالف التكسير قد استبدلها في نحو مساجد ودراهم فتعينت الياء وخص الجمع بالالف لانها اخف من الياء والجمع اثقل من المفرد فعادل ومنها قيل انما خصت تاء التأنيث الساكنة بالفعل والمتحركة بالاسم لثقل الفعل وخفة الاسم والسكون اخف من الحركة فاعطي الاخف للاثقل والاثقل للاخف تعادلا بينهما **فائده** تعبد ماخوذ است از عبادت وعبادت در لغت عبارت از کمال تذلل و خواری و خضوع و فروتنی است چنانکه عرب میگویند طریق معبد ای مذلل بکثرة الوطی و عرفا مراد از او اعلی مراتب خضوع و فروتنی است با اعلی مراتب تعظیم ولهذا در غیر خضوع و فروتنی نسبت بخدای تعالی مستعمل نشده و عبودیت عبارت است از اظهار ذلت و خواری و بنده کان را عبد میگویند بواسطه ذلت و خواری و فروتنی ایشان است نسبت بمعبود و نستعین ماخوذ است از استعانت و استعانت عبارتست از طلب یاری کردن و مدد کاری نمودن و مراد از و اینجا طلب توفیق و یاریست بر عبادت بقرینه نعبد یا بر جمیع امور و مهمات بقرینه حذف مفعول نستعین و توفیق عبارتست از مهیا ساختن جمیع اسباب که احتیاج بآن باشد در حصول مطلوب خیر و این بر دو قسم است یا ضروری و الا بدی که حصول مطلوب بدون آن ممکن نیست مثل اقتدار فاعل و تصور او فعل را و حصول آلت و غیر آن از چیزهایی که در دخول و حصول مطلوب مدخلی داشته باشد و بعد از حصول اینها بنده موصوف باستطاعت بر فعل خیر و بعد از آن موصوف بعجز نباشد و اینها مناط صحت تکلیف است و دیگر غیر ضروری مثل اسبابی که باعث سهولت و آسانی فعل شود مثل حصول راحله نسبت بکسی که قدرت بر سعی داشته باشد و چیزهایی که مقرب بنده باشد بفعل خیر و سبب ترغیب و ترغیب او بر آن فعل شود و تکلیف موقوف بر این نیست و وجه تقدیم ایاک که معمولست بر فعل تقدیم نعبد تعظیم و مفید اهتمام بشأن معبود است و افاده تخصیص و حصر است در معبودیت و معبودیت بکند و معنی چنین است که ترا نعبد ولا نعبد غیرک و نیز تقدیم ما هو مقدم في الوجود در واقع بحسب ذکر تنبیه است بر تقدیم او در وجود و جهت تکرار لفظ ایاک تکرار و تخصیص است بر اینکه مستعان به و یاری دهنده نیست بغیر از او جل ذکره و بعضی گفته اند که جهت تاکید مذکور شده و این مردودست زیرا که تاکید جایز صحیح است در هر امری متعلق بیک چیز و معمول یک فعل باشند و اینجا چنین نیست اگر گویند که چرا عبادت را بر استعانت مقدم داشته اند با آنکه عبادت و طاعات او جل جلاله مقدورست چرا که مبتنی بجنبه وجه او که رعایت سجع تا موافق آید با آیات دیگر است اما تقدیم وسیله مطلوب بر مطلوب از جهت حصول مطلوب واجبات آن است آنکه بعد از ذکر صفات معلوم شد که ذات مقدس با این صفات مستحق عبادتست نه غیر او و ذکر عبادت نموده گفت ایاک نعبد بعد متنبه شد که عبادت بی توفیق و اعانت او میسر نشود پس بمقام عجز اعتراف کرد که توفیق و اعانت در عبادت نیز از تست و اعلم

عدة الداعي لاحمد بن فهد الحلي رضي الله عنه عن امير المؤمنين علي عليه السلام قال رأيت الخضر عليه السلام في المنام قبل بدر بليلة فقلت علمني شيئا انصر به على الاعداء فقال قل يا هو يا من لا هو الا هو فلما اصبحت قصصتها على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا علي علمت الاسم الاعظم فكان على لساني يوم بدر وان امير المؤمنين عليه السلام قرأ قل هو الله احد فلما فرغ قال يا هو يا من لا هو الا هو اغفر لي وانصرني على القوم الكافرين وكان علي عليه السلام يقول ذلك يوم صفين وهو يطارد انتهى تنقيح المرام لمولانا محمد تقي المجلسي رحمة الله عليه واما المذكور في قولهم هو الذي بعث فاما ضمير المذكور سابقا وعبارة عمن شئت من المشتقات وكذا الكاف في الخطاب في اياك نعبد وما في لا انتم ما اعبد ومنه في تنزيل ممن خلق الارض ونحو ذلك والفرد والوتر في قولهم عليهم السلام يا فرد يا وتر بمعنى الواحد او بمعنى المتفرد في التدبير والصنع والسرمد في قولهم عليهم السلام يا سرمد بمعنى الكائن قبل كل شيء وبعده وآله على ما روي انه اسم من اسماء الله تعالى ما دل بالمشتق ولا يبعد ان يكون هو مخفف الله كلاه انتهى وفيه ايضا قوله ايده الله ويظهر منه اي مما ذكرنا في شرح الاحاديث الثلثة تحرير محل النزاع وذلك لانه يظهر منه انهم بعد ما اتفقوا على ان المراد بالاسم مدلول اللفظ لا اللفظ وان مدلول المشتق عين مدلول مبدأه بالذات مغاير له بالاعتبار وان المراد بالمسمى الفرد الحقيقي لذلك المدلول اختلفوا في ان الاسم هل هو عين المسمى او غيره فذهب الاشاعرة الى ان الاسم على المسمى على ثلثة اقسام الاول عين ذاته تعالى مثل الله فانه علم عندهم والثاني غير ذاته تعالى مثل الخالق فان مسماه فرد الخلق وهو غير ذاته تعالى لانه حادث وذاته تعالى ازلي وهذا مبني على ان المفهومات المبادئ افراد حقيقية موجودة في الخارج الثالث لا عينه ولا غيره مثل العالم فان مسماه فرد العلم وهو معنى قديم قائم بذاته تعالى ليس عينه ولا غيره كما يجيء في المقام الثالث وذهب المعتزلة ومن وافقهم الفاضل الدواني الى ان الاسم غير المسمى والمسمى على قسمين الاول عين ذاته تعالى وهو انما يكون في اسمائه الازلية مثل العالم فان مسماه فرد العلم وهو عين ذاته تعالى ومفهوم العلم مغاير له ومعنى النسبة اليه وكذلك الله لانه ليس علما عندهم الثاني غير ذاته تعالى وهو انما يكون في اسمائه الحادثة مثل الخالق فان مسماه فرد الخلق كالاثر والحق على ما حققه المحشي سلمه الله ويفهم من الاحاديث الثلثة ان الاسم باعتبار كونه مدركا بالوجه وجه تمييز عن اشباهه غير المسمى والمسمى قسم واحد هو عين ذاته تعالى وذلك لان جميع اسمائه تعالى مشتقات محمولة عليه تعالى حملا عرضيا وهو فرد حقيقي لها وجميعها خارجة عنه تعالى وانما هو باعتبار كونه تعالى الاجلي ثبوته له تعالى فليس عين المسمى ولا غيره اذ لم يكن له تحصل وامتياز عن اشباهه اما في الخارج فلعدم وجوده فيه واما في الذهن فلعدم وجود ذهني في هذه المرتبة فلا يصح ان يقال انه عين ذاته تعالى او غيره فلهذا قيل انه عينه كما في اسمائه الازلية او قيل انه غيره كما في اسمائه الحادثة فلا بد ان يراد به معنى مجازي كالاثر وبعضهم كالاشكل عليه تحرير محل النزاع قال ان هذا النزاع لفظي لمن قال ان الاسم غير المسمى اراد بالاسم اللفظ الموضوع للمعنى وبالمسمى معناه ومن قال عينه اراد بالاسم مدلوله وبالمسمى ايضا ذلك فان قلت كلام المحشي سلمه الله صريح في ان النزاع مختص باسماء الله تعالى مع ان نزاع القوم انما هو في مطلق الاسماء كما يظهر بالتتبع قلت ليس كلامه صريحا في ذلك لجواز ان يكون الظرف في قوله في اسماء الله متعلقا بتحرير وتحقيق على سبيل التنازع لا بالخلاف فغرضه انه يظهر مما ذكر تحرير محل النزاع وتحقيق الحق في الخلاف المشهور في ضمن ما هو بعض من صوره وهو الخلاف في اسمائه تعالى هل هي عين المسمى او غيره ولو سلم ان الظرف متعلق بالخلاف فانه لم يكن صريحا في ذلك لجواز ان يكون المحشي سلمه الله تعالى قائلا بان

الخلاف

الخلاف في مطلق الاسماء ومع ذلك تعرض لبيان تحرير محل النزاع وتحقيق الحق في الخلاف الكائن في اسمائه تعالى دون سائر الاسماء لمناسبتها بالمقام دون غيرها على انه يمكن ان يكون من جملة تحريره واخراج النزاع في غير اسمائه تعالى من صور النزاع كاخراج كون المراد بالاسماء الالفاظ من صوره ايماء الى ان الاولى والاليق ان يختص النزاع باسمائه تعالى لانه الاهم والاهم ولانه يعرف بالقياس اليها حال سائر الاسماء انتهى قال المولى عبد الرزاق اللاهيجي رحمه الله والجواب ان الاخبار بان ابا لهب لا يؤمن اخبار عن العلم الازلي بانه لا يؤمن والمكلف به لابي لهب هو الايمان الذي هو متعلق العلم الازلي وليس داخلا في متعلق ذلك المتعلق الاخبار بانه لا يؤمن فليس في جملة ما كلف به الايمان بانه لا يؤمن بل بما علم انه لا يؤمن اخبر به فلو علم من شانه الايمان لم يخبر بعدم ايمانه ولم يكن من جملة ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله ذلك الخبر فهو ليس مكلف بالايمان بالعدم الا ايمان فتامل فانه جواب دقيق لطيف وهو حق الجواب عن هذا الاشكال والله العالم بحقائق الاحوال العارض الذهني ما يعرض الشيء في الذهن فان كان مع ذلك عارضا له في الخارج ايضا سمي لازم الماهية كالزوجية العارضة للاربعة الحاصلة في الذهن وللاربعة الموجودة في الخارج وان لم يكن كذلك بل كان عروضه مختصا بالذهن سمي معقولا ثانيا كالكلية العارضة لماهية الانسان في الذهن دون الخارج انتهى في التاسع والاربعين من كتاب الايمان والكفر من الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا دخل المؤمن قبره كانت الصلوة عن يمينه والزكوة عن يساره والبر مطل عليه ويتنحى الصبر ناحية فاذا دخل عليه الملكان اللذان يليان مسائلته قال الصبر للصلوة والزكوة والبر دونكم صاحبكم فان عجزتم عنه فانا دونه قال الشارح الفاضل المازندراني رحمه الله ظاهره ايضا تجسم الاعمال والاخلاق والروايات الدالة عليه وعلى تجسم الاعتقادات ايضا كثيرة فلا ينبغي انكاره وحمله على التمثيل وبيان الحال وان امكن انتهى نفس الامر النفس بمعنى الذات والامر بمعنى الشيء ونفس الامر بمعنى نفس الشيء [illegible] قال المحقق الشريف الجرجاني في حواشيه على الشرح القديم للتجريد واما نفس الامر فمعناه نفس الشيء في حد ذاته والمراد بالامر هو الشيء نفسه فاذا قلنا الشيء موجود في نفس الامر كان معناه انه موجود في حد ذاته ومعنى كونه موجودا في حد ذاته ان وجوده ذلك ليس باعتبار المعتبر وفرض الفارض بل لو قطع النظر عن كل اعتبار وفرض كان موجودا انتهى العقل الفعال هو العقل العاشر على مذهب الحكماء من قال بذلك ايضا المحقق الطوسي نور الله روحه القدوسي في رسالة اثبات العقل فانهم لما زعموا امتناع صدور الكثير عن الواحد من جميع الجهات قالوا ان الصادر عن الله تعالى سبحانه شيء واحد وهو العقل الاول وان العقل الاول لاشتماله على جهة الامكان الذاتي مبدأ لصدور الفلك الاول ولاشتماله على جهة الوجوب الغيري مبدأ لصدور العقل الثاني والعقل الثاني ايضا مشتمل على هاتين الجهتين مبدأ لصدور الفلك الثاني والعقل الثالث وهكذا يصدر عن كل عقل عقل وفلك الى العقل التاسع فيصدر عنه الفلك التاسع والعقل العاشر المعبر عنه بالعقل الفعال وبالمبدأ الفياض ومن اجزائه عندهم انه موجود ازلا وابدا وان جميع الحوادث فيما تحت فلك القمر صادرة عنه والصور والعلوم حاصلة فيه مرتسمة ابدا وما نقله الفخر الرازي عن ابن سينا من عدم جواز تحوي ماهيات الممكن على الوجود من مقابضين عليه

مسئلة قال المحقق رحمه الله في الشرايع روي اصحابنا ان الضحى والم نشرح سورة واحدة وكذا الفيل ولايلاف فلا يجوز افراد احدهما من دون صاحبتها في كل ركعة ولا يفتقر الى البسملة بينهما على الاظهر فائده قال في الشرايع المؤذنان من القرآن ويجوز ان يقرأ بهما في الصلوة فرضها ونفلها عبرة لمن اعتبر نماز تراويح ازبدعتهاى عمر است ودر بعضي از كتب فقه ايشان مسطور است كه ان بيست ركعت است در ماه رمضان بعد از خفتن بجماعت كه از بعد ده سلام وبعد از هر چهار ركعت ترويحه خوانند ودر هر ميان هر دو ترويحه قدر ترويحه بنشينند وبذكر وتسبيح مشغول شوند وبعد از آن

فائده امير ابو الفتح بن مخدوم الحسيني رحمة الله گفته كه قدرت واختيار در اصطلاح دو لفظ اند مترادف ومشترك اند ميان دو معني يكي بودن فاعل بحيثيتي كه صحيح باشد از او فعل وترك يعني كه مكلف لازم ذات من حيث هي هي او نباشند بلكه لازم لازم او باشند بشرط اراده ودويكري فاعل بودن بحيثيتي كه اگر خواهد كند واگر نخواهد نكند انتهى فائدة بدانكه از عادت فصحاء عرب تفنن در كلام وعدول نمودن از اسلوب ونسق خاصي از كلام باسلوب ونسق ديگر بود بطريقه ونشاط سامع افتن از نحيدن كلام وشنيدن وبيدار كردانيدن او وجلب توجه ويست واين مسلك را طرق متعدده هست از جمله طريقي است كه آن را التفات مي نامند والتفات عبارت است از تعبير كردن معني از معاني بطريقي از طرق ثلثه كه آن تكلم وخطاب وغيبت است بعد از آنكه آن معني تعبير بطريقي ديگر از اين طرق شده باشد واقسام التفات شش است كه حاصل ميشود از تركيب ثنائي عقلي اين طرق واشهر اين اقسام التفات از غيبت بخطاب وعكس واز غيبت بتكلم است مثل قول خداي تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم كه از ضمير كنتم وخطاب است التفات بغيبت كه ضمير بهم نموده شده ومرجع هر دو ضمير يكيست ومثل قول امرء القيس تطاول ليلك بالاثمد ونام الخلي ولم ترقد وبات وباتت له ليلة كليلة ذي العائر الارمد وذلك من نبأ جاءني وخبرته عن ابي الاسود ودر بيت اول التفات از نفس خود بطريق خطاب است كه ليلك نموده ودر دو بيت بغيبت كه ضميرهاست ودر بيت سيم بتكلم اتيان نموده التفات است در جز ودر چون كلام الهي در فصاحت وبلاغت در مرتبه اعجاز است در او رعايت محسنات التفات واز محسنات كلام است الى غاية واكثر عدول از غيبت بخطاب واقع شده در ايه اياك نعبد واياك نستعين تتمة بدانكه محققين علماء عربيت مثل خليل بن احمد وسيبويه ومازني واخفش وابو علي وغير ايشان بر آنند كه لفظ ايا ضمير منفصل منصوب است ويا جمهور ايشان بر آنند كه ملحقات ايا مثل كه در ايا ك ياء متكلم وغير آن حروف دالة بر احوال مرجع اليه اند از تكلم وخطاب وغيبت واين مذهب مختار است مثل تاء انت وكاف ارايتك وخليل بر آنست كه اين ملحقات اسم اند ومضاف اليه لفظ ايا واقع شده اند بدليل آنكه از بعضي عربان منقول است اذا بلغ الرجل الستين فاياه واياه الشواب كه شواب مجرور ومضاف اليه ايا است پس كاف نيز مضاف اليه باشد ... وبعضي گفته اند كه لفظ ايا مستقل نيست ... وبعضي گفته اند ايا باللواحق مجموع ضمير است ... ونصب ... ومضاف اليه ... اسماء ظاهره در حال رفع ونصب وجر تغيير مي يافت ... واياك بتخفيف نيز خوانده اند ... اياك بقلب همزه بهاء قرائت ... وهي قراءة ... فائده رابعة النهار قال الشيخ البهائي طاب ثراه ان قوس النهار ستة البروج فاذا طلعت الشمس ثلثة بروج وشرع في الرابعة تقريبا غاية الارتفاع ولا يخفى لطفه انتهى فائدة قال الرازي في التفسير عند قوله تعالى وامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين جمهور الفقهاء على ان الكعبين هما العظمان الناتيان من جانبي الساق وقال الامامية

وكل من ذهب الى وجوب المسح ان الكعب عبارة عن عظم مستدير مثل كعب الغنم والبقر موضوع تحت عظم الساق حيث يكون مفصل الساق والقدم وهو قول محمد بن الحسن وكان الاصمعي يختار هذا القول ثم حجة الامامية ان اسم الكعب يطلق على العظم المخصوص الموجود في ارجل جميع الحيوانات فوجب ان يكون في حق الانسان كذلك والمفصل يسمى كعبا ومنه كعاب الرمح لمفاصله وفي وسط القدم مفصل فوجب ان يكون الكعب انتهى كلامه وقال صاحب الكشف وهو حاشية على الكشاف عند تفسير هذه الاية لو اريد المسح لقيل الى الكعاب او الكعب لان الكعب اي ذاك المفصل في القدم وهو واحد في كل رجل فان اريد كل واحد فالافراد واما اذا اريد الغسل فهما الناشزان وهما اثنان في كل رجل فيصح التثنية باعتبار كل رجل وقال الفاضل النيسابوري في تفسيره ايضا نقلا عن مذهب الجمهور ان الكعبين هما العظمان الناتيان عن الجنبين وقالت الامامية وكل من قال بالمسح ان الكعب عظم مستدير موضوع تحت عظم الساق حيث يكون مفصل الساق والقدم كما في ارجل جميع الحيوانات والمفصل يسمى كعبا ومنه كعوب الرمح لمفاصله حجة الجمهور انه لو كان الكعب ما ذكره الامامية لكان الحاصل في كل رجل كعبا واحدا فكان ينبغي ان يقال والارجل الى الكعاب كما انه لما كان الحاصل في كل يد مرفقا واحدا لا جرم قال الى المرافق وايضا العظم المستدير الموضوع في المفصل شيء خفي لا يعرفه الا اهل العلم بتشريح الابدان والعظمان الناتيان في طرفي الساق محسوسان لكل احد ومناط التكليف ليس الا امرا ظاهرا انتهى كلامه وقال الجوهري في الصحاح كعوب الرمح النواشز في اطراف الانابيب وقال صاحب كتاب المغرب الكعوب العقدة بين الانبوبتين وقال ابو عبيدة الكعب هو الذي في اصل القدم منتهى الساق فيه بمنزلة كعاب القناة ونقل الفخر الرازي في تفسيره الكبير ان المفصل يسمى كعبا وقال في القاموس الكعب كل مفصل للعظام وهو عظم الناشز فوق القدم ثم اعلم ان المستفاد من كلام جماعة من علماء التشريح كالجالينوس والشيخ الرئيس وشراح القانون كالقرشي وقطب الدين المصري وفضل الدين محمد الجوجري وغيرهم ان القدم متألف من ستة وعشرين عظما اعلاها الكعب وهو عظم مائل الى الاستدارة واقع في ملتقى الساق والقدم له زائدتان في اعلاه داخلتان في حفرة طرف قصبتي الساق وزائدتان في اسفله يدخلان في حفرتي العقب وقالوا فالكعب عظم في ظهر القدم متوسط بين الساق والقدم وعليه مفصل الساق بالقدم انتهى فائدة الاجماع المركب عبارة عن اتفاق اهل الحل والعقد في عصر من الاعصار على قولين ولا يتجاوزونهما الى ثالث كذا في المدارك ولما كان قول الامام عليه السلام داخلا في احد القولين كان التجاوز الى الثالث تجاوزا عن قول الامام عليه السلام وباطلا سواء كان الثالث رافعا لما اتفق عليه القولان ام لم يكن فائده لا يجب على الله تعالى كل لطف ناجع اي نافع والمراد باللطف ان يصدر عنه تعالى بالنسبة الى العبد ما يقربه الى الطاعة ويبعده من المعصية بدون الالجاء فان كل ما لا يزاح علة المكلف الا به كالاقدار ونحوه كان من قبيل ما يزيد فيه خلاف في وجوبه عليه تعالى بالنسبة الى عامة المكلفين وان كان مما يزاح علة المكلف بدونه فان كان غير نافع بان يعلم تعالى انه لا ينفع ولا يؤثر في المكلف كان غيره جمع ولا خلاف في نفي وجوبه عليه تعالى وان كان نافعا كان ناجعا وفيه النزاع فقال بعض المعتزلة بوجوبه عليه تعالى ام لا ويسمى ذلك توفيقا ان كان مقتضيا الى الطاعة وعصمة ان كان مقتضيا الى ترك المعصية وقد يطلق كل من التوفيق والعصمة على اللطف المشترك بين قسمي

فائده قال الاستاد علاء بشراه اصل اللاهوت الاله و الواو والتاء زائدتان للمبالغة وكذا الملكوت اصله الملك ويعلم ان تعلق
بتعلق ان آلهي فهو اللاهوتية وان تعلق بتعلق الملكوت فهو الملكوتية فائده هل العالم بجميع اجزائه قابل لطريان العدم ميان علما دراين مسئله
خلاف است عظيم حكما قائلند بر امتناع طريان عدم نزد ايشان بر بسياري از اجزاي عالم مانند عقول مجرده و نفوس ناطقه و
اجسام فلكيه و ماده عنصريه جائز نيست بجواز ذاتي واين منافات با امكان نيست چه آنچه از لوازم امكان است جواز اصل عدم است
در جواز اصل عدم نزاعي نيست بلكه نزاع در جواز طريان عدم است وجمهور اهل اسلام متفق اند بر جواز ذاتي طريان عدم است
وجمهور اهل اسلام [illegible] بر جميع اجزاي عالم لكن در وقوعش خلاف است بعضي قائلند بعدم انعدام عرش قال الامام في
الاربعين واعلم ان كثيرا من العلماء الشريعة وعلماء التفسير قالوا ان عند وقت قيام القيمة تخرق الافلاك وتهدم الكواكب الا
ان العرش لا تخرق وتخصيص لفظ كثير بنابر قول بعدم تخرق عرش است نه قول بتخرق افلاك وتهدم كواكب الا ان الكل متفقون
على ذلك ونيز بسياري از علماي اسلام قائلند بتجرد نفس ناطقه وعدم قبول طريان فنا او را وبالجملة قول بطريان عدم بر جميع اجزاء
عالم اجماعي اهل اسلام نيست لكن اكثر اهل اسلام [illegible] بنابر ظواهر آيات داله بر اماته واحيا و طي سموات عند قيام الساعة تمكن
خلاف است كه اعدام واقع بمعني افناء جواهر ذوات است ويا بمعني تفريق اجزاء و ازاله اعراض هر كه قائل است بامتناع اعاده
معدوم از اهل اسلام قائل است بامتناع اعدام ذوات و الجواهر بالاسر والا يتسع القول بالمعاد چه غرض از معاد ايصال ثواب بمطيع و
عقاب بعاصي و با اعدام ذوات و امتناع اعاده معدوم هر آينه معاد شخصي دگر خواهد بود غير از مطيع و عاصي پس ايصال ثواب و عقاب بكسي نتواند
شد بلكه مراد از عدم فناي واقع عند القيمة تفرق اجزاست وخروج اشياء از انتفاع بسبب زوال تاليف و وقوع تفريق قالوا ان الله
يفرق الاجزاء ويزيل التاليف عنها ولكنه لا يعدمها فاذا اعاد التاليف اليها وخلق الحيوة فيها مرة اخرى كان هذا الشخص هو بعينه
الذي كان موجودا قبل ذلك فح يصل الثواب الى المطيع والعقاب الى العاصي ويزول الاشكال قال الرازي في الاربعين وتقريره ان الشي
الذي هو الواحد بقوله انا ليس مجرد تلك الاجزاء وذلك لانا نتخيل لو قدرنا ان هذه الاجزاء ما تفرقت اصلا ولا صارت على غير صورة ولا تركيب
ولا تاليف فان كل واحد يعلم ان ذلك القدر من الاجزاء المتفرقة ليست عبارة عن زيد بل الانسان المعين انما يكون موجودا اذا تركبت تلك
الاجزاء وتالفت على وجه مخصوص ثم قال بالحيوة والعلم والقدرة والعقل والفهم فثبت ان الشخص المعين ليس عبارة عن مجرد تلك الاجزاء والذات
بل هو عبارة عن تلك الاجزاء الموصوفة بالصفات المخصوصة واذا كان كذلك كانت تلك الصفات احد اجزاء ماهية ذلك الشخص من حيث
انه ذلك الشخص وعند تفرق الاجزاء بطل تلك الصفات وتعدمت فان امتنعت الاعادة على المعدوم امتنع عود تلك الصفات فيكون العائد صفات
اخرى لا تلك الصفات التي لا عبارة كان ذلك الشخص ذلك الشخص على هذا التقدير لم يكن الذي عاد ثانيا هو الذي كان موجودا اولا فلم يكن الزيد
الثاني عين الزيد الاول فثبت بما ذكرنا ان جوز اعادة المعدوم فلا حاجة الى ما ذكروه وان منعنا اعادة المعدوم كان الاشكال المذكور
باقيا سواء قلنا انه تعالى يفني الذوات او قلنا انه تعالى لا يفنيها ومستند قائلين بالاعدام [illegible] اول قوله تعالى كل شي هالك الا وجهه وقوله تعالى

كل

وكل من عليها فان ونحو آنها لكه مراد از هلاك وفنا تفرق اجزا و خروج از انتفاع باشد بنابرآنكه كل شي هالك است وفنا ولو تالف
واجزاء وبعد از تفرق اگر چه نيز متالف صادق است كه نه خارج عن الانتفاع لكن بر اجزاء متفرقه صادق نيست چه انتفاع اجزاء كه مصاحبت تالف
واستدلال از او بر صانع است باقيست پس كل شي هالك صادق نباشد بالمعني المذكور پس واجب است كه هلاك بمعني عدم وفنا باشد
المعجزه كذلك فائده قال في شرح المرام الاعتقاد في مبدا الامر هو الاعتقاد الحاصل من العادة وتقليد [illegible] به ون الاطلاع على دليل او امارة
مفيدة له فائده التفويض اقدار الله تعالى العبد على فعل حيث يخرج عن يده ازمة ذلك الفعل و دام هذا الاقدار وهذا معني استقلال العبد
في القدرة وبقي له العقدا ليس لذا اجيب الخرته القائلون بالمفوضة والقدرية فائده قال في الحسيط المركب من الاعلام هو الذي يدل الجزء [illegible] على
على حقيقة واحدة وقبل النقل كان يدل على اكثر من ذلك وكان يدل اجزاء اللفظ على بعض معناه وهو على ثلثة اضرب الجملي نحو تابط شرا
وشاب قرناها وبرق نحره والاضافي نحو ذو النون وعبد الله وامرء القيس والمزجي وهو اسمان ركب احدهما مع الاخر حتى
صارا كالاسم الواحد نحو حضرموت وبعلبك ومعدي كرب وشبه بابه ما اتي خيث ولذلك لا ينصرف ومن هذا النوع
سيبويه ونفطويه وعمرويه الا انه مركب من اسم وصوت عجمي فانحط درجة انحطاطه ابراهيم فبني على الكسر لذلك وقال النحاة في شرح
الفصل اكثر ما يطلق النحاة المركب على بعلبك وبابه ذكره السيوطي في كتاب الاشباه والنظائر فائده في باب المشية والارادة من كتاب
التوحيد ان لله ارادتين ومشيتين ارادة حتم وارادة عزم والعزم الجد في الشي والاد المشيه العزم مشيئته مجامعة لاختيار العبد ما تعلقت
به على سبيل الجد مع قدرته على خلافه والمشيه الحتم مشيئته لا يقدر احد من المخلوقين على خلاف ما تعلقت به والتعبير عنها بالذكر الاول
في باب الجبر والقدر والامر بين الامرين من كتاب التوحيد في قوله عليه السلام يا يونس تعلم ما المشية قال يونس قلت لا قال هي الذكر الاول
فتعلم ما الارادة قلت لا قال هي العزيمة على ما يشاء والذكر بالكسر والضم الالتفات الى ما علم قبل والتعبير هنا اللفظ بمعنى العلم الازلي
فيما لا يزال وذلك باحداث شي يقتضي اثبات المعلوم بالعلم الازلي فالذكر الاول العصيان زيد مثلا احداث الماء الذي هو اول المخلوقات وما
سائر الحوادث المعلومة فيما لا يزال كذا افاده الشرح والتعبير عنها بالعلم بالشي مذكور في كتاب المحاسن حيث قال عليه السلام ليونس مولى علي
يقطين اندري ما المشية فقال لا قال هممه بالشي فقال اندري ما الارادة فقال لا فقال اتمامه على المشية والعزم بمعنى الفكر والتعبير منها بمعني
الماء الذي هو مادة ما عداه من المخلوقات والتعبير عنها بابتداء الفعل مذكور في اول باب المشية والارادة من كتاب التوحيد قلت
ما معني شاء قال ابتداء الفعل وفي كتاب المحاسن بعد ذلك قلت ما معني اراد قال الثبوت عليه وا ذا راد [illegible] الله يكون معناه
اول فعل من الله واذا اريد به فعل العبد يكون معناه اول ما يقتضي الى فعل العبد وتركه و المراد بالمفعول الاول الماء الذي خلقه قبل
ما بعده من المخلوقات وحصول التشبه الاخيرة تعبيرات المشية لا اسما الما كالاله وليس للاشاره الى ان اطلاقها على المشية من قبيل اطلاق
الكل على البعض جزئيات فتكون حقائقها لغوية لا من قبيل اطلاق الاسم على مسماه لتكون حقايقها عرفية ومجازات لغوية فائده والاظهر
[illegible] من استعمالات اهل اللغة واستفادة من احاديث اهل البيت عليهم السلام ان الارادة نوع تخصيص على البدلين بالوقوع فاذا وقع [illegible]
حادثة مشتركة [illegible] المخلوقين وان مصداقهما في المخلوقات امران الاول العزم بمعني الميل القلبي الجازم الذي ليس فيه فتور ولا توقف
الثاني ما يجده بعد ذلك من احداث المراد وحداث ما يقضي اليه وفي الله تعالى مصداقه ما ذكرنا في الحديد الاول في هذا الحاشية [illegible]

فائده فرق ميان حكمت اشراقيين ومشائيين چند وجه است عمده آنها مشهور آنكه اشراقيين در تحصيل حكمت طريقه رياضت و مكاشفه و
مجاهده را قدوه دانند والتفات بنظر و بحث نكنند بلكه گاه باشد كه منع دانند بخلاف مشائيين كه در تحصيل حكمت نظر و قياس منطقي را مقدمه
دانند وهرچه نه مطابق برهان و قياس باشد التفات بآن نكنند و انتساب اشراقيين و مشائيين در زمان سلف چون انتساب صوفيه و متكلمين است
در زمان اسلام والله اعلم فائده كره بر دو گونه است مجوف و مصمت و در كره مجوف لا محاله دو سطح يافت شود يكي را كه از بيرون است سطح محدب
و ديگري كه از درون باشد سطح مقعر خوانند واين دو سطح با هم يا آنكه متوازي باشند و يا آنكه غير متوازي باشند و مراد از توازي بودن ده
چيز است با هم بحيثي كه جميع ابعاد ما بين آنها با هم مساوي باشند و در كره مصمت يافت نشود مگر يك سطح كه از بيرون بآن محيط باشد فائده
معلم اول ارسطاطاليس است و معلم ثاني ابو نصر است فائده قال في شرح المرام ومن توهم ذلك من الحديث شيخنا البهائي رحمه الله قال في
الاربعين الصفات التي نثبتها له سبحانه انما هي على حسب افهامنا [illegible] فانا نعتقد اتصافه سبحانه وتعالى باشرف طرفي النقيض بالنظر الى عقولنا
القاصرة وهو تعالى ارفع واجل من جميع ما نصفه به انتهى وانما كان ذلك خطا فاحشا لكونه متضمنا لسلب الوجود والحيوة والعلم والقدرة
ونحو ذلك بمعانيها اللغوية التي هو انها كل من يعرف اللغة عنه تعالى وذلك كفر اعاذنا الله منه انتهى ويمكن توجيه كلام الشيخ رحمه الله
بان يكون مراده بالصفات التي نثبتها الصفات المتحققة بثبوتها له تعالى مما هو غير ما اثبته تعالى لنفسه في القرآن وح يكون المراد بقوله فانا
نعتقد انا نعتقد فيما نختلف في اثباته له تعالى انه متصف باشرف طرفي النقيض بالنظر الى عقولنا مع تجويز كون عقولنا قاصرة عن ادراك الاشرف
وكونه تعالى موصوفا بنقيضه فتامل فائده المثل ولد ان يدفع الحجة لتليمذه اصلا صحيحا ويؤذن في نقله عنه سمعت من استادي
رحمة الله عليه فائده در قراءة عليهم اختلاف بسيار است از قراء عشره حمزه ويعقوب لفظ عليهم را در هر دو موضع از سوره مباركه
فاتحه بضم ها خوانده اند وقفا و وصلا بنابر اصل چه لفظ هم در حالت انفراد و عدم اتصال بكلمه ديگر مضموم الهاست و گويند اين
قرائت قديمه ولغة قريش واهل حجاز و فصحاء يمن است و باقي قراء بكسر ها قرائت نموده اند بواسطه رعايت مناسبت و مجانست با يا و
گويند اين لغة قيس و بني تميم و بني سعد است كه از اخوال حضرت رسالت پناه صلى الله عليه وآله اند وابن جعفر وابن كثير بخلاف [illegible]
عنه لفظ عليهم را در هر دو موضع بضم ميم خوانده اند در وصل باشباع ضمه و گويند اين لغة اعراب است و باقي قراء از جهة تخفيف ساكن
ميم قرائت كرده اند و اين لغة قريش است وبعضي از شواذ عليهمو بضم ها و اثبات واو ساكنه خوانده اند بنابر آنكه اصل است زيرا كه واو
در جمع در مقابل الف تثنيه است پس هرجا كه الف تثنيه ثابت است واو جمع نيز ثابت باشد و حسن بصري بكسر ها بمناسبت يا و كسر ميم
بواسطه كراهت انتقال از كسره بضمه ميم وعمر بن الخطاب و ابن مسعود و عبد الله بن زبير صراط من انعمت عليهم قرائت كرده اند بتبديل
الذين بمن و از اهل البيت عليهم السلام نيز باغير المغضوب روايتي وارد شده و در شواذ غير المغضوب

[illegible]

[illegible]